

МЕТОДЫ ОПРЕДЕЛЕНИЯ СЛАБЫХ ХАДИСОВ ЧАСТЬ 1

ZAYIF HADİS TESPİTİNDE UYGULANAN YÖNTEMLER -I-
METHODS FOR DETERMINING WEAK HADITHS -I-

SULTANBEG ALİEV

DR. ÖĞR. ÜYESİ., KİLİS 7 ARALIK ÜNİVERSİTESİ İLAHİYAT FAKÜLTESİ HADİS ANABİLİM DALI
ASSISTANT PROFESSOR, UNIVERSITY OF KİLİS 7 ARALIK FACULTY OF THEOLOGY
DEPARTMENT OF HADITH

s.aliev@kilis.edu.tr

 <https://orcid.org/0000-0003-1671-0405>

 <http://dx.doi.org/10.46353/k7auifd.910188>

Makale Bilgisi / Article Information

Makale Türü / Article Types
Araştırma Makalesi / Research Article

Geliş Tarihi / Received
5 Nisan / April 2021

Kabul Tarihi / Accepted
16 Haziran / June 2021

Yayın Tarihi / Published
Haziran / June 2021

Yayın Sezonu / Pub Date Season
Haziran / June

Atıf / Cite as

Aliev, Sultanbeg, "МЕТОДЫ ОПРЕДЕЛЕНИЯ СЛАБЫХ ХАДИСОВ ЧАСТЬ 1 [Zayıf Hadis Tespitinde Uygulanan Yöntemler -I- ; Methods For Determining Weak Hadiths -I-]". Kilis 7 Aralık Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi - Journal of the Faculty of Theology 8/1 (Haziran/June 2021): 21-52.

İntihal / Plagiarism: Bu makale, en az iki hakem tarafından incelendi ve intihal içermediği teyit edildi. / This article has been reviewed by at least two referees and scanned via a plagiarism software.

Copyright © Published by Kilis 7 Aralık Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi - Kilis 7 Aralık University, Faculty of Theology, Kilis, 79000 Turkey. All rights reserved.
For Permissions

ilahiyatdergisi@kilis.edu.tr

SCREENED BY

 **iThenticate**
Professional Plagiarism Prevention

МЕТОДЫ ОПРЕДЕЛЕНИЯ СЛАБЫХ ХАДИСОВ ЧАСТЬ 1.

Хадисы, Отвергаемые в Силу Пропусков в Иснаде

Аннотация

Слабый хадис – это тот хадис, в котором отсутствует одно или несколько из условий которые предназначены для достоверного хадиса. Как известно для принятия хадиса достоверным существуют три условия. Первым из них является непрерывность иснада, вторым – надежность передатчиков и последним отсутствие явных или скрытых недостатков (*илля*).

Слабость хадиса в основном состоит из двух причин.

1-ое это прорыв в цепочки передатчиков.

2-ое это состояние, требующее исправления в силу обвинений против самого передатчика.

В этом статье мы будем изучать методы, применяемые при обнаружении слабых хадисов с прорывом в цепочки передатчиков.

Первое условие, которое носит сахих хадис – это непрерывность цепочки передатчиков. Встреча передатчиков друг с другом или же передача хадисов из уст в уста лично, очень важен для достоверности хадисов.

Непрерывность в иснаде (в цепи) – все передатчики имена которых проходят в цепочки передатчиков должны изучать хадисы по методам изучения хадисоведения. Прорыв - в цепочки должен быть пропущен как минимум один из передатчиков.

При нарушении непрерывности в иснаде, появления прорыва или же при отсутствии условий предназначенные для достоверных хадисов, хадис будет считаться слабым. Нарушение непрерывности в иснаде означает, если случайно или специально в начале, в середине или в конце иснада будет пропущен один или же несколько передатчиков, то образуется прорыв в цепи передатчиков. Такие хадисы в основном называются мункаты. То есть, в любом месте иснада если будет пропущено имя одного или нескольких передатчиков, или же будет упоминаться неизвестный передатчик то такой хадис считается мункаты. Наименование слабых хадисов зависит от условий прорыва в иснаде. Хадисоведы, зависимо от места прорыва и от количества пропущенных передатчиков наименовали слабые хадисы используя четыре категории, такие как *мурсел*, *муаллак*, *муъдал*, *мункаты*.

В том случаи, если в одном и том же иснаде произносятся имена двух передатчиков которые не были современниками, то можно заметить, что передатчик, который был между ними упущен. А в некоторых случаях, хотя передатчики были современниками, но они не встречались или же встречались, но не слушали друг от друга хадисы, в иснаде находится скрытый прорыв.⁸ То есть передатчик передавал хадисы, которые он слушал и которые вовсе не слушал от своего учителя, не отдавая их. Так как передатчик передавал не слушавшие от своего учителя хадисы как будто услышанные и пробуждал панику, скрывая свою вину и позор, то тут появляется скрытый прорыв в иснаде.

Кроме этого, если в иснаде пропущен слабый передатчик и хадис был передан с иснадом других оставшихся и более близких по достоверности передатчиков, то в таком хадисе тоже существует скрытый прорыв, то есть, передатчик, чтобы показать этот хадис как достоверный, слабого или же младшего по возрасту передатчика пропустил и передал этот хадис как от всех достоверных передатчиков. Так же передатчик мог предоставлять своему учителю, который в свою очередь хотел скрыть, высокое звание или же не показывать себя, как слушающего хадисы от одного и того же учителя, передатчик часто называл своего учителя другими именами, псевдонимами, никами которые не были известны другим.

В таком случае - когда передатчик скрывает какую-либо ошибку и старается передать хадис возбуждая помысел, что он передавал хадис без ошибок – хадисы наименуются как *муделлес хадис* или *мюрсел аль-хафи*.

Прорыв в иснаде смотря на явность и скрытость делятся на две части.

Первый: явный прорыв. Такой прорыв происходит, когда не все передатчики, находящиеся в иснаде встречались со своим учителем, либо они вовсе не встречались с учителем, либо при встрече они не слушали от указанного учителя хадис. Хадисы *мюрсел*, *мункаты*, *муъдал* и *муаллак* в основном входят в категорию хадисов с явным прорывом.

Второй: скрытый прорыв. Иногда можно определить, что между передатчиком и его учителем есть скрытый прорыв и такие хадисы *муделлес* или *мюрсел аль-хафи*. Передатчик был современником со своим учителем, но у них не было встреч или же при встрече он не слушал от учителя хадисы.

Про непрерывность иснада можно делать выводы исследуя, были ли встречи между передатчиками и была ли у них связь как учителя к ученику. Была ли между ними связь учителя и ученика можно узнать через исторические книги где указано дата рождения и смерти, где проживали и в каких регионах путешествовали передатчики. Так же помогут списки, в которых указаны связь между учителем и учеником и которые были созданы учеными исследующие науку о передатчиках. В основном помогут книги как *“илел и суалат”* где поясняются сведения об иснаде. Хадисы, в иснадах которых таким путем будет найден прорыв именуется по-разному, имя дано смотря на состояние прорыва.

В связи с прорывом в иснаде, хадисы, которые теряют нужные условия для достоверности, хотя они и собраны в одну группу как слабые хадисы, из-за потерянных важных свойств свойств числятся по разным степеням слабости. По этой причине одни являются более слабыми других.

Ключевые слова: Хадис, Слабый Хадис, Мюрсел, Мункаты, Муъдал, Муаллак, Муделлес, Мюрсел аль-Хафи.

ZAYIF HADİS TESPİTİNDE UYGULANAN YÖNTEMLER -I- İSNADINDAKİ İNKİTA SEBEBİYLE ZAYIF HADİSLER

Öz

Zayıf hadis, hadis kabul şartlarından biri veya daha fazlası eksik olan hadistir. Bilindiği gibi genel olarak hadisin kabul şartları üç tanedir. Birincisi senedin muttasıl olması, ikincisi bütün ravilerin güvenilir/sika olması ve illetin bulunmamasıdır.

Hadiste zayıflık genellikle iki sebepten kaynaklanır.

1. Senedde inkıta bulunması.
2. Ravide cerhi gerektiren bir halin bulunması.

Biz bu makalemizde isnadda inkıta sebebiyle zayıf olan hadislerin tespitinde uygulanan yöntemlerden bahsedeceğiz.

Hadisin sahih olmasının birinci şartı senedin kesintisiz olmasıdır. Seneddeki ravilerin birbirleriyle görüşmüş ya da hadisleri birbirlerinden doğrudan almış olmaları, hadisin sihhat açısından büyük önem taşımaktadır.

Senedin muttasıl olması, isnadda yer alan her bir ravinin hadisi, hocasından hadis öğrenim ve öğretim yöntemlerinden biriyle almış olmasıdır. İnkıta, senedde en azından bir ravinin düşmesi demektir.

Seneddeki ittisalin bozulması, inkıtanın meydana gelmesi veya şartın ortadan kalkması ile hadis zayıf hadisler arasında yer alır. Senedde herhangi birinin düşmesin-

den maksat, kasıtlı veya kasıtsız, senedin başından, ortasından veya sonundan bir veya birden fazla ravinin düşmesi suretiyle isnad zincirinin kopuk hale gelmesidir. Senedde inkıta olan hadislere genellikle munkatı kavramı kullanılır. Buna göre senedin herhangi bir yerinde bir veya birden çok ravi düşerse veya müphem bir ravi zikredilirse bu hadise münkatı denilir. Senedde meydana gelen kopukluğun durumuna göre çeşitli isimler alır. Hadis alimleri bu kısıma, ravilerin isnadda düştüğü yer ve düşen ravi sayısına göre *mürsel*, *muallak*, *mu'dal*, *munkatı* şeklinde dört isim kullanmışlardır.

Bir isnad içerisinde muasır olmayan iki ravinin birbirinden hadis nakletme durumları dolayısıyla aralarında bir ravinin düşmüş olduğu açıkça anlaşıldığı halde, bazen de ravilerin muasır olduğu halde mülaki olmadıkları, ya da mülaki olmalarına rağmen aralarında hadis almanın gerçekleşmediği tespit edilmekte yani isnadda gizli inkıta bulunduğu belirlenmektedir. Yani ravinin hocasından işittiği ve işitmediği hadisleri birbirinden ayırt etmeksizin hepsini de rivayet etmesidir ki işitmediği hadisleri işitmiş olduğu vehmini uyandırdığı için, ayıbını ve kusurunu gizlemiş olur, dolayısıyla gizli inkıta meydana gelir.

