

tasavvur

tekirdag ilahiyat dergisi | tekirdag theology journal

e-ISSN: 2619-9130

tasavvur, Haziran/June 2020, c. 6, s. 1: 433-485

مدرسة البصرة الحديثية في النصف الأول من القرن الأول الهجري:

دراسة في أسباب التأخر العلمي عن مدرسة الكوفة

Medresetü'l-Basrati'l-Hadîsiyye fi'n-Nısfı'l-Evvel min'l-Karni'l-Evvel el-Hicrî:

Dirâsetün fi Esbâbi't-T'ahhür el-'İmî 'an Medreseti'l-Kûfe.

Hicri I. Asrın İlk Yarısında Basra Hadis Medresesi: Basra'nın İlmî Açından Kûfe'den Geri Kalmasının Sebepleri.

The Basran School of Hadith in the First Half of the First Hijri Century:

A Study of Why Kufan Knowledge Surpassed Basran Knowledge.

Ahmad SNOBER

Dr. Öğr. Üyesi, İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi,

İlahiyat Fakültesi, Temel İslam Bilimleri Bölümü.

Assistant Professor, İstanbul 29 Mayıs University,

Faculty of Theology, Department of Basic Islamic Studies.

Istanbul / TURKEY

asnobar@29mayis.edu.tr

ORCID ID: 0000-0003-1881-3598

Makale Bilgisi | Article Information

Makale Türü / Article Type: Araştırma Makalesi / Research Article

Geliş Tarihi / Date Received: 15 Aralık / December 2019

Kabul Tarihi / Date Accepted: 10 Haziran / June 2020

Yayın Tarihi / Date Published: 30 Haziran / June 2020

Yayın Sezonu / Pub Date Season: Haziran / June

Atıf / Citation: Snobar, Ahmad. "Medresetü'l-Basrati'l-Hadîsiyye fi'n-Nısfı'l-Evvel min'l-Karni'l-Evvel el-Hicrî: Dirâsetün fi Esbâbi't-T'ahhür el-'İmî 'an Medreseti'l-Kûfe".

Tasavvur: Tekirdağ İlahiyat Dergisi 6/1 (Haziran 2020): 433-485.

İntihal: Bu makale, ithenticate yazılımınca taranmıştır. İntihal tespit edilmemiştir.

Plagiarism: This article has been scanned by iThenticate. No plagiarism detected.

web: <http://dergipark.gov.tr/tasavvur> | <mailto:ilahiyatdergi@nku.edu.tr>

Copyright © Published by Tekirdağ Namık Kemal Üniversitesi,
İlahiyat Fakültesi / Tekirdag Namık Kemal University, Faculty of
Theology, Tekirdag, 59100 Turkey.

Bütün hakları saklıdır. / All right reserved.

CC BY-NC-ND 4.0



ملخص

يتخصص هذا البحث في دراسة الأسباب المحتملة لتأخر مدرسة البصرة الحديثية والفقهية عن قرينتها في الكوفة في النصف الأول من القرن الأول الهجري، فإنه مع نزول بعض الصحابة الفقهاء المعروفين فيها رداً من الزمن، وأجلهم أبو موسى الأشعري الذي مكث فيها حوالي 12 سنة، وعبد الله بن عباس الذي مكث فيها حوالي 4 سنوات، وهما من المكثرين في الرواية مع الكعب العالي في الفقه، إلا أنهما لم يؤثرا في البصرة تأثير ابن مسعود في الكوفة.

وينتهج البحث مقارنة تعني بتحليل كثير من الروايات المتعلقة بمن نزل البصرة من الصحابة، مركزاً على العلاقات العلمية بين الصحابة والتابعين فيها، مقارنة إياها بقرينتها في الجغرافيا والتأسيس: مدينة الكوفة، من حيث أثر الصحابة العلمي فيها ونشاط التابعين.

وكان من أهم الأسباب التي احتملتها الدراسة: أولاً: انشغال صحابة البصرة بالفتوحات تبعاً لطبيعة المدينة العسكرية، وهو ما ظهر من خلال تتبع سيرة أبي موسى الأشعري فيها، ثانياً: أن كثيراً من صحابة البصرة لم ينشطوا لنشر العلم فيها ولعل ذلك عائد إلى شخصيتهم العلمية، ثالثاً: أن التابعين في البصرة لم يكونوا ممن انشغل بتلقي العلم عن الصحابة فعمل نظرائهم الكوفيين، ولعل ذلك عائد إلى طبيعة قبائل البصرة البدوية غير المتحضرة، رابعاً: أن الفتن والاضطرابات فجأت البصرة ولما تستقر المدرسة العلمية فيها، فأشغلت واليها ابن عباس سنوات عن التفرغ للعلم والتعليم، لتخلص الدراسة إلى نتيجة هامة مفادها: أن البصرة لم تكن مدينة حديثية فقهية علمية في النصف الأول من القرن الأول إذا ما قارناها بالنشاط العلمي القوي في مدينة الكوفة على يد ابن مسعود رضي الله عنه.

الكلمات المفتاحية: البصرة، القرن الأول الهجري، الحديث، الفقه، الرواية، أبو موسى الأشعري، عمران بن حصين، ابن عباس، ابن مسعود.

Abstract

This paper focuses on the probable reasons of Kufan knowledge surpassing Basran knowledge in jurisprudence and Hadith in the first half of the first Hijri century despite some of the prominent learned companions having stayed in Basra for many years. Most importantly, Abu Musa al-Ash'ari having remained in Basra for 12 years and Abdullah Ibn Abbas for approximately four years; both of whom were well known to narrate many ahadith and were strong jurisprudentially. Despite this, they did not have the effect that Abdullah ibn Masud had in Kufa.

My approach is to analyze many of the narrations of the companions who stayed in Basra with a focus on the scholarly relationship between the companions and the *tabieen* (followers) while simultaneously comparing it to Kufa which is similar geographically and in its foundation as a city. The main point of comparison is the scholarly effect of the Sahaba and the scholarly activity of the *tabieen*.

I conclude that there are four probable reasons that caused this discrepancy: Firstly, Basra was a military city and the companions there were busied with military campaigns and this is clear from Abu Musa's biography. Secondly, the companions in Basra were less inclined towards scholarly transmission and this could be because of nature of their character. Thirdly, the *tabieen* in Basra did not exert as much effort in transmitting the knowledge of the companions as did the ones in Kufa and this may perhaps return to the fact that the Basran tribes were of nomadic origins. Fourthly, the many tribulations and constant instability of Basra came suddenly while the scholarly transmission of knowledge was still in an infantile stage. These circumstances busied Ibn Abbas who had arrived as a governor and prevented him from focusing on teaching.

This paper argues that Basra was not a city of jurisprudence, hadith, or knowledge in the first half of the first Hijri century when compared to the activity and knowledge transmission at the hands of Ibn Masud in Kufa.

Keywords: al-Basra, First Hijri century, alhadith, jurisprudence, marra-tions, Abu Musa al-Ashari, Imran ibn Husayn, Ibn Abbas, Ibn Masud.

Öz

Bu araştırma hicri birinci asrın ilk yarısında varlık gösteren Basra'nın, fık-hıyla meşhur bazı sahâbîlere ev sahipliği yapmasına rağmen hadis ve fıkıh ilimlerinde, aynı dönemde öne çıkan Kûfe'den geri kalmasının muhtemel se-beplerine odaklanmaktadır. Söz konusu sahâbe arasında öne çıkanlar, Bas-ra'da on iki sene ikamet etmiş olan Ebû Musa el-Eş'arî ve dört sene bulunan İbn Abbas'tır. Mezkûr iki sahâbenin fikhî müktesabatlarının yanında çok sa-yıda hadis rivayetine sahip olduğu da bilinmektedir. Ancak buna rağmen her ikisinin de İbn Mes'ûd'un, Kûfe'de yaptığı etkiyi gösterdikleri söylenemez.

Araştırmada, Basra'da meskûn bulunan sahâbeyle ilgili rivayetlerin tahlil ve değerlendirmesine dayalı bir yöntem takip edilmiş olup, özellikle sahâbe ile tâbiînin ilmî ilişkilerine yoğunlaşmıştır. Bununla beraber coğrafya ve ku-ruluş bakımından benzerlik gösteren Kûfe şehrindeki sahâbenin ilmî etkisi ve tâbiîn neslinin faaliyetleri bakımından bir takım karşılaştırmalarda bulunul-maktadır.

Makalenin, konu hakkında öngördüğü birinci ihtimal, söz konusu sahâbîlerin ordugâh şehrinde yaşamanın gereği olarak fetihlerle meşgul olma-larıdır. Bu sonuç ilk olarak Ebû Musa el-Eş'arî'nin sireti üzerine yapılan ince-lemelerde ortaya çıkmıştır. Söz konusu ilmî gecikmeye sebep olan ikinci ihti-malin ise bahsi geçen sahâbenin ilimlerini yaymak adına aktif davranmamala-rı olduğu söylenebilir. Bu durumda sahâbenin ilmî kişiliklerinin önemli bir rol oynadığı düşünülmektedir. Diğer bir ihtimal, Basra'daki tâbiîn neslinin, sahâbeden ilim alma hususunda sarfettikleri çabanın, Kûfelilere kıyasla daha az olmasıdır. Bahsi geçen durumda Basra'nın bedevî kabile yapısının önemli bir etkili olduğu düşünülmektedir. Konuyla ilgili zikredilebilecek son ihtimal ise ilmî yapının teşekkül etmeye başladığı süreçte vuku bulan fitne ve karışık-lıklardır. Nitekim bir müddet valilik görevini yürüten İbn Abbas'ın, bu süre zarfında ilim ve eğitim faaliyetleriyle ilgilenemediği görülür. Özetle araştır-

manın ulaştığı en önemli sonuç; Basra'nın hicri birinci asrın ilk yarısında, İbn Mes'ûd tarafından kurulan Kûfe'ye kıyasla hadis ve fıkıh ilimlerinde gelişmiş bir şehir olmadığıdır.

Anahtar Kelimeler: Basra, hicri I. asır, hadis, fıkıh, rivayet, Ebû Musa el-Eş'arî, İmran b. Husayn, İbn Abbas, İbn Mes'ûd.

مقدمة

تبحث هذه الدراسة في الأحوال العلمية والحركة الحداثية والفقهيّة في البصرة في النصف الأول من القرن الأول الهجري، مركزة على التاريخ العلمي للصحابة الذين استوطنوا البصرة أو أقاموا بها ردًا من الزمن، مع دراسة تفاعلاتهم العلمية فيها وعلاقتهم بالتابعين وأثرهم فيهم، وهي المقاربة التي تنتهجها الورقة دون مجرد سرد التاريخ والوصف لحياة الراوي، بل تحاول التعمق في تفاصيل العلاقات العلمية لتستكنه أسباب تلمذة أحد التابعين على صحابي دون آخر، مع النظر في علاقات الصحابة العلمية والعلاقات بين التابعين كذلك.

وتأتي أهمية هذه الدراسة من أهمية الفهم الشامل والدقيق لتاريخ رواية الحديث في القرون الثلاثة الأولى، والقرن الأول على وجه التحديد، لا سيما مع الغموض الذي يلف كثيراً من تفاصيل الأحداث المؤثرة في سير الحركة الروائية في تلك الحقبة، وكثيراً من العلاقات العلمية الأساسية بين العلماء في ذلك الوقت.

ولعل في الفهم الدقيق لحركة العلم في تلك الحقبة ما يدفع لإعادة النظر في كثير من الأفكار المنتشرة السطحية المتعلقة بها، والمرتبطة بذلك الغموض المذكور آنفاً، وبالبحث الوصفي المجرد دون التعمق في فهم العلاقات العلمية.

فالهدف الرئيس لهذه الدراسة هو فهم حركة الرواية والفقهاء في مدينة البصرة في النصف الأول من القرن الأول فهماً شاملاً دقيقاً، مع وصف الواقع العلمي وتحليل أسباب ذلك والعوامل المؤثرة فيه، مما يجعل البحث لبنة أساسية لمشروع علمي يُعنى بدراسة تلك القرون المبكرة في كل مصر من أمصار الفقه والرواية، فتنبني على هذه الدراسة دراسات أخرى تحلل الحركة العلمية في البصرة في النصف الأول من القرن الثاني وعوامل ظهور حركة حديثية قوية فيها، ثم في النصف الثاني من القرن الثاني وهلم جرأً، إلى جانب دراسات أخرى تصف الواقع في المدن الإسلامية العلمية في تلك الحقبة: المدينة والكوفة ومكة ومصر والشام واليمن، لتنتج دراسات أخرى تقارن بين تلك المدن جميعاً مما يعطي تصوراً واضحاً عن حركة سير العلوم في القرون الثلاثة الأولى في جميع الأمصار الإسلامية.

وفي سبيل ذلك الفهم العام الشامل، فإن فهم أسباب تأخر البصرة عن الكوفة حديثياً وفقهياً في النصف الأول من القرن الأول يكون ضرورياً، لا سيما مع استقرار بعض الصحابة الفقهاء المعروفين فيها من أمثال أبي موسى الأشعري رداً طويلاً من الزمن، وكذلك ابن عباس وإن نزلها مدة أقصر، ويكون السؤال هنا هو: لماذا لم يكن لهم تأثير ابن مسعود في الكوفة؟ هذا بله مناقشات في ثنايا البحث لأفكار متعددة منتشرة بين الباحثين في زماننا، فمن ذلك:

هل الفكرة السائدة المقسيمة للمذاهب في تاريخ التشريع الإسلامي بحسب الأقاليم صحيحة؟ فهل كان الانقسام في القرن الأول بين أهل العراق وأهل الحجاز؟ أم كان لا بد من اعتبار المدن لا الأقاليم؟ فالكوفة العراقية تختلف عن البصرة العراقية، ومكة الحجازية مباينة

للمدينة الحجازية؟ وعلى ذلك فما ميزات الحركة الحديثية والفقهية في البصرة في القرن الأول الهجري؟ وإلى أيها تنتمي؟

وهل كان ضعف الحركة الحديثية والفقهية في البصرة آنذاك عاملاً من عوامل عدم قيام مذهب فقهي مستقل ينبني على العمل المتوارث فيها، حال مذهب مالك في المدينة وأبي حنيفة في الكوفة؟

وتنتهج الدراسة - في سبيل الوصول إلى نتائجها - مقارنةً منهجية جديدة في تتبع التطور في تاريخ الرواية في الأمصار المختلفة من خلال الرواية في البصرة، وتدعي أن تلك المنهجية يمكن لها أن تنسحب - غالباً - على البحث في الحركة الحديثية في الأمصار الأخرى، ولعل أهم ما انتهجته الدراسة أربع مقاربات:

1. الجمع التفصيلي الدقيق: فقد آثرت الدراسة التدقيق التفصيلي في حياة الصحابي والتابعي، من أكثر من جهة، لمحاولة فهم خصوصيته في مدينة البصرة، ويكون هذا التدقيق من خلال استقراء كتب التراجم والتاريخ وكتب الرواية والمصنفات الحديثية، بما يأذن بتكوين صورة واضحة عن شخصية الصحابي والتابعي وأثره في مدينة البصرة، وبهذا الجمع التفصيلي قد يتحصّل عندنا أثر لبعض من نزل البصرة أكثر ممن استوطنها.

