

An Unedited *Kalam* Text by Qadi al-Baydawi: *Misbah al-Arwah*

M. Sait Özervarlı *

An Unedited *Kalam* Text by Qadi al-Baydawi: *Misbah al-Arwah*

This article aims to present a critical edition of a short philosophico-theological treatise by Qadi al-Baydawi, the well-known Muslim theologian and the commentator of the Qur'an. The treatise, which is entitled *Misbah al-arwah* (The Lamp of the Souls) although mentioned by the biographers and researchers of al-Baydawi, has so far remained in manuscript form, despite the fame of the author in Islamic scholarly tradition. The text includes an introduction on logic, and three chapters on ontological and theological questions.

Key words: *Kalam*, Islamic Thought, al-Baydawi, *Misbah al-arwah*.

Qadi al-Baydawi (d. 685/1286)¹ belongs to the Post-Ghazzalian period in Ash'arite/Maturidite *kalam* (Islamic theology). This was a period in which the *mutakallimun* (the theologians) demonstrated a close interest in philosophy, both in its terminology and content. The relation and interaction between theology and philosophy although begins earlier with the physical²

* Assoc. Prof. Dr., Center for Islamic Studies (İSAM), İstanbul. I would like to thank to Şükrü Özen and Abdurrahim Alkış for reading the text and making valuable suggestions.

¹ His full name is Qadi Nasir al-Din Abu Said Abdullah b. 'Umar b. Muhammad al-Shirazi al-Baydawi; he was born in the town of Bayda', near Shiraz, and following his studies he taught in local madrasas and became the Qadi (chief judge) of Shiraz. Later he moved to Tabriz and devoted his life to teaching and writing until his death in 685/1286. Among his books, his well-known tafsir work *Anwar al-tanzil*, and *'Awali' al-anwar* in *kalam*, and *Minhaj al-wusul* in *usul al-fiqh* are the most popular ones. For more details on his life and works see Lutpi Ibrahim, "Al-Baydawi's Life and Works", *Islamic Studies*, 18:4 (1979), 311-21; J. Robson, "Al-Baydawi", *Encyclopaedia of Islam*, Second Edition, 1: 1129; E. Kohlberg, "Bayzawi", *Encyclopaedia Iranica*, 4: 15-7; Yusuf Şevki Yavuz, "Beyzavi", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, 6: 100-3.

² See Alnoor Dhanani, *The Physical Theory of Kalam: Atoms, Space and Void in Basrian Mu'tazilism* (Leiden: E. J. Brill, 1994).

and metaphysical³ theories of the Mu'tazilite thinkers in the 9th and 10th centuries, with the criticisms of al-Ghazzali of the Muslim Peripatetic School (*Mashaiyyun*) in the 11th century marking a turning point in Sunni *kalam*. Al-Ghazzali (d. 505/1111), the author of *Tahafut al-falasifa* (The Incoherence of the Philosophers) and one of the most influential theologians in Islamic history, claimed that the views of the Peripatetic Muslim philosophers were incoherent, and criticized their metaphysical doctrines on twenty topics. According to al-Ghazzali, the emanation (*sudur*) theory of the philosophers, which was based on the necessary production of the universe from God's essence –in the same way as the sun produces light– contradicted the theological theory of the world being originated by God. He was also not happy with their denial of the attributes of God as real entities, and with their defense of deterministic causality in the physical world, as well as with their physiological theories of the human soul.⁴ Therefore, in his criticism, al-Ghazzali argued that the philosophers were incoherent, not only with Islamic principles, but also within their own logico-philosophical system.

Although this intellectual critique of Muslim philosophers by a leading Sunni theologian may be considered a setback for philosophical inquiry in the medieval Islamic world, paradoxically, it brought philosophy into the heart of Islamic learning. Muslim theologians, who already were in favor of rational methodology, began to examine and refer to the works of philosophers openly. Therefore, Ibn Khaldun (d. 808/1406), the well-known historian of Islamic civilization, considered al Ghazzali as the first theologian to use the way of the "moderns" (*tariqat al-mutaakhhirin*) in *kalam*.⁵ Although al-Ghazzali does not belong to the school of philosophers, his attempt legalized the logico-philosophical discourse among theologians. As a result, post-Ghazzalian theologians, such as Fakhr al-Din al-Razi (d. 606/1209) and Sayf al-Din al-Amidi (d. 631/1233), indulged in philosophical theories, quoting and discussing the ideas of philosophers in their works. The philosopher-theologians of the 12th and 13th centuries began to devote large sections of their theological books to logic, ontology, cosmology, and metaphysics, giving more

³ See for example Richard M. Frank, *Beings and Their Attributes: The Teaching of the Basrian School of the Mu'tazila in the Classical Period* (Albany, N.Y.: State University of New York, 1978).

⁴ Cf. Abu Hamid Muhammad al-Ghazzali, *The Incoherence of the Philosophers: Tahafut al-falasifa*. trans. Michael E. Marmura (Provo: Brigham Young University Press, 1997).

⁵ Ibn Khaldun, Abd al-Rahman b. Muhammad, *al-Muqaddima* (Beirut: Dar Ihya' i turath al-'Arabi, nd.), p. 466.

attention to these philosophical subjects than to traditional theological issues, which were relegated to the end of their books. As Sabra pointed out, during this period "it was the practitioners of *kalam* whose persistent attacks on the philosophers steadily drove them deeper and deeper into the latter's territory, and by carefully sifting and appropriating all that suited them in philosophical literature, they proved able to turn the tables against their opponents, finally appearing to put the *falasifa* on the defensive, even to the point of making them look irrelevant."⁶

Al-Baydawi followed this trend in *kalam* and wrote some books exploring logical and philosophical topics more extensively than theological issues. The larger and better known book of this kind is his *Tawali' al-anwar*.⁷ Ibn Khaldun, while commenting on the growing interest of the *mutakallimun* towards philosophy refers to Baydawi's *Tawali'* as an example. According to Ibn Khaldun, the mixture of *kalam* with *falsafa* was taken by al-Baydawi so far that his book was no longer distinguishable from a philosophical book.⁸ Why did these metaphysical issues and methodological principles need to be included in *kalam*, changing it intensively with a philosophical character in the late period? Tilman Nigel in his *History of Islamic Theology* could not solve this combination and left it to future generations, as he said: "It will be the task of future scholarship to determine how and under what circumstances the partial blending of theology and philosophy, which has apparently been generally approved by scholars, came about; particular attention will also have to be paid to the question of how the two ways of viewing the world, which were so different in their ways of thinking, were forced together at the seams."⁹

However, a careful examination of the history of *kalam* and its place in the Islamic learning system could explain that such a transformation was inevitable. It is evident that being categorized as a discipline of general principles

⁶ A. I. Sabra, "Science and Philosophy in the Medieval Islamic Theology: The Evidence of the Fourteenth Century", *Zeitschrift für Geschichte der Arabisch-Islamischen Wissenschaften*, 9 (1994), 22.

⁷ Qadi Nasir al-Din al-Baydawi, *Tawali' al-anwar min matali' al-anwar* (Beirut: Dar al-Jil, 1411/1991). Al-Baydawi's *Tawali'* was highly perceived thought of by the later scholars and was commented on several times, among which the most popular was by al-Isfahani. The *Tawali'*, which was translated into Turkish by the Ottomans, was also translated into English with al-Isfahani's commentary: *Nature, Man and God in Medieval Islam*, ed. and trans. Edwin E. Calverley, and James W. Pollock (Boston: Brill, 2002).

⁸ Ibn Khaldun, *al-Muqaddima*, p. 466.

⁹ Tilman Nigel, *The History of Islamic Theology: From Muhammad to the Present*, trans. from German Thomas Thornton (Princeton: Markus Wiener Publishers, 2000), p. 213.

(al-ilm al-kulli) at the highest level within the hierarchy of Islamic learning by al-Ghazzali,¹⁰ that *kalam* became the source of all other learning activities. One can find more details in later *kalam* texts about why *kalam* should be kept as a general methodological base for other Islamic disciplines. According to a passage in *al-Mawaqif* and its commentary, all Islamic disciplines are drawn from *kalam*, but *kalam* is derived from none, therefore, it is the paramount discipline in an absolute way (*rais al-ulum ala al-itlaq*). *Mutakallimun*, while building the theoretical system of Islamic beliefs and the framework of other Islamic disciplines, do not like to be dependent on another field. The reason for the broader content of *kalam* was to keep it self-sufficient and independent from being in need of any other field (*'ilman mustaghniyan fi nafsihi 'an ma 'adahu*).¹¹

The following edited text of *Misbah al-arwah* is another example of combining *kalam* with logic and philosophy by al-Baydawi.¹² *Misbah* is a shorter and more intense version of *Tawali'*. The content is divided into a relatively long introduction on the rules of reasoning (*qawanin al-nazar*) and three chapters. The first chapter is on the possible beings (*al-mumkinat*), the second one on the essence, attributes, and actions of God (*dhatullah wasifatih wa afalih*), and the last one on the prophecy (*al-nubuwwat*) and related subjects, such as eschatology and religious authority. However, the introduction and the first chapter, which are devoted to the issues of logic and philosophy in order to provide rational bases for the theological claims of *kalam*, are significantly lengthier and more detailed than the subsequent chapters on Divine essence and so on. The last chapter, which covers three main theological topics, is the shortest part of the treatise. Therefore the treatise is one of the clear examples that show the absorption and representation of philosophy within *kalam* texts. This fact became more evident in the books of the *kalam* scholars in the 14th century, such as 'Adud al-Din al-Iji (d. 756/1355), Sa'd al-Din al-Taftazani (d. 793/1390), and Sayyid Sharif al-Jurjani (d. 816/1413).

The text of *Misbah*, like that of the *Tawali'*, was also commented on by later scholars. There are two existing commentaries on the text, entitled *al-*

¹⁰ See al-Ghazzali, Abu Hamid, *al-Mustasfa min ilm al-usul* (Cairo: Dar Sadir, 1322 A.H.), p. 10.