Bunun dışında isnadda zayıf raviyi düşürüp, hadisi geri kalan ve güvenilirlikleri birbirine yakın olan ravilerden müteşekkil isnadla aktarılan rivayetler de gizli inkıta vardır. Yani bir ravinin, hadisini sahih göstermek için sened de bulunan birini zayıf veya kendinden daha küçük olduğu için atlayarak, hadis sadece güvenilir raviler rivayet etmiş gibi göstermesidir. Ayrıca ravinin, durumunu gizlemek istediği hocasını sahip olmadığı yüksek vasıflarla anması veya sürekli aynı kişiden rivayette bulunuyor gibi görünmemek amacıyla hocasını tanınmayan isim, künye ya da lakabıyla zikretmesidir.

Bu şekilde ravisi tarafından bir kusuru gizlenerek ve bu kusurun bulunmadığını vehmettirmek şeklinde rivayet edilmiş olan hadislere genel olarak *müdelles* hadis veya *mürsel hafi* denir.

Seneddeki inkıta, açık ve gizliliğine göre iki kısma ayrılır.

1. Açık inkıta. İsnadda yer alan her bir ravi ile hocası arasında karşılaşmanın gerçekleşmemesinden dolayı meydan gelen bu tür kopukluk, ya hocasının çağına ulaşmadığının veya çağına yetişip hocası ile bir araya gelmediğinin ortaya çıkması ile bilinir. Mürsel hadis, munkatı hadis, mudal hadis ve muallak hadis genellikle açık inkıta kategorisinde değerlendirilmiştir.

2. Gizli inkıta. Bazen ravi ile hocası arasında gizli bir kopukluk bulunduğu hükmedilir ve hadise *müdelles* veya *mürsel hafi* denilir. Ravinin muasırı olduğu halde lakin görüşmediği veya görüştüğü halde hadis almadığı bir hocasından rivayet ettiğini ifade etmesidir.

İsnadların ittisali hakkında, ravilerin mülaki olup olmadığının ve mülaki raviler arasındaki hoca talebe ilişkisini araştırılması yoluyla hüküm verilmektedir. İsnadda hoca talebe ilişkisinin bulunup bulunmadığını, ilgili tarih kitaplarında yer alan, doğum ve ölüm tarihleri, yaşadıkları ve seyahat ettikleri bölgeler gibi bilgileri ihtiva eden tarcemelerine, rical alimlerin ravilerle ilgili verdikleri hoca talebe listelerine, özellikle ilel ve sualat türündeki kitaplarda isnadlar hakkında yapılan değerlendirmelere başvurmak suretiyle belirlenmektedir. İsnadında bu yollarla inkıta bulunduğu tespit edilen hadisler söz konusu inkıtan mahiyetine göre çeşitli şekillerde adlandırılmaktadır.

Ayrıca senedde kopukluk sebebiyle sıhhati gerektiren sıfatları kaybetmiş olan hadisler her ne kadar zayıf adıyla bir grup teşkil ederlerse de, bunlar kaybettikleri sıfatların önemine göre birbirinde farklı zafiyet derecesinde bulunurlar. Bu sebeple bazıları diğer bazısına göre daha zayıftır.

Anahtar kelimeler: Hadis, Zayıf Hadis, Mürsel, Münkatı, Mudal, Muallak, Müdelles, Mürsel Hafi

METHODS FOR DETERMINING WEAK HADITHS -I- WEAK HADITHS DUE TO THE DISCONNECTION IN THEIR ISNAD

Abstract

A weak hadith is one that lacks one or more of the hadith acceptance conditions. As it is known, the acceptance conditions of the hadith are generally three. The first is that the chain of conveyors is muttasil, the second is that all narrators are reliable and there isn't any malady.

Weakness in hadith generally arises from two reasons.

1st: The inqit'a in the chain.

2nd: A condition of a narrator that requires confutation (djarh).

In this article, we will talk about the methods applied in the detection of hadiths that are weak due to any cut-off in chain of conveyors.

The first condition for the hadith to be valid is that the sanad (chain of conveyors) is uninterrupted. The fact that the narrators in the chain met each other or took the hadiths directly from each other is of great importance in terms of the health of the hadith.

The fact that the chain is muttasil is that each narrator in the chain received the hadith from his teacher through one of the methods of learning and teaching hadiths. Inqit'a means the lack of at least one narrator in the chain.

A hadith is among the weak ones, with the breakdown of the contiguousness in the chain, the occurrence of a cut-off, or the disappearance of the condition. What should be understood from a cut-off from the chain is that the chain of conveyors becomes disconnected, intentionally or unintentionally, because of the absence of one or more narrators in the beginning, in the middle or in the end of the chain. The term munqati' is generally used for the hadith that has any cut-off in its chain. Accordingly, if one or more narrators are cut-off from any part of the chain, or an ambiguous narrator is mentioned in any part of the hadith, the hadith is called munqati'. It takes various names according to the situation of the breach occurred in the chain. Hadith scholars used four names according to the step where the narrators were dropped, and the number of narrators did so: *al-mursal al-mu'allaq al-mu'dal al-munqati'*.

Although it sometimes is clearly understood that a narrator has fallen off from the chain for there are two narrators who did not live in the same period, sometimes it is determined that the narrators were not acquainted with each other even though they lived in the same period, or even if they were, the narration of hadith never took place between them; therefore it is determined that there is a secret inqita' in the chain. In other words, the narrator conveys all the hadiths from his teacher, the ones he received or heard from his teacher and the ones he did not, without distinguishing them from each other, and because it creates the conviction that he conveyed all the hadiths he heard, while in reality he did not, he is seen to be to conceal his faults and mistakes, and the secret inqita' occurs.

Apart from this, there are also hadiths which weak narrators were dropped off from, and which were conveyed by the remaining narrators whose reliability were high and close to each other. That is, a narrator portrays a hadith by narrating only reliable narrators skipping narrators who are weak in reliability or smaller than him in order to render the hadith as sound. In addition, the narrator is to mention his teacher, whom he wants to hide in plain sight, praising his non-existing high qualities, or to mention his teacher with an unknown name, tag, or nickname, in order not to appear to be narrating constantly from the same person.

Hadiths conveyed by the narrator in this way by concealing a defect and suggesting that this defect has not been found, are generally called *mudalles hadith* or *mursal khafi'*.

The cut-off in the chain is divided into two according to its clarity and cloudiness.

1st: Open inqita' This kind of disconnection, which occurs due to the lack of any encounter between each narrator and his teacher in the chain, is known for the discovery that either he did not reach the period of his supposed teacher, or that he did reach, but he never met his supposed teacher. *Mursal hadith*, *munqaṭi' hadith*, *mu'ḍal hadith*, and *mu'allaq hadith* are generally evaluated in the category of open inqita'.

2nd: Secret inqita'. Sometimes it is judged that there is a hidden disconnection between the narrator and his teacher, and the hadith is called *mudalles*, or *mursal khafi'*. It points to the statement that a conveyor narrates any hadith from a conveyor that he did not meet, or did not receive any hadith from even though he lived in the same era.

Judgment is made about the joining of the chains by investigating whether the narrators are acquainted with each other or not, and whether the relationship between them is anything similar to that of a teacher and a student. Whether there is teacher-student relations in the chain is determined by referring to the *tardjamas* (books of conveyors), which contain information such as dates of birth and death in the relevant history books, the regions where they lived and traveled, to the teacher student lists given by the scholars on narrators, and especially to the evaluations made in the books such as *'ilal* and *sualat*. The hadiths that are determined to have any cut-off by these means in the chain are named in various ways according to the nature of the aforesaid cut-off.

In addition, although the hadiths that lost the attributes that require their authenticity due to the disconnection in the chain form a group called "weak", they are in different degrees of weakness according to the importance of the attributes they lost. For this reason, some are weaker than others.

Keywords: Hadith, Weak Hadith, Al-Mursal, Al-Munqaṭi', Al-Mu'ḍal, Al-Mu'allaq, Al-Mudallis, Al-Mursal Al-Khafi'.

ВВЕДЕНИЕ

С распространением Ислама начались распространяться и хадисы Пророка. А уже с распространением хадисов, по разным регионам исламского мира, вероятность ошибок начала возрастать. Поэтому необходимость критики стало неизбежной.

Появление слабых хадисов стало неизбежным, поскольку передатчики, отличавшиеся невнимательностью и не точностью, могли неправильно понять смысл услышанного хадиса, забыть его текст или имя учителя, от которого они услышали хадис.¹

Хадисоведы, приложили огромные усилия для определения слабости хадисов и отделения надежных хадисов от ненадежных. Хадисоведы, для достижения этой цели, создали новые методы, изучения хадисов. К этим методам, входят учение о «передатчиках», «цепь передатчиков хадисов (иснад)», «критикование передатчиков», «справедливость и точность передатчиков», так же, к этим методам отно-

¹ Э. Кулиев *Исламоведение*. (М.: Изд-во Моск. исламского ун-та, 2008), 81.

сится и определение явных и скрытых недостатков. Благодаря этим учениям можно определить надежные и ненадежные хадисы.

1. ВИДЫ МАКБУЛ И МАРДУД ХАДИСОВ

В зависимости от степени достоверности или слабости иснада (цепь) или матна (текст) делятся на надежные (*Макбул*) и ненадежные (*Мардуд*).²

1.1. Надежные (Макбул): Надежные хадисы можно собрать под названием «макбул». Макбул хадисы обладают юридической силой и могут служить доводом для вынесения религиозно-правового суждения.³ Передатчик таких хадисов считается справедливым и точным.⁴ Такие хадисы также можно называть «*Маъмулун бихи*» или «*Маъхузун бихи*».

1.2. Ненадежные (Мардуд): Ненадежные хадисы можно собрать под названием «мардуд». Мардуд хадисы – это предание, не отвечающие одному или нескольким требованиям, предъявляемым к достоверным хадисам. Причиной этого может быть ненадежность передатчика или упущение передатчика в иснаде.⁵

Передатчик такого хадиса не считается справедливым и точным. И такой хадис не служит доводом для вынесения религиозно-правового суждения. Хадис, который проявляет сомнение в использовании, тоже, входит в стадию «мардуд».⁶

2. СЛАБЫЙ ХАДИС

Чтобы определить термин «слабый хадис», надо вспомнить определения терминов, достоверных хадисов, «*сахих*» и «*хасан*».

Сахих хадисом, называется сообщение, которое восходит к сподвижнику, а от него к самому пророку Мухаммаду посредством непрерывной цепочки правдивых, беспрестанных передатчиков. В таких хадисах не существует никаких сомнительных моментов или отклонений (*шаз*) и недостатков (*илла*).⁷

Хасан хадис — это хадисы, которые переданы непрерывной цепочкой праведных передатчиков. Они не имеют никаких явных отклонений или недостатков. В этом качестве они приближены к категории до-

² Ибн Хаджар Эбу аль-Фадл Шихабуддин Ахмед ибн Али ибн Мухаммед аль-Аскалани, *Нузхату'н-назар фи тавдихи нухбету'ль-фикер*, подготовлен к печати. Абдуллах ибн Дайфуллах (Медине: Джамиату'т-Таййибе, 2. Изд., 1429/2008), 55.