وقد ندرك كذلك أهمية بعض القضايا السياسية والاجتماعية والاقتصادية في الحركة العلمية وحركة الرواية في المدينة.

2. دراسة العلاقات العلمية في البصرة: وهي تدرس من جهتين:

الجهة الأولى: علاقات الصحابة بعضهم ببعض في البصرة، فتدرس اتجاهاتهم ومواقفهم وارتباطاتهم ببعضهم واختلفاتهم العلمية والسياسية والاجتماعية.

الجهة الثانية: علاقات التابعين بالصحابة، ولعلها من أهم القضايا التي توضح صورة الحركة العلمية في البصرة، إذ ندرك بها تأثير الصحابي في التابعين كمّاً وكيفاً، وسبب اهتمام بعض التابعين بالأخذ عن صحابي معين دون غيره أو تلقي العلم في مجال دون آخر.

وتدقق الدراسة أحيانا في تتبع العلاقة لملاحظة مكان الرواية، هل هي مدينة البصرة أو غيرها، كما تتبعت الرواة البصريين عن ابن عباس، فقد نزل البصرة سنوات ثم رحل عنها إلى مكة، ووجدنا روايات للبصريين عنه، فهل سمعوا منه في البصرة أو حين رحلتهم إل مكة للحج؟ مما يُظهر حجم تأثيره العلمي في البصرة.

3. المقارنة بالأمصار الأخرى: إذ بالمقارنة تتضح صورة الحركة العلمية في مدينة البصرة، ولعل أهم مدينة تُقارن بها البصرة هي مدينة الكوفة إذ كلاهما مدينة مستحدثة بعيدة عن مراكز نشأة الإسلام، وكلاهما مدينة مستحدثة، وكلاهما نزل فيها عدد من الصحابة الأجلاء وتطور العلم فيها، فالمقارنة تعطي صورة أوضح وأشمل.

4. الوقوف طويلاً عند بعض النصوص الهامة، واستخراج فكرة معينة منها، ثم محاولة تتبع نظائرها، والتعرف على سياقها التاريخي والعلمي، والنظر في القرائن التي تدعم تلك الفكرة أو تنقضها، فإن ثبتت الفكرة المستخرجة من المقولة أُدرجت في البحث مع نظائرها والقرائن المصاحبة لها، وإلا فإنها تحذف ولا ينظر لها، وقد وقفت الدراسة طويلاً عند مقولات تفضيل قبائل الكوفة على قبائل البصرة على سبيل المثال، فوجدت صحة التحليل المتعلق بهذه الفكرة بقرائن متعددة فاعتمدته، مع التأكيد على أن الدراسة لا تعتمد تحليلاً يتكئ على نص يتيم

واحد مع بناء خيالات فكرية عليه، فإن في ذلك أحيانا نوع مجازفة علمية قد تسقط بأدنى معارضة. ولعل هذا أمر وسط بين منهجين ينتشران في الأوساط الأكاديمية:

منهج يعتمد إلى وصف الحالة العلمية دون جرأة على التحليل واستخراج الأفكار، فيكون البحث ساذجاً وصفيّاً يخلو من المناقشات والأفكار الهامة، ومنهج آخر يضحّم التحليل واستخراج الأفكار من عينة صغيرة أو مقولة يتيمة ليعتم فكرة عظيمة في تاريخ الرواية والفقّه في المدن الإسلامية.

ويمكن التمثيل على هذين المنهجين بدراستين سابقتين لهذه الدراسة:

الدراسة الأولى: دراسة الأستاذ الدكتور أمين القضاة "مدرسة الحديث في البصرة حتى القرن الثالث الهجري"¹، وهي دراسة وصفية شاملة لقضايا حديثة كثيرة في البصرة إلا أنّها كانت دراسة سردية عموماً، تفتقر إلى التحليل والعمق، ولذلك لم يظهر فيها أثر الصحابة في التابعين، ولا التابعين فيمن بعدهم، ولا ظهرت حركة الرواية وتطورها، ولعل من أسباب ذلك أن الدراسة رتبت أسماء من نزل البصرة من الصحابة - وهم 164 صحابياً - على حروف الهجاء²، وأسماء من دارت عليهم الأسانيد - وهم 127 راوياً - على حروف الهجاء أيضاً³، وكذلك فعلت في أسماء البصريين الذين لهم رواية في الكتب الستة - 1029 راوياً -⁴ مما أفقد القارئ ملاحظة

¹ وأصلها أطروحة دكتوراة قدمت لجامعة الأزهر عام 1980، ثم طبعت عام 1998م.

² انظر: القضاة، أمين، مدرسة الحديث في البصرة حتى القرن الثالث الهجري، دار ابن حزم، بيروت ط1، 1998م، ص105-145.

³ السابق ص 151-208.

⁴ السابق ص 213-360.

العلاقات بين الشيوخ وطلابهم، وتأثير الطبقات في بعضها، وطريق انتقال الرواية والعلم فيها، وهو ما ركزت عليه هذه الدراسة.

والدراسة الثانية: دراسة الأستاذ الدكتور Christopher Melchert كريستوفر ميلتشرت، الأستاذ في جامعة أكسفورد، والمعنونة بـ Basra and Kufa as the earliest centers of Islamic legal controversy⁵، ويمكن ترجمتها على النحو الآتي: البصرة والكوفة نموذجاً لأقدم مراكز الجدل الفقهي الإسلامي. وفكرة الدراسة مبنية على تحليل عينة صغيرة من كتاب مصنف ابن أبي شيبة وهي حوالي 400 رواية تشتمل على 22 مسألة، من أصل حوالي 39000 رواية، ليصل من خلالها إلى استنتاجات تفوق حجم العينة بكثير، فقد ذهب الأستاذ إلى تقسيم تلك المسائل بحسب المدن والانقسامات الداخلية فيها ليخلص إلى أن أكثر التصنيفات كانت اتحاد آراء العلماء في مدينة في مقابل انقسامهم في المسألة ذاتها في مدينة أخرى، محلاً أثناء ذلك الخلاف العراقي الحجازي أو البصري الكوفي، دون أن يلحظ تبعية بعض الآراء العراقية - لا سيما في البصرة كما سيأتي- إلى مدن حجازية أو مدن عراقية، ودون أن يتتبع المصدر الفقهي للبصريين في هذه المسائل، إذ لم يأخذ علماء البصرة في نهاية القرن الأول علومهم عادة عن البصريين إلا فيما ندر من مسائل كما سيتضح، فمقارنة القضايا الخلافية بين البصرة والكوفة والمدينة في هذه العينة فيها نوع مجازفة علمية.

⁵ وهي مطبوعة ضمن كتاب: Islamic cultures, Islamic contexts: essays in honor of Professor Patricia Crone. Edited by Behnam Sadeghi, Asad Q. Ahmed, Adam Silverstein, and Robert G. Hoyland. Islamic history and civilization, studies and texts, 114. Leiden: Brill, 2015, Pages 173-94.

وعلى أي حال فإن دراستي هذه تحاول الوصول إلى فكرتها من خلال نظرة عامة إلى مدينة البصرة مقارنة بإيها بمدينة الكوفة، مستجلية مظاهر تميز الكوفة، لتحاول الغوص بعد ذلك في أسباب تأخر البصرة عنها.

البصرة والكوفة في النصف الأول من القرن الأول: نظرة عامة:

يرجع تاريخ البصرة إلى السنة 14 من الهجرة⁶، حين وجه الخليفة عمر بن الخطاب عتبة بن غزوان ومن معه وكانوا نحو ثلاثمئة وبضعة عشر رجلاً، وانضم إليهم قوم من الأعراب وأهل البوادي، فكانوا خمسمائة⁷، ثم تطورت المدينة وازدهرت، فوفد إليها الكثيرون، من الأنصار المدنيين، ومن قبائل مضر وربيعة والأزد، وكان أول ولايتها عتبة بن غزوان نفسه ثم توفي عام 17 للهجرة⁸، فوليتها المغيرة بن شعبة وقتاً يسيراً ثم عزله عمر في العام ذاته، وأرسل أبا موسى الأشعري واليا عليها⁹ في جماعة من الصحابة منهم: أنس بن مالك وعمران بن حصين وهشام بن عامر وغيرهم¹⁰، وبهم بدأ العلم والتعليم فيها¹¹.

⁶ يرى بعض المؤرخين أن تأسيس البصرة كان سنة 16 للهجري، ولكن جل المؤرخين يرون أنها سنة 14 للهجرة، وانظر العلمي، صالح أحمد، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري، دار الطليعة بيروت، ط2، 1969م ص 36.

⁷ انظر: الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري (ت310هـ)، تاريخ الرسل والملوك، دار التراث - بيروت، الطبعة: الثانية - 1387 هـ 591/3.

⁸ هذا ما مال إليه الذهبي وقال بعد ذلك: وقيل: مات سنة خمس عشرة، انظر: الذهبي، محمد بن أحمد (ت748هـ)، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1401هـ، 1981م، (1/306).

⁹ انظر: ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، معجم البلدان، دار صادر، بيروت، الطبعة الثانية 1995، 342/1-343.

¹⁰ الطبري، تاريخ الرسل والملوك 71/4.

¹¹ انظر تفصيلاً لنشأة البصرة ونموها والأحوال السياسية والاجتماعية والاقتصادية وأثرها في الفتوحات، والحالة العلمية فيها عند الدكتور أمين القضاة، مدرسة الحديث في البصرة، ص 23-95، فلا أطيل بذكر ذلك كله هنا.

وقد نشأت مدينة إسلامية أخرى قريبة من البصرة، بعدها بقليل عام 17¹²، لكنها تميزت عن البصرة تميزا واضحا، وهي مدينة الكوفة التي نزلها عدد كبير من الصحابة، وكان منهم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (ت32هـ)، المعدود في كبار فقهاء الصحابة وعلمائهم، والمتميز بالنشاط العلمي والتعليمي، فملأها علما وتعلما وفقها وتفقهها، مما جعلها مدينة يمكن لنا إطلاق اسم «المدينة الفقهية» عليها، فقد ضاهت المدينة النبوية في الحركة العلمية في ذلك الوقت، ونافستها في كثير من الأحيان، لا سيما أن ابن مسعود خرّج فيها طلابا معتدين بمدريستهم وبما فيها من عمل متوارث أخذوه عنه وعن غيره من الصحابة ممن نزلها، وأخذوه كذلك عن بعض كبار العلماء في المدينة مثل عمر بن الخطاب والسيدة عائشة رضي الله عنهما¹³.

¹² ياقوت الحموي، معجم البلدان 4/491.

¹³ انظر: ابن القيم، محمد بن أيوب الزرعي (ت751هـ)، **إعلام الموقعين**، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1411هـ - 1991م، 1/21، وكان لبعض طلاب ابن مسعود دراسة خاصة عند السيدة عائشة، منهم: - الأسود بن يزيد، وانظر ثناءها عليه عند ابن سعد في الطبقات، انظر: ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت230هـ)، **الطبقات الكبرى**، تحقيق: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى، 1968هـ، 6/73، وجاء في مسند الإمام أحمد قول عبد الله بن الزبير - ابن أخت السيدة عائشة - للأسود: حدثني عن أم المؤمنين، فإنها كانت تفضي إليك. انظر: أحمد بن محمد بن حنبل (ت241هـ)، **المسند**، تحقيق بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1416هـ، برقم (25438)، وفي رواية أخرى عند أحمد في المسند برقم (2525) أن ابن الزبير قاله له: حدثني بعض ما كانت تسر إليك أم المؤمنين رضي الله عنها فرب شيء كانت تخبرك به وتكتمه الناس، وبلغت قريب عند البخاري في صحيحه، انظر: البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، **الجامع المسند الصحيح**، ط2، 1مجلد، دار السلام، الرياض، 1999م، برقم (126). - ومنهم كذلك: مسروق بن الأجدع، وقد جاء ثناؤها عليه، انظر: الذهبي، السير 4/66، وأخذ الأسود كثيرا عن عمر بن الخطاب كذلك، انظر: ابن سعد، الطبقات 6/73.

ومظاهر تميز الكوفة كثيرة مشهورة معروفة، والمقولات في ذلك متعددة، فصل فيها ابن سعد (ت230هـ) في «الطبقات الكبرى»¹⁴، ويعقوب بن سفيان الفسوي (ت277هـ) في «المعرفة والتاريخ»¹⁵، وابن أبي خيثمة (ت279هـ) في «تاريخه»¹⁶، ونثر بعضها علي بن المديني (ت234هـ) في «العلل»¹⁷، ثم الرامهرمزي (ت360هـ) في «المحدث الفاصل»¹⁸، ليُظهر ذلك كله الكوثري (ت1371هـ) مفصلاً موضحاً في كتابه «فقه أهل العراق وحديثهم»، الذي عني به أهل الكوفة دون أهل البصرة¹⁹.

ومن أوضح تلك المقولات ما جاء عن عمر رضي الله عنه من مدح ابن مسعود عندما بعثه إلى الكوفة معلماً فيها، فقد جاء عنه: «لقد آثرت أهل الكوفة بآبن أم عبد على نفسي إنه من

¹⁴ انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى، 5/6-12.

¹⁵ انظر: الفسوي، يعقوب بن سفيان (ت277هـ)، المعرفة والتاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، 1981م، 533/2-550.

¹⁶ انظر: ابن أبي خيثمة، أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة زهير بن حرب، ت279هـ، التاريخ الكبير، تحقيق: صلاح بن فتحى هلال، مصر، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر ط2، 2003، 376/2-399.

¹⁷ انظر: ابن المديني، علي بن عبد الله البصري ت234هـ، العلل، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، بيروت، المكتب الإسلامي، ط2، 1980. فله نص نفيس يوضح فيه تطور الفقه في الأمصار الإسلامية، ولا يأتي على البصرة (مدينته التي نشأ وتعلم فيها) بشيء! وهو في ص 42-47، فليُنظر، ومن النصوص الهامة فيه ص 41: عن مسروق قال: كان العلم في ستة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم لأهل الكوفة... ثم نص ص42 في تفريق مسروق بين أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحجم علمهم ونفعهم، وتفضيله ابن مسعود عليهم جميعاً.

¹⁸ الرامهرمزي، أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي الفارسي (ت360هـ)، المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، تحقيق: د. محمد عجاج الخطيب، دار الفكر - بيروت، الطبعة: الثالثة، 1404هـ..

¹⁹ انظر: الكوثري، محمد زاهد (ت1371هـ)، فقه أهل العراق وحديثهم، تحقيق: محمد سالم أبو العاصي، دار البصائر - القاهرة، الطبعة: الأولى، 2009، ص 40 وما بعدها،

أطولنا فوقاً، كنيف ملئ علماً»²⁰، وجاءت روايات كثيرة في مدح أبي موسى الأشعري لابن مسعود بعد تحوله إلى الكوفة إثر عزله عن إمارة البصرة²¹، ولما قارن مسروق الهمداني بين تلقيه على ابن مسعود وتلقيه على غيره من الصحابة فضل ابن مسعود بدرجات²²، وجاء قول الشعبي مؤكداً ذلك في قوله عنه: «ما دخلها أحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أنفع علماً ولا أفقه صاحباً منه»²³.