¹¹ Sayyid Sharif al-Jurjani, *Sharh al-Mawaqif*, ed. Abdurrahman Umayra (Beirut: Dar al-Jil, 1417/1997), 1: 43-5.

¹² *Misbah al-arwah* is attributed to Qadi al-Baydawi in the bibliographic sources. See Katib Chelebi, *Kashf al-zunun*, 2: 1704-5; C. Brockelmann, *GAL*, 1: 533, Supp. 1: 742.

Idah fi sharh al-Misbah.¹³ The commentaries are written by two students and followers of al-Baydawi, namely Burhan al-Din Ubaydullah b. Muhammad al-Fargani al-Ibri (d. 743/1342), and Abu'l-Makarim Fakhr al-Din Ahmad b. al-Hasan al-Charpardi (d. 746/1346).¹⁴ Some copies of *Misbah* commentaries exist in the manuscript libraries of Istanbul and need to be also edited in addition to this main text.¹⁵

This edition is based on three manuscript copies in Istanbul libraries, two in Süleymaniye (Laleli), and the other in the Beyazit Library.¹⁶ Throughout the edition, the Beyazit copy is indicated in the footnotes with the Arabic letter (ب), the first Süleymaniye copy with (س), and the second with (ج).¹⁷ During this edition work, the text has been reconstructed through corrections and selections of words among the copies, and reformatted with punctuation and annotations as required. In addition, the verses of the Qur'an and the *hadith* quotations were put between special brackets and their sources were referred to in the footnotes. And finally the manuscript folios were numbered according to the oldest copy in the Beyazit Library.

¹³ Cf. Katib Chelebi, *Kashf al-zunun*, 2: 1704-5; Brockelmann, *GAL*, Suppl. 1: 742.

¹⁴ On the commentators and their works see Mehmet Şener, "Çarperdi"; and Tahsin Özcan, "İbri", in *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, 8: 230-1; and 21: 371-2.

¹⁵ For al-Ibri's *al-Idah*, see Topkapı Palace Museum Library, Ahmed III, no. 33394; and Ragip Pasa Library, no. 794. And for al-Charpardi's *al-Idah*, see Topkapı Palace Museum Library, Ahmed III, no. 3403, and Süleymaniye Library, Şehid Ali Pasa, no. 1674.

¹⁶ Beyazit Library, Beyazit, no. 4444, fols. 1-54; Süleymaniye Library, Laleli, no. 786/1, fols. 1-42; and Süleymaniye Library, Laleli, no. 2286/2, fols. 35-66. Brockelmann mentions other copies of *al-Misbah* (see *GAL*, 1: 533, Suppl. 1: 742), but they seem to be its commentaries.

¹⁷ The Beyazit copy (ب) is dated as 14 Shaban 714 A.H. (23 November 1314 A.D.), the first Süleymaniye/Laleli copy (س) dated as 29 Jamazi al-akhir 737 A.H (2 February 1337), and the other one (ج) is dated as 1117 A.H. (1705 A.D.).

مصباح الأرواح

تأليف القاضي ناصرالدين أبي سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي

المتوفى سنة ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م

تحقيق د. محمد سعيد أوزرورالي

[١ظ] بسم الله الرحمن الرحيم وهو حسبي ونعم الوكيل.

الحمد لله الأول بإيجاد كل موجود وإنشائه، الآخر الباقي بعد زوال^١ كل شيء وفائه، الباطن بذاته عن نظر العقل بحُجُب كبريائه، الظاهر بآياته الساطعة في أرضه وسمائه. والصلاة علي^٢ محمد مبلِّغ أنبائه وخاتم أنبيائه، وعلى آله وأصحابه وخلفائه وأصفيائه.

وبعد فأيهما^٣ المتشوّف^٤ إلى^٥ درك الحق وتحقيقه، والمسترشد لمستقيم^٦ طريقه، جمعت لك صفوة كلام الأولين وزبدة أقاويل الآخرين في علم النظر وأصول الدين، وسميتها مصباح الأرواح،^٧ والله تعالى هو^٨ الموفق للهدى والفلاح، والعاصم من البدع والأهواء، والهادي إلى صراط السواء.

[٢و] ومقصود الكتاب^٩ مرتّب على مقدمة وثلاثة كتب.

[المقدمة في قوانين النظر]

أما ال مقدمة، ففي معرفة قوانين النظر، فنقول^{١٠} العلم إما تصوّر وإما تصديق،^{١١} وكلاهما إما ضروري أو نظري، والنظري إنما يكتسب بأمر ضروريّة مرتبة ترتيباً يؤدي إليه.

٧ ب ل: بمصباح الأرواح.
٨ ل: - تعالى هو.
٩ ل: والمقصود.
١٠ ب س: فنقول.
١١ ل: تصوّر و تصديق.

١ س ل- زوال.
٢ ل + نيه.
٣ ب: فانها.
٤ ل: المستشرف.
٥ ب: على.
٦ ل: لفهم.

الكلام^{١٢} في التصورات

وفيه فصلان:

الفصل^{١٣} الأول المبادي

المعنى إمّا أن يمنع نفس^{١٤} تصوره من الشركة وهو الجزئي، أو لا يمنع وهو الكلي امتنع وجوده في الخارج عن المفهوم،^{١٥} أو امكن ولم يوجد، أو وُجد واحد مع امتناع غيره^{١٦} أو إمكانه، أو متعدد متناهٍ أو غير متناهٍ.

ويطلق الجزئي أيضاً^{١٧} علي ما تحت الكلي وهو أعمّ لصدقه على الشخص بالإضافة [٢ظ] إلي حقيقته، والنوع الإضافي^{١٨} والكليّ إن كان تمام ماهية أفراد متفقة الحقائق فهو النوع الحقيقي، وإن كان جزءاً منها فهو الذاتي، فإن كان تمام الجزء المشترك بينها^{١٩} فهو الجنس، المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق^{٢٠} في جواب ما هو.

ويسمّى كل واحد من تلك الحقائق نوعاً إضافياً، وإن كان تمام الجزء^{٢١} المميّز فهو الفصل الكلي^{٢٢} المقول في جواب أيّما هو في ذاته، وإن كان خارجاً منه^{٢٣} فإما أن يختص بنوع واحد^{٢٤} وهو الخاصة، أو لا وهو العرض العام، وكل منهما شامل وغير شامل، لازم ومفارق، واللازم إمّا للوجود أو للماهية^{٢٥} بلا وسط^{٢٦} فيعلم اللزوم من تصورهما وهو البين، أو بوسط فيحتاج [٣و] إلي تصوره، والجنس إن علا ما عداه فهو العالي، وإن سفّل فهو السافل، إذ^{٢٧} الواقع بينهما^{٢٨} المتوسط، والمقابل له المفرد، وكذا النوع الإضافي والجنس العالي يسمّى جنس الأجناس، والنوع السافل نوع الأنواع.

الفصل الثاني المقاصد

معرف الشيء ما يوجب معرفته فيكون أجلّي فلا^{٢٩} يكون نفسه ولا معرّفاً به.^{٣٠} ولا بدّ من التساوي في المفهوم،^{٣١} فإن عرف بجميع أجزائه فهو الحدّ التام، أو بالميّز منها فهو الحدّ^{٣٢}

١٢	س: الأول.	٢٣	ل: عنهما.
١٣	س - الفصل.	٢٤	ب - واحد.
١٤	ل - نفس.	٢٥	س: الماهية.
١٥	ب س - في الخارج عن المفهوم.	٢٦	ب: واسطة.
١٦	ب س + للخارج عن المفهوم.	٢٧	ب س: و.
١٧	ب: أيضاً الجزئي.	٢٨	ل + هو.
١٨	ل: جنس وهو الجزئي الإضافي وهو أعمّ من الأول لصدقه على الشخص وإمكان كليته بخلاف الأول في الأمرين.	٢٩	ل: ولا.
١٩	ب - بينها؛ س: بينهما.	٣٠	س: معرفاته.
٢٠	س: مختلفي الحقائق.	٣١	ب: العموم.
٢١	ب - الجزء.	٣٢	س: وهو.
٢٢	ل: وهو.	٣٣	ب س - الحد.

الناقص، أو بالجنس والخاصة الشاملة فهو الرسم التام، أو بها وحدها فهو الناقص، والأولى تقديم الأعم لشهرته.

قيل: عليه مجموع الأجزاء عينه، والجزء [٣ظ] إنما يعرف إذا عرف الأجزاء فيعرف نفسه والخارج عنه، والخارج إنما يعرف إذا علم اختصاصه به، وذلك تتوقف على معرفته ومعرفة ما يبينه من الأمور الغير المتناهية، وذلك محال، وأيضاً المطلوب^{٣٤} إن كان حاصلًا لم يطلب، وإلا امتنع التوجه نحوه.

وأجيب عن الأول؛ بأنه^{٣٥} يعرف المجموع لا كلّ واحد لجواز استغناء البعض، وهو يناسب التقرير^{٣٦} الثاني.

ورُدَّ بأنَّ التعريف للمحتاج فعاد التقسيم. وبأنَّ معرفة الاختصاص^{٣٧} معرفته ومعرفة غيره بعارض.

ورُدَّ بأنَّ الإشكال عائد في العارض [و٤] والعلم بشموله واختصاصه، اللهم إلا أن يقال الشرط أن يكون في الخارج لا في الذهن، فيكون الجواب ويلغو ما سبق، وعليه إشكال أيضاً. وعن الثاني أن يعلم أن شيئاً ما اتصف بهذه الصفة^{٣٨} فيطلب التعيين.