³ Аскалани, *Нузхату'н-назар*, 55.

⁴ Ахмед Юджел. "Макбул", *TDV Исламская энциклопедия* (Дата обращения: 09.10.2020).

⁵ Мехмед Эфендиоглу. "Мардуд", *TDV Исламская энциклопедия* (Дата обращения: 09.10.2020); Талат Кочийгит. *Хадис Усулю* (Анкара: Изд. TDV, 2016), 215-216.

⁶ Эфендиоглу. "Мардуд"; Кочийгит, *Хадис Усулю*, 215-216.

⁷ Али-заде А., *Исламский энциклопедический словарь* (М: Ансар, 2007), 769.

стоверных хадисов. Однако в них имеются некоторые погрешности в специфических особенностях передатчиков. В частности, в хасан хадисах имеются погрешности во втором необходимом условии для достоверности хадисов – дабте. В связи с этой погрешностью, хадисы-хасан не входят в категорию достоверных. Считается, что они занимают промежуточное положение, между достоверными и слабыми хадисами.⁸

Для того, чтобы хадис считался достоверным, необходимы следующие условия:

1. Передатчики хадисов должны быть добросовестными людьми «адл», отличающимися своей праведностью и порядочностью.

2. Должно быть точно известно, что передатчики хадисов обладали хорошей памятью и в различные годы своей жизни никогда не упоминал рассматриваемый хадис в разной текстовой или смысловой форме, а всегда рассказывали его одинаково.

3. Необходимо точно выяснить, что все передатчики хадиса были современниками и действительно встречались друг с другом, вследствие чего стало возможной передача сообщений. То есть, цепь «иснад» передатчиков хадиса должна быть непрерывной.

4. Хадис, переданный заслуживающим доверие передатчиком, не должен иметь отклонения в смыслах или противоречить другим хадисам, которые были переданы, другими, более надежными передатчиками.

5. В тексте и смыслах хадиса не должно быть никаких, даже незначительно явных или скрытых недостатков, которые могут привести к сомнениям в достоверности сообщения.⁹

То есть достоверным называется хадис, лишенный дефектов и не противоречащий более надежным сообщениям, с не прерывным иснадом и передатчики которого заслуживали доверия и отличались точностью.

Слабый хадис — это хадис в которой отсутствует одно или несколько условий «сахих» или «хасан» хадисов.¹⁰ Отсутствие таких условий можно определить, проводя некоторые методы исследования или критикой.

Слабыми, называются хадисы, в которых не выполняется какое-либо одно или несколько условий, предъявляемых к достоверному хадису.¹¹

⁸ Али-заде, *Исламский энциклопедический словарь*, 770.

⁹ Али-заде, *Исламский энциклопедический словарь*, 769-770.

¹⁰ Али-заде, *Исламский энциклопедический словарь*, 769-770.

¹¹ Абу Амр Такиюддин Осман ибн Салахыддин Абдиррахман ибн Муса ибн Салах аш-Шахразури, *Улум аль-хадис*, подготовлен к печати, Нуруддин Ытр (Дамаск: Дар аль-Фикри'л-Меасир, 1986), 41-42; Субхи Салих. *Улум аль-хадис*, (Бейрут: Дар аль-Илм, 1977), 160; Абдулкерим б.

Если в иснаде хадиса упущен передатчик, упущение которого приводит к отсутствию справедливости, или отсутствует дискредитация передатчика,¹² а также матн хадиса не является достаточным и противоречит Корану и сунне Пророка, то в таких случаях хадис не принимается. А также, если передатчик хадиса не считается справедливым, имеет слабую память, или имеет разрыв в цепочке, если существует противоречие между другим хадисом, который передан от другого более надежного передатчика(ов) или же существование скрытых ошибок в хадисе, то в таких ситуациях хадис не считается переданным от Пророка. То есть этот хадис слабый.¹³ Хадисоведы, некоторыми способами, разделили слабый хадис на несколько видов.

3. ВИДЫ СЛАБЫХ ХАДИСОВ

Если в хадисе отсутствует какое-либо условие «сахих» или «хасан» хадиса, то он считается слабым. Если же в хадисе отсутствует несколько условий предъявленных «сахих» или «хасан» хадису, то такой хадис считается более слабым. Этим можно понять, что слабый хадис делится на несколько видов.

Известны слабые хадисы под названием «Муаллак», «Мюрсел», «Муъдал», «Мункаты», «Муделлес», «Муаллел», «Шазз», «Мункер», «Мавду», «Матрук», «Мудредж», «Маклуб», «Муздарыб», «Мусаххаф», и «Мухарраф».¹⁴

Эти степени слабых хадисов, которые были приняты всеми хадисоведами, появились либо из-за прорыва, в иснаде, либо из-за несоответствия условиям справедливости «адл» и точности «дабт» передатчика.

Абдуллах аль-Худейр. *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис.* (Меалим ас-Сунан, 1438/2017), 93-95.

¹² Дискредитация может происходить десятью вещами, пять из которых касаются справедливости передатчика, и пять других осведомленностей передатчика. То, что касается справедливости, это ложь, клевета, проявление греха, неизвестность и введение новшества. То, что касаются осведомленности передатчика, это грубая ошибка, грубая невнимательность, противоречие надежным и заслуживающим доверие лицам и плохая память. (Талат Кочийгит, *Хадис Ыстылахлары.* (Анкара: изд. Анкара Университеси Илахият Факультеси, 1980), 74-78.)

¹³ Эбу аль-Фадл Джелалуддин Абдурахман ибн Эби Бекр ибн Мухаммед ас-Суюти, *Тедрибу'р-рави фи шерхи такриби'н-Невеви,* (Дамаск: Дар аль-Кел'м ат-Таййиб, 1426/ 2005), 190-194; Мехмет Эмин Озавшар. Махмут Демир. «Зайиф», TDV Исламская энциклопедия (Дата обращения 25.09.2020); Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис,* 93-96; Кочийгит, *Хадис Ыстылахлары,* 467-470.

¹⁴ Эбу Абдуллах Мухаммед ибн Абдиллах ибн Мухаммед аль-Хаким ан-Нисабури, *Маърифету Улуми'л-Хадис,* (Бейрут: Дар Ибн Хазм, 1424/2003), 467-468; Ахмед Наим Бабанзаде, *Хадис Усулю ве Ыстылахлары,* подготовлен к печати Хасан Карайигит (Стамбул: Изд. Дюшюн, 2010), 269.; Исмаил Лютфи Чакан, *Хадис Усулю,* (Стамбул: Изд. Мармара Университеси Илахият Факультеси, 2008), 114-126.

Хадисы, которые считаются слабыми из-за прорыва или пропуска в иснаде упоминаются под названиями «Мюрсел», «Мункаты», «Муаллак», «Муъдал», и «Мюделлес».¹⁵ Хадисы, которые считаются слабыми из-за несоответствия условиям «адл» и «дабт» у передатчика — это «Матрук», «Мункер», «Муаллал», «Мудредж», «Мусаххаф», «Михарраф», «Маклуб», «Мудтарыб», и «Шазз».¹⁶

4. ХАДИСЫ, ОТВЕРГАЕМЫЕ В СИЛУ ПРОПУСКОВ В ИСНАДЕ

Под пропуском в иснаде имеется в виду разрыв в цепи передатчиков иснада, когда кто-либо из передатчиков намеренно или не намеренно пропускает имя одного или нескольких передатчиков в начале, середине или же в конце иснада, что носит явный или скрытый характер.¹⁷

Явным считается – если передатчик передает этот хадис из уст того передатчика, который не был в живых при его жизни. Скрытый, называется в случае, если передатчик от которого был взят этот хадис, был современником, но они не встретились, либо они встретились, но при этом не слушал этот хадис из его уст, либо слушал другой хадис, а передал другой, который вовсе не слушал от предыдущего передатчика. Хадис, который носит явный характер можно легко определить. Хадисы со скрытым характером могут определить только хадисоведы, которые получали знание о «риджале» (о передатчиках). Найти все пути цепочки одного хадиса, собрать их, найти пропущенного передатчика, узнать, были ли они современниками и встречались ли они, этими исследованиями можно узнать, есть ли в иснаде разрыв.¹⁸

Явный пропуск: пропуски такого рода известны ученым хадисоведам, а также всем прочим людям занимающиеся изучением хадисоведения.

4.1. Виды Хадисов С Явным Пропуском В Иснаде

4.1.1. Мюрсел хадис (пропущенный) — это хадис, с пропуском в конце иснада, то есть в конце иснада которого пропущен сподвижник. Например, если один из передатчиков, идущий после сподвижника

¹⁵ Чакан, *Хадис Усулю*, 114-118.

¹⁶ Чакан, *Хадис Усулю*, 119-126.

¹⁷ Кочийгит, *Хадис Усулю*, 92-93.

¹⁸ Вот почему исследователю иснадов необходимы знать биографии передатчиков хадисов, включающие даты их рождения смерти и данные о том, когда именно они занимались поисками хадисов, когда находились в пути, а также разные другие сведения, (см. Кочийгит, *Хадис Усулю*, 92-93.)

(табиун), передает хадис прямо от пророка, пропуская имя сподвижника и говорит, что Пророк сказал «*то-то*» или «*поступил так-то*», или «*при посланнике поступили таким-то образом*», то такие предание считаются слабыми и называются «мюрсел».¹⁹

Табиун, который передавал хадис в виде мюрсел, называется «*мюрсил*»

В общем от вышесказанного нам следует знать, что мюрсел хадис имеет следующее определение: это хадис который передан табином от пророка, без упоминания о сподвижнике.²⁰

4.1.1.1. Степени мюрсел хадисов: Хадисоведы определили несколько степеней мюрсел хадисов.

а. Мюрсел сподвижника, который услышал хадис от самого пророка.

б. Мюрсел сподвижника,²¹ который не слушал хадис от самого пророка.

в. Мюрсел, людей, которые считались «*мухадрамун*» которые жили во время пророка, будучи верующими, но ни разу не виделись с ним.

г. Мюрсел одного из тех табинов, которые назывались «*кибари табин*» и был таким же знаменитым табином, как Саид бин Мусейб.

д. Мюрсел других табинов.²²

4.1.1.2. Мюрсел ас-сахаби (мюрсел сподвижников): Передавая некоторые хадисы, сподвижники, хотя они не слушали передаваемый хадис, от самого пророка, а слушали от другого сподвижника, но при передаче хадиса они пропускали имя того сподвижника, у которого они слушали и указывали прямо на пророка, будто бы он услышал хадис от самого пророка. Такие сообщения называются «*мюрсел сподвижника*».²³

Хадисоведы, «*мюрсел сподвижников*» не считают слабым и пользуются им. Так как, вполне вероятно, что этот хадис может был взят, другим сподвижником, от самого пророка, а позднее был передан

¹⁹ Суюти, *Тедрибу*, 213-216; Аскалани, *Нузхату'н-назар*, 98-99; Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 117.