ثم تتابعت الأقوال في مدح الطبقة القوية من التابعين التي تخرجت في العلم على يد ابن مسعود رضي الله عنه، من أمثال علقمة والأسود ومسروق وعبيدة وعمرو بن شرحبيل وغيرهم، فمن ذلك قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه وسعيد بن جبير: «أصحاب عبد الله سرج

²⁰ ابن سعد، الطبقات 9/6.

²¹ كان أبو موسى يعظم ابن مسعود كثيراً، فقد جاء عنه قوله لما سئل عن مسألة أفتى فيها ابن مسعود: فقال: لا تسألوني ما دام هذا الخبر فيكم. رواه البخاري برقم (6736)، ولجلالة عبد الله بن مسعود في نفس الأشعري نجد أن كثيراً من فضائل ابن مسعود إنما رويت بطريق أبي موسى، كما يلحظ هذا من صحيح مسلم، ومنها حديث أبي الأحوص، قال: كنا في دار أبي موسى مع نفر من أصحاب عبد الله، وهم ينظرون في مصحف، فقام عبد الله، فقال أبو مسعود: " ما أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك بعده أعلم بما أنزل الله من هذا القائم، فقال أبو موسى: أما لئن قلت ذلك، لقد كان يشهد إذا غبنا، ويؤذن له إذا حجبتنا"، انظره عند: مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ)، الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت. برقم (2461)، وبدلنا على المكانة العالية لابن مسعود ما رواه مسلم في صحيحه كذلك عن شقيق، عن عبد الله، أنه قال: {ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة} [آل عمران: 161] ثم قال: على قراءة من تأمروني أن أقرأ؟ فلقد «قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا وسبعين سورة، ولقد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، أي أعلمهم بكتاب الله، ولو أعلم أن أحدا أعلم مني لرحلت إليه» قال شقيق: فجلست في حلق أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، فما سمعت أحدا يرد ذلك عليه، ولا يعيبه. انظر، صحيح مسلم برقم (2462).

²² جاء عن مسروق قوله: شامت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا كالإخاذ منهم ما يروي الرجل ومنهم ما يروي الرجلين ومنهم ما يروي الثلاث ومنهم ما يروي الناس وكان عبد الله بن مسعود ممن يروي الناس. رواه ابن المديني في العلل ص 42 وانظر: الفسوي، المعرفة والتاريخ 542/2.

²³ ابن سعد، الطبقات 11/6.

هذه القرية»²⁴، وقول الشعبي: «ما رأيت أحدا كان أعظم حلما ولا أكثر علما ولا أكف عن الدماء من أصحاب عبد الله إلا ما كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم»²⁵. وجاء عن أبي هاشم الرماني قوله فيهم: «كان يقال: لو أن رجلا واحدا من أصحاب عبد الله في أمة لكفاهم»²⁶، وجاء الثناء عليهم من كبار البصريين كذلك، مثل محمد بن سيرين الذي أخذ عنهم العلم²⁷.

وكأن نشاط ابن مسعود أثمر بوضوح في تلك المدينة فكان عدد الفقهاء من أصحابه بالعشرات، ووصفهم تلميذهم إبراهيم التيمي بقوله: «لقد أدركت ستين شيخاً من أصحاب عبد الله، في مسجدنا هذا، أصغرهم الحارث بن سويد»²⁸، ولما زار أنس بن سيرين البصري الكوفة قال فيها: «أتيت الكوفة فرأيت فيها أربعة آلاف يطلبون الحديث، وأربعمائة قد فقهوا»²⁹.

بل كان ابن حزم يفضل تابعي الكوفة من أصحاب ابن مسعود على أقرانهم من تابعي المدينة³⁰.

²⁴ ابن سعد، الطبقات 10/6.

²⁵ ابن سعد، الطبقات 12/6.

²⁶ ابن أبي خيثمة، التاريخ 387/2، وأبو هاشم الرماني من ثقات المحدثين توفي عام 132هـ انظر: الذهبي، السير 152/6.

²⁷ ابن سعد، الطبقات 11/6.

²⁸ رواه أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ)، العلل ومعرفة الرجال، تحقيق: وصي الله عباس، الدار السلفية - يومباي، الطبعة: الأولى، 1408م، 1988م (5938). والحارث بن سويد من الأجلة الكبار، ذكره أحمد بن حنبل فعظم شأنه وذكره بخير وقال ما بالكوفة أجود إسنادا منه، المرجع نفسه (1930).

²⁹ الرامهرمزي، المحدث الفاصل ص 560.

³⁰ انظر: ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (ت456هـ)، المحلى بالآثار، بيروت، دار الفكر د. ت. 190/2، وانظر 106/2-107.

وهذا التوارث العلمي القوي من جيل الصحابة إلى كبار التابعين كان له أثر واضح في اعتداد من بعدهم بالعمل المتوارث الذي تركه ابن مسعود وكبار طلابه في مدينة الكوفة، وجاءت بعض المقولات من الكوفيين في رد بعض أحاديث الآحاد لمخالفتها للعمل المتوارث عندهم، فمن ذلك قول إبراهيم النخعي: «هبط الكوفة ثلاثمائة من أصحاب الشجرة، وسبعون من أهل بدر لا نعلم أحدا منهم قصر ولا صلى الركعتين اللتين قبل المغرب»³¹، واستنكر إبراهيم كذلك حديث القنوت في الصبح والمغرب لعدم عمل أصحاب ابن مسعود عليه³²، ولذلك أمثلة أخرى.

ولم تيسر كل تلك المظاهر -ولا بعضها- في البصرة، فلم ينشط فيها صحابي نشاط ابن مسعود في التعليم والتفقيه والتحديث، ولم تنشأ فيها طبقة قوية من التابعين في النصف الأول من القرن الأول تحمل العلم حمل أولئك الكوفيين، ولم نجد اعتدادا من البصريين بالعمل المتوارث عندهم ولا افتخارا بنقل أجيالهم، بل إن بعض المنقولات تشير إلى الضد من ذلك، فقد جاء عن أبي العالية الرياحي البصري: «كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة، فسمعناها من أفواههم»³³، مما يشير إلى ضعف في اعتداد البصريين بمدريتهم، ويؤكد ذلك أن صحابة البصرة كانوا إذا اختلفوا أرسلوا إلى المدينة ليأتي الحكم الفصل فيها، فكان العلم يأتي من خارج البصرة لا من الداخل، فقد روى أبو داود والترمذي وأحمد وغيرهم أن سمرة بن جندب رضي الله عنه كان يقول: حفظت سكتتين في

³¹ ابن سعد، الطبقات 9/6.

³² أحمد بن حنبل، العلل 952.

³³ ابن سعد، الطبقات الكبرى (113/7)، والدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن (255هـ)، المسند، تحقيق: مركز البحوث وتقنية المعلومات، دار التأصيل، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1436هـ، 2015م، (408/1).

الصلاة: سكتة إذا كبر الإمام حتى يقرأ، وسكتة إذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع. فأنكر ذلك عليه عمران بن حصين، قال: فكتبوا في ذلك إلى المدينة إلى أبي بن كعب، فصدّق سمرة³⁴.

ولا بد من وجود أسباب مؤثرة في الفرق بين البصرة والكوفة في تلك الحقبة، فالمدينتان عراقيتان بعيدتان عن مراكز الإسلام في الحجاز، وهما مدينتان إسلاميتان بناهما الصحابة دون فتح مما يعني عدم وجود شعب سابق في تلك المدينة يدين بغير الإسلام، وقد نزلهما العدد الغفير من الصحابة، فما الفرق؟

لا بد قبل الدخول في تحليل الأسباب من الاعتراف بأن ما أذكره هو مجرد احتمالات لذلك إذ لم أجد نصاً تاريخياً يذكر بوضوح الفرق بين المدينتين من الجهة العلمية بوضوح، وبعض الأسباب يضعف أمام الأسباب الأخرى، لكن المحاولة في ذلك تعطي صورة أوضح عن نشر الحديث والفقهاء في تلك الحقبة الهامة، فمن الأسباب المحتملة عندي:

السبب الأول: عسكرية مدينة البصرة:

ولعل هذا من أهم الأسباب التي أثرت في انتشار العلم فيها في النصف الأول من القرن الأول، ذلك أنها مدينة أنشأت لتكون قاعدة للفتوحات وإنما نزل فيها المقاتلة بدايةً³⁵، فكأن ذلك كان مؤثراً في طبيعة العلاقات العلمية فيها، ولذلك لم نجد أثراً كبيراً للوفد الذي أرسله عمر

³⁴ أخرجه أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (275هـ)، في السنن، دار الكتاب العربي _ بيروت، د.ت.، (777)، والتزمذي، محمد بن عيسى (279)، في السنن، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الجيل، دار الغرب الإسلامي _ بيروت، الطبعة: الثانية 1998م، (251)، وأحمد (2008).

³⁵ انظر لتفصيل العوامل العسكرية عند تأسيس البصرة: ناجي، عبد الجبار، دراسات في تاريخ المدن العربية الإسلامية، ط1، شركة المطبوعات للنشر والتوزيع، بيروت، 2001، ص 157-159.

ابن الخطاب رضي الله عنه إلى البصرة عام 17 للهجرة ليعلم أهلها ويفقههم، كما وجدنا الأثر ذاته لمن أرسلهم عمر رضي الله عنه إلى الكوفة.

وكان أجل من أرسله عمر إلى البصرة من فقهاء الصحابة: أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس (ت44هـ)، لكنه لم ينشر بما العلم نشر ابن مسعود له في الكوفة، مع نزوله فيها مبكراً، إذ نزلها عام 17هـ حين أرسله عمر رضي الله عنه واليا عليها بعد فتنة المغيرة بن شعبة فيها، وبقي فيها واليا حتى عام 29هـ، فهي مدة جيدة كان يمكن أن يؤسس فيها طبقة قوية من التابعين، لكن انشغاله بالفتوحات والجهاد أشغله كثيراً عن التفرغ لذلك فيما أرى، فقد اضطلع بفتوحات كثيرة إبان ولايته، بل كأنه لم يفرغ سنة واحدة كاملة في البصرة، فقد فتح الأهواز سنة 17هـ، ثم فتح الرها وسميساط وحران ونصيبين وطوائف الجزيرة وجنديسابور والسوس ثم رامهرمز في عام 18هـ، وفي عام 19هـ حاصر تستر وأقام على حصارها سنة ونصف السنة وقيل سنتين، حتى فتحت في عام 20هـ، ثم شارك في محاولة فتح إصطخر عام 21هـ، وكان فتح نهاوند في تلك السنة وشارك فيه أهل البصرة، ويذكر بعض المؤرخين أن أبا موسى هو الذي فتح ماه دينار - على قول من الأقوال - عام 22هـ³⁶.

وكان عمر رضي الله عنه كان معجباً بشخصية أبي موسى الإدارية والقيادية فأقره على عمله طيلة تلك المدة، وأوصى قبل وفاته عام 23هـ بأن يُقرَّ أبو موسى أربع سنين أخرى، وهو ما لم يوص به عمر لوالٍ آخر، فبقي أبو موسى على نشاطه وهمته في الفتوح في عهد عثمان، ففي

³⁶ انظر جميع تلك الفتوحات عند خليفة بن خياط بن خليفة العصفري (ت240هـ)، في تاريخه، تحقيق: أكرم ضياء العمري، دار القلم، مؤسسة الرسالة - دمشق، بيروت، الطبعة: الثانية، 1397هـ، 139، 140، 144، 147، 150، وابن عساکر، علي بن الحسن الدمشقي، (571هـ)، تاريخ مدينة دمشق، دراسة وتحقيق: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ، تاريخ دمشق 32/75-77.

سنة 24 هـ غزا بأهل البصرة فافتتح الري، وكانهم نقضوا عهدهم في سنة 25 هـ فأعاد فتحها أو بعضها، وفي عام 27 هـ شارك في فتح أرجان ودرابجرد، واختتم فتوحاته أيام ولايته البصرة بفتح أصبهان -على قول يورده بعض المؤرخين- عام 29 هـ، وهو العام الذي عزله عثمان فيه عن ولاية البصرة³⁷، وهذا النشاط العسكري في المدينة يشير إلى صدق فراسة عمر في حديثه عن الرباط والجهاد في البصرة حاضاً أبا موسى على ولايتها كما سيأتي.

فمن هذا كله يظهر انشغال أبي موسى بالجهاد والفتوحات، فكانت كأنها شغله الشاغل، ولذلك لم يؤثر في أهلها التأثير العلمي القوي، إلا أنه مع ذلك لم يترك التعليم فيها، فقد وردت بعض الروايات في تعليمه أهلها، فمن ذلك قول أبي رجاء العطاردي متحدثاً عن مجالس أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: «تعلمنا القرآن في هذا المسجد - يعني مسجد البصرة - وكنا نجلس حلقاً حلقاً، وكأنما أنظر إليه بين ثوبين أبيضين»³⁸، وقول ابن شوذب: «كان أبو موسى إذا صلى الصبح استقبل الصفوف رجلاً رجلاً يقرئهم»³⁹، وجاء عن قتادة، عن أنس قوله: بعثني الأشعري إلى عمر، فقال لي: كيف تركت الأشعري؟ قلت: تركته يعلم الناس القرآن. فقال: أما إنه كيس! ولا تسمعها إياه⁴⁰.

³⁷ انظر: خليفة، التاريخ 157، 159، 161.

³⁸ عند الحاكم، أبي عبد الله، محمد بن عبد الله النيسابوري، (ت405هـ) المستدرك على الصحيحين، دار المعرفة - بيروت، د.ت. 240/2، وأبي نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت430هـ)، حلية الأولياء، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الرابعة، 1405هـ. 256/1.

³⁹ ابن عساکر، تاريخ دمشق (67/32)، والذهبي، السير 383/2.

⁴⁰ أخرجه ابن سعد (4/108) من طريق حماد بن أسامة، ووهب بن جرير، كلاهما عن هشام الدستوائي عن قتادة، عن أنس، ورجاله ثقات كما قال الشيخ شعيب في تعليقه على السير (390/2).

إلا أن هذا العلم لم ينتشر عنه في البصرة انتشارا واسعا، بخلاف نشره له في الكوفة بعد أن نزلها إثر تحوُّله عن البصرة عام 29 هـ، فقد كان كثير المذاكرة لابن مسعود فيها⁴¹، قوي التأثير في أهلها، ولذا عده الكوفيون من فقهاءهم، فعن الأسود بن يزيد، قال: لم أر بالكوفة أعلم من علي وأبي موسى⁴²، وعن مسروق قال: كانت الفتيا في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ستة عمر وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبي موسى، فكان نصفهم لأهل الكوفة علي وابن مسعود وأبي موسى⁴³، فيُلحظ هنا أنه جعل أبا موسى كوفياً في صف ابن مسعود وعلي. وكذلك قال الشعبي الكوفي⁴⁴.