الكلام^{٣٩} في التصديقات

وفيه فصول:

الفصل^{٤٠} الأول في أنواع القضايا

الحكم في القضية إن كان جزماً فهي الحملية^{٤١} وإلا فشرطية، والحملية تنحلّ إلى مفردين، ويحكم^{٤٢} فيها بأنَّ ما صدق عليه الموضوع صدق عليه المحمول إيجاباً، ولم يصدق سلباً، فإن تجرداً عن حرف السلب فهي محصلة [٤ظ] إيجاباً وبسبب سلباً، وإلا فمعدولة؛ مخصوصة إن تشخص الموضوع، وإلا فمهملة إن لم يبين كمية الحكم، وإن يبين فمحصورة ومسورة كلية إن بين أنه على كلّ واحد أو لا على واحد، وجزئية إن بين أنه على البعض أو لا عليه. والمهملة في قوة الجزئية لتوقفها عليها دون الكلية.

٣٤ ب ل: فالملرب.

٣٥ س - بانه.

٣٦ ل + التقدير.

٣٧ ل + يكفيها.

٣٨ س ل: بهذا.

٣٩ س: الأمر الثاني.

٤٠ س ل - الفصل.

٤١ ل: حملية.

٤٢ ب س: حكم.

واللفظ الدالّ على الكميّة^{٤٢} يسمّى سوراً وحاصراً، وهو في الإيجاب الكلّي كلّ، وفي السلب الكلّي لا شيء ولا واحد، وفي الجزئيين بعض وواحد وليس كلّ وليس بعض وعكسه، ويقرّن بموضوع كلّي، فإن قرن [هو] بالمحمول أو الشخص سميت منحرفة،^{٤٤} فإن قرن بشخص صدق سلباً وكذب إيجاباً، وكذا إن قرن بالمحمول إيجاب كلّي أو سلب جزئيّ مطلقاً، أو سلب كلّي أو إيجاب جزئيّ في مادّة الامتناع، أو ما يوافقه، وفي الوجوب وما يوافقه بالعكس، ومتى قرن السور بهما فإن اتّفق^{٤٥} كيفاً فموجبٌ وإلا فسالب.^{٤٦} واللفظ الدالّ على النسبة يسمّى رابطة، فإن ذكره فالقضيّة ثلاثيّة وإلا فتنائية.

ويتميز الموجبة المعدولة المحمول^{٤٧} عن السالبة البسيطة في الثلاثية بتأخر السلب عن الرابطة،^{٤٨} [٩٥] وفي الثنائية بالنية أو^{٤٩} الاصطلاح، ولا بد لها في الخارج من ضرورة أو دوام أو مقابليهما، وتسمى^{٥٠} مادّة فإن لم تذكر^{٥١} سميت مطلقة، وإلا موجهة ضروريّة إن وجب الحمل، ومطلقة^{٥٢} ما دام ذات الموضوع، ومشروطة عامّة ما دام وصف الموضوع^{٥٣}، وخاصة إن قيّدت بالادوام بحسب الذات، ووقتيّة إن وجب في وقت معيّن، ومنتشرة في غير معيّن، ودائمة مطلقة إن دام بدوام الذات، وعرفيّة عامّة إن دام^{٥٤} بدوام الوصف، وخاصة^{٥٥} إن لم يدم^{٥٦} بحسب الذات، [٦] ووجوديّة لا ضروريّة إن سلبت الضرورة،^{٥٧} فإن سلبت الضرورة^{٥٨} عن أحد الطرفين فممكنة عامّة، وإن سلبت عنهما ذاتاً فخاصّة، وإن سلبت ذاتاً ووصفاً وقتاً فاحصّ، وإن نسب إلى المستقبل فاستقباليّة ولا دائمة إن قيّدت بالادوام.

والشرطيّة تنحلّ إلى قضيتين أخرجتهما الأداة المقترنة بهما^{٥٩} عن الاتصال،^{٦٠} يسمّى الأوّل مقدّماً والثاني تالياً، فإن تعلّق أحدهما بالآخر تعلّق اتصال إيجاباً أو سلباً كانت متصلة لزومية إن كانت لاقتضاء،^{٦١} واتفاقيّة إن لم يكن،^{٦٢} [٦] وإن تعلّق تعلّق^{٦٣} انفصال فمنفصلة عنادية و^{٦٤} اتفاقيّة، والعناديّة إمّا في الصدق والكذب معاً فيكون أحدهما نقيض الآخر، أو متساوياً له وهي الحقيقية،

٤٢ ب: عليها.
٤٣ س - فإن قرن بالشخص أو المحمول سميت منحرفة.
٤٤ ب س: اختلفا.
٤٥ ب س: فلا.
٤٦ س: والمحمول.
٤٧ س ل: الربط.
٤٨ ب: و.
٤٩ ب: يسمّى.
٥٠ س: يذكر.
٥١ ب - مطلقة.
٥٢ ل: وصفه.
٥٣ ب: إن قيّدت.
٥٤ أي عرفية خاصة.
٥٥ س: لم تدم.
٥٦ ب بحسب الذات.
٥٧ ب - الضرورة.
٥٨ س ل - بهما.
٥٩ ب: الاستقلال.
٦٠ ل + صدقها لذاته أن يتبعه التالي إلى.
٦١ ل + والمألوم في اللزوميّة قد يكون علة اللازم و معلوله مساوياً أو مضافاً وقد يكونان معادلي علة واحدة والزم في جميع الأقسام قد يكون بديهياً أو استدلالياً.
٦٢ س ل - تعلق.
٦٣ س: أو.

أو في الصدق وحده فيكون أحص من نقيضه، وهي المانعة من الجمع،^{٦٥} أو في الكذب فقط^{٦٦} فتكون^{٦٧} أعمّ وهي مانعة الخلو.

وكلّ من المتصلة والمنفصلة يتركب عن الحملية والمتصلة والمنفصلة بسيطاً ومختلطاً. فالمتصلات تسع والمنفصلات ستّ لتمييز^{٦٨} مقدّم المتصلة بالطبع لكونه^{٦٩} مقتضياً ومستلزماً^{٧٠} المنفصلة بالوضع للتساوي [٧و] في المعاندة، وتتعدد المتصلة بتعدد التالي^{٧١} لا المقدم، والحملية بتعددتهما بخلاف المنفصلة إلا المانعة من الخلو^{٧٢} وصدق^{٧٣} اللزومية بأن يقتضي المقدم التالي على جميع أوضاعه الممكنة في الكلية وبعضها في الجزئية والمهملة وعلى الوضع المعين في الشخصية، إذ حصر الشرطية وخصوصها وإهمالها^{٧٤} بحسب الأحوال صدقاً أو كذباً أو كذب المقدم وصدق التالي دون العكس، وسالبتها بأن لا يقتضي على قياس ما سبق وإن^{٧٥} صدقا، والموجبة الاتفاقية بصدقهما وسالبتها [٧ظ] بكذبهما أو كذب أحدهما.

والعنادية بتحقيق المعاندة على الوجه المعبر، وأدوات الاتصال "إن" و"لو"، والانفصال "إما".^{٧٦} وسور الكلّي الموجب "كلما" و"مهما" و"متى" اتصالاً ودائماً، وانفصلاً، والسالب "ليس البتة" والجزئي الموجب "قد يكون"، والسالب "قد لا يكون".^{٧٧} سور الإيجاب الكلّي بحرف السلب.^{٧٨} ويستلزم الموجبة المتصلة متصلة توافقها في الكمّ والمقدم وتخالفها في الكيف وتنافيها^{٧٩} في التالي ومانعة جمع من مقدمها^{٨٠} ونقيض تاليها ومانعة خلوّ بالعكس استلزماً متعاكساً [٨و] فيهما. والمتصلة الموجبة سالبة توافقها^{٨١} في أحد الطرفين وتناقضها في الآخر، والحقيقة لزومية^{٨٢} مقدمها أحد طرفيها وتاليها^{٨٣} نقيض الآخر وبالعكس.

الفصل الثاني في أحكام القضايا

وهي ثلاثة:

الأول: التناقض. وهي اختلاف قضيتين بالسلب والإيجاب^{٨٤} بحيث يقتضى لذاته أن تصدق إحداهما وتكذب الأخرى^{٨٥} وذلك بأن تختلفا في الكيف والكمّ^{٨٦} والضرورة والإمكان والدوام

٦٥ ل: مانعة الجمع.
٦٦ ل- فقط.
٦٧ ب: فيكون.
٦٨ س: ليعيّر.
٦٩ س: ككونه.
٧٠ ب ل- مستلزماً.
٧١ س: التالي.
٧٢ ل- إلا المانعة من الخلو.
٧٣ ل + الموجبة.
٧٤ ب ل: وإهمالها وخصوصها.
٧٥ ب: فإن.
٧٦ ل + "إما".
٧٧ س- قد لا يكون.
٧٨ ل: وسور السلب الكلّي ليس البتة وسور الإيجاب الجزئي قد يكون، وسور السلب الجزئي قد لا يكون.
٧٩ ب: بتأنيها.
٨٠ ب: مقدمتهما.
٨١ س: يوافقها.
٨٢ س ل: لزومية.
٨٣ ل: وباليها.
٨٤ ب: بالإيجاب والسلب.
٨٥ ب: الآخر.
٨٦ ل: في الكمّ والكيف.

والإطلاق، وتتحدا في الموضوع والمحمول والشرط والكُلّ والجزء والقوّة والفعل^{٨٧} [ظ٨] والاضافة والمكان والزمان، ونقيض المركب القدر المشترك بين^{٨٨} نقائض الأجزاء.

الثاني: العكس. وهو^{٨٩} تحويل الطرفين ببقاء الكيف والصدق. والسوالب الكلّية والضروريّة والدائمة والعامتان تنعكس كنفسها، والخاصّتان عامّتين، والسبع الباقية لا تنعكس، والموجبات تنعكس جزئية^{٩٠} ممكنة عامّة، ويبان ذلك بالخلف بأن يركب نقيض العكس بالأصل لينتج المحال.

الثالث: عكس النقيض. وهو^{٩١} تبديل كلّ طرف بنقيض الآخر.