²⁰ Кочийгит, *Хадис Ыстылахлары*, 291.

²¹ Тут имеется в виду тот сподвижник, который жил во время пророка и виделся с ним в раннем возрасте. В связи с этим он не мог находится во всех деяниях, но при этом он слышал хадисы от других сподвижников и передавал их от пророка пропуская того сподвижника, у которого он слышал.

²² Салих, *Улум аль-хадис*, 167.

²³ Не все сподвижники могли постоянно находится рядом с пророком и поэтому не все могли брать или слышать хадис с его уст. (см. Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 126.)

ему. Поэтому отсутствие первого сподвижника не должен принести вред этому хадису.²⁴

4.1.1.3. Суждение о мюрсел хадисе: В основе своей категории хадис «*мюрсел*» является слабым и отвергаемым в силу того, что он не удовлетворяет такому важному и необходимому условию приемлемости, как непрерывность «*муттасыл*» иснада. Кроме того, ничего не известно о том передатчике, имя которого пропущено, а это значит, что он может и не является сподвижником. В подобном случае хадис может оказаться слабым.²⁵

Хадисоведы единогласно приняли решение, что мюрсел хадис не может являться доводом для вынесения религиозно-правового суждения.²⁶ По словам имама ан-Навави: «По мнению многих хадисоведов «*мюрсел*», это слабый и не имеющий правовое суждение хадис». К этому мнению присоединяется и имам Шафии.²⁷ Имам Муслим в предисловие «*Мукаддима*» к своей работе «*аль-Джамиу'с-Сахих*» писал что «сообщение мюрсел для нас и для людей со знанием хадиса, не может являться правовым суждением.²⁸ По мнению Бейхаки, сообщение «*мюрсел*» было распространено между табиинами. Позднее по причинам распространения клеветы и не правды, «*мюрсел*» хадис начали считать слабым. Бейхаки, подтверждает об этом, со слов Ибн Сирина: «в одно время не спрашивалось об иснаде, когда распространилась клевета, начали спрашивать об иснаде. Если хадис был передан «*ахл ас-аунной*», то он принимался, если же передан от «*ахл аль-бид'а*», то он не принимался».²⁹

О суждении мюрсел хадиса, Абу Давуд говорил следующее: «Ранние ученые как Суфьян ас-Саври, Малик бин Анас и Авзаи принимали, мюрсел хадис, доводом для вынесения религиозно-правового суждения. После появления имама аш-Шафии, мюрсел хадис был принят как слабое сообщение,³⁰ то есть этот хадис не мог быть доводом. В последствии, другие хадисоведы, согласились с его мнением.³¹

Тирмизи, в своей работе «*ал-Илел*», говорил про эту ситуацию так:

²⁴ Салих, *Улум аль-хадис*, 166.

²⁵ Кочийгит, *Хадис Ыстылахлары*, 292-293.

²⁶ Эбу аль-Фида Имадуддин Исмаил ибн Шихабуддин Омар ибн Кесир, *Ихтисар улум аль-хадис*, (Рияд: Дар аль-Майман, 1434/2013), 137-138.

²⁷ Сюоти, *Тедрибу'р-рави*, 217-218; Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 122-124.

²⁸ Абу аль-Хусейн Муслим ибн Хаджадж ибн Муслим аль-Кушейри, *Мукаддима* (Бейрут: Дар аль-Фикр, 1424/ 2003), 27.

²⁹ Муслим, *Мукаддима*, 16; Абу Бекр Ахмед ибн Али ибн Сабит Хатиб аль-Багдади, *Аль-Кифае фи илми ар-ривае* (Хайдарабад: Мектебету аль-Илмийе, 1939), 122.

³⁰ По причинам распространения клеветы и не правды.

³¹ Сулейман ибн аль-Ашгас ибн Исхак Абу Давуд ас-Сиджистани, *Ар-Рисалету Эби Давуд ила эхли Мекке* (Бейрут: Мектебе аль-Ислами, 1405), 25; Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 122.

«если хадис *«мюрсел»*, то по мнению многих хадисоведов, этот хадис не относится к категории достоверных (*сахих*) хадисов. Многие хадисоведы указывают что этот хадис слабый.³²

Однако, ни хадисоведы, ни факихи, не были едины во мнении относительно суждения о хадисах категории *«мюрсел»* и использовании их в качестве аргументов, в связи с тем, что подобный вид прорыва в цепи передатчиков, отличается от любого другого. Имеется в виду, что в основном, в таких хадисах выпадает имя сподвижника, но все сподвижники отличались справедливостью, и неизвестность их имен не может причинить никакого вреда.

В большинстве случаев, высказывания хадисоведов категории *«мюрсел»*, относятся к одной из трех нижеследующих групп:

1. Большая часть хадисоведов, а также знатоки основ религии и факихи считают такие хадисы слабыми и отвергаемыми и выдвигать такие хадисы в качестве довода должно быть запрещенным. Потому что положение того передатчика, имя которого в иснаде пропущено, не известно, так как существует вероятность того, что он сподвижником не являлся.³³

2. Имамы, как Абу Ханифа, Малик бин Анес и Ахмад бин Ханбал, считают *«мюрсел хадисы»* достоверными и пригодными для использования в качестве аргументов. Хадисоведы, факихи и знатоки основ религии, которые следовали за этими имамами, тоже единогласны с ними. При том условии, что все передатчики такого хадиса были достойны доверия и передавали хадисы только со слов достойных доверия лиц.³⁴

3. Имам Шафии и некоторые ученые³⁵ считают *«мюрсел хадис»* приемлемым,³⁶ в случае соблюдения определенных условий. Речь идет о соблюдении нижеследующих условий:

а) Передатчик должен относиться к числу крупнейших последователей (табиинов).

б) Этот хадис должен передаваться и другим путем, но с указанием имен всех передатчиков.

в) Или же, он должен передаваться, также, без указания имени сподвижника, но другим путем и с именами других передатчиков, достойных доверия.

³² Абурахман ибн Ахмед ибн Раджаб аль-Ханбали, *Шарх аль-илел ат-Тирмизи* (Бейрут: Дар аль-Маллах, 1996), 273.

³³ Салахаддин Полат, *Хадисы Мурсал и их качество для доказательства* (Анкара: Изд. Эмел, 1985), 110-118.

³⁴ Полат, *Хадисы Мурсал*, 108-109.

³⁵ См. Полат, *Хадисы Мурсал*, 126-134.

³⁶ См. Полат, *Хадисы Мурсал*, 118-126.

г) Или же, по смыслу он должен соответствовать словам сподвижника.

д) Или же, многие ученые должны высказываться, сообразно, смыслу этого хадиса.³⁷

Если вышеупомянутые условия будут соблюдены, становится ясно, что иснад такого хадиса и все то, что его усиливает, является достоверным.

4.1.2. Мункаты хадис (прерванный) – это хадис в иснаде которого один из передатчиков либо пропущен, либо неизвестен. Так же, это слово служит для обозначения такого хадиса, иснад которого имеет разрыв любого рода. То есть, любой иснад, который имеет разрыв в любом месте, будь то начало, середина или конец.³⁸

В первые три века, эпохи *«мутекаддимун»*, где терминология еще не укоренилась, этот термин, использовался в значении «иснад которого имеет разрыв любого рода», то есть, «иснад который не является муттасыл».³⁹

Сообщение, в иснаде которого пропущен передатчик любого рода и сообщение *«мюрсел»*, Имам Шафии, принимал как *«мункаты»*. Позднее, такие хадисоведы, как Тирмизи и Али бин Медини, отметили, что «сообщение в котором был пропущен сподвижник, называли *«мункаты»*,⁴⁰ и этот термин *«мутакадимунами»* был принят как «сообщение в котором находится разрыв», или же, «сообщение которое не входит в категорию муттасыл». В V (XI) веке мухаддис, ибн Абдилберр, говорил, что: «Любое сообщение с разрывом в цепочки, любого рода, который не является *«муттасыл»*, принимается как *«мункаты»*.⁴¹

Таким образом хадисы, под названием *«мюрсел»*, *«муаллак»* и *«муъдал»*, ввремя *«мутекаддимун»* принимали как *«мункаты»*. Хадисоведы позднего времени *«мутааххирун»*, отделили эти хадисы *«мюрсел»*, *«муаллак»* и *«муъдал»* от *«мункаты»* и в свою очередь, хадис *«мункаты»*, получил свое терминологическое значение. Мункаты – это хадисы, которые имеют разрыв в цепочки передатчиков, любого рода, которые не входят в категорию *«мюрсел»*, *«муаллак»* и *«муъдал»*.⁴² А также,

³⁷ См. Полат, Хадисы Мурсал, 126-134.

³⁸ Ибн Салах, *Улум аль-хадис*, 55-56; Сююти, *Тедрибу'р-рави*, 232; Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 133; так же см. Абдуллах бин Юсуф аль-Джудей, *Тахрир Улум аль-Хадис* (Бейрут: Муэссесету ар-Раййан, 1424/2003), 909-919.

³⁹ Мехмед Эфендиоглу, «Мункаты», TDV Исламская энциклопедия (Дата обращения 07.10.2020).

⁴⁰ Эфендиоглу, «Мункаты».

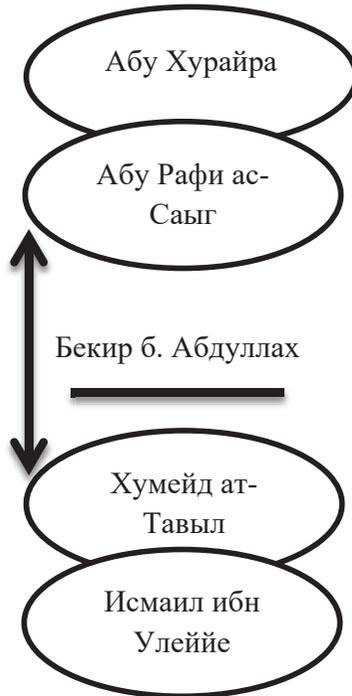
⁴¹ Эфендиоглу, «Мункаты».

⁴² Махмуд Таххан, *Тейсир аль-мусталах аль-хадис* (Рияд: Мектебе аль-Маариф, 1431/2010), 94-95.

многие хадисоведы позднего времени, ввели в категорию «*мункаты*», хадисы, в иснаде которых зачислены не известные передатчики.⁴³

Следуя вышесказанному, хадисоведы, разделили хадис «*мункаты*» на три части: если, в иснаде, пропущен один или два и более передатчика, и, если, в иснаде, находится неизвестный передатчик.