ولعله لذلك كله قلَّت الروايات عنه في البصرة وكثرت في الكوفة، فلم يرو عنه أحد من كبار البصريين المشاهير إلا أبو عثمان النهدي، روايات قليلة، قد يكون سمعها منه بالكوفة قبل أن ينتقل إلى البصرة⁴⁵، وروى عنه الحسن البصري كذلك في طبقة متأخرة عن أبي عثمان، لكن الحسن لم يسمع منه.

وجاء في السير (394/2) على لسان حذيفة بن اليمان ما يشير إلى ذمه، وأوله الأعمش - راوي الحادثة - بأن ذلك كان من غضب حذيفة لا على أنه ذم حقيقي، ولا بد من ذلك التأويل لثقة النبي صلى الله عليه وسلم به وإرساله إلى اليمن ثم ثقة كبار الصحابة به بعد ذلك في الولايات.

⁴¹ انظر: الفسوي، المعرفة والتاريخ، 545/2، وفيه قول أبي موسى: مجلس كنت أجالسه ابن مسعود أوثق في نفسي من عمل سنة، وانظر: أحمد بن حنبل، المسند برقم (19497)، وفيه عن شقيق قوله: كان عبد الله وأبو موسى جالسين وهما يتذاكران الحديث... وقد تقدم تعظيم أبي موسى لابن مسعود في روايات كثيرة.

⁴² أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق (63-62/32)، وانظر السير (388/2).

⁴³ انظر: علي بن المديني، العلل، ص 41، وابن أبي خيثمة، التاريخ 393/2، وابن عساکر، تاريخ دمشق 63/32.

⁴⁴ ابن أبي خيثمة، التاريخ 397/2.

⁴⁵ انتقل أبو عثمان النهدي من الكوفة إلى البصرة بعد عام 60 هـ، إثر مقتل الحسين رضي الله عنه وكان يقول: «لا أسكن بلدا قتل فيه ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم». انظر: ابن سعد، الطبقات 98/7.

أما في الكوفة فقد انتشرت رواياته من طريق ابنه أبي بردة -عالم الكوفة وقاضيه⁴⁶-، إذ إنه روى عنه حوالي 100 حديث⁴⁷ من أصل 176 حديثاً من مروياته في الكتب الستة⁴⁸، يتلوه ابنه أيضاً أبو بكر بن أبي موسى الأشعري، وقد روى عنه 9 أحاديث، وهو كوفي أيضاً⁴⁹، فلذلك حق للكوفيين أن ينسبوه إليهم دون البصريين.

السبب الثاني: الشخصيات العلمية للصحابة في البصرة:

إذا استثنينا أبا موسى الأشعري -لما تقدم- نجد أن عدداً من الصحابة نزلوا البصرة مستوطنين أو مقيمين لكنهم لم يؤثروا فيها تأثيراً قوياً.

ولعل أجل أولئك الوفد الذي أرسله عمر رضي الله عنه -بعد أبي موسى- عام 17هـ لتعليم أهل البصرة: عمران بن حصين وأنس بن مالك وأبو بكر الأنصاري وهشام بن عامر وعبد الله بن المغفل.

⁴⁶ انظر: الذهبي، السير (5/5).

⁴⁷ نصفها رواها عنه أبناؤه: و 41 منها رواها عنه ابنه بريد، و 9 ابنه سعيد، وكل هذا من خلال النظر في تحفة الأشراف، انظر: المزني، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، تحقيق بشار عواد معروف، دار الغرب، 163/6، 195، 214.

⁴⁸ هذا في الكتب التسعة فقط وإلا فإن له أكثر من ذلك، فقد قال الذهبي في السير (2/399-400): وله في "مسند بقي" ثلاث مائة وستون حديثاً. وقع له في "الصحيحين" تسعة وأربعون حديثاً، وتفرد البخاري بأربعة أحاديث، ومسلم بخمسة عشر حديثاً. وكان إماماً ربانياً.

⁴⁹ انظر: المزني، تحفة الأشراف 235/6، وانظر: الذهبي، السير (6/5)، وابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (802هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة: الأولى، 1326هـ، 41/12، وفيه ذكر الخلاف في سماعه من أبيه وأن أحمد لم ير ذلك السماع صحيحاً خلافاً لأبي داود.

فأما عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي رضي الله عنه (ت 52هـ)⁵⁰، فلم يظهر له أثر واضح في إنشاء جيل من التابعين الفقهاء من أهل البصرة في النصف الأول من القرن الأول، ولعل ذلك راجع إلى أنه لم يكن على قدر ابن مسعود ولا أبي موسى في الفقه، فقد أسلم في العام السابع من الهجرة، وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يستقر في المدينة بعد إسلامه، بل كان يتردد إليها وإلى بلاد قومه⁵¹، ولذلك عده ابن القيم من المتوسطين في الفتيا من الصحابة رضي الله عنهم⁵²، أو لعله راجع إلى أن نشاطه في نشر العلم لم يظهر إلا في الدائرة المحيطة به، ومن هنا جاءت مقولة ابن حبان في ترجمته: حديثه عند أهلها⁵³، أي البصرة، فجعل روايات عمران عند البصريين، وعند جماعة خاصة منهم، ولم نجد من يروي عنه خارج البصرة إلا الشعبي⁵⁴، ولعل أكثر من لازمه وروى عنه: العالم العابد الصالح مطرف بن عبد الله الشخير، ويظهر من ترجمتيهما العلاقة الوطيدة بينهما، بل إن عمران كان يُسَرُّ له ببعض خصوصياته، مثل قوله له في مرض موته: «إنه قد كان يسلم علي، فإن عشت، فاکتم

⁵⁰ انظر ترجمته عند ابن سعد، الطبقات الكبرى، (287/4)، وابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت630هـ)، أسد الغابة، تحقيق: علي محمد عوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، (269/4)، والذهبي، سير أعلام النبلاء، (508/2) - (512)، وابن حجر، تهذيب التهذيب، (126-125/8).

⁵¹ السير (508/2).

⁵² ابن القيم، إعلام الموقعين (10/1)، ولم يعد ابن القيم أحدا من الصحابة البصريين من المكثرين، إذ عد أنسا وعمران وأبا بكر من المتوسطين، نعم، ذكر ابن عباس في المكثرين لكنه لم يؤسس مدرسة فقهية علمية في البصرة كما تقدم.

⁵³ ابن حبان، محمد بن حبان البستي (354هـ)، الثقات، تحقيق: السيد شرف الدين أحمد، دار الفكر، الطبعة: الأولى، 1395هـ، 1975م، 288/3.

⁵⁴ انظر: المزي، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تهذيب الكمال، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1403هـ، 1983م، 321/22.

علي»⁵⁵. ومطرف أكثر طلاب عمران⁵⁶ رواية عنه من خلال استقرائي لأحاديثه في الكتب الستة، يتلوه أبو رجاء العطاردي وأبو المهلب⁵⁷. ويُلحظ هنا أن مطرفًا ليس له كبير علاقة بأحدٍ من الصحابة البصريين غير عمران، مما حد من دائرته أيضًا، مع أنه بقي في البصرة معلمًا ومدرسًا وقتًا طويلًا، أكثر من ثلاثين سنة⁵⁸.

ومن شخصية عمران بن حصين العلمية: الاحتياط الزائد أحيانًا، فقد جاء عنه قوله: سمعتُ من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أحاديثٌ وحفظتها ما يمنعني أن أحدثَ بها إلا

⁵⁵ أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى، 217/4، والحاكم، المستدرک علی الصحیحین، (472/3).

⁵⁶ هذا احتراز لئلا يدخل الحسن البصري، فإنه أكثر من مطرف رواية عن عمران، لكنه ليس من طلابه، والحسن مشهور بالإرسال عن هذه الطبقة.

⁵⁷ استقرأت هذا من رسالة الماجستير التي قدمها الباحث جميل الكيلاني تحت عنوان "الصحابي الجليل عمران بن حصين ومروياته في الكتب التسعة عدا مسند أحمد" وقدمها في جامعة القرآن الكريم، في السودان عام 2003، وليس فيها ذكر أعداد، إنما ترجم لعمران رضي الله عنه، ثم ذكر أحاديثه وخرجها، فقامت باستقراء من روى عن عمران من التابعين فوجدت الحسن أكثرهم فقد روى 13 حديثًا، إلا أنه لم يسمع من عمران، ثم مطرف بن عبد الله حيث روى 9 أحاديث، ثم أبو المهلب 5 أحاديث، ثم أبو رجاء العطاردي 4 أحاديث، ثم اطلعت على رسالة ماجستير قدمت تحت إشراف الدكتور أحمد محمد نور سيف في جامعة أم القرى في مكة المكرمة عام 1400-1401 هـ، بعنوان: مرويات الصحابي الجليل عمران بن حصين في مسند الإمام أحمد، للباحث عبد الرحمن سراج، إلا أنني لم أستقرأ التابعين فيها، ولعلها أوسع وأجمع من الرسالة الأولى، إذ فيها أكثر من 160 حديثًا من أحاديث عمران غير ما أورده في الملحق الأول، وفي الأولى 66 حديثًا فقط، إلا أن ما أورده من الرسالة الأولى يكفي في نظري لبيان حجم العلاقات.

⁵⁸ جاء في طبقات ابن سعد (291/4)، وفي المعجم الكبير للطبراني (103/18): عن الأعمش، عن هلال بن يساف قال: قدمت البصرة، فدخلت المسجد فإذا أنا بشيخ أبيض الرأس واللحية مستند إلى أسطوانة في حلقة يحدثهم، فسألت: من هذا؟ قالوا: عمران بن حصين، مما يعني وجود تدريس وتحديث، إلا أن ذلك لم يشكل مدرسة علمية قوية كما سيتضح، انظر: الطبراني، سليمان بن أحمد اللخمي الشامي (ت 360هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الموصل، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة: الثانية،

أن أصحابي يخالفوني فيها⁵⁹. وجاء عنه قوله لمطرف: «أي مطرف، والله إن كنت لأرى أبي لو شئت حدثت عن نبي الله صلى الله عليه وسلم يومين متتابعين لا أعيد حديثًا، ثم لقد زادني بطئًا عن ذلك وكراهيةً له أن رجالًا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، أو من بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، شهدت كما شهدوا، وسمعت كما سمعوا يحدثون أحاديث ما هي كما يقولون، ولقد علمت أنهم لا يألون عن الخير، فأخاف أن يشبه لي كما شبه لهم، فكان أحيانًا يقول: لو حدثتكم أبي سمعت من نبي الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا رأيت أبي قد صدقت، وأحيانًا يعزم فيقول: سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا»⁶⁰.

ولعله من هنا جاءت بعض المنافسات له في البصرة ذاتها من الصحابة الآخرين، كما تقدم في قصة عدد السكنات في الصلاة، واختلافه مع سمرة، وتصديق أبي بن كعب لسمرة، ولعل أهم ما في هذه الرواية أن حل الاختلاف الناشئ بين الصحابة في البصرة يكون من خارجها، لا من صحابي داخل البصرة، والأمر على خلاف ذلك في الكوفة مع ابن مسعود رضي الله عنه، فقد كان معتدًا بعلمه وتعليمه في الكوفة⁶¹، وهو القائل: «والله الذي لا إله غيره، ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا أنا أعلم أين أنزلت، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا أنا أعلم فيم أنزلت، ولو أعلم أحدًا أعلم مني بكتاب الله، تبلغه الإبل لركبت إليه»⁶².

⁵⁹ رواه الطبراني 105 / 18 (195). وقال الهيثمي، علي بن أبي بكر، (ت 807هـ)، في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الريان للتراث،

دار الكتاب العربي _ القاهرة، بيروت، 1407هـ، (1 / 141): ورجاله موثقون.

⁶⁰ أحمد حنبل، المسند، 123/33، ورجاله ثقات، إلا أنه فيه انقطاعًا.

⁶¹ انظر: ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، 130/2.

⁶² البخاري، الصحيح، برقم (5002)، ومسلم، الصحيح (2463).

ثم إن بعض المنافسات لعمران كانت تأتي أحياناً من صحابة غير مشهورين، مثل هشام بن عامر الأنصاري⁶³، ففي صحيح مسلم: عن حميد بن هلال، عن رهط، منهم أبو الدهماء وأبو قتادة قالوا: كنا نمر على هشام بن عامر، تأتي عمران بن حصين، فقال ذات يوم: إنكم لتجاوزوني إلى رجال، ما كانوا بأحضر لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني، ولا أعلم بحديثه مني، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال»⁶⁴، مما يشير إلى تلك المنافسة وأن الأمر لم يستقر في البصرة لبعض الصحابة كما نشهد استقراره في الكوفة لابن مسعود.

وأما أبو بكر نفيح بن الحارث (ت52هـ)، فلم يكن على قدر ابن مسعود وأبي موسى بل ولا على قدر عمران بن حصين، وإن كان فقيهاً⁶⁵، فقد أسلم متأخراً بعد حصار الطائف، ونزل البصرة مبكراً، وكان من أفاضل من نزل من البصرة مع كثرة العبادة واعتزال الفتن، ولذلك أكثر تابعو البصرة من الثناء عليه: قال الحسن البصري - وهو ممن يكثر عنه من الرواية -: لم ينزل البصرة من الصحابة ممن سكنها أفضل من عمران بن حصين وأبي بكر⁶⁶، وقال ابن عون: اجتمع الحسن ومحمد أنه لم ينزل البصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أبي

⁶³ هشام بن عامر، صحابي أنصاري استشهد أبوه يوم أحد، ويروي في ذلك حديثاً، وله في جميع الكتب الستة حديثان فقط كما في تحفة الأشراف 71/9-72، ما في المتن أحدهما والثاني في استشهاد والده في غزوة أحد ودفن الصحابة، ونزل البصرة انظر الإصابة (543/6)، والتهذيب (42/11).

⁶⁴ مسلم، (2946).

⁶⁵ وصفه بذلك الذهبي في السير (6/3)، وعده ابن القيم، في إعلام الموقعين، 10/1، من المتوسطين في الفتيا من الصحابة مع عمران بن حصين وأنس بن مالك رضي الله عنهم.

⁶⁶ ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله النمري، (ت463هـ)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة: الأولى، 1412هـ، (1615/4).

بكرة وعمران بن حصين⁶⁷. وعن أبي سلمة التبوذكي قال: لم يسكن البصرة قط بعد عمران بن حصين أفضل من أبي بكرة، وكان أبو بكرة أقول بالحق من عمران⁶⁸. وقد روى عبد الرزاق في مصنفه ثناء أبي عثمان النهدي على أبي بكرة رضي الله عنه، فقد سمع منه ومن سعد بن أبي وقاص حديثاً، فيمن ادعي لغير أبيه، ويعنون ذلك زياد بن أبيه، فقال عاصم (راوي الحديث عن أبي عثمان) لأبي عثمان: لقد شهد عندك رجلان حسبك بهما، قال: أجل؛ أما أحدهما يعني سعداً فأول من رمى بسهم في سبيل الله، وأما الآخر يعني أبا بكرة فإنه نزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محاصر لأهل الطائف بثلاثة وعشرين من رقيقهم حسبته قال: فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم⁶⁹.

ولعل تعمد الثناء من هؤلاء التابعين كان مقصوداً لإظهار فضل أبي بكرة في مواجهة آثار حادثة قذف المغيرة الشهيرة وتبعاتها.