[٩] الفصل الثالث في أنواع^{٩٢} الحجج

الاستدلال بالكلّي^{٩٣} على الجزئي قياس، وبالعكس استقراء، وبالجزئي على الجزئي^{٩٤} بجامع تمثيل. والقياس إن شمل^{٩٥} النتيجة أو نقيضها بالفعل فهو الاستثنائي^{٩٦}، وإلا فالافتراضي^{٩٧}، ولا بدّ فيه من أمر يناسب طرفي المطلوب فيحصل مقدّمتان ويسمّى أوسط، وموضوع المطلوب أصغر، ومحموله أكبر، وذات الأصغر^{٩٨} بالصغرى وذات الأكبر^{٩٩} بالكبرى. ثمّ الأوسط إن كان محمولاً في الصغرى موضوعاً في الكبرى فالشكل الأوّل والنظم البيّن، وإن كان بالعكس^{١٠٠} فالرابع، وإن كان [ظ٩] محمولاً فيهما فالثاني، وإن كان موضوعاً فيهما فالثالث. والنتيجة تتبع الأخسّ في الكمّ والكيف.

والشكل الأوّل: شرط إنتاجه موجبيّة الصغرى ليندرج الأوسط^{١٠١} في الأصغر^{١٠٢} وكلّيّة الكبرى ليتعدّى الحكم، فينتج أربعة أضرب: كليتان موجبتان أو^{١٠٣} موجبة وسالبة أو^{١٠٤} صغرى^{١٠٥} موجبة جزئيّة وكبرى كلّيّة موجبة أو سالبة.

والثاني: شرطه اختلاف مقدّمته بالسلب والإيجاب،^{١٠٦} الدائم أحدهما لجواز^{١٠٧} اشتراك المختلفين في صفة^{١٠٨} وصدق المفارق^{١٠٩} وسلبه على موضوع^{١١٠} [و١] واحد في وقتين وكلّيّة

- | | | | |
|----|---|-----|----------------------|
| ٨٧ | س ل - والفعل. | ٩٩ | ب: أكبر. |
| ٨٨ | س: من. | ١٠٠ | ل: بعكسه. |
| ٨٩ | ب س - وهو. | ١٠١ | ل: وسط. |
| ٩٠ | ب: جزئيته. | ١٠٢ | ب: الأصغر في الأوسط. |
| ٩١ | س - وهو. | ١٠٣ | ب: و. |
| ٩٢ | ب - أنواع. | ١٠٤ | ب ل - أو. |
| ٩٣ | ب س: من الكلّي. | ١٠٥ | ل + أو. |
| ٩٤ | س: ومن جزءي على جزئي؛ ب: ومن الجزئي على الجزئي. | ١٠٦ | ل: بالإيجاب والسلب. |
| ٩٥ | ب: أشمل. | ١٠٧ | ب: يجوز. |
| ٩٦ | ل: استثنائي. | ١٠٨ | ل: وصفه. |
| ٩٧ | ل: فاقتراني؛ ب: فبالافتراضي. | ١٠٩ | س: الفارق. |
| ٩٨ | ب: أصغر. | ١١٠ | ل: موضع. |

الكبرى. فالمنتج^{١١١} أربعة: موجبة وسالبة كليتان وعكسه، وموجبة جزئية وسالبة كلية، وسالبة جزئية وموجبة كلية، ولمية أن الطرفين لما تنافيا في اللازم لزم تنافيهما، وإنيّة ردّ الأول والثالث إلى ثان الأول ورابعه بعكس الكبرى، والثاني إلى ثانيه بعكس الصغرى^{١١٢} والترتيب وتعذر ردّ^{١١٣} الرابع. ومن ردّ بعكس نقيض الكبرى أغلظه اشتباه السالبة بالمعدولة،^{١١٤} فيبانه بالعرض،^{١١٥} وهو أن يفرض البعض المحكوم عليه^{١١٦} في^{١١٧} الجزئية معيّناً ليحصل [١.٥ ظ] مقدمة كلية وجزئية، فينضم^{١١٨} الكلية إلى المقدّمة^{١١٩} الأخرى على نهج الشكل المبين انتاجه، وتؤلّف نتيجته^{١٢٠} بالجزئية على ضرب من الأول لينتج المطلوب، أو بالخلف بأن يجعل نقيض النتيجة بدل الصغرى لينتج المحال.

الثالث: شرطه موجبية^{١٢١} الصغرى، وإلا لا يمكن^{١٢٢} مباينة الأصغر للأكبر ومداخلته^{١٢٣} وكلية إحداهما ليحصل الالتقاء، فالمنتج ستة، ثلاثة من موجبتين وثلاثة موجبة وسالبة ولمية^{١٢٤} التقاء الطرفين في الوسط سلباً و^{١٢٥} إيجاباً ولم يعلم في غيره لجواز عموم [١ و] الأصغر فينتج جزئياً، وإنيّة^{١٢٦} الرد إلى ثالث الأول ورابعه^{١٢٧} بعكس الصغرى إن^{١٢٨} كانت الكبرى كلية، وإلا فبعكس الكبرى مع عكس الترتيب إن كانت موجبة، وإلا نقرر^{١٢٩} بالفرض^{١٣٠} أو^{١٣١} الخلف ونبذل^{١٣٢} الكبرى^{١٣٣} بالنقيض.^{١٣٤}

الرابع: شرطه أن لا تستعمل^{١٣٥} السالبة الجزئية فيه، لأن^{١٣٦} قريبها^{١٣٧} لا يكون إلا موجبة كلية، إذ لا قياس عن سالتين و^{١٣٨} جزئيتين، وحينئذ يمكن التباين والتوافق لأنّ الشئ يسلب عن بعض ما يغيره،^{١٣٩} ثم يحمل المغاير على ما يوافق أو^{١٤٠} يباينه، ويحمل على شئ، ثم يسلب [١.٥ ظ] ذلك الشئ عن بعض ما يوافق أو يباينه، ولا الكلية في صغراه والكبرى جزئية لأنّ الشئ يسلب عن غيره، ويحمل الغير على بعض ما يباينه أو الأعمّ منه،^{١٤١} ولا الموجبة الجزئية وكبراه موجبة^{١٤٢} لعدم تحقق اتحاد الوسط. فالمنتج خمسة: موجبتان وكليتان وكلية وجزئية والنتيجة جزئية، ولميته^{١٤٣} الأصغر والأكبر اجتماعاً في

١١١ ل: والمنتج.	١٣٨ ل: وإن.
١١٢ س: الكبرى.	١٣٩ س ل: يغيره.
١١٣ ب: وبعد دور.	١٤٠ ب: و.
١١٤ ل: المعدولة.	١٤١ ب: عنه.
١١٥ ب: بالفرض.	١٤٢ ب س: موجب.
١١٦ ب - عليه.	١٤٣ س ل + إن.
١١٧ س - في.	
١١٨ ب: فيضم؛ س ل: فينضم.	
١١٩ ب: المقدم.	
١٢٠ ب: ويؤلّف نتيجة.	
١٢١ س: موجبه؛ ل: موجبيته.	
١٢٢ ل: لا يمكن.	
١٢٣ ل: ومداخلته.	
١٢٤ ب: لميته.	
١٢٥ ب: أو.	
١٢٦ ب: وإنيته.	
١٢٧ ل: ورابع.	

الوسط،^{١٤٤} واحتمل عموم الأصغر لكونه محمولاً، فالمحقق بعض الأصغر الأكبر،^{١٤٥} وإنيته عكس الترتيب والنتيجة والخلف سالبة وموجبة كليتين ينتج سالبة^{١٤٦} كلية لأن ملزوم [٢١و] الشئ ينافي ما ينافيه، وإنيته عكس الترتيب والنتيجة، ولهذا شرط انعكاس^{١٤٧} السلب والخلف موجبة كلية أو جزئية وسالبة كلية والنتيجة جزئية، لأن ما لا يصدق على الموضوع يسلب على الموضوع^{١٤٨} يسلب عن محموله^{١٤٩} سلماً وجزئياً لحواز عمومه، وإنيته عكس المقدمتين والخلف والنتيجة في الأول تتبع جهة الكبرى الغير المشروطة، لأنها دلّت على نسبة الأكبر إلى^{١٥٠} ما صدق عليه^{١٥١} الأوسط بالفعل بتلك الجهة،^{١٥٢} والصغريات دلّت على صدقه^{١٥٣} على الأصغر وإن توجّهت بالإمكان^{١٥٤} صريحاً أو ضمناً، [٢١ظ] وإلا فنتج المشروطة العامة مع المشروطة كنفسها، ومع الضرورية والدائمة كالصغرى، ومع العرفية عرفية، وإن كانت ممكنات أو^{١٥٥} رأيناها فعليّة صريحاً^{١٥٦} عامة، ومع غيرها مطلقة عامة^{١٥٧} والعرفية العامة، مع المقدمات كنفسها، ومع الضرورية والدائمة دائمة، ومع غيرها مطلقة، والخاصتان مع غير الدائمة، والمحتملة لها لا دائمة ومعهما لا ينتج. وأمّا الثاني فإن لم يعتبر فيه ضرورة أو دواماً لم ينتج،^{١٥٨} وإن اعتبر مطلق فالنتيجة كذلك، وإلا فإن اعتبر في المقدمتين فالنتيجة عرفية عامة إلا أن تكونا^{١٥٩} مشروطتين [٣١و] فيكون مشروطة عامة، وإن^{١٦٠} اعتبر في الصغرى وحدها لم ينتج، إذ غايته أن الأوسط نافي^{١٦١} وصف^{١٦٢} الأصغر وقارن الأكبر^{١٦٣} بالعكس، وذلك لا يوجب تباينهما بل يمكن^{١٦٤} أن يكون هو هو، وإن اعتبر في الكبرى ينتج مطلقة عامة لانه^{١٦٥} المقارن لذات الأصغر نافي^{١٦٦} وصف الأكبر أو^{١٦٧} باينه لازم وصفه^{١٦٨} فيباينه^{١٦٩} وقتاً متصفاً به، واحتمل الدوام واللاادوام والمشارك الإطلاق العام. وجهة النتيجة في الثالث كهي في الأول وجهة نتيجة الثالث قريب من جهة نتيجة الأول وفي^{١٧٠} الرابع قريب [٣١ظ] من عكسه،^{١٧١} وبيان ذلك بالردّ والافتراض.