Хадис, в иснаде которого пропущен один передатчик. Примером такому хадису может послужит, хадис, переданный имамом Муслимом: «*верующий, не должен быть нечестивцем*».⁴⁴ Цепочка этого хадиса, следует таким образом: Исмаил б. Улеййе -----Яхья ----- Хумейд ат-Тавыл -----Абу Рафи' ас-Саыг ал-Медени -----Абу Хурайра. В этой цепочке между Хумейд и Абу Рафи' пропущен передатчик Бекир бин Абдуллах ал-Музени.⁴⁵



⁴³ Со времен Хакима ан-Нисабури, те иснады в которых упоминаются неизвестные имена как «раджул-кто-то, шейх-учитель» считались мункаты. (Эфендиоглу. "Мердуд".)

⁴⁴ Абу аль-Хусейн Муслим ибн Хаджадж ибн Муслим аль-Кушейри, *аль-Джамцу'с-Сахих* (Бейрут: Дар аль-Фикр, 1424/2003), "Хайд", 115.

⁴⁵ Абу Абдуллах Мухаммед ибн Исмаил ибн Ибрахим аль-Бухари, *аль-Джамцу'с-Сахих* (Бейрут: Дар ибн Кесир, 1423/2002), "Гусл", 23; Сюлейман ибн аль-Ашъас ибн Исхак ас-Сиджистани Абу Давуд, *ас-Сунен*, (Рияд: Дар аль-Хадара, 1436/2015), "Тахара", 91.

2. Примером хадиса, в иснаде которого пропущены два и более передатчика, послужит хадис, переданный: Абдурраззак бин Хаммам -----Суфьян ас-Саври ----- Абу Исхак ас-Сабии -----Зейд бин Юсей' ал-Куфи -----Хузайфа бин Яман в качестве «марфу»⁴⁶ хадиса: «وَلْيَتِمَّوْهَا أَبَا بَكْرٍ» «فتقوي أمين» «Если вы назначите правителем Абу Бакра, а ведь он сильный и честный...» В этом хадисе имеется разрыв передачи, в двух местах.⁴⁷

а. По словам Ибн Салаха, первый разрыв в этом иснаде находится между Абдурраззаком и ас-Саври. Потому что Абдурраззак не слышал этот хадис от ас-Саври. Потому что, между ними есть передатчик Ну'ман бин Абу Шейбе ал-Джунеди. Этот хадис передается Ну'маном от ас-Саври.

б. Второй разрыв в этом иснаде: Суфьян ас-Саври не слышал этот хадис от Абу Исхака. Потому что, между ними есть передатчик Шерик б. Ханбел ал-Абси.

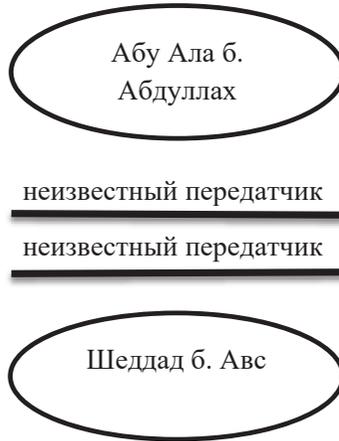


⁴⁶ Это слово используется для обозначения слов и действий, относимых к пророку.

⁴⁷ Хаким ан-Нисабури, *Маърифету Улуми'л-Хадис*, 176-177.

3. Иснад с неизвестным передатчиком. Пример к такому хадису:
 «اللهم إني أسألك السبب في الأمر» «О Аллах я прошу у тебя помощи, в этом деле»⁴⁸

Абу Ала б. Абдуллах б. Шыххир ----- 1-ый неизвестный передатчик
 -----2-ой неизвестный передатчик -----Шеддад б. Авс.



Из-за неизвестности имен этих двух передатчиков, иснад этого хадиса считается прерванным.⁴⁹

По общему мнению, хадисоведов, хадисы, относящиеся к категории «мункаты» являются слабыми.

4.1.3. Муаллак хадис — это хадис в начале иснада которого пропущен один или несколько передатчиков, или же пропущен весь иснад, кроме самого пророка. Как например, если мухаддис говорит: “Пророк сказал так-то, или сделал то-то и то-то». То есть, этот хадис может пропустить весь иснад, кроме пророка или указать только одного сподвижника или табиина. При пропуске в середине или же в конце иснада, хадис не может называться «муаллак».⁵⁰

В книге «Муватта», Имама Малика, находятся сообщения где он

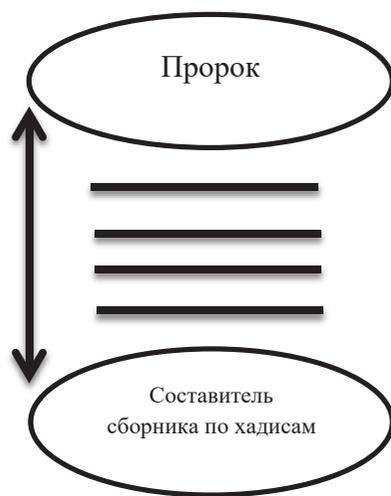
⁴⁸ Абу Иса Мухаммед ибн Иса ибн Севре ат-Тирмизи, *аль-Джамиу'с-Сахих* (Бейрут: Дар аль-Фикр, 1425-1426/2005), “ад-Даъват”, 23; Абу Абдиррахман Ахмед ибн Шуайб ан-Несаи, *ас-Сунен* (Бейрут: Дар ал-Фикр, 1425-1426/2005), “ас-Сахв”, 61.

⁴⁹ Хаким ан-Нисабурри, *Маърифету Улуми'л-Хадис*, 173-174.

⁵⁰ Связи с пропусками в иснаде которые идут друг за другом «муаллак» и «му'дал» хадисы могут показаться схожими. Но в «му'дал» хадисе разрыв не обязателен в начале иснада, он может быть в любом месте иснада. (см. Нуруддин Ытр, *Менхедж ан-накд фи улум аль-хадис* (Дамаск: Дар аль-Фикр, 1399/1979), 374-375; Таххан, *Тейсир*, 74-75; Салих, *Улум аль-хадис*, 224-225.)

пишет «я получил от достоверного передатчика (не назвав имя передатчика)», такие сообщения тоже входят в категорию «муаллак».

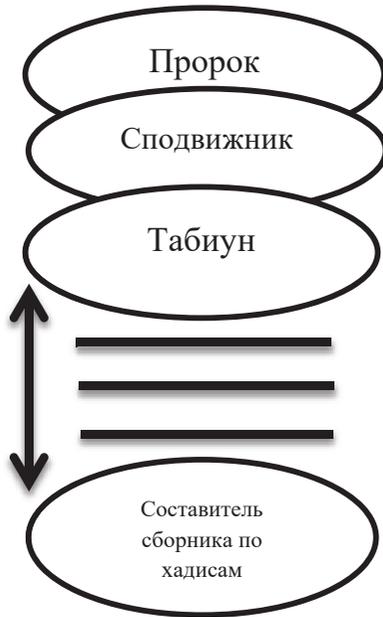
Виды муаллак хадисов. 1. К их числу относятся, хадисы в которых иснад полностью пропущен, после чего может быть сказано следующее: «Пророк сказал то-то и то-то».



2. Такие хадисы, в иснадах которых пропущены имена всех передатчиков, кроме имени сподвижника. Например,



3. Такие хадисы, в иснадах которых пропущены имена всех передатчиков, кроме имени сподвижника и последователя «табиун». Например,



«Муаллак» хадис, является отвергаемым в силу того, что он не удовлетворяет одному из условий приемлемости, а именно, непрерывности иснада, так как в нем пропущены все имена передатчиков или одна часть имен передатчиков, и нам ничего не известно о них.

4.1.4. Муъдал хадис (неустановленный) — это хадис, в иснаде которого, в каком-то одном или нескольких местах, пропущены два или более передатчиков, подряд. Причиной слабости таких хадисов, является разрыв в цепи передатчиков. Предание хадиса таким путем называется «*муъдал*». ⁵¹

В «*муъдал*» хадисе, пропуск двух передатчиков подряд, может начинаться в любом месте иснада. ⁵²

Слово «*муъдал*», словарное значение которое получило в I (VII) и II. (VIII.) веках, в первые, в начале III. (IX.) века, со стороны Али

⁵¹ Сююти, *Тедрибу'р-рави*, 237; Худейр, *Хашияту ала ихтисари улуми'л-хадис*, 137-138.

⁵² См. Шамсуддин абу аль-Хайр Мухаммед ибн Абдиррахман ас-Сахаби, *Фетх ал-муғис шархи элфиети'л-хадис ли'л-Ираки* (Рияд; Мектебе Дар аль-Минхадж, 1426/-), 1/279-285.

бин Медини, было дано терминологическое значение и отделен от «мюрсея».⁵³

Когда в середине или в конце иснада пропущены, друг за другом, два или более передатчика, то хадис считается «муъдал»

К хадисам с двумя пропусками, в иснаде, друг за другом, послужит примером хадис, где говорится, что «в судный день людям будет упомянуто о том, что они делали при жизни и в случае отвержения, их рты, будут запечатаны».⁵⁴

Иснад такого хадиса, следует таким образом:

Яхья бин Адам --- Абу Бекир бин Аййаш --- Аъмеш --- аш-Шаъби

Такое сообщение принимается «муъдал» в связи с тем, что, передатчик аш-Шаъби передал это сообщение от пророка с иснадом «мут-тасыл» (иснад без разрыва). После чего передатчик Аъмеш пропуская в иснаде Анаса бин Малика и самого пророка, передал его как слова аш-Шаъби. Этот же хадис был передан имамом Муслимом с иснадом:

Фудайл бин Амр --- аш-Шаъби --- Анас бин Малик --- Пророк (Мухаммед)

где видны все передатчики этого хадиса.⁵⁵

Хадис, где, не упомянуты «табиин», «сподвижник» и «пророк» считается «муъдал».⁵⁶ А также, слова табиина «мевкуф», переданные как слова пророка «мерфу», входит в категорию «муъдал».⁵⁷

В книге «Муватта» имама Малика есть такие сообщения, где сказано «мне было передано от кого-то (неизвестного «беллагани»)), которые были переданы как от пророка, пропустив табиин и сподвижников друг за другом, тоже являются «муъдал».⁵⁸

Если сообщение «муъдал» не передается другим иснадом или же если личности пропущенных передатчиков не будут уточнены, то этот хадис считается слабым, и он не может служить доводом, для вынесения религиозного правового суждения. Хадисы, относящиеся к категории «муъдал» являются отвергаемыми, так как в иснадах такого хадиса есть много упущенных передатчиков. Например,

⁵³ Хаким ан-Нисабури, *Маърифету Улуми'л-Хадис*, 193.