لكنه قليل الأحاديث في البصرة، مع قلة الرواة عنه، بل يمكن أن نلاحظ أن كبار التابعين الذين أخذوا عن عمران بن حصين لم يأخذوا عنه، مثل مطرف بن عبد الله الشخير وأبي رجاء العطاردي وأبي المهلب، وأكثر من روى عنه كانوا من أهل بيته، فقد أكثر عنه ابنه عبد الرحمن وابنه مسلم، وأكثر عنه الحسن إلا أن الخلاف في سماعه منه معروف مشهور، فيمكن أن لا يكون قد صحبه وإن كان قد سمعه، ونجد في كتب التاريخ صحبة أبي عثمان النهدي له، وقوله:

⁶⁷ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (214/62).

⁶⁸ انظر: مغلطاي، مغلطاي بن قليج الخنفي (762هـ)، إكمال تهذيب الكمال، تحقيق: عادل بن محمد، وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1422هـ، 2001م، 76/12.

⁶⁹ عبد الرزاق، عبد الرزاق بن همام اليماني الصنعاني (ت211هـ)، المصنف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية، 1403هـ، (9/49).

وكنت خليلاً لأبي بكر، لكنه لم يرو عنه كثيراً، وهذا كله يشير إلى أن الرواية في البصرة في النصف الأول من القرن الأول كانت أقرب ما تكون إلى الرواية المقتصرة على الدائرة المحيطة الضيقة، دون التوسع في الرواية في المحافل والمجامع والحلقات العظيمة.

وأما أنس بن مالك (ت93هـ) فلم يكن له كبير أثر في النصف الأول من القرن الأول، يشير إلى ذلك أن أحداً من كبار التابعين لم يرو عنه فيها، ولعل ذلك لصغر سنه، وللحديث عنه دراسة أخرى مفصلة متخصصة في البصرة في النصف الثاني من القرن الأول، تأتي تالية لهذه الدراسة.

وأما هشام بن عامر وعبد الله بن مغفل فليس لهم كبير أثر في البصرة، ويضاف إليهم: معقل بن يسار، وعياض بن حمار، وعثمان بن أبي العاص، يشير إلى ذلك قلة رواياتهم فيها وضعف نشاطهم العلمي⁷⁰.

السبب الثالث: خصوصية شخصيات التابعين:

إن القارئ لتاريخ كبار التابعين في البصرة لا يلحظ فيها مجموعة تداني تلك المجموعة الكوفية النشيطة في طلب العلم والتلقي، أمثال الأسود وعلقمة ومسروق وشريح وتلك الطبقة التي كانت معتدة بفقها وعلمها، وحازت إعجاب المدراس الأخرى وطال الثناء عليها من السيدة عائشة في المدينة ومن ابن سيرين في البصرة وغيرهم.

⁷⁰ استفدت بداية من كتاب ابن حزم "أسماء الصحابة وما لكل واحد منهم من العدد" في إظهار تأثير الصحبة ورواياتهم في البصرة، وينظر في ذكر هؤلاء الصحابة في ص 38 و 39 و 49، فهشام بن عامر له تسعة أحاديث فقط، والباقي من أصحاب العشرات، انظر: ابن حزم، أبو محمد، علي بن أحمد، بن حزم (ت456هـ)، أسماء الصحابة وما لكل واحد منهم من العدد، تحقيق: مسعد عبد الحميد السعدي، مكتبة القرآن، القاهرة. د.ت.

ولعل أكثر من يداني تلك المجموعة النشيطة: التابعي البصري المخضرم: أبو العالية الرياحي، فقد أخذ عن عمر بن الخطاب وأبي بن كعب وغيرهم من كبار الصحابة، وقال فيه المغيرة: كان أشبه أهل البصرة علماً بإبراهيم النخعي أبو العالية⁷¹، وكان ابن عباس يقدمه على غيره ويجله، فقد جاء عنه قوله: كنت آتي ابن عباس فيرفعي على السرير وقريش أسفل من السرير فتغامزني قريش، وقال: يرفع هذا العبد على السرير ففطن بهم ابن عباس فقال: إن هذا العلم يزيد الشريف شرفاً، ويجلس المملوك على الأسرة⁷².

لكن مع هذا كله فلم يكن له كبير نشاط علمي في البصرة، إذ إن أكثر من يروي عنه قتادة، ولم يسمع منه إلا أربعة أحاديث كما بينه ابن عساكر⁷³، وهي الأحاديث الأربعة التي أخرجها البخاري ومسلم عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس⁷⁴، ثم يلحظ ذلك من طبقات الرواة عنه، فإن النقاد اختلفوا في أثبت الرواة عنه، ولم يذكروا كبير أحد من البصريين، فقد قيل إن أوثق الرواة عنه: الربيع بن أنس، وقيل: هو أبو خلدة، وفضل أبو حاتم الربيع بن أنس، فقال: صدوق، وهو أحب إلي في أبي العالية من أبي خلدة، وخالفه أبو زرعة ففضل أبا خلدة على الربيع، وعلى أي حال فكلاهما ليسا من كبار العلماء بل ممن تُكلم فيهما⁷⁵، مما يشير إلى أن أبا العالية لم يؤثر في طبقات الرواة والفقهاء في البصرة.

⁷¹ ابن عساكر، تاريخ دمشق (177/18).

⁷² ابن عساكر، تاريخ دمشق (177/18).

⁷³ تاريخ دمشق (162/18).

⁷⁴ انظر الأحاديث عند البخاري، الصحيح: 581، 3239، 3413، 6345، ومسلم، الصحيح: 165، 826، 2377، 2370.

⁷⁵ ابن حبان، الفقات، (4/ 228). والذهبي، محمد بن أحمد (748هـ)، تذهيب التهذيب، تحقيق: غنيم عباس غنيم، مجدي السيد أمين، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى: الأولى، 1425 هـ، 2004 م، (3/ 210). وابن حجر، تهذيب التهذيب 88/3.

وجل روايات أبي العالية في الكتب الستة عن ابن عباس، حيث روى عنه 10 أحاديث، وروى عن الصحابة الآخرين حديثًا واحدًا أو حديثين. وأحاديثه عن ابن عباس وصلت من طريق قتادة ومن طريق زياد بن الحصين، وهو بصري ثقة.

ولعل ذلك أيضا راجع إلى خصوصية شخصيته العلمية، فكأنه كان مؤثرا للعزلة والاحتياط، يشير إلى ذلك قول عاصم الأحول: كان أبو العالية إذا جلس إليه أكثر من أربعة قام⁷⁶.

وفي قصته مع ابن عباس رضي الله عنه عندما سأله عن شيء فقال: يا أبا العالية أتريد أن تكون مفتيًا؟ فقلت: لا، ولكن لا آمن أن تذهبوا ونبقى! فقال: صدق أبو العالية⁷⁷.

ويلحظ في ترجمته ورواياته أن علاقته بالحسن البصري لم تكن علاقة قوية، فقد جاء عنه قوله عندما ذكر الحسن البصري أمامه: رجل مسلم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وأدركنا الخير وتعلمناه قبل أن يولد الحسن⁷⁸. ولم يرو الحسن عن أبي العالية شيئاً⁷⁹.

ولم أجد من يقارب أبا العالية في البصرة في كثرة علمه وتلقيه عن كبار الصحابة، وعليه فإن الفارق بين البصرة والكوفة في طبقة كبار التابعين صار أظهر وأوضح، ولعل كل ذلك راجع إلى طبيعة القبائل البصرية والقبائل الكوفية، فإننا نلاحظ نشاطاً لبعض القبائل الكوفية في العلم مختلفاً

⁷⁶ ابن أبي شيبة عبد الله بن محمد الكوفي، (235هـ)، المصنف، تحقيق: محمد عوامة، شركة دار القبلة، جدة، مؤسسة علوم القرآن _ دمشق، الطبعة: الأولى، 1427هـ، 2006م، (415/13).

⁷⁷ تاريخ دمشق (176/18).

⁷⁸ تاريخ دمشق (170 /18).

⁷⁹ وجدت رواية عند البزار، أحمد بن عمرو (292)، في المسند، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، المدينة، 1409هـ، (293/1)، يروي فيها الحسن عن أبي العالية وفيها مقال، قال البزار بعده: ولا نعلم أسند الحسن عن أبي العالية حديثاً إلا هذا الحديث، ولم يروه عنه إلا خالد بن يزيد.

عن البصرية، وقد استقرت طبقات التابعين في البصرة والكوفة في كتاب «الطبقات الكبرى» لابن سعد، فوجدت أثراً علمياً واضحاً لقبيلة مذحج اليمانية في الكوفة، إذ ترجم ابن سعد لأكثر من 23 رجلاً منها⁸⁰، كان لبطن (النخع) فيهم القدر المعلى، فقد كانوا حوالي 15 رجلاً، فيهم كبار الفقهاء والعلماء في القرن الأول، مثل علقمة بن قيس⁸¹ والأسود بن يزيد⁸² وإبراهيم النخعي⁸³ وعبد الرحمن بن الأسود⁸⁴ وغيرهم، ومن مذحج من غير بطن النخع: سويد بن غفلة⁸⁵ وعمرو بن ميمون⁸⁶، وهم من أعيان الناس والعلماء، وكذلك كان لقبيلة همدان – وهي قبيلة يمانية أيضاً – أثر علمي قوي، فقد وجدت ابن سعد يذكر 40 رجلاً منها في طبقاته في التابعين من أهل الكوفة، فيهم مسروق بن الاعدع⁸⁷ وأبو ميسرة عمرو بن شرحبيل⁸⁸ والشعبي⁸⁹ وغيرهم، وهمدان ومذحج من القحطانية اليمانية، ولعل أثرهم العلمي القوي هذا عائد إلى أنهم كانوا قبائل متحضرة في اليمن، فقد سكنوا المدن والقرى اليمانية ولم يكونوا قبائل شديدة البداوة أو نصف متحضرة⁹⁰.

80 انظر: ابن سعد، الطبقات 66/6 – 306/6.

81 ابن سعد، الطبقات 86/6.

82 ابن سعد، الطبقات 70/6.

83 ابن سعد، الطبقات 270/6.

84 ابن سعد، الطبقات 289/6.

85 ابن سعد، الطبقات 68/6.

86 ابن سعد، الطبقات 117/6.

87 ابن سعد، الطبقات 76/6.

88 ابن سعد، الطبقات 106/6.

89 ابن سعد، الطبقات 246/6.

90 انظر: ماسينيون، لويس، خطط الكوفة وشرح خريطتها، (ترجمة: تقي الدين بن محمد المصعبي)، ط1، دار الوراق، بيروت، لبنان

2009، ص 24.

والأمر على خلاف ذلك في البصرة فلم أجد أكثر ذكرا من قبيلة تميم في طبقات التابعين في «الطبقات الكبرى» لابن سعد، ولم يتجاوز عددهم 13 رجلاً⁹¹، لعل أشهرهم اثنان: الأحنف بن قيس وهو وجيه شريف في قومه، وأبو رجاء العطاردي، وله أثر علمي في البصرة⁹²، ولم أر لغيره من بني تميم أثراً، ولعل ذلك عائد إلى بدوية بني تميم في تلك الحقبة⁹³، وعليه فإن القبائل في الكوفة كان لها انشغال علمي ظاهر بخلاف القبائل في البصرة فلم يتعاقد أفرادها على حمل العلم عن الصحابة ونشره، فقلّ نشر العلم فيها، وقد وجدت نصوصاً واضحة في فضل قبائل الكوفة على قبائل البصرة، فقد جاء أن رجلاً سأل الحسن البصري: يا أبا سعيد أهل البصرة أو أهل الكوفة؟ قال: «كان عمر يبدأ بأهل الكوفة وبما بيوتات العرب كلها، وليست بالبصرة»⁹⁴ وجاء قول عمر رضي الله عنه: بالكوفة وجوه الناس⁹⁵، ويوضح ذلك أن عمر رضي الله عنه أصرّ على قبيلة النخع أن تنزل العراق وأثنى عليها بالشرف والمكانة ومنعها أن تستوطن الشام مع طلبهم الحثيث لذلك قائلاً: «يا معشر النخع، إني أرى الشرف فيكم متربعا فعليكم بالعراق وجموع فارس»⁹⁶، وقد نالت قبيلة النخع ذاتها إعجاب ابن مسعود رضي الله عنه فقال: «إني لأعرف سمت معاذ في أود والنخع»⁹⁷.

⁹¹ انظر: ابن سعد، الطبقات 91/7-246.

⁹² انظر ابن سعد، الطبقات الكبرى 93/7، 138.

⁹³ انظر ماسينيون، خطط الكوفة، ص24، وهناك عدة نصوص تظهر جفاء بني تميم وبدويتها، فليُنظر صحيح البخاري (3515)، (3610، 3516)، وليُنظر ابن سعد، الطبقات 94/7، 277/6.

⁹⁴ ابن سعد، 11/6.

⁹⁵ ابن سعد، الطبقات، 5/6، وانظر بعده أقوالاً أخرى لعمر وعلي وسلمان رضي الله عنهم.

⁹⁶ ابن أبي شيبه، المصنف (34448) وابن أبي خيثمة في التاريخ الكبير 61/3.

⁹⁷ ابن معين، التاريخ 65/4، وأبي خيثمة في التاريخ الكبير 61/3.

ولم يكن الأمر في قبائل البصرة على النحو ذاته، فإن الروايات تذكر ذمّاً شديداً من عمر رضي الله عنه لقبائل البصرة حين وجه أبا موسى إليها والياً، فقد جاء في رواية: إني أرسلتك إلى قوم عسكر الشيطان بين أظهرهم. قال: فلا ترسلني. قال: إن بها جهاداً ورباطاً. فأرسله إلى البصرة⁹⁸، وفي رواية أنه قال له آنذاك: «أبعثك إلى أخبث حيين نصب لهما إبليس لواءه، ورفع لهما عسكره: إلى بني تميم أفضه، وأغلظه، وأبخله، وأكذبه؛ وإلى بكر بن وائل، أروع، وأخفه، وأطيشه، فلا تستعين بأحد منهما في شيء من أمر المسلمين»⁹⁹، ولما أرسل أبو موسى الأشعري أنس بن مالك رضي الله عنهما إلى عمر بأخبار البصرة سأله عمر: كيف تركت الأعراب؟ قلت: الأشعريين؟ قال: لا، بل أهل البصرة، قلت: أما إنهم لو سمعوا هذا لشق عليهم، قال: ولا تبلغهم، فإنهم أعراب، إلا أن يرزق الله رجالاً جهاداً¹⁰⁰، مما يعني موقفاً واضحاً من عمر رضي الله عنه تجاه قبائل البصرة، مع أنه لما أرسل ابن مسعود إلى الكوفة كتب لهم: «يا أهل الكوفة أنتم رأس العرب وجمجمتها، وسهمي الذي أرمي به إن أتاني شيء من هاهنا وهاهنا، قد بعثت إليكم بعبد الله وخرت لكم، وآثرتمكم به على نفسي»¹⁰¹، فكان لطبيعة القبائل أثراً في تلقي العلم آنذاك¹⁰².