وأما الشرطيات فإن كانت المقدمتان متصلتين فشرط إنتاجه أن يشتركا في جزء تامّ ويأتي^{١٧٢} ترتيبه على الأشكال الأربعة وينتج شرطية متصلة^{١٧٣} لما^{١٧٤} تقدّم، وإن كانتا منفصلتين فينتج^{١٧٥} ما يكون الشركة فيه في جزء غير تامّ، والمطبوع ما كان على نمط الأول، وشرطه إيجاب الصغرى والجزء المشترك^{١٧٦}

١٤٤ ل: يجمعان في الأوسط.	١٦٠ ل: فإن.
١٤٥ س ل: أكبر.	١٦١ ب: ناف؛ ل: نانا.
١٤٦ ب- وموجبة كليتين ينتج سالبة.	١٦٢ ب: وسط.
١٤٧ ل: العكاس.	١٦٣ ب: أو.
١٤٨ ب- يسلب على الموضوع.	١٦٤ ب + وهو.
١٤٩ ب: محمولية.	١٦٥ ب: لا.
١٥٠ ب: على.	١٦٦ ب: ناف؛ ل: نانا.
١٥١ ل- ما صدق عليه.	١٦٧ ل: و.
١٥٢ ل: الجهات.	١٦٨ س: أوصفه.
١٥٣ ب: صدق.	١٦٩ ب: فينافيه.
١٥٤ ب: بالمكان.	١٧٠ ب- في.
١٥٥ ل: إن.	١٧١ ل: قرين في عكسه.
١٥٦ ب- وإن كانت ممكنات أو رأيناها فعليّة صريحاً.	١٧٢ س: ويتانى.
١٥٧ ب: عليه.	١٧٣ ب ل- متصلة.
١٥٨ ب- لم ينتج.	١٧٤ ب: كما؛ ل- كما.
١٥٩ ب س: يكونا.	١٧٥ ل: ينتج.

فيه^{١٧٧} وكتّبة الكبرى، وإن كانت^{١٧٨} إحداهما متصلة والأخرى منفصلة فالمطبوع أن يجعل المتصلة صغرى والمنفصلة كبرى موجبة، إن اشتركا في جزء [٤١ و] تامّ تنتج^{١٧٩} متصلة أو منفصلة، وإن اشتركا في غير تامّ يجعل^{١٨٠} محمول التالي^{١٨١} موضوع أجزاء المنفصلة والثاني^{١٨٢} كلياً وينتج متصلة و^{١٨٣} منفصلة التالي، وإن كانت إحداهما^{١٨٤} حملية فالأخرى إما متصلة ويكون المطبوع ما يكون التأليف بينهما وبين التالي وتنعقد^{١٨٥} الأشكال الأربعة وينتج متصلة مقدّمهما مقدّم المتصلة وتاليها نتيجة التأليف، أو منفصلة وكانت كبرى، فالمطبوع ما على نهج الأول، وينتج منفصلة موضوع أجزائها موضوع الحملية ومحمولاتها محمولات المنفصلة، [٤١ ظ] وإلا فإن اتحدت الحملية تنتج منفصلة^{١٨٦} من المحمول الغير المشترك ومحمول الحملية، وإن تعددت بتعدد أجزائها تنتج^{١٨٧} منفصلة من تلك المحمولات الأخر.

وأما الاستثنائيات^{١٨٨} فلا بدّ له^{١٨٩} من شرطية واستثنائية تضع^{١٩٠} أحد طرفيها أو ترفعه،^{١٩١} فإن كانت الشرطية متصلة ينتج وضع المقدّم وضع التالي ورفع^{١٩٢} التالي رفع المقدّم قضية للزوم دون^{١٩٣} العكس لحواز عموم التالي، وإن كانت منفصلة وكانت حقيقية تنتج^{١٩٤} وضع أيّهما رفع الآخر وبالعكس، وإن كانت مانعة للجمع^{١٩٥} ينتج الوضع دون الرفع، وإن كانت مانعة الخلوّ فبالعكس، ولك أن تحقّق^{١٩٦} ذلك ممّا عرفته.

[٥١] الفصل الرابع في موادّ الحجج

الحجّة إما عقلية أو نقلية. الأول^{١٩٧} إمّا^{١٩٨} أن يتألف من مبادئ يقينية وتسمّى^{١٩٩} برهاناً ودليلاً، أو ظنية - كلّها^{٢٠٠} أو بعضها^{٢٠١} تسمى^{٢٠٢} خطابة و^{٢٠٣} أمارة، والمباني يقينية ما يجزم العقل به بمجرد تصوّر طرفيه وهي الأوليات، أو بالحس^{٢٠٤} وهي^{٢٠٥} المشاهدات، أو بهما^{٢٠٦} والسمع وهي^{٢٠٧} التواترات، أو غير ذلك^{٢٠٨} وهي التحريبات^{٢٠٩} والحدّسات^{٢١٠}.

- | | |
|-----------------------|-------------------------------|
| ١٧٦ ل: والمشارك. | ١٩٤ ل: ينتج. |
| ١٧٧ ب- فيه. | ١٩٥ ب س: الجمع. |
| ١٧٨ ب: كان. | ١٩٦ ب: وإن تحقّق؛ ل: ويتحقّق. |
| ١٧٩ س ل: وينتج. | ١٩٧ ب: الأولى. |
| ١٨٠ ل: فيجعل. | ١٩٨ ل- إمّا. |
| ١٨١ ب: الثاني. | ١٩٩ ب ل: يسمى. |
| ١٨٢ ل: والتالي. | ٢٠٠ ل: كليهما. |
| ١٨٣ ل: أو؛ ب- و. | ٢٠١ ل- أو بعضها. |
| ١٨٤ ب: كان أحدهما. | ٢٠٢ ب: يسمى. |
| ١٨٥ ب: يتعقد. | ٢٠٣ ب س- و. |
| ١٨٦ ل: منفصلاً. | ٢٠٤ ب س: الحسّ. |
| ١٨٧ ب: ينتج. | ٢٠٥ ب: وهو. |
| ١٨٨ س ل: الاستثنائية. | ٢٠٦ ب س: هما والحسّ. |
| ١٨٩ س ل- له. | ٢٠٧ ب س: وهو. |
| ١٩٠ ب: يضع. | ٢٠٨ ب س: غيره. |
| ١٩١ ب س: يرفعه. | ٢٠٩ ب س- التحريبات. |
| ١٩٢ ل: فيرتفع. | ٢١٠ ب س: التحدّسات. |
| ١٩٣ ب: دور. | |

والنقلية^{٢١١} ما صحّ نقله عن من عرف صدقه عقلاً وهم الأنبياء فما توقفت^{٢١٢} نبوتهم عليه إنّما يثبت بالعقل، وما يجزم بوقوعه^{٢١٣} هو ممكن فيالنقل^{٢١٤} وما عدا ذلك فيهما، والنقلية^{٢١٥} يفيد اليقين إذا تواتر وعلم عصمة رواة العربية وعدم الاشتراك [٥١ظ] والمجاز والإضمار والتخصيص والنسخ والتقديم والتأخير والمعارض العقلي، فإنه يرجح لكونه أصلاً.

إشارة إلى أحكام النظر

وفيه مباحث: ٢١٦

الأول: إنه يفيد العلم، لأن من علم أنّ العالم ممكن، وكلّ ممكن معه^{٢١٧} سبب، علم أن له سبباً.^{٢١٨} والسميّة أنكروه^{٢١٩} مطلقاً محتجين بوجوه. الأول: أنّ العلم الحاصل عقبيه لو^{٢٢٠} كان ضرورياً لما ظهر خلافه، ولو كان نظرياً لتسلسل.^{٢٢١} الثاني: إن علم فلا طلب، وإلا كيف يعرف أنّه هو. الثالث أنّ الذهن لا يستحضر مقدّمتين معاً، والواحدة^{٢٢٢} لا تنتج^{٢٢٣} والجواب عن^{٢٢٤} الأول أنّه ضروريّ وظهور الخطأ بعد النظر الصحيح ممنوع، وعن^{٢٢٥} الثاني أنّه يعرف بتصور طرفيه، وعن^{٢٢٦} الثالث [٦١و] أنّهما يستحضران بدليل تعقل^{٢٢٧} الشرطية. والمهندسون أنكروا في الإلهيات متمسكين بأنّ التصديق فرع للتصور^{٢٢٨} وتلك لم يتصور، وأيضاً فالأقرب إلى الإنسان هوئته وقد كثر الخلاف فيه،^{٢٢٩} فما بال الأبعد.^{٢٣٠} وأجيب عن الأول^{٢٣١} بأنها متصورة بعوارضها وهو كافٍ وعن^{٢٣٢} الثاني بأنه^{٢٣٣} يوجب صعوبته وهو ممكن.^{٢٣٤}

الثاني: إنه كاف في معرفة الله تعالى بلا معلّم لما مرّ، ولا شكّ أنه لو كان معلّمًا يرشد إلى المبادي ويحلّ الشبهة كان أوقف.^{٢٣٥}

٢١١ ب: والنقلية.

٢١٢ ل: فيما لا يتوقف؛ ب: فما توافق.

٢١٣ ب - و.

٢١٤ ل: فالنقل.

٢١٥ ل: فيما.

٢١٦ ب - وفيه مباحث.

٢١٧ ب: فله.

٢١٨ س ل: سبب.

٢١٩ س ب: أنكروا.

٢٢٠ ب: إن.

٢٢١ ب: وإن كان نظر بالتسلسل.

٢٢٢ س: فلواحدة.

٢٢٣ س ل: لا ينتج.

٢٢٤ ب س: وجواب.

٢٢٥ ب س - عن.

٢٢٦ ب س - عن.

٢٢٧ س: يعقل.

٢٢٨ ب س: التصور.