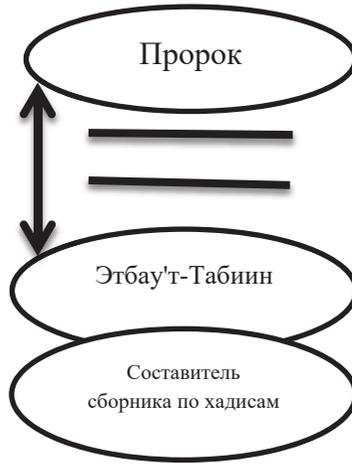
⁵⁴ Хаким ан-Нисабури, *Маърифету Улуми'л-Хадис*, 193.

⁵⁵ Муслим, "аз-Зухд", 17.

⁵⁶ Салих, *Улум аль-хадис*, 170; Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 138-139.

⁵⁷ Джудей, Абдуллах бин Юсуф. *Тахрир Улум аль-Хадис*, 2/920-921.

⁵⁸ Бабанзаде, *Хадис Усулю*, 146; Чакан, *Хадис Усулю*, 117.



Что касается соотнесения уровней этих категорий хадисов, то можно сказать следующее: «Муъдал» хадис слабее «мункаты», а «мункаты» хадис слабее «мюрсел» хадиса, то есть «муъдал» хадис, является более слабым.

4.2. Виды Хадисов Со Скрытым Пропуском В Иснаде

Скрытый пропуск: Пропуски, такого рода, замечают только хадисоведы, осведомленные о путях передачи хадисов и недостатках иснадов. Хадисы, со скрытыми пропусками в иснаде, имеют несколько видов.

4.2.1. Муделлес хадис (Подтасованный) – это хадис, с намеренно утаенными недостатками. Термин «тедлис», служит для обозначения утаивания недостатка иснада или его внешнего приукрашивания, что по сути своей является подтасовкой.⁵⁹

Термин «тедлис», словарное значение которой является «прикрывать/утаивать недостатки», имеет терминологическое значение как «передатчик который не встречался или же встречался, но не слушав от учителя хадис, передал его так, чтобы разбудить мысль, что слушал этот хадис, от этого учителя».⁶⁰

В случаи, когда передатчик, не встречавшись или не слушав от учителя хадис передавал их со словами «ан фуланин- от этого» или «кале фуланун-тот сказал», то этот передатчик попадает в стадию

⁵⁹ Таххан, Тейсир, 96.

⁶⁰ См. Буньямин Эрул. «Тедлис», TDV Исламская энциклопедия (Дата обращения 07.10.2020).

лжеца, и это состояние позволяет отрицать все сообщения, которые были переданы этим передатчиком.⁶¹

Термин «тедлис», которым начались пользоваться в начале II (VIII) века, впервые, был описан имамом аш-Шафии. Когда имам аш-Шафии, рассчитывал необходимые условия для того, чтобы сообщение «хабар аль-ахад»⁶² принимался как доказательство, то описал «тедлис» так, что в «хабар ахад»⁶³е не должно быть передатчика (муделис), который передает сообщение от учителя, с которым встречался, но при этом передавал не слышавший от него хадис.⁶³

Хадисовед, более позднего времени (*мутеаххирун*) Ибн ас-Салах описал «тедлис» как «хадис, который был передан передатчиком, который встречался со своим учителем, но не слышал от него этот хадис или же они были современниками, но не встречались, и при этом передатчик передал хадис так, чтобы можно было разбудить мысль, что слушал этот хадис от этого учителя».⁶⁴

Имам ан-Навави описал «тедлис» таким образом: «хотя передатчик с учителем были современниками, но не слушав от учителя этот хадис, передал его со словами «ан фуланин-от этого» или «кале фуланун-тот сказал», и дал возможность разбудить мысль что он слышал этот хадис, от этого учителя».⁶⁵

Ибн Хаджар аль-Аскалани же определил «тедлис» так: «передатчик встречался с учителем и слышал от учителя хадисы, но при передаче, этих хадисов, передатчик указал на другого учителя, у которого не слушал этот хадис».⁶⁶

Из вышеупомянутых определений можно понять, что «тедлис» делится на несколько видов, два из которых считаются самыми распространенными: *Тедлис аль-иснад (Подтасовка иснада)* и *Тедлис аш-Шуюх (Подтасовка имен учителей)*.⁶⁷

4.2.1.1. Тедлис аль-иснад (Подтасовка иснада): это хадисы, которые передатчик передал от своего современника, с которым встречал или же не встречался, но на самом деле этот хадис не слушал от этого современника, на которого он указывал, но передал его так, чтобы разбудить мысль, что он слушал, именно, от этого современника.

⁶¹ Аскалани, *Нузхату'н-назар*, 101.

⁶² Хадисы переданное малым количеством путей называется *хабар аль-ахад*. [см. 1, с. 750-751]

⁶³ Мухаммад бин Идрис аш-Шафии, *Ар-Рисале* (Египет: Мектебе аль-Халеби, 1358/1940), 369-371.

⁶⁴ Ибн Салах, *Улум аль-хадис*, 73.

⁶⁵ Абу Закария Яхья бин Шараф ибн Мури ан-Навави, *ат-Такриб ва ат-тайсир ли маърифат синани аль-башир ан-назир* (Бейрут: Дар аль-Китаб аль-Араби, 1405/1985), 39.

⁶⁶ Аскалани, *Нузхату'н-назар*, 101.

⁶⁷ Ытр, *Менхедж*, 381.

Под подтасовками имен передатчиков, упомянутых в иснаде, подразумевается, что передатчик передает то или иное сообщение со слов учителя, от которого он слушал несколько хадисов, однако данный хадис, имена передатчиков которого были подтасованы этим передатчиком, он не слушал именно от этого учителя, но слушал его от другого учителя, который в свое очередь указывал на этого учителя. Вместе с этим, передатчик открыто не заявляет точными словами, такими как «я слышал» или «он передал мне»,⁶⁸ а пользуется словами как, «он сказал» или «с его слов».⁶⁹ Бывает и так, что передатчик, намеренно, не приводит имя одного или нескольких других передатчиков.

«Тедлис аль-иснад» делается для того, чтобы укоротить цепочку иснада и получить «али иснад» или упустить слабого передатчика, или же передать хадис как будто бы он слышал от более надежного передатчика.

Такая форма хадиса, где передатчик передает хадис, от учителя, которого не слушал и при этом указывая на него говорить, «он говорил», «от него», «он передавал», то такой хадис считается хадисоведами, как более часто встречающийся.

Чтобы приукрасить иснад хадиса, как это делалось подтасовкой учителей (когда вместо одного учителя упоминалось имя другого), можно также подтасовать упуская имя слабого или младшего (по возрасту) учителя или же учителей учителя и др.

Примером послужат слова Али бин Хашрема: «Мы находились рядом с ас-Суфьян бин Уейном. Ас-Суфьян начал разговор со словами «кале аз-Зухри хакеза» - «аз-Зухри говорил так». Когда его спросили «слышал ли ты эти слова от самого аз-Зухри?» он ответил: «нет, Маъмер слышал от аз-Зухри, а мне передал Абдурраззак, который слышал от Маъмера».⁷⁰

На самом деле ас-Суфьян был современником аз-Зухри, и они встречались, но ас-Суфьян не слушал от аз-Зухри хадисы. Ас-Суфьян слушал хадисы от Абдурраззака; Абдурраззак от Маъмера; а Маъмер от аз-Зухри. Тедлис в этом иснаде в том, что ас-Суфьян, передавая этот хадис, пропустил двух учителей, и передал его так, чтобы можно было разбудить мысль, что он слушал этот хадис от самого аз-Зухри.⁷¹

Иснад, в котором находится «тедлис», и которое невозможно ис-

⁶⁸ В науке о хадисах, если передатчик говорит, что «я слышал» или «он передал мне» то это означает, что передатчик встречался с учителем и слушал этот хадис именно от этого учителя.

⁶⁹ Передавая хадис со слов «он сказал» или «с его слов», передатчик хочет разбудить мысль что слушал хадис от учителя.

⁷⁰ Ибн Кесир, *Ихтисар улум аль-хадис*, 152.

⁷¹ Салих, *Улум аль-хадис*, 171.

пользовать в качестве доказательства, муделлис, его меняет так, чтобы можно было использовать в качестве доказательства. В таком случае, если даже муделлис являлся «ас-сыка» (надежный передатчик), то после того, как он передал такое сообщение, он не будет считаться «ас-сыка». На эту тему аш-Шуъба говорил, что «тедлис является братом лжи».⁷² И поэтому некоторые хадисоведы и факихи считают муделлиса «аль-маджрух» (слабый или не надежный передатчик), если даже он передал всего лишь один хадис, с тедлисом, то все равно от него нельзя принимать хадисы.

«Тедлис аль-иснад» делится на четыре подвида.

4.2.1.1.1. Тедлис ат-тасвия (выровненный) — это хадис в котором передатчик пропускает слабого передатчика для того, чтобы вызвать мысль, что хадис был передан только от сильных передатчиков. Хадисоведы времен «мутекаддимун», тедлисы, которые были переданы с тасвия, также обозначали словом «теджвид».⁷³

То есть, это хадис, в котором передатчик, чтобы показать хадис как макбул или сахих, пропускает одного из передатчиков, который находился в иснаде - но не являлся его учителем – который был младше его годами или младше по званию или же слаб чем другие передатчики, и делает это для того, чтобы показать, что хадис передается от сильных передатчиков. Самый плохой вид тедлиса считается тот, где, в основном находится ложь, то есть «тадлис ат-тасвия».⁷⁴

4.2.1.1.2. Тедлис аль-атф (присоединяемый) – хадис в котором передатчики, передавая хадис, произносили «нам этот хадис был передан от того и того учителей», показывая якобы он слушал хадис от двух разных учителей и при этом, записывал их друг за другом, хотя на самом деле слушал только от одного из них.⁷⁵

4.2.1.1.3. Тедлис аль-искат. Передатчик, не слушал хадис от своего учителя, а приобрел его другими путями, но тем не менее, передавал со словами «говорил», «от» будто бы слушал от этого учителя.⁷⁶

4.2.1.1.4. Тедлис аль-хазф. Передатчик, брав хадис ненадежными путями, но для того, чтобы вызвать мысль, что он брал надежным

⁷² Ытр, Менхедж, 383.

⁷³ Худейр, Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис, 153-154.

⁷⁴ Худейр, Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис, 154-155; Ытр, Менхедж, 382; Салих, Улум аль-хадис, 172.

⁷⁵ Худейр, Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис, 155-156; Ытр, Менхедж, 383.

⁷⁶ Ытр, Менхедж, 381.