⁹⁸ ابن سعد، الطبقات (4 / 109)، وانظر السير (389/2).

⁹⁹ وكيع، أبو بكر محمد بن خلف بن حيان الضبي (ت306هـ) أخبار القضاة، تحقيق: عبد العزيز مصطفى المراغي، الطبعة الأولى، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، 1947م، 285/1.

¹⁰⁰ ابن سعد، الطبقات 345/2 بإسناد صحيح.

¹⁰¹ ابن سعد، الطبقات 7/6.

¹⁰² ما زالت قضية القبائل في البصرة والكوفة تحتاج إلى دراسة معمقة لأهميتها في فهم حركة العلم والرواية في تلك الحقبة، إلا أن هذا البحث يقصر عن ذلك، وللمستشرق فرد دونر بحث في قبائل البصرة لكنه كان أقرب إلى تعداد القبائل في البصرة دون التحليل لأثر القبائل العلمي فيها، ولعل المقارنة مع قبائل الكوفة تعطي صورة واضحة.

السبب الرابع: كثرة الفتن والاضطرابات ولما تستقر المدرسة علمياً:

ولعل ذلك من أهم ما أثر في البصرة علمياً، إذ إن انزواء بعض الصحابة عن التعليم وانشغالهم بأمورهم الخاصة أو قضايا الإدارة وجلب الاستقرار قد يكون من أسبابه كثرة الفتن في البصرة، وقد فجأت الفتن البصرة ولما تنعم باستقرار علمي بعد! وإنما حظيت الكوفة بتلك المدرسة الرفيعة فيها لاستقرار المدرسة وانتشارها وحركتها قبل بداية سنوات الفتن، فقد توفي مؤسس المدرسة وشيخها ابن مسعود رضي الله عنه عام 32هـ قبل مقتل عثمان رضي الله عنه بثلاث سنوات، وكانت المدرسة حينها قد رسخت وتوضحت ودب فيها النشاط والعلم، فلم يكن سهلاً توقف ذلك النشاط بعد سنوات الفتن، بخلاف البصرة فلم تُلاحظ تلك الحركة العلمية فيها قبل الفتن، بل ولا قريب منها.

ولعل أهم حدث دَهَمَ البصرة معركة الجمل عام 36 هـ التي حدثت داخل حي من أحيائها يقال له الخريبة¹⁰³، فقد يكون لتلك المعركة أثر في انزواء بعض الصحابة عن المحافل والجماع، فقد كان لعمران وأبي بكر موقف مناهض للاشتراك في الحرب بقوة، وكان عمران يحض الآخرين على ذلك¹⁰⁴. وحدث أبو بكر حديثه المشهور في النهي عن الاشتراك في الفتن للأحنف بن قيس، فقد جاء عن الأحنف قوله: ذهب لأنصر هذا الرجل (يعني علياً)، فلقبني أبو بكر فقال

انظر: Fred Donner, Tribal Settlement in Basra in the First Century AH ص 97، وهو مطبوع ضمن كتاب: Land Tenure and Social Transformation in the Middle East بتحرير Tarif Khalidi، ومنشور في American University of Beirut، 1984.

¹⁰³ انظر: الطبري، التاريخ 542/4، وياقوت الحموي، معجم البلدان 363/2، وقد قيل غير ذلك من مواضع البصرة، فلينظر: العلمي، صالح، خطط البصرة ومنطقتها، دراسة في أحوالها العمرانية والمالية في العهود الإسلامية الأولى، مطبوعات المجمع العلمي العراقي، بغداد، 1986.

¹⁰⁴ انظر: الذهبي، السير (509/2)، وفيه قول الذهبي: "وكان ممن اعتزل الفتنة ولم يجار مع علي".

أين تريد؟ قلت: أنصر هذا الرجل، قال: ارجع فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار»، فقلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»¹⁰⁵.

ولم يتيسر لابن عباس نشر العلم فيها أثناء ولايته لها في حقبة عاصفة بالاضطرابات لانشغاله بالفتن والسياسة والإدارة، فقد وليها لعلي رضي الله عنه عام 36هـ حتى عام 39هـ، وانشغل انشغالا واضحا بالأحداث الدائرة آنذاك، فقد شارك في قضية التحكيم وشارك في صفين مع علي رضي الله عنه وكان قائداً على ميسرة الجيش، وكان كثير المرافقة لعلي في كثير من تحركاته في العراق، وأوفده علي لإمارة الحج عام 37هـ¹⁰⁶، وله مواقف معروفة في مناقشة الخوارج مما يعيق عن نشر العلم والتفرغ له، وأربع سنوات ليست كافية لإنشاء مدرسة علمية، يشير إلى ذلك أنه أثر تأثيراً واضحاً بعد ذلك بقليل في مكة، فقد مكث فيها 28 سنة بعد البصرة، وتميزت تلك الفترة بالاستقرار السياسي حقبةً طويلةً نسبياً، إبان خلافة معاوية (41هـ-

¹⁰⁵ صحيح البخاري (31)، وصحيح مسلم (2888) ورجع الأحنف بعد هذه النصيحة عن القتال مع علي في معركة الجمل كما ذكر الحافظ ابن حجر في فتح الباري (86/1)، لكنه عاد إلى القتال مع علي في معركة صفين ضد معاوية؛ بل كان أميراً من أمراء الجيش، فقد جاء عند خليفة بن خياط في تاريخه (ص194): قال أبو عبيدة في تسمية الأمراء من أصحاب علي يوم صفين وعلى تميم البصرة الأحنف بن قيس، ونقل مثل ذلك ابن عساکر في تاريخ دمشق عن يعقوب بن سفيان 314/24، وروى ابن عساکر (24/326) عدة روايات في وفاة الأحنف على معاوية وفيها قول معاوية له: أنت الشاهر علينا سيفك يوم صفين والمخذل عن أم المؤمنين، وكان جواب الأحنف يؤكد مشاركته وقتاله له، ولا يعتذر عن ذلك في قوله: يا معاوية لا ترد الأمور على أديبارها فإن السيوف التي قاتلناك بها على عواتقنا، والقلوب التي أبغضناك بها بين جوائننا، والله لا تمد إلينا شبراً من غدر إلا مددنا إليك ذراعاً من ختر، وإن شئت لتستصفين كدر قلوبنا بصفو من عفوك، قال: فإني أفعل.

وكان الأحنف رأى أن حمل الحديث على عمومه خطأ من أبي بكر، وكأنه يرى أن الحديث خاص بمن يقاتل للدنيا، وعلي رضي الله عنه إنما كان يقاتل البغاة، فقاتل معه، وليس في رجوعه أدنى تكذيب لأبي بكر في الحديث، وإلا لما رواه لتلميذه الحسن على أنه قول سمعه من صحابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

¹⁰⁶ انظر: خليفة بن خياط، التاريخ، 201، 194، 192.

60هـ)، نعم، رجعت الاضطرابات والفتن في السنوات الأخيرة من حياة ابن عباس في مكة والطائف، ولكن المدرسة كانت قد استقرت وتأسست، فلم تضرها تلك الاضطرابات¹⁰⁷، وكانت الطبقة المتينة من التابعين التي تخرجت على ابن عباس تملأ مكة علماءً وتعليمًا، بخلاف من أخذ عنه في البصرة، إذ لم يرو عنه فيها إلا القليل في روايات قليلة نسبياً، ولعل أكثرهم خطأً في ذلك: أبو الشعثاء جابر بن زيد (يروى عنه 17 حديثاً) وأبو جمره الضبعي نصر بن عمران (12 حديثاً) وأبو العالية الرياحي (9 أحاديث) ثم أبو رجاء العطاردي (5 أحاديث) وابن سيرين (4 أحاديث)¹⁰⁸.

فأما أبو الشعثاء فإنما أخذ عنه في مكة، وقد نص النسائي على أن جابراً من أصحاب ابن عباس في مكة¹⁰⁹، وبعض الأحاديث التي رواها عن ابن عباس تُظهر أنه لقيه في مكة، مثل

¹⁰⁷ ولعل الفتن السياسية أثرت كذلك في النصف الثاني، فقد جاء الثناء على مسلم بن يسار (ت100هـ) وأنه خامس خمسة من فقهاء البصرة وأنه من أهل العبادة والصلاح والعقل والتقوى إلا أن فتاواه وذكره لم ينتشر، والسبب في ذلك -والله أعلم- ما جاء عن ابن عون إذ يقول: كان مسلم بن يسار عند الناس أي وكان الحسن أي دونه فلما وقعت الفتنة خف مسلم فيها وأبطأ عنها الحسن فأما مسلم فإنه أي اتضع وأما الحسن فإنه ارتفع، تاريخ دمشق 146/58، وكان مسلم قد خرج مع ابن الأشعث، وقيل إنه كان مكرهاً، فعن أيوب قال: قيل لابن الأشعث إن سرك أن يقتلوا حولك كما قتلوا حول جمل عائشة فأخرج مسلم بن يسار معك قال فأخرجه مكرهاً، تاريخ دمشق 146/58، وعن أيوب عن أبي قلابة قال لي مسلم بن يسار: أما إني أحمد الله إليك أني لم أرم بسهم ولم أضرب بسيف قال قلت فكيف بمن رآك بين الصفيين فقال هذا مسلم بن يسار لا يقاتل إلا على حق فقاتل حتى قتل فبكى والله حتى وددت أن الأرض انشقت فدخلت فيها. تاريخ دمشق (147/58).

¹⁰⁸ عدد الأحاديث المروية هنا مأخوذة من تحفة الأشراف، (4/258-758)، وهذا الترتيب موافق أيضاً لترتيب الرواة الأكثرين عن ابن عباس من خلال برنامج (جامع خادم الحرمين) الحاسوبي مع اختلاف في عدد الأحاديث لكثرة المصنفات في البرنامج أولاً، ولأن البرنامج يجعل كل رواية حديثاً، فقد جاء فيه أن عكرمة يروي عن ابن عباس 4485 ويتلوه سعيد بن جبير 3463 وهكذا إلا أن الترتيب نفسه.

¹⁰⁹ النسائي، أحمد بن شعيب (ت303هـ)، تسمية فقهاء الأمصار من الصحابة فمن بعدهم، مطبوع ضمن: مجموعة رسائل في علوم الحديث، تحقيق: صبحي السامرائي، المكتبة السلفية، المدينة، ط1، 1969م، ص 7.

الحديث الذي رواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن جابر قال: بصر عيني رأيت ابن عباس يردهم إلى المواقيت¹¹⁰ ، مما يعني أنه كان في مكة في وقت الحج، وكذلك ما روى ابن أبي شيبة من قوله: تذاكر ابن عباس وابن عمر امرأة....¹¹¹ ، فإن ابن عمر في الحجاز ولم ينزل البصرة.

وكذلك الحال في أبي جمرة الضبعي فإنه إنما لقي ابن عباس في مكة في الحج، ويظهر هذا من حديثه عنه، ومنه ما رواه البخاري من طريق شعبة قال: أخبرنا أبو جمرة نصر بن عمران الضبعي، قال: تمتعت، فنهاني ناس، فسألت ابن عباس رضي الله عنهما، فأمرني، فرأيت في المنام: كأن رجلا يقول لي: حج مبرور، وعمرة متقبلة، فأخبرت ابن عباس، فقال: سنة النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لي: أقم عندي فأجعل لك سهما من مال، قال شعبة: فقلت: لم؟ فقال: للرؤيا التي رأيت¹¹² .

وفي بعض الروايات أنه أقام عنده شهرين¹¹³ ، وروى عنه عددًا من الأحاديث، ونشرها في البصرة، وجلها من طريق شعبة.

وكأن أبا العالية الرياحي سمع منه في البصرة ومكة، فهو الذي يروي قصة بيت الشعر الذي فيه إشارة إلى غزل النساء في مصنف ابن أبي شيبة¹¹⁴ ، وقد قيل إن ذلك كان في طريقه من

¹¹⁰ ابن أبي شيبة، المصنف، (14388).

¹¹¹ ابن أبي شيبة، المصنف (19058).

¹¹² البخاري، الصحيح (1567).

¹¹³ البخاري، الصحيح (53)، وظاهر هذه الروايات يعارض ما فهمه الإمام العيني في عمدة القاري 308/1 من حديث "كنت أقعد مع ابن عباس رضي الله عنهما" يعني زمن ولايته على البصرة من قبل علي بن أبي طالب رضي الله عنه" فإن قوله ابن عباس في الحديث نفسه: "أقم عندي حتى أجعل لك سهما من مال، فأقمت معه شهرين" يشير إلى مكة، فإن أبا جمرة بصري أساسا، وكذلك فإن حديث التمتع (1567) يظهر بوضوح أن ذلك كان في مكة.

¹¹⁴ ابن أبي شيبة، المصنف (14707).

البصرة إلى مكة، ويروي أيضًا قوله: سمعت ابن عباس بعرفة يقول: لبيك اللهم لبيك. مما يعني أنه لقيه في مكة أيضًا¹¹⁵.

ولعل سماع أبي رجاء منه كان بالبصرة دون مكة، فقد جاء عنه قوله: صلى بنا ابن عباس صلاة الصبح وهو أمير على البصرة، ففقت قبل الركوع ورفع يديه...¹¹⁶. وقوله: سمعت ابن عباس يخطب على المنبر وهو يقول في صدقة الفطر: صاعا من طعام¹¹⁷. وقوله: سمعت ابن عباس يوم الجمعة على هذا المنبر في يوم مطير يقول: صلوا في رجالكم...¹¹⁸.

وأما ابن سيرين فلم يسمع من ابن عباس شيئًا، كما ذكر النقاد، فقد قال شعبة: أحاديث محمد بن سيرين عن ابن عباس إنما سمعها محمد من عكرمة لقيه أيام المختار، ولم يسمع ابن سيرين من ابن عباس شيئًا، وذكر الإمام أحمد مثل ذلك مؤكدًا بقوله: كان يقول في كلها نُبئت عن ابن عباس¹¹⁹.

وأما الحديث الذي رواه ابن سيرين عن ابن عباس في البخاري¹²⁰ فمرسل أيضًا، وإنما أخرجه لوجود متابعات كما بين الحافظ ابن حجر¹²¹.

¹¹⁵ ابن أبي شيبة، المصنف (15305).

¹¹⁶ البيهقي، أحمد بن الحسين (ت458هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م، (3/285).

¹¹⁷ البيهقي، السنن الكبرى (8/288). وقال: هذا هو الصحيح، موقوف.

¹¹⁸ عبد الرزاق، المصنف (34/1).

¹¹⁹ ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد الرازي، (ت327هـ)، المراسيل، تحقيق: شكر الله بن نعمة الله فوجاني، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الثانية، 1418هـ، د. ط.، 1998م، 186-187.

¹²⁰ البخاري، (5404).

¹²¹ ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، فتح الباري، دار المعرفة - بيروت 1379هـ، 545/9-546.

لكننا إذا قارنًا ذلك بأصحاب ابن عباس المكيين وجدنا فرقا واضحا، فقد أكثروا من الأخذ عنه والرواية: وأوسعهم رواية عكرمة موله (يروى عنه 303 حديثًا في الكتب الستة)، وسعيد بن جبير (يروى عنه 225 حديثًا) وعطاء بن أبي رباح (98 حديثًا) وطاووس بن كيسان (73 حديثًا) ومجاهد بن جبر (59 حديثًا) ومقسم (34 حديثًا) وأبو كريب (36 حديثًا) وغيرهم، وبهم قامت المدرسة المكية¹²².