٢٢٩ ب - فيه؛ ل: وقد كثرت الاختلافات بها.

٢٣٠ ل: فما ظنك بالأبعد.

٢٣١ ب س: عنه.

٢٣٢ ب س - عن.

٢٣٣ ب س: أنّه.

٢٣٤ ل: مسلم.

٢٣٥ ل: أوقف.

الثالث: الأشبه إنه لا بدّ بعد استحضار المقدمتين من ملاحظة الترتيب والهيئة العارضتين^{٢٣٦} لهما، وإلا لما تفاوت إنتاج الأشكال في الجلاء.

الرابع: إنّ النظر [٦١-ظ] يُعدّ الذهن والنتيجة تفيض عليه عقبيه عادةً عند شيخ أهل السنة^{٢٣٧} ووجوباً عند الحكماء^{٢٣٨} وعند المعتزلة^{٢٣٩} يولدها. والتوليد^{٢٤٠} أن يوجب وجود الشيء وجود شيء^{٢٤١} آخر، كحركة اليد والمفتاح، ويظهر فساده باستناد^{٢٤٢} جميع الممكنات إلى الله تعالى ابتداءً.

الخامس: إنّ النظر الفاسد لا يستلزم الجهل، وقيل يستلزمه، والحق أنّ الفساد إن كان مقصوراً على المادّة استلزمه، وإلا فلا.

السادس: ^{٢٤٣} إنّ النظر في معرفة الله تعالى واجب^{٢٤٤} لقوله تعالى: ﴿قُلْ انظروا﴾^{٢٤٥}. واستدل^{٢٤٦} بأنّ المعرفة واجبة ولا تحصل إلاّ بالنظر، فيجب.

وردّ بأنّ مبناه على ثبوت حكم العقل وامتناع العرفان بغيره والتكليف بالمحال والكل ممنوع. قيل: لو لم يجب عقلاً لأفحم الأنبياء.

وأجيب لو وجب لأفحم^{٢٤٧} أيضاً لكونه نظرياً، ثمّ إنّ^{٢٤٨} الوجود لا يتوقف على العلم به^{٢٤٩} وإلا لزم الدور بل على إمكان العلم به وهو متحقق^{٢٥٠} وقوله تعالى ﴿وما كنّا معذبين﴾^{٢٥١} فنفي^{٢٥٢} الوجود [٧١و] قبل الشرع بنفي^{٢٥٣} لازمه والله أعلم.^{٢٥٤}

- ٢٣٦ س: ل: العارضين.
 ٢٣٧ أراد المؤلف أبا الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري مؤسس مذهب الأشاعرة، وُلد بالبصرة وسكن بغداد، كان معتزلياً بدايةً، وتركها وانتسب إلى أهل السنة والجماعة، ثم رد على المعتزلة، والشيعية وغيرهما. توفي سنة ١٩٣٢/٥٣٢٤م. انظر: تاريخ بغداد، تأليف أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بخطيب البغدادي، دار الفكر، القاهرة، ١٩٣١/١٣٤٩، ٤٣٤٧/١١ ووفيات الأعيان وأنباء الزمان، تأليف أحمد بن محمد بن خلكان، دار صادر، بيروت ١٩٧٨ لابن خلكان، ٢٨٤/٣-٢٨٦؛ والجواهر المضية في طبقات الحنيفة، تأليف أبي محمد عبد القادر بن محمد بن نصر الله الحنفي المعروف بأبي الوفاء القرشي، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلوة، دار هجر، القاهرة ١٩٩٣/١٤١٣، ٣٠٥-٣٠٢/٢.
- ٢٣٨ ب س- وجوباً عند الحكماء.
 ٢٣٩ هم أصحاب واصل بن عطاء، ويسمون بالمعتزلة لاعتزال واصل عن مجلس حسن البصري رحمه الله عنه. ويسمون أهل العدل والتوحيد أيضاً لأنهما من أصولهم، ويلقبون بالقولوية لفهمهم القول. انظر: الفرق بين الفرق، تأليف أبي منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٨٥/١٤٠٥، ٧٨-٨١؛ والسبل والنحل، تأليف محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني،
- ٢٤٠ تحقيق محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت د. ت، ٤٦-٤٣/١.
 ٢٤١ ل: والتولد.
 ٢٤١ ب - وجود شيء؛ س: وجوداً.
 ٢٤٢ ل: باستناد.
 ٢٤٣ ب س - إنّ النظر الفاسد لا يستلزم الجهل وقيل يستلزمه والحق أنّ الفساد إن كان مقصور على المادّة استلزمه، وإلا فلا السادس.
 ٢٤٤ ل + أمّا عندنا فيالسع وأما عند المعتزلة فيالعقل احتجوا عليه.
 ٢٤٥ سورة يونس؛ ١٠/١٠١. ل + وشبيهه.
 ٢٤٦ ل- واستدل.
 ٢٤٧ ل: لافحموا.
 ٢٤٨ س- إنّ.
 ٢٤٩ ب- به.
 ٢٥٠ ل- ثمّ الوجود لا يتوقف على العلم به واللازم الدور بل على إمكان العلم به وهو متحقق.
 ٢٥١ سورة الإسراء، ١٧/٥١.
 ٢٥٢ ب س: ينف.
 ٢٥٣ س: لنفي.
 ٢٥٤ ب س - والله أعلم.

الكتاب الأوّل في الممكنات

وفيه ثلثة أبواب:

الباب الأوّل في الأمور الكليّة

وفيه فصول:

[الفصل الأوّل في تقسيم المعلومات

المعلوم إمّا موجود أو معدوم. والأوّل إمّا أن يقبل العدم وهو الممكن، أو لا وهو الواجب. والممكن إمّا أن يحلّ في موضع^{٢٥٥} أي محلّ يقوم ما حلّ فيه وهو العرض، أو لا وهو الجوهر. والمتكلّمون قسّموا الموجود إلى ما لا أوّل لوجوده وهو القديم، وإلى ما له أوّل وهو المحدث، والمحدث إلى متحيّز منقسم وهو الجسم، وغير منقسم^{٢٥٦} وهو الجوهر الفرد، وحال في المتحيّز وهو العرض، ولا متحيّز، أو^{٢٥٧} لا حال [٧١ظ] في المتحيّز. واستحالوه لأنّه لو وجد لشاركه الباري تعالى^{٢٥٩} فيه، وخالفه في غيره فيتركّب. وردّ بأنّ الشركة في الخارج لاسيّما في السلب لا يوجب التركيب.

الفصل الثاني في الوجود والعدم

وفيه مسائل:

الأولى: تصوّر^{٢٦٠} الوجود بديهيّ، لأنّه جزء من^{٢٦١} وجودي وتصوره ضروري.^{٢٦٢}

الثانية: إنّ مشترك بين الموجودات لبقاء العلم به عند تبدل الخصوصيات، فلا يكون نفس الماهية ولا جزئها لأنّ الماهية من حيث هي لا تأتي العدم ومع الوجود تأباه، ولأنّ^{٢٦٣} نعلها ونشكّ في وجودها.

٢٥٥ س ل: موضوع.

٢٥٦ ب س: وغيره.

٢٥٧ س: و.

٢٥٨ ل: فيه.

٢٥٩ ل- تعالى.

٢٦٠ ل: أن يتصوّر.

٢٦١ ل- من.

٢٦٢ ب س: ضرورة.

٢٦٣ س- لانا.

قيل: لو زاد لقام بالمعدوم.

قلنا: لا، بل بالماهية من حيث هي هي.

الثالثة: [٨١و] الثبوت. هو الوجود^{٢٦٤} فالمعدوم غير ثابت عندنا وعند أبي الهزبل^{٢٦٥} وأبي الحسين البصري^{٢٦٦}، وعند باقي المعتزلة ثبوت الشيء حقيقته القابلة للوجود والعدم، والممتنع^{٢٦٧} نفيه اتفاقاً. لنا أنّ الحقائق الثابتة تشترك^{٢٦٨} في الثبوت وتتخالف^{٢٦٩} بحقائقها، فثبوتها^{٢٧٠} غير ماهيتها وهو الوجود.

قيل: المعدوم متميّز لكونه متصوّراً ومقدوراً ومراداً بعضه دون بعض، وكلّ متميّز ثابت، إذ لا يتميّز ما لم يتحقّق حقيقته، وأيضاً الامتناع نفي والإمكان ثبوتيّ، فالموصوف به ثابت، والأول متفوّض بتصوّر وجوده قبل أن يوجد والممتنع والمركبات والتركيب، والثاني [٨١ظ] مبني على أنّ الإمكان ثبوتي ويأتي فساد.

الرابعة: إنه لا واسطة بين الوجود والعدم.

وأثبت القاضي^{٢٧١} وإمام الحرمين^{٢٧٢} وأبو هاشم^{٢٧٣} واسطة سمّوها حالاً.

لنا أنّ المتصوّر إمّا له تحقّق ما وهو الوجود، أو لا وهو العدم، فإن غيروا التفسير^{٢٧٤} فالبحت لفظي.

احتجّوا بأنّ الوجود مشترك زائد على الماهية ليس بموجود وإلاّ لساوى وجوده وجود غيره فيزيد وجوده^{٢٧٥} ويتسلسل، ولا معدوم وإلاّ لآتصف الشيء بنقيضه، وأيضاً السواد يشارك البياض في اللونية ويخالفه في السوادية فتغايراً، فإمّا أن يوجد فيقوم العرض بالعرض، أو يعدم^{٢٧٦} فيتركب [٩١و] الموجود عن المعدوم.

٢٦٤ ل: الموجود.

٢٦٥ هو أبو الهزبل محمد بن الهزبل العلاف العبدي من شيوخ المعتزلة أخذ الاعتزال عن عثمان الطويل وانفرد في بعض الآراء. توفي سنة ٢٣٥هـ/٨٤٩م. انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي، ٨٥-٩٢؛ واللسان والنحل للشهرستاني، ٤٩-٥٣؛ وطبقات المعتزلة، تأليف أحمد بن يحيى المرتضى، بتحقيق سوسة ديقالذ فلز، مطبعة الكاثوليكية، بيروت ١٣٨٠/١٩٦١، ٤٤-٤٩.