путем, не передавая ни одной диктовки⁷⁷, сразу указывал на имя учителя. Такой хадис можно называть и «тедлис аль-катъ».⁷⁸

4.2.1.2 Тедлис аш-шуюх (Подтасовка имен учителей): имеется в виду такой случай, когда передатчик утаивает имя учителя, от которого он слушал этот хадис и называет его неизвестным именем или прозвищем, либо характеризует его качеством, по которому его нельзя узнать, то есть, описывает его с помощью того, что является не известным для других, чтобы его никто не узнал.⁷⁹

В том случаи, если передатчик, передавая хадис от слабого учителя, скрывает имя своего учителя, для того чтобы не говорили, что «он передает хадисы от слабых», то это является самый худший «тедлис аш-шуюх».

Бывали случаи, когда передатчик, передавая хадис, от учителя, который был младший по возрасту, то он также, скрывал его имя, делая «тедлис», или же, чтобы показать, что он слушал хадисы от разных учителей, передатчик передавал хадис от своего учителя, указывая его по прозвище, по кличке, или указывал никому не известным именем.

Иногда передатчики, чтобы разбудить мысль о том, что они путешествовали, передавали иснад со словами «какой-то человек на улице Алеппо мне говорил». Именем «Алеппо», передатчик хотел указать на город в Сирии, но на самом деле, это было название улицы в городе Каире. Или же, со словами «мне передал кто-то из *Мавераннахр*⁸⁰ но под словом «нахр» (*река*) утаивается река Диджле (Тигр).

Хадисоведы, вместе с этими терминами, подразделили подтасованные хадисы на более мелкие группы:

4.2.1.3. Тедлис аль-билад. Передатчик передавал хадис так, как будто бы брал этот хадис из известных научных школ, которые находились далеко, а на самом деле брал из школ, под этим же названием, более маленьких и мало известных. Например, передатчик из Египта, который говорил «передавал кто-то из Андалусии», имел в виду не знаменитую «Андалусию», а улицу под названием «Андалусия», которая находилась в городе Каире. Такой «тедлис» делается для того,

⁷⁷ Тахамуул аль-илм- восприятие знания о хадисах.

⁷⁸ Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 155; Ытр, *Менхедж*, 384-385.

⁷⁹ Худейр, *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*, 156; Ытр, *Менхедж*, 383-384; Салих, *Улум аль-хадис*, 172.

⁸⁰ Древний историко-географический регион с богатой историей в Центральной Азии (см. <https://ru.wikipedia.org/wiki/Мавераннахр> Дата обращения: 15.10.2020.

чтобы разбудить мысль, как будто бы он ехал в дальние края, за учением хадиса.⁸¹

4.2.1.4. Тедлис ас-сукут (умалчиваемый) – это хадис, где передатчик, при передаче иснада, после слов «я слушал от» или «было передано от» немного умалчивал, а после произносил имя одного из учителей у которого не слушал этот хадис, но вызвал мысль как будто бы слушал.⁸²

Следуя всем перечисленным выше определениям Ибн Хаджар аль-Аскалани, разделил передатчиков, которые подтасовывали, на пять групп:

1. Это такие передатчики как Яхья бин Саид, которые очень мало подтасовывали.
2. Это такие, надежные, передатчики как ас-Суфьян бин Уйейне, которые слушали хадисы от надежных передатчиков и делали очень мало «тедлис».
3. Передатчики, которые делали много «тедлис».
4. Передатчики, которые брали хадисы от слабых и не известных учителей и при этом делали «тедлис».
5. И те, у которых вместе с «тедлисом» было выявлено и другие недостатки, после чего принимались за слабых передатчиков.⁸³

4.2.2. Мюрсел аль-хафи - этот термин служит для обозначения хадиса, передаваемого передатчиком со слов того человека, с которым он встречался или который был его современником. При этом, на самом деле данный передатчик его не слышал, но тем не менее при передаче он употребляет такие слова, которые позволяют сделать допущение, что он слышал этот хадис либо непосредственно от него, либо от того, кто слышал его от этого человека, произнося слова: например, «он сказал...».⁸⁴

По словам Ибн Хаджара, «мюрсел аль-хафи» — это хадис где передатчик передает хадис от современника, но их встреча не известна.⁸⁵ По словам Ибн Салаха и его последователя ан-Навави⁸⁶ «мюрсел аль-хафи» - это хадис в котором передатчик, не слышав ни одного хадиса от учителя, но передал их как будто бы слышал, или же известно, что они никогда не встречались (хоть и были современниками).

⁸¹ Салих, Улум аль-хадис, 173-174.

⁸² Салих, Улум аль-хадис, 173.

⁸³ Ибн Хаджар Эбу аль-Фадл Шихабуддин Ахмед ибн Али ибн Мухаммед аль-Аскалани, Табакат аль-муделлиси (Иордания: Мектебету аль-Менар, 1980), 13-14.

⁸⁴ Кочийигит, Хадис Ыстылахлары, 297-298.

⁸⁵ Аскалани, Нузхату'н-назар, 102.

⁸⁶ Навави, ат-Такриб, 91-92.

Из этих определений можно выяснить что «*мюрсел аль-хафи*» это хадис с разрывом в иснаде.

В любом месте иснада, «*мюрсел аль-хафи*» может быть разрыв с допущением, что передатчики являются современниками, но не встречались или же встречались, но не слушал хадис и передавал как будто бы слушал. Здесь важно обратить внимание на то, чтобы было известно, что один передатчик не слушал от другого хадис или же было известно, что между ними никогда не было встреч.⁸⁷

Разница между «*мюрсел аль-хафи*» и «*муделлес*» хадисами заключается в том, что в первом случаи передатчики являются современниками, но встреча между ними отсутствует. Во втором случаи передатчики, также являются современниками, и передатчик, действительно слушал хадисы от учителя, но передавал другие хадисы, которые он не слушал от учителя, как будто он слушал, из уст этого учителя. По этой причине узнать, что в иснаде «*муделлес*» находится разрыв, очень трудно.⁸⁸

Хадисы, относящиеся к категории «*мюрсел аль-хафи*» можно распознать одним из трех способов:

1. Благодаря указанию одного из хадисоведов на то, что данный передатчик не встречался с тем лицом, со слов которого он передает данный хадис или же никогда его не слушал.⁸⁹
2. Благодаря собственному заявлению такого передатчика о том, что он не встречался с тем лицом, со слов которого он передает данный хадис, или же нечего от него не слушал.⁹⁰
3. Наличие такого же хадиса, но передаваемого другим путем, если в его иснаде между имен данного передатчика и имен того, со слов которого он передал хадис, упоминается имя еще какого-нибудь передатчика.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Непрерывность иснада возможно, когда каждый из передатчиков хадиса встречаются с предыдущим передатчиком (учителем) и слышит или берет от него хадисы.

Непрерывность иснада, которое является одним из условий достоверного хадиса, является прорывом или упущение, в иснаде.

Прорыв в иснаде, показывает то, что между предыдущим и следу-

⁸⁷ Кочийигит, *Хадис Ыстылахлары*, 297-298.

⁸⁸ Ытр, *Менхедж*, 387-388.

⁸⁹ Сахави, *Фетх ал-муғис*, 2/478.

⁹⁰ Сахави, *Фетх ал-муғис*, 2/478.

ющим передатчиками хадиса, не было никаких повествований друг от друга (не было встреч или же не брали и не слушали друг от друга хадисы). Такая ситуация, мешает иснаду быть достоверным.

Хадис, в котором между передатчиками имеет прорыв, теряет характеристику «муттасыла». В связи с количеством пропущенных передатчиков; в зависимости от места, где пропущен передатчик и от их количества; в зависимости от ситуации пропуска передатчиков (в связи с какими событиями они были упущены), были наименованы хадисы, по-разному. Если передатчик «табиун» пропуская сподвижника передает хадис прямо от пророка, то такой хадис называется «мюрсел». Если один сподвижник слышит хадис от другого сподвижника и передает его, пропуская сподвижника, как будто бы слушал от самого пророка, то такой хадис называется «мюрсел ас-сахابي». Если же в иснаде пропущено, друг за другом, несколько передатчиков или после сподвижника пропущен один передатчик то такой хадис называется «мункаты». Если в иснаде пропущено друг за другом два или более передатчика, то такой хадис называется «муьдал». В случае, если передатчик, не назвав имени предыдущего передатчика, передает со словами «*мне было передано таким-то образом*», то этот хадис называется «белагъ». Если начала иснада пропущено или же пропущен весь иснад, то он берет имя «муаллак». Если же передатчик не слушал от предыдущего учителя, но передавал его так, чтобы можно было разбудить мысль, как будто, он, слушал от предыдущего учителя, то этот хадис называется «муделлес». Если, передатчик передает хадис от своего современника, с которым не разу не встречался, тот этот хадис носит название «мюрсел хафи». По мнению хадисоведов, хадисы, которые имеют, по каким-либо обстоятельствам, прорыв, в иснаде, считаются слабыми.

Продолжение этой статьи будет опубликовано как вторая часть статьи МЕТОДЫ ОПРЕДЕЛЕНИЯ СЛАБЫХ ХАДИСОВ под названием «Хадисы Которые Отвергаются в Силу Обвинений Против Передатчика».

ЛИТЕРАТУРА

- А. Али-заде. *Исламский энциклопедический словарь*. М.: Ансар, 2007.
- Абу Давуд ас-Сиджистани, Сулейман ибн аль-Ашгъас ибн Исхак. *ар-Рисалету Аби Давуд ила эхли Мекке*. Бейрут: Мектебе аль-Ислами, 1405.
- Абу Давуд, Сюлейман ибн аль-Ашгъас ибн Исхак ас-Сиджистани. *ас-Сунен*. Рияд: Дар аль-Хадара, 1436/2015.