فعلى هذا كله يمكن القول: إن ابن عباس لم يؤسس مدرسة فقهية علمية في البصرة، وإن علم فيها ودرس وخطب وأرشد، لانشغاله بالإدارة والفتن ومعالجة الاضطرابات، وأثره في مكة بعد البصرة يظهر الفرق الواضح بينهما.

وكأن الفتن والإدارة أثرت كذلك على سمرة بن جندب الذي انخرط في دعم بني أمية، وشارك زياد بن أبيه في قتال الخوارج، ومن هنا فقد بقي نشر علمه في دائرة ضيقة حوله، يشير إلى ذلك أن الآخذين عنه كانوا قليلين في البصرة، فعدد أحاديثه في الكتب الستة 70 حديثًا، جلها من طريق الحسن البصري حيث روى 37 حديثًا¹²³، وقد قيل: إنه لم يسمع منه إلا حديث العقيقة وإنما أخذها من كتاب¹²⁴، فلا يمكن الجزم بصحته له وتلقيه العلم عنه، ويتبع

¹²² سأذكر مدرسة مكة التي أنشأها ابن عباس أكثر من مرة، ولعل من أفضل ما كتب عن الحركة الحديثية فيها كتاب موتسكي، هرلد، (ت2019م)، بدايات الفقه الإسلامي وتطوره في مكة حتى منتصف القرن الثاني الهجري، ترجمة: خير الدين عبد الهادي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى 2010م، ففيه تفصيلات واضحة، ولعل أوضحها ما ذكره في ص542 وما بعدها.

¹²³ انظر: تحفة الأشراف (578/3).

¹²⁴ انظر: ابن حجر، تهذيب التهذيب 2/269، وانظر تهذيب الكمال ونفي ابن معين لسماع الحسن من سمرة 6/123.

الحسن البصري في كثرة الرواية عنه ابنه سليمان حيث روى 7 أحاديث، وسليمان لا يعرف حاله، ولم يرو عنه هذه الأحاديث إلا ابنه ولا يعرف حاله كذلك!¹²⁵

وجاءت بعض الروايات من طرق بعض البصريين مثل: أبي رجاء العطاردي، وأبي قلابة الجرمي، وابن سيرين وأبي نضرة العبدي، إلا أن كل واحد من هؤلاء روى عنه حديثاً واحداً فقط في الكتب الستة، وبعضها في الصحيحين¹²⁶.

والنقولات الفقهية عنه في مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن أبي شيبة نادرة، ليس فيها ما يشير إلى تأسيس مدرسة فقهية علمية في البصرة، بل بعضها أيضاً من طرق أولاده عنه مثل: رواية عبد الرحمن بن سمرة عن أبيه: أنه مسح على الخفين¹²⁷.

فيمكن القول إن علمه لم ينتشر في البصرة، وكان لأولاده عناية به كما هي عادة البصريين في انتشار العلم في الدائرة المحيطة، ويظهر هذا في وصيته لهم التي قال فيها ابن سيرين: في رسالة سمرة إلى بنيه علم كثير¹²⁸.

إلا أن هذا كله لا يعني أنه لم يكن من أهل العلم في البصرة، فقد كان يفتي ويختلف مع الصحابة الآخرين، يدل على ذلك ما رواه أبو داود والترمذي وأحمد وغيرهم أن سمرة بن جندب رضي الله عنه كان يقول: حفظت سكتتين في الصلاة: سكتة إذا كبر الإمام حتى يقرأ، وسكتة

¹²⁵ انظر: تهذيب التهذيب 4/198، و3/135.

¹²⁶ انظر رواياتهم في تحفة الأشراف (3/578-609).

¹²⁷ ابن أبي شيبة (1912).

¹²⁸ ابن عبد البر، الاستيعاب (2/653).

إذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع. فأنكر ذلك عليه عمران بن حصين، قال: فكتبوا في ذلك إلى المدينة إلى أبي بن كعب، فصدّق سمرة¹²⁹.

ويدل عليه أيضًا أن جل أحاديثه في الكتب الستة أحاديث فقهية مما يعني عنايته بهذا الجانب¹³⁰.

وكان لأبي بكره أيضًا موقف من زياد بن أبيه، مع أنه أخوه لأمه، إذ أنكر عليه استعماله أبناءه في الولايات، فقد جاء عن الحسن، قال: مرّ بي أنس، وقد بعثه زياد بن أبيه إلى أبي بكره يعاتبه، فانطلقت معه، فدخلنا عليه، وهو مريض، وذكر له أنه استعمل أولاده، فقال: هل زاد على أنه أدخلهم النار؟ فقال أنس: إني لا أعلمه إلا مجتهدا. قال: أهل حروراء اجتهدوا، فأصابوا أم أخطؤوا؟ فرجعنا مخصومين¹³¹.

فكان الأحداث السياسية هذه أثرت كثيرًا في الانشغال التعليمي، بل لعلها أثرت في العلاقات العلمية بين الصحابة أنفسهم رضي الله عنه كما مر، إذ يقف أنس قريبًا من زياد في حين ينكر ذلك أبو بكره، ويعتزل جميع الفتن والسياسة عمران بن حصين.

نتائج وخاتمة:

¹²⁹ أخرجه أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (275هـ)، في السنن، دار الكتاب العربي _ بيروت، د.ت.، (777)، والترمذي، محمد بن عيسى (279)، في السنن، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الجيل، دار الغرب الإسلامي _ بيروت، الطبعة: الثانية 1998م، (251)، وأحمد (2008).

¹³⁰ تنظر الأحاديث في تحفة الأشراف (578/3) وما بعدها.

¹³¹ الذهبي، السير 9/3.

حاول هذا البحث دراسة أسباب تأخر مدينة البصرة حديثاً وفقهياً عن مدينة الكوفة في مرحلة تأسيس المدينتين ونشأتهما في النصف الأول من القرن الأول، مع أن عمر رضي الله عنه -إبان خلافته- أرسل إلى المدينتين جمعاً من الصحابة الفقهاء الأجلاء، فكان أجل من نزل البصرة أبو موسى الأشعري وبقي فيها رداً من الزمن يقرب من 12 عاماً، وأرسل إلى الكوفة عبد الله بن مسعود وبقي فيها حوالي 15 عاماً، لكن النشاط الكوفي لم يكن له نظير في تلك الحقبة في جميع المدن الإسلامية -خارج المدينة النبوية-، وكان من أهم أسباب ذلك التأخر المحتملة:

أولاً: أن البصرة كانت مدينة عسكرية منشغلة بالفتوحات والجهاد أكثر من الكوفة، ولذلك ظهر أن أبا موسى الأشعري انشغل بذلك عن التعليم فيها، فكانه لم يستقر في البصرة سنة واحدة كاملة متفرغاً للتعليم.

ثانياً: أننا لا نجد شخصية علمية نشطت في نشر الحديث من الصحابة البصريين -إذا ما استثنينا أبا موسى الأشعري- تقارب شخصية ابن مسعود في الكوفة، علماً واهتماماً وانشغالاً بتأسيس طبقة متينة من التابعين تحمل العلم للأجيال اللاحقة، فكان من أجل من نزل البصرة: عمران بن حصين وأبو بكر، وكان أثرهما في الدائرة المحيطة القريبة دون التأثير الواسع في القبائل والمحافل.

ثالثاً: أننا لم نجد طبقة متينة من التابعين حملت العلم عن صحابة البصرة تضاهي طبقة التابعين في الكوفة، وقد برز في الكوفة بعض كبار التابعين الذين حازوا إعجاب كبار أهل العلم في الأمصار الإسلامية آنذاك، ولم يتيسر ذلك لكبار التابعين في البصرة، ولعل من أسباب ذلك اختلاف الطبيعة بين قبائل الكوفة وقبائل البصرة، فقد وجدنا قبائل مهتمة بالعلم في الكوفة

بخلاف البصرة، وأهمها قبيلة مذحج، ومنها بطن النخع، وهي قبائل يمانية متحضرة، بخلاف قبائل البصرة البدوية.

رابعا: أشغلت الاضطرابات السياسية والإدارية بعد مقتل عثمان الصحابة الذين نزلوا البصرة عن التفرغ لنشر العلم فيها، ولم تكن مدرسة البصرة قد استقرت علمياً قبل ذلك، ولعل أوضح مثال على ذلك أن ابن عباس ولي البصرة لأربع سنوات إلا أن تأثيره العلمي فيها لم يكن قوياً لشدة انشغاله بالأمر الإداري وإخماد الفتن والمشاركة في المعارك الدائرة إلى جانب علي رضي الله عنه.

وكان من نتائج ذلك كله أننا لم نشهد مدرسة علمية فقهية حديثة قوية في البصرة في النصف الأول من القرن الأول، ولم نجد فيها عملاً متوارثاً يعتد به أبناء المدينة، ولعله لذلك لم يظهر من تلك المدينة مذهب فقهي قوي كحال المذاهب في المدينة والكوفة، ويمكن القول: إن المدن الفقهية في القرن الأول إنما يتشكل فيها الفقه معتمداً على العمل المتوارث الذي يتلقاه علماء المدينة جيلاً عن جيل، وهو ما ظهر بوضوح في المدينة والكوفة، بخلاف البصرة، فلم يتشكل فيها عمل متوارث يعتد به أبناء المدينة فلم يظهر الفقه فيها.

وهذه النتائج تظهر أن قسمة الخلاف بين المدارس الفقهية في الإسلام في القرن الأول بأها حجازية عراقية قسمة تحتاج نظراً واسعاً، بل لا بد من التقسيم على المدن وبيان مصدر التلقي في كل مدينة، فإن كبار الصحابة الذين نزلوا تلك المدن لم يكونوا على درجة واحدة في النشاط التعليمي ولا في الملكة الفقهية ولا في التفرغ لنشر العلم والحديث والفقه، فلذلك برّ أعيان منهم دون غيرهم.

قائمة المراجع:

ابن الأثير، علي بن محمد الجزري (ت630هـ)، **أسد الغابة**، تحقيق: علي محمد عوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت.

أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ)، **العلل ومعرفة الرجال**، تحقيق: وصي الله عباس، الدار السلفية - بومباي، الطبعة: الأولى، 1408م، 1988م.

أحمد بن محمد بن حنبل (ت241هـ)، **المسند**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، تحقيق بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1416هـ.

البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، **التاريخ الكبير**، دار المعارف العثمانية - حيدر آباد، د.ت.

البخاري، محمد بن إسماعيل (ت256هـ)، **الجامع المسند الصحيح**، ط2، 1مجلد، دار السلام، الرياض، 1999م.

البنار، أحمد بن عمرو (ت292)، **المسند**، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن، مكتبة العلوم والحكم، بيروت، المدينة، 1409هـ.

البيهقي، أحمد بن الحسين (ت458هـ)، **السنن الكبرى**، تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، الطبعة: الأولى، 1432 هـ - 2011 م، 3 / 285.

الترمذي، محمد بن عيسى (ت279)، **السنن**، تحقيق: بشار عواد معروف، دار الجيل، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية 1998م.

جميل الكيلاني، الصحابي الجليل عمران بن حصين ومروياته في الكتب التسعة عدا مسند أحمد، جامعة القرآن الكريم _ السودان عام 2003.

ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد الرازي، (ت327هـ)، المراسيل، تحقيق: شكر الله بن نعمة الله قوجاني، مؤسسة الرسالة _ بيروت، الطبعة: الثانية، 1418هـ، د. ط.، 1998م، 186-187.

حاتم العوني، المرسل الخفي وعلاقته بالتدليس، دار الهجرة للنشر والتوزيع _ الرياض، الطبعة: الأولى، 1418هـ، 1997م.

الحاكم، أبو عبد الله، محمد بن عبد الله النيسابوري، (ت405هـ) المستدرک علی الصحیحین، دار المعرفة _ بيروت، د.ت.

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة: الأولى، 1326هـ.

ابن حجر، أحمد بن علي (ت852هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة: الأولى، 1412هـ.

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، فتح الباري، دار المعرفة _ بيروت، 1379هـ.

ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ)، المطالب العالية، تحقيق: مجموعة من الباحثين، دار العاصمة للنشر والتوزيع، دار الغيث للنشر والتوزيع _ السعودية، الطبعة: الأولى، 1419هـ.

ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (ت 456هـ)،
المحلى بالآثار، بيروت، دار الفكر د. ت.

ابن خزيمة، محمد بن إسحاق السلمي النيسابوري، (ت 311هـ)، الصحيح، تحقيق: محمد
مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، الطبعة: الثالثة، 1424 هـ، 2003 م.

ابن أبي خيثمة، أحمد بن زهير بن حرب (279)، التاريخ الكبير، تحقيق: صلاح بن فححي
هلال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1424 هـ، 2004 م،
128/2.

خليفة بن خياط بن خليفة العصفري (ت 240هـ)، التاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، دار
القلم، مؤسسة الرسالة _ دمشق، بيروت، الطبعة: الثانية، 1397 هـ.

الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن (255هـ)، المسند، تحقيق: مركز البحوث وتقنية المعلومات،
دار التأصيل، القاهرة، الطبعة: الأولى، 1436 هـ، 2015 م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (275هـ)، السنن، دار الكتاب العربي _ بيروت،
د.ت..

الذهبي، محمد بن أحمد (748هـ)، تذهيب التهذيب، تحقيق: غنيم عباس غنيم، مجدي السيد
أمين، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى: الأولى، 1425 هـ،
2004 م.

الذهبي، محمد بن أحمد (ت 748هـ)، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة
الرسالة - بيروت، الطبعة: الأولى، 1401 هـ، 1981 م.

الرامهرمزي، أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي الفارسي (ت 360هـ)،
المحدث الفاصل بين الراوي والواعي، تحقيق: د. محمد عجاج الخطيب، دار الفكر -
بيروت، الطبعة: الثالثة، 1404هـ..

أبو زرعة، عبد الرحمن بن عمرو النصري (281هـ)، التاريخ، وضع حواشيه: خليل منصور، دار
الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1417هـ، 1996م.

ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (230هـ)، الطبقات الكبرى، تحقيق:
إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة: الأولى، 1968هـ.

ابن أبي شيبه، عبد الله بن محمد الكوفي، (235هـ)، المصنف، تحقيق: محمد عوامة،
شركة دار القبلة، جدة، مؤسسة علوم القرآن - دمشق، الطبعة: الأولى، 1427هـ،
2006م.

الطبراني، سليمان بن أحمد اللخمي الشامي (ت 360هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد
المجيد السلفي، الموصل، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة: الثانية، 1404هـ.

ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله النمري، (ت 463هـ)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب،
تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة: الأولى، 1412هـ..

عبد الرزاق بن همام اليماني الصنعاني (ت 211هـ)، المصنف، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي،
المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة: الثانية، 1403هـ.

العجلي، أحمد بن عبد الله (ت 261هـ)، معرفة الثقات، بترتيب الهيثمي والسبكي، تحقيق: عبد
العليم مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1405هـ، 1985م.