٢٦٦ هو أبو الحسين محمد بن علي البصري، صاحب المعتمد في أصول الفقه، أخذ من القاضي عبد الجبار ودرّس ببغداد وكان جدلياً، وله كتب كثيرة منها تصفح الأدلة. توفي سنة ٤٣٦هـ/١٠٤٤م. انظر: طبقات المعتزلة لابن المرتضى، ١١٨-١١٩.

٢٦٧ ل: فالممتنع.

٢٦٨ س: ل: يشترك.

٢٦٩ ب: وتتخالف.

٢٧٠ ل: وثبوتها.

٢٧١ هو القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي أحد كبار علماء الأشعرية والكلام، له تصانيف عديدة في العلوم الإسلامية، توفي

في بغداد سنة ١٠١٣هـ/١٠٣٠م. انظر: تاريخ بغداد للخليفة البغدادي، ٣٨٥-٣٧٩/٥ ووفيات الأعيان لابن خلكان، ٤/٢٦٩؛ وطبقات الشافعية الكبرى، تأليف تاج الدين عبد الوهاب بم علي السبكي، دار المعرفة، بيروت د. ت، ٣٥٢/٣.

٢٧٢ ل + ان لا. وإمام الحرمين هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله الحويني، من أبرز متكلمي أهل السنة وأول مدرس مدرسة النظامية في نيسابور، ومن كتبه الإرشاد، والشامل في الكلام، والبرهان في أصول الفقه، وشفاء الغليل في رد اليهود والنصارى. توفي سنة ٤٧٨هـ/١٠٨٥م. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان، ٢٤١/٢-٣٤٢؛ وطبقات الشافعية للسبكي، ١٦٥/٥-٢٢٢.

٢٧٣ هو وابنه أبو هاشم عبد السلام بن محمد الجبائي (ت. ٣٢١هـ/٩٩٦م) من معتزلة البصرة. سجن ترجمته مع أبيه أبو علي الجبائي.

٢٧٤ ل: اعتبر والا تفسيراً.

٢٧٥ ب- وجوده.

٢٧٦ ل: بعدم.

وردّ الأوّل بأنّ وجوده ذاته وتميّزه ٢٧٧ عن الوجود ٢٧٨ سلب ٢٧٩ فلا ٢٨٠ تسلسل. والثاني بتجويز ٢٨١ القيام.

الفصل الثالث في الوجوب والإمكان والقدم ٢٨٢ والحدوث

وفيه مسائل:

الأولى: إنّ تلك الأمور اعتبارات عقلية لا توجد في الأعيان.

أمّا الأوّلان فلائهما لو وجدا لزيد وجودهما ويكون نسبته ٢٨٢ إلى ذات الوجوب بالوجوب والإمكان بالإمكان، ٢٨٤ وإلاّ لكان الواجب ممكناً وبالعكس، فيلزم التسلسل.

قول: يناقضان الامتناع فيكونان ثابتين. ٢٨٥

قلنا: ٢٨٦ ذلك يقتضى عدمية أحدهما ٢٨٧ فينتقض الدليل.

وأما الآخران فلائهما ٢٨٨ [٩١ ظ] لو وجدا لقدم القدم وحدث الحدوث ويتسلسل.

الثانية: في أحكام الوجوب بالذات:

الأوّل: إنّ ينافي الوجوب بالغير، وإلاّ يرتفع الواجب وجوده إذا ارتفع الغير.

الثاني: إنّ ينافي التركيب لأنّه يحوج ٢٨٩ إلى جزئه وهو غيره.

الثالث: إنّ بتقدير ثبوته لا يزيد إذ لو خرج عن الذات لاحتاج إليه فيكون ممكناً.

قول: نسبة الوجوب ٢٩٠ إلى الوجود ٢٩١ فيتأخّر فيخرج.

قلنا: ٢٩٢ هذا ينافي الغرض.

الرابع: إنّ لا يشترك بين إنسين وبيانه في التوحيد.

الخامس: اتصف الواجب بصفات فالوجوب الذاتي للذات وحدها والصفات واجبة بها. ٢٩٣

٢٨٦ ب: قلت.
٢٨٧ س: إحداهما.
٢٨٨ ل- فلائهما.
٢٨٩ ب س: يحوجه.
٢٩٠ ب: نسبه؛ قبل نسبه.
٢٩١ س: وجود.
٢٩٢ ب: قلت.
٢٩٣ ل + الخامس اتصف الواجب بصفات فالوجوب الذاتي للذات وحدها والصفات واجبة بها.

٢٧٧ ل: وتميّزه.
٢٧٨ ب: الموجود.
٢٧٩ ب س: سلب.
٢٨٠ ل: ولا.
٢٨١ ل: بتجويز.
٢٨٢ ب: والقدم.
٢٨٣ س ل: نسبة.
٢٨٤ ل: الوجوب والإمكان به.
٢٨٥ ب: ثبوتين.

الثالثة: في أحكام الإمكان:

الأول: إنه يجوز^{٢٩٤} إلى السبب، لأن الممكن لما استوى إليه الوجود والعدم امتنع وجوده إلا^{٢٩٥} لمرجح، والعلم [٠٢ و] به ضروريّ مركز في فطرة^{٢٩٦} الصبيان، بل في طباع البهائم، والفرق^{٢٩٧} بينه وبين غيره الألف^{٢٩٨}.

قيل: لو افتقر الممكن إلى المؤثر فمؤثرته إما^{٢٩٩} عديمي^{٣٠٠} وهو باطل لأنه نقيض اللامؤثرية المقول على المعدوم، أو ثبوتيّ إما في الخارج فيكون نفس المؤثر، أو الأثر وذلك باطل لأنه نسبة بينهما وأمكن تصوّرهما^{٣٠١} دونها،^{٣٠٢} أو أمراً ثالثاً فيكون عرضاً لأنها نسبة بينهما فيكون ممكناً،^{٣٠٣} ويفتقر إلى مؤثر آخر ويكون^{٣٠٤} له مؤثرية أخرى^{٣٠٥} ويتسلسل، وأيضاً التأثير حال وجود الأثر إيجاد الموجود، وحال عدمه معدوم لأنه الأثر أو نسبة بينه وبين المؤثر، وأيضاً التأثير إن كان في الماهية فمتى لم يكن [٢.٥ ظ] الماهية^{٣٠٦} فلا^{٣٠٧} ماهية، وإن كان في الوجود أو اتصافها^{٣٠٨} به فكذلك وهو محال، وأيضاً لو افتقر الوجود لاحتاج إليه العدم أيضاً.

وأجيب عن الثلاثة^{٣٠٩} الأول: بأنها تقسيمات تدفع^{٣١٠} ما علم وجوده ضرورة، كوجودي في هذه الساعة وحدوث هذا الصوت، وعن الرابع بأن العدم نفي محض فلا يوصف بالرححان.

وللفرار من هذا الإشكال، قيل: المحوّج الحدوث. وهو باطل. لأنه صفة الوجود^{٣١١} المتأخّر عن التأثير المتأخّر^{٣١٢} وعن^{٣١٣} الحاجة المتأخّرة عن المحوج.

الثاني: الممكن لا يكون أحد الطرفين أولى به لذاته، لأنه حينئذ إن أمكن طريان الآخر، فأما السبب فالأولوية يفتقر إلى عدمه أولاً وهو باطل، أو لا يمكن فيكون^{٣١٤} واجباً.

[٢ و١] الثالث: الممكن ما لم يتعيّن وجوده من مؤثره لم يوجد وهو الوجوب السابق، فإذا وجد فحال وجوده لا يمكن عدمه وهو الوجوب اللاحق، فالوجوبان إنما عرضاً للممكن لا من ذاته.

الرابع: الممكن يحتاج إلى المؤثر حالة البقاء إذ المحوّج الإمكان وهو باقٍ.

- | | |
|-------------------------------|------------------------------------|
| ٣٠٥ ل - أخرى. | ٢٩٤ س: يجوز. |
| ٣٠٦ ل: ماهية. | ٢٩٥ س: لا. |
| ٣٠٧ س: لا. | ٢٩٦ ل: فطرة. |
| ٣٠٨ ل: اتصافها. | ٢٩٧ ل: العرف. |
| ٣٠٩ س: الثلث. | ٢٩٨ ب س: غيره للألف؛ ل: غير الألف. |
| ٣١٠ ب: يدفع. | ٢٩٩ ل+ في. |
| ٣١١ ل: الموجود. | ٣٠٠ ب: عديمة. |
| ٣١٢ ب ل: عن التأخير المتأخّر. | ٣٠١ ل: لانا تصوّرهما. |
| ٣١٣ ب س: عن. | ٣٠٢ س ل: دونها. |
| ٣١٤ ب + الأولى. | ٣٠٣ ب: فتكون ممكناً؛ ل: ويكون. |
| | ٣٠٤ ب: تكون. |

قيل: تأثيره إما في وجوده وهو محال، أو في متجدد والكلام في غيره.

قلنا: ٣١٥ لا نعني بالتأثير تحصيلاً، بل بقاءه لبقائه.

الرابعة: في القدم أنه ينافي تأثير المختار في الموصوف به، لأنّ القصد إلى إيجاد الموجود محال.

والحكماء إنما جوزوا إسناد العالم مع اعتقاد قدمه إلى الصانع لاعتقادهم أنه موجب بالذات. ٣١٦

واتفق المتكلمون على أن ٣١٧ لا قديم سوى ذات الله تعالى [١٢ ظ] وصفاته.

و السنيون ٣١٨ قالوا يقدم الصفات. والمعتزلة وإن أنكروا ذلك ٣١٩ قالوا به في المعنى، لأنهم أثبتوا في الأزل أحوالاً خمسة: الموجودية والحياتية ٣٢٠ والعالمية والقادرية ٣٢١ والخامسة وهي حالة ٣٢٢ أثبتها أبو هاشم علة للأربع مميزة للذات. ٣٢٣

الخامسة: في الحدوث وهو كون الوجود مسبوقةً بالعدم وقد يعبر عنه بالحاجة إلى الغير ويسمى حدوثاً ذاتياً. ٣٢٤

قال الحكماء: الحدوث يسبقه مادة ومدة. ٣٢٥

أما الأول فلأنّ إمكان المحدث موجود قبله فيكون محلّه كذلك وهو المادة.

وردّ بأنّ الإمكان عديمي.

وأما الثاني فلأنّ عدمه قبله وليست القبليّة ٣٢٦ عدميةً لأنّه كالعدم بعد، وليس ٣٢٧ قبل كبعده، فتكون موجودة قائمة بموجود وهو الزمان.

وأجيب بأنه يلزم منه أن يكون تقدّم ٣٢٨ الباري تعالى ٣٢٩ [و٢٢] على هذا الحادث بالزمان فيكون زمانياً، وهو محال.

٣١٥ ل + واجيب بأنّا؛ ب + واجيب.

٣١٦ ب س: إسناد التقديم الى الموجب.

٣١٧ ل - أنّ.

٣١٨ أراد المؤلف متكليماً أهل السنة و الجماعة.

٣١٩ ب س - ذلك.

٣٢٠ ب ل: الحيّة.

٣٢١ ل + والألوهيّة.

٣٢٢ ب س - وهي حالة.

٣٢٣ س: الذات.

٣٢٤ ب س - وهو كون الوجود مسبوقةً بالعدم وقد يعبر عنه بالحاجة الى الغير ويسمى حدوثاً ذاتياً.

٣٢٥ س ل: مادة مدّة.

٣٢٦ ل: قبله.

٣٢٧ س: وليست.

٣٢٨ ل: تقديم.

٣٢٩ ل - تعالى.

الفصل الرابع في الوحدة والكثرة

وفيه مسائل:

الأولى: التعین ٣٣٠ أن لكل شئ حقيقة هو بها هو، وهي مغايرة لما عددها لازمة كانت أو مفارقة وهي الماهية. ثم إذا تعدد أفرادها لزم اختلافها ٣٣١ بوجه ما وهو التعین، ٣٣٢ وهو أمر ثبوتی لأنه جزء المتعین الثابت.

قال المتكلمون: أنه عدمي وإلا لتشاركت التعينات ٣٣٣ في الماهية وتمايزت بالتعین ٣٣٤ فيتسلسل ٣٣٥ ولتوقف ضمه إلى الماهية بوجودها ٣٣٦ ووجودها بضمه ٣٣٧ فيدور، ولكن لكل منهما وجود لامتناع قيام الواحد بمحلين فيكون الموجود الواحد موجودين. ٣٣٨

الثانية: [٢٢٢] في الوحدة، وهي كون الشئ بحيث لا ينقسم إلى أمور متشاركة ٣٣٩ في الماهية وهي لو كانت عدمية لكانت عدم الكثرة ٣٤٠ عن ٣٤١ الوحدات المعدومة بوجوده. ٣٤٢ والواحد إن لم يحمل على كثيرين فهو الواحد بالشخص وإلا لاختلفت ٣٤٣ جهة الوحدة والكثرة. فتلك الجهة إن كانت مقومة فهو الواحد بالنوع أو الفصل أو الجنس أو خارجه عنه ٣٤٤ وهو الواحد بالفرض.

الثالثة: في أقسام الكثرة، المتغايران إن اتحدوا بالنوع فمثلان، وإلا فمختلفان متقابلان إن امتنع اجتماعهما. فإن كانا وجوديين وتعقل كل واحد بالقياس إلى الآخر ٣٤٥ فمتضايقان، وإلا [٣٣٢ و] فمتضادان. وإن كان أحدهما وجودياً والآخر عدمياً وكان من شأن الموضوع أو نوعه أو جنسه قبول تلك الصفات ٣٤٦ فعدم وملكية، وإلا فإيجاب وسلب. المثلان لا يجتمعان، وإلا لاتحدوا ٣٤٧ في جميع الذاتيات والعوارض فيكون هو هو، لا مثلين.

الفصل الخامس في العلل ٣٤٨ والمعلول

وفيه مسائل:

الأولى: في أقسام العلل. وهي أربعة: صورية وهي الجزء الذي به الشئ بالفعل، ومادية وهي الجزء الذي به الشئ بالقوة، وفاعلية وهي الموجدة، ٣٤٩ وغائية وهي التي لأجلها يوجد. والأولان ٣٥٠ للماهية والأخيران ٣٥١ للوجود.

- | | | | |
|-----|-------------------------|-----|---|
| ٣٤١ | ل - عن. | ٣٣٠ | ل: التعین. |
| ٣٤٢ | ل: موجودة. | ٣٣١ | ب: اختلاف. |
| ٣٤٣ | ب س: لاختلف؛ ل: اختلفت. | ٣٣٢ | ل: التعین. |
| ٣٤٤ | ل - عنه. | ٣٣٣ | ل: لتشارك المعينات. |
| ٣٤٥ | ب: آخر. | ٣٣٤ | ل: التعین. |
| ٣٤٦ | ب ل: الصفة. | ٣٣٥ | ب: فتسلسل. |
| ٣٤٧ | ل: اتحدوا. | ٣٣٦ | ل: على وجودها. |
| ٣٤٨ | ب: العلة. | ٣٣٧ | ل: على ضمّه. |
| ٣٤٩ | ب: الموجد. | ٣٣٨ | ل: فيكون وجود الواحد وجودين. |
| ٣٥٠ | س: والأوليان. | ٣٣٩ | س: متشارك؛ ل: مشاركة. |
| ٣٥١ | ب: والأخريان. | ٣٤٠ | ل + ويكون الكثرة المركبة عدم؛ ب + ويكون الكثرة المركبة. |

الثانية: [٣٢ظ] أنّ البسيط يكون علةً لأمرين، كالجسميّة الموجبة للتحيز وقبول الأعراض. ومنعه بعض الحكماء إلا إذا تعددت الآلة والمادة، لأن مصدرية هذا غير مصدرية ذلك، فإن دخلاً^{٣٥٢} أو أحدهما في حقيقته كان مركباً، وإلا كانا معلولين فيلزم التسلسل.

وردّ بأن المصدرية عدمية وبيانه من بعد، والإلزام باق حيث تعددت.

الثالثة: لا يجتمعان^{٣٥٣} علّتان على معلول واحد بالشخص، وإلا لاستغنى بكل واحد عن كل واحد.

الرابعة: المتماثلان يجوز تعليلهما بمختلفين كالتضاد.

الخامسة: يجوز أن يتوقف التأثير على^{٣٥٤} شرط، كالنار فإنها تحرق [٤٢و] بشرط ييوسة.

السادسة: الفرق بين جزء المؤثر وشرطه. الجزء ما يتوقف عليه ذات المؤثر والشرط ما يتوقف تأثيراً لا...ذا.^{٣٥٥}

السابعة: قال الحكماء: الشيء الواحد لا يكون فاعلاً وقابلاً معاً، لأنّ القابل من حيث هو قابل لا يستلزمه، ولأنّ القبول غير الفعل فلا يكون مصدر أحدهما مصدر الآخر، قلنا عدم استلزام الشيء باعتبار لا ينافي استلزامه باعتبار آخر، ولهذا قيل نسبة القابل إلى المقبول بالإمكان العام.^{٣٥٦}

الباب الثاني في الأعراض

وفيه فصول:

الفصل ٣٥٧ الأول في الأحكام الكلية

وفيه مسائل:

الأولى: إنه يتمتع عليها الانتقال لأنه الحصول^{٣٥٨} في حيز بعد أن كان في حيز آخر، فلا يعقل إلا في المتحيز،^{٣٥٩} واستدل^{٣٦٠} بأن العرض من حيث هو هو، إن لم يقتض^{٣٦١} محلاً فلا يحلّ أصلاً، وإن اقتضى فيما أن يقتضى مبهماً وهو محال، لأن مقتضى الموجود موجوداً والمبهم ليس بموجود، أو معيناً فلا ينتقل.

٣٥٢ ب: حصلا.

٣٥٣ ب س: يجمع.

٣٥٤ ب - على.

٣٥٥ كلمة لم تقرأ في الأصل.

٣٥٦ ب س - السادسة الفرق بين جزء المؤثر وشرطه ... ولهذا قيل

نسبة القابل إلى المقبول بالإمكان العام.

٣٥٧ س ل - الفصل.

٣٥٨ ل: حصول.

٣٥٩ ل: فلا يتقبل إلا في متحيز.

٣٦٠ ب ل: يستدل.

٣٦١ ل: تقتض.

وأجيب بأنه لم لا يجوز أن يقتضي لعارض أو لذاته مبهماً كالجسم المعين، أو معيناً بالنوع لا بالشخص؟

الثانية: اتفق المتكلمون [٤٢ ظ] على امتناع قيام العرض بالعرض لأنه لا بد من الجوهر^{٣٦٢} فيكون تحيّر الكل تبعاً لمحلّه.^{٣٦٣}

والجواب أنه مسلم،^{٣٦٤} نعم لم^{٣٦٥} لا يجوز أن يكون حلول أحدهما في الجوهر تبعاً لحلول الآخر كالسوادية واللون، وهو مراد الحكماء؟

الثالثة: إنه يمكن بقاء العرض لأنه ممكن في الزمان الأوّل فكذلك^{٣٦٦} في الثاني وإلا لا ينقلب الممكن ممتنعاً، والشيخ الأشعري^{٣٦٧} استحاله لأنّ البقاء عرض فلا يقوم بالعرض، ولأنه لو بقي امتنع عدمه، لأنه لو وجب عدمه ينقلب الممكن^{٣٦٨} ممتنعاً، ولو أمكن فسببه إما طريان الضد