- Аскалани, Ибн Хаджар Эбу аль-Фадл Шихабуддин Ахмед ибн Али ибн Мухаммед. *Нузхату'н-назар фи тавдихи нухбету'л-фикер*. Медине: Джамиагу'т-Таййибе, 2. Изд., 1429/2008.
- Аскалани, Ибн Хаджар Эбу аль-Фадл Шихабуддин Ахмед ибн Али ибн Мухаммед. *Табакат аль-муделлисин*. Иордания: Мектебету аль-Менар, 1980.
- Ахмед Юджел. "Макбул". *TDV Исламская энциклопедия* (09.10.2020). <https://islamansiklopedisi.org.tr/makbul>
- Бабанзаде, Ахмед Наим. *Хадис Усулю ве Ыстылахлары*, подготовлен к печати Хасан Карайигит. Стамбул: Изд. Дюшюн, 2010.
- Бухари, Абу Абдуллах Мухаммед ибн Исмаил ибн Ибрахим. *аль-Джамиу'с-Сахих*. Бейрут: Дар ибн Кесир, 1423/2002.
- Джудей, Абдуллах бин Юсуф. *Тахрир Улум аль-Хадис*. 2 т. Бейрут: Муессесету ар-Райхан, 1424/2003.
- Ибн Кесир, Эбу аль-Фида Имадуддин Исмаил ибн Шихабуддин Омар. *Их-тисар улум аль-хадис*. Рияд: Дар аль-Майман, 1434/2013.
- Ибн Раджаб аль-Ханбали, Абурахман ибн Ахмед. *Шарх аль-илел ат-Тирмизи*. Бейрут: Дар аль-Маллах, 1996.
- Ибн Салах аш-Шахразури, Эбу Амр Такиюддин Осман ибн Салахыддин Абдиррахман ибн Муса. *Улум аль-хадис*. Дамаск: Дар аль-Фикри'л-Меасир, 1986.
- Кочйигит, Талат. *Хадис Усулю*. Анкара: Изд. TDV, 2016.
- Кочйигит, Талат. *Хадис Ыстылахлары*. Анкара: изд. Анкара Университеси Илахият Факюльтеси, 1980.
- Муслим, Абу аль-Хусейн Муслим ибн Хаджадж ибн Муслим аль-Кушейри. *Мукаддима*. Бейрут: Дар аль-Фикр, 1424/ 2003.
- Муслим, Абу аль-Хусейн Муслим ибн Хаджадж ибн Муслим аль-Кушейри. *аль-Джамиу'с-Сахих*, Бейрут: Дар аль-Фикр, 1424/2003.
- Навави, Абу Закария Яхья бин Шараф ибн Мури. *ат-Такриб ва ат-тайсир ли маърифат синани аль-башир ан-назир*. Бейрут: Дар аль-Китаб аль-Араби, 1405/1985.
- Несаи, Абу Абдиррахман Ахмед ибн Шуайб. *ас-Сунен*. Бейрут: Дар ал-Фикр, 1425-1426/2005.
- Озавшар, Мехмет Эмин; Демир Махмут. "Зайиф". *TDV Исламская энциклопедия*. Дата обращения (25.09.2020). <https://islamansiklopedisi.org.tr/zayif>
- Полат, Салахаддин: *Хадисы Мурсал и их качество для доказательства*. Анкара: Изд. Эмел, 1985.
- Салих, Субхи. *Улум аль-хадис*. Бейрут: Дар аль-Ильм, 1977.
- Сахави, Шамсуддин абу аль-Хайр Мухаммед ибн Абдиррахман. *Фетх аль-мугис шархи элфиети'л-хадис ли'л-Ираки*. 5 т, Рияд: Мектебе Дар аль-Минхадж, 1426/-.
- Суюти. Эбу аль-Фадл Джелалюддин Абдуррахман ибн Эби Бекр ибн Мухаммед.

- Тедрибу'р-рави фи шерхи такриби'н-Невеви*. Дамаск: Дар аль-Келим ат-Таййиб, 1426/2005.
- Таххан, Махмуд. *Тейсир аль-мусталах аль-хадис*. Рияд: Мектебе аль-Маариф, 1431/2010.
- Тирмизи, Абу Иса Мухаммед ибн Иса ибн Севре. *аль-Джамиу'с-Сахих*. Бейрут: Дар аль-Фикр, 1425-1426/2005.
- Хаким ан-Нисабури, Эбу Абдуллах Мухаммед ибн Абдиллах ибн Мухаммед. *Маърифету Улуми'л-Хадис*. Бейрут: Дар Ибн Хазм, 1424/2003.
- Хатиб аль-Багдади, Абу Бекр Ахмед ибн Али ибн Сабит. *аль-Кифае фи илми ар-ривае*. Хайдарабад: 1939.
- Худейр, Абдулкерим б. Абдуллах. *Хашиету ала ихтисари улуми'л-хадис*. Мелим ас- Сунан, 1438/2017.
- Чакан, Исмаил Лютфи. *Хадис Усулю*. Стамбул: Изд. Мармара Университеси Илахият Факюльтеси, 2008.
- Шафии, Мухаммад бин Идрис. *ар-Рисале*. Египет: Мектебе аль-Халеби, 1358/1940.
- Ытр, Нуруддин. *Менхедж ан-накд фи улум аль-хадис*. Дамаск: Дар аль-Фикр, 1399/1979.
- Э., Кулиев. *Исламоведение*. М.: Изд-во Моск. исламского ун-та, 2008.
- Эрул, Буньямин. "Тедлис". *TDV Исламская энциклопедия*. Дата обращения 07.10.2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/tedlis>
- Эфендиоглу, Мехмед. "Мункаты". *TDV Исламская энциклопедия*. Дата обращения 07.10.2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/munkati>
- Эфендиоглу, Мехмед. "Мердуд". *TDV Исламская энциклопедия*. Дата обращения 09.10.2020. <https://islamansiklopedisi.org.tr/merdud>

REFERENCES

- A. Ali-zade. *Islamic encyclopedic dictionary*. Moskow: Ansar, 2007.
- Abu Daud, Sulayman ibn al-Ash'ath ibn İshaq al-Sijistani. *Risalat Abu Daud ila ahli Makkah*. Beirut: Mektebe al-Islami, 1405.
- Abu Daud, Sulayman ibn al-Ash'ath ibn İshaq al-Sijistani. *al-Sunan*. Riyadh: Dar al-Hadarah, 1436/2015.
- Asqalani, Ibn Hajar Abu'l-Fadl Shihab al-Din Akhmad ibn 'Ali ibn Mukhammad. *Nuzhat al-nathar fi tawdih nukhbat al-fikar*. Medina: Djamia al-Tayyiba, 1429/2008.
- Asqalani, Ibn Hajar Abu'l-Fadl Shihab al-Din Akhmad ibn 'Ali ibn Mukhammad. *Tabakat al-mudellisin*. Jordan: Maktaba al-Manar, 1980.
- Babanzade, Akhmad Naim. *Science of the basics of hadisth and its terms*. Istanbul: Dushun Yayicilik, 2010.

- Bukhari, Muhammad ibn Ismail ibn Ibrakhim. *al-Jami al-Sahih*. Beirut: Dar ibn Kathir, 1423/2002.
- Cudey, Abdullah b Yusuf. *Tahrir ulumi'l-hadis*. 2 Cilt. Beyrut: Müessesetu'r-Reyyan, 1424/2003.
- Chakhan, Ismail Lutfi. *Usul al-Hadisth*. Istanbul: Marmara University Faculty of Theology, 2008.
- E., Kuliyeve. *Islamic studies*. Moscow: Moskow Islamic University, 2008.
- Efendioglu, Mehmet. "Munakati". *TDV Islamic encyclopedia* (07.10.2020).
// <https://islamansiklopedisi.org.tr/munkati>
- Erul, Bunyamin. "Tedlis". *TDV Islamic encyclopedia*. (07.10.2020)
// <https://islamansiklopedisi.org.tr/tedlis>
- Hakim al-Nishapuri, Abu Abd-Allah Muhammad ibn Abd Allah ibn Muhammad. *Ma'rifat Ulum al-hadith*. Beirut: Dar Ibn Hazm, 1424/2003.
- Hudeyr, Abd al-Kerim b. Abd Allah. *Hashiya ala ihtisari ulum al-hadith*. Maalim as-Sünen, 1438/2017.
- Ibn Kathir, Abu al-Fida Imad ad-Din Isma'il ibn Shikhabuddin Umar. *Ikhtisar ulum al-hadith*. Riyadh: Dar al-Maiman, 1434/2013.
- Ibn Rajab al-Hanbali, Abd ar-Rahman ibn Ahmad. *Sharh al-Ilel at-Tirmidhi*. Beirut: Dar al-Mallah, 1996.
- Ibn al-Salah, Abu 'Amr Takiyuddin 'Uthman ibn Salah al-Din Abd al-Rakhman ibn Musa al-Shahrazuri. *'Ulum al-hadith*. Damascus, Dar al-Fikr al-Maasir, 1986.
- Itr, Nuruddin. *Menhej al-nakd fi ulum al-hadith*. Damascus: Dar al-Fikr, 1399/1979.
- Khatib al-Baghdadi, Abu Bakr Ahmad ibn Ali ibn Thabit, *al-Kifaye fi ma'rifat usul ilm al-riwaya*. Hyderabad: 1939.
- Kochyigit, Talat. *Usul al-Hadith*. Ankara: Türkiye Dayanet Vakfi Yayınları, 2016.
- Kochyigit, Talat. *Hadith Terms*. Ankara: Ankara University Faculty of Theology 1980.
- Mehmet Efendioglu. "Merdud". *TDV Islamic encyclopedia* (25.09.2020).
// <https://islamansiklopedisi.org.tr/merdud>
- Mehmet Emin Ozafshar, Mahmut Demir, "Zayif". *TDV Islamic encyclopedia* (25.09.2020).
// <https://islamansiklopedisi.org.tr/zayif>
- Muslim, Abu al-Husayn Muslim ibn Hajjaj ibn Muslim al-Qushayri. *Muqaddimah*. Beirut: Dar al-Fikr, 1424/2003.
- Muslim, Abu al-Husayn Muslim ibn Hajjaj ibn Muslim al-Qushayri. *al-Jami al-Sahih*. Beirut: Dar al-Fikr, 1424/2003.

- Nasa'i, Abu Abd ar-Rahman Ahmad ibn Shu'ayb. *al-Sunan*. Beirut: Dar al-Fikr, 1425-1426/2005.
- Nawawi, Abu Zakariyya Yahya ibn Sharaf ibn al-Muri. *al-Taqrīb wa al-taysir li-ma'rifah sunan al-bashir al-nadhir*. Beirut, Dar al-Kitab al-Arabi, 1405/1985.
- Polat, Salahattin. *Mursel hadith and their value in terms of evidence*. Ankara: Emel matbaacılık, 1985.
- Sakhavi Shams ad-Din Abu al-Hayr Muhammad ibn Abd ar-Rahman. *Feth al-mugis sherh elfiye al-hadith li al-Iraki*. 5 Vols. Riyadh: Maktaba dar al-Minhaj, 1426/2005.
- Saleh, Sobhi. *The science of hadith and its terms*. Beirut: Dar al-Ilm, 1977.
- Shafii, Muhammad ibn Idris. *al-Risala*. Cairo: Maktaba al-Halebi, 1358/1940.
- Suyuti Abu al-Fadl Jalal al-Din Abd ar-Rahman ibn Abu Bekr ibn Muhammad. *Tadrib el-Rawi fi sharh taqrīb al-Nawawi*. Damascus: Dar al-Kelim al-Tayyib, 1426/2005.
- Tahhan, Makhmud. *Taysir al-mustalah al-hadith*. Riyadh: al-Maktaba al-Maarif 2010.
- Tirmidhi, Abu Isa Muhammad ibn Isa ibn Savra. *al-Jami (al-Sunan) al-Tirmidhi*. Beirut: Dar al-Fikr, 1425-1426/2005.
- Yujel, Akhmad. "Makbul". *TDV Islamic encyclopedia*. (09.10.2020).// <https://islamsiklopedisi.org.tr/makbul>