- ابن عساكر، علي بن الحسن الدمشقي، (571هـ)، تاريخ مدينة دمشق، دراسة وتحقيق: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٨هـ.
- العلي، صالح أحمد، التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الأول الهجري، دار الطليعة بيروت، ط2، 1969م.
- العلي، صالح أحمد، خطط البصرة ومنطقتها، دراسة في أحوالها العمرانية والمالية في العهود الإسلامية الأولى، مطبوعات المجمع العلمي العراقي، بغداد، 1986.
- الفسوي، يعقوب بن سفيان (277هـ)، المعرفة والتاريخ، تحقيق: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار، المدينة المنورة، الطبعة: الأولى، 1410هـ.
- ابن القيم، محمد بن أيوب الزرعي (ت751هـ)، إعلام الموقعين، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1411هـ - 1991م.
- القضاة، أمين، مدرسة الحديث في البصرة حتى القرن الثالث الهجري، دار ابن حزم، بيروت ط1، 1998م.
- ماسينيون، لويس، خطط الكوفة وشرح خريطتها، (ترجمة: تقي الدين بن محمد المصعبي)، ط1، دار الوراق، بيروت، لبنان 2009.
- مالك بن أنس (179هـ) الموطأ، تحقيق: محمد مصطفى الأعظمي، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان، الإمارات، الطبعة: الأولى 1425هـ، 2004م

المزي، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف، تحقيق بشار عواد معروف، دار الغرب.

المزي، يوسف بن عبد الرحمن (742هـ)، تهذيب الكمال، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة _ بيروت، الطبعة: الأولى، 1403هـ، 1983م.

مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: 261هـ)، الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

ابن معين، يحيى بن زكريا (ت233هـ)، التاريخ (رواية الدوري)، تحقيق د. أحمد محمد نور سيف، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي _ مكة المكرمة 1399هـ، 1979م.

مغلطاي، مغلطاي بن قليح الحنفي (762هـ)، إكمال تهذيب الكمال، تحقيق: عادل بن محمد، وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1422هـ، 2001م.

موتسكي، هرلد، (ت2019م)، بدايات الفقه الإسلامي وتطوره في مكة حتى منتصف القرن الثاني الهجري، ترجمة: خير الدين عبد الهادي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى 2010م،

النسائي، أحمد بن شعيب (303هـ)، السنن الصغرى، تخرىج وتعليق، عماد الطيار، ياسر حسن، عز الدين ضلي، مؤسسة الرسالة ناشرون _ بيروت، الطبعة: الأولى، 1435هـ، 2014م

- أبو نعيم، أحمد بن عبد الله الأصبهاني(ت430هـ)، *حلية الأولياء*، دار الكتاب العربي – بيروت، الطبعة الرابعة، 1405هـ..
- المهشمي، علي بن أبي بكر، (ت807هـ)، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد*، دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي – القاهرة، بيروت، 1407هـ.
- وكيع، أبو بكر محمد بن خلف بن حيان الضبي (ت306هـ) *أخبار القضاة*، تحقيق: عبد العزيز مصطفى المراغي، الطبعة الأولى، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، 1947م.
- أبو يعلى، أحمد بن علي الموصلبي (ت307هـ)، *المسند*، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث – دمشق، الطبعة: الأولى، 1404هـ، 1984م.
- ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (المتوفى: 626هـ)، *معجم البلدان*، دار صادر، بيروت، الطبعة الثانية 1995.

Islamic cultures, Islamic contexts: essays in honor of Professor Patricia Crone. Edited by Behnam Sadeghi, Asad Q. Ahmed, Adam Silverstein, and Robert G. Hoyland. *Islamic history and civilization, studies and texts*, 114. Leiden: Brill, 2015.

Fred Donner, *Tribal Settlement in Basra in the First Century Ah, Land Tenure and Social Transformation in the Middle East*, ed. Tarif Khalidi, American University of Beirut 1984.

Kaynakça

- Abdurrahman b. Sirâc. *Mervîyyâtü es-sahâbi el-celîl İmran b. Husayn fî Müsned-i el-imâm Ahmed*. Mekke: Câmîatü Ümmü'l Kurâ, 1401/1981.
- Abdürrezzâk, Hemmâm b. Nâfi' es-San'ânî el-Himyerî. *el-Musannef*. Nşr. Habîb Abdurrahman el-A'zamî. Beyrut: Mektebetü'l İslamiyye, 1403.

- Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî. *el-İlel ve ma'rifeti'r-ricâl*. Nşr. Vasiyyullah Abbas. Mumbâi: Dâru's-selefiyye, 1408/1988.
- Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî. *el-Müsned*. Nşr. Şuayb el-Arnâvût, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1416.
- Ali, Salih b. Ahmed. *et-Tanzîmât el-ictimâiyye ve's-siyâsiyye fi'l Basra fi'l karnî'l evvel el-hicrî*. Beyrut: Dâru't-Talîa, 1969.
- Ali, Salih b. Ahmed. *Hitatü'l Basra ve muntakatuhâ, dirâse fi ahvâliha'l umrâniyye ve'l mâliyye fi'l uhûdu'l- İslâmiyye el-ûlâ*. Bağdat: Matbaatü el-Mücemma' el-İlmî el-İrâk, 1986.
- Beyhakî, Ahmed b. el-Hüseyn. *es-Sünenü'l-kübrâ*. Nşr. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Türki. Merkezü'l Hicer li'l-buhûs ve'd-dirâsât el-Arabiyye el-İslamiyye, 1432/2011.
- Bezzâr, Ahmed b. Amr b. Abdilhâlik. *el-Müsned*. Nşr. Mahfuz Abdurrahman b. Zeynullah. Beyrut: Mektebetü'l ulûm ve'l hikem, 1409.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâil. *el-Câmi' el-müsned es-sahîh*. Riyâd: Dâru's-Selâm, 1999.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâil. *et-Tarîhu'l-kebîr*. Haydarabâd: Dâru'l-meârif el-Osmâniyye, t.y.
- Cemîl el-Keylânî, *es-sahâbî el-celîl İmran b. Husayn ve meroiyyâtihî fi'l Kütüb et-Tis'a adâ Müsned-i Ahmed*. Câmîatü el-Kur'anü'l-Kerîm. Sudan: 2003.
- Dârimî, Abdullah b. Abdirrahmân. *es-Sünen*. Nşr. Merkezü'l-buhûs ve tekniyetü'l-ma'lumât, Kahire: Dâru't-ta'sîl, 1436/2015.
- Ebû Dâvud, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk es-Sicistânî. *es-Sünen*. Beyrut: Dâru'l kitâb el-Arabî, t.y.
- Ebû Nuaym, Ahmed b. Abdillâh. *Hilyetü'l-evliyâ*. Beyrut: Dâru'l kütüb el-Arabî, 1405.

- Ebû Ya'lâ, Ahmed b. Alî el-Mevsilî. *el-Müsned*. Nşr. Hüseyin Selim Esed. Dimeşk: Dâru'l me'mûn li't-türâs, 1404/1984.
- Ebû Zûr'a, Abdurrahmân b. Amr b. Abdillâh ed-Dımaşkî. *et-Târîh*. Nşr. Halîl Mansûr. Beyrut: Dâru'l kütüb el-İlmiyye, 1417/1996.
- Emîn el-Kudâ. *Medresetü'l-hadîs fi'l- Basra hattâ el-karni's-sâlis el-hicrî*. Beyrut: Dâru İbn Hazm, 1998.
- Fesevî, Ya'kûb b. Süfyân b. Cüvvân. *el-Ma'rife ve't-târîh*. Nşr. Ekrem Ziya el-Umerî. Medine: Mektebetü'd-dâr, 1410.
- Hâkim, Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed el-Hâkim en-Nisâbüri. *el-Müstedrek ala's-Sahîhayn*. Beyrut: Dâru'l marife, t.y.
- Halîfe, İbn Hayyât. *et-Târîh*. Nşr. Ekrem Ziya el-Umerî. Dimeşk: Müessesetü'r-risale, 1397.
- Hâtim el-Avni. *el-Mürselü'l hafî ve alâkatuhu bi't-tedlîs*. Riyad:Dâru'l-hicra li'neşr, 1418/1997.
- Heysemî, Alî b. Ebî Bekr. *Mecma'u'z-zevâ'id*. Kahire: Dâru'l-kitâb el-Arabî, 1407.
- İbn Abdülber, Yûsuf b. Abdillâh en-Nemerî. *el-İstiâb fi ma'rifeti'l ashâb*. Nşr. Ali Muhammed el-Bicâvî. Beyrut: Dâru'l Cîl, 1412.
- İbn Adî, Abdullah b. Adî el-Cürcânî. *el-Kâmil fi duafâi'r-ricâl*. Nşr: Mâzin es-Sersâvî. Riyad: Mektebetü'r-rüşd, 1434/2013.
- İbn Asâkir, Alî b. el-Hasen ed-Dımaşkî. *Târihu medîneti Dimeşk*. Nşr. Ömer b. Ğarâme el-Umrivî. Beyrut: Dâru'l- fikir, 1418.
- İbn Ebû Hâtim, Ebû Muhammed Abdurrahmân b. Muhammed b. İdrîs er-Râzî. *el-Merâsîl*. Nşr: Şükrullah b. Nimetullah Koçanı, Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1418/1998.
- İbn Ebû Hayseme, Ahmed b. Züheyr b. Harb en-Nesâî. *et-Târîhu'l-kebîr*. Nşr. Salah b. Fethi Hilal. Kahire: el-Faruk el-hadîsiyye li't-tibâa ve'n-neşr, 1424/2004.

- İbn Ebû Şeybe, Abdullah b. Muhammed el-Kûfî. *el-Musannef*. Nşr. Muhammed Avvâme. Cidde: Müessesetü Ulûmu'l Kur'an, 1427/2006.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *Tehzîbü't-tehzîb*. Hint: Matbaatü Dâiretü'l-meârif en-Nizâmiyye, 1326.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *Fethu'l-bârî*. Beyrut: Dâru'l marife, 1379.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *el-İsâbe fi'temyîzi's-sahâbe*. Nşr. Ali Muhammed el-Bicâvî. Beyrut: Dâru'l cîl, 1412.
- İbn Hacer, Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed el-Askalânî. *el-Metâlibü'l-âliye*. Nşr. Mecmua mine'l bâhisîn. Suudi Arabistan: Dâru'l-âsime, 1419.
- İbn Hazm, Ebû Muhammed Ali b. Ahmed b. Saîd b. Hâzım el-Endelûsî el-Kurtubî ez-Zâhirî. *el-Muhallâ bi'l âsâr*. Beyrut: Dâru'l Fikir, t.y.
- İbn Huzeyme, Muhammed b. İshâk en-Nisabûrî. *es-Sahîh*. Nşr. Muhammed Mustafa el-A'zamî. Mektebetü'l İslâmî, 1424/2003.
- İbn Kayyım el-Ceviyye, Muhammed b. Eyyûb. *İ'lâmü'l-muvakkîn*. Nşr. Muhammed Abdüsselâm. Beyrut: Dâru'l kütüb el-ilmiiye, 1411/1991.
- İbn Sa'd, Muhammed b. Sa'd b. Menî' el-Basrî ez-Zührî. *et-Tabakâtü'l-kübrâ*. Nşr. İhsan Abbas. (cilt sayısı). Beyrut: Dâru Sadr, 1968.
- İbnu Maîn, Yahyâ b. Zekeriyâ. *et-Tarih* (Durrî rivayeti). Nşr. Ahmed Muhammed Nur Seyf. Mekke: Merkezü'l buhûs el-ilmî ve ihyâu türâsî'l İslâmî, 1399/1979.
- İbnü'l Esîr, Alî b. Muhammed el-Cezerî. *Üsdü'l-ğâbe*. Nşr. Ali Muhammed İvad ve Âdil Ahmet el-Mevcûd. Beyrut: Dâru'l kütüb el-ilmiiye, t.y.
- İclî, Ahmed b. Abdillâh. *Ma'rifetü's-sikât*. Nşr. Abdü'l alîm. Medine: Mektebetü'd-dâr, 1405/1985.

- Mâlik b. Enes, Ebû Abdillâh. *el-Muvattâ*. Nşr. Muhammed Mustafa el-A'zamî. Birleşik Arap Emirlikleri: Müessesetü zâyid b. sultan âli nehyân, 1425/2004.
- Massignon, Louis. *Hitatü'l- Kûfe ve şerhi harîdatühâ*. Trc. Takıyüddîn b. Muhammed. Beyrut: Dâru'l Varrâk, 2009.
- Mizzî, Yûsuf b. Abdirrahmân. *Tuhfetü'l-eşrâf bi-ma'rifeti'l-etraf*. Nşr. Beşşâr Avvâd Ma'rûf
- Mizzî, Yûsuf b. Abdirrahmân. *Tehzîbü'l-Kemâl*. Nşr. Beşşâr Avvâd Ma'rûf. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1403/1983.
- Moğultay, Moğultay b. Kılıç el-Hanefî. *İkmâlü Tehzîbi'l- Kemâl*. Nşr. Adil b. Muhammed ve Üsâme b. İbrahim. Kahire: el-Faruk el-hadîsiyye li't-tibâa ve'n-neşr, 1422/2001.
- Müslim, Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc el-Kuşeyrî. *el-Câmi 'u's-sahîh*. Nşr. Muhammed Fuâd Abdalbâkî. Beyrut: Dâru İhyâi Tûrâsi'l-Arabî, t.y.
- Nesâî, Ahmed b. Şuayb. *es-Sünenü's-suğrâ*. Nşr. İmâd Tayyâr ve Yasir Hasan. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1435/2014.
- Râmihürmüzî, Ebû Muhammed İbn Hallâd el-Hasen b. Abdirrahmân b. Hallâd. *el-Muhaddisu'l fâsil beyne'r-râvî ve'l vâif*. Nşr. Muhammed Accâc el-Hatîb. Beyrut: Dâru'l Fikir, 1404.
- Taberânî, Ebü'l-Kâsım Süleymân b. Ahmed eş-Şâmî. *el-Mu'cemü'l-kebîr*. Nşr. Hamdi Abdülmecit es-Selefi. Musul: Mektebetü'l ulûm ve'l-hikem, 1404.
- Taberânî, Süleymân b. Ahmed. *el-Mu'cemü'l evsat*. Nşr. Tarık b. Avadallah ve Abdülmuhsin b. İbrahim. Kahire: Dâru'l Haremeyn, 1415.
- Tahâvî, Ahmed b. Muhammed. *Şerhu me'âni'l-âsâr*. Nşr. Muhammed Zühri en-Neccâr ve Muhammed Seyyid Câd. Âlemü'l-kütüb, 1414/1994.
- Tirmizî, Muhammed b. İsâ. *es-Sünen*. Nşr. Beşşâr Avvâd Marûf. Beyrut: Dâru'l garb el-İslâmi, 1998.
- Zehebî, Muhammed b. Ahmed. *Siyeru a'lâmi'n-nübelâ*. Nşr. Şuayb el-Arnâvût. Beyrut: Müessesetü'r-risâle, 1401/1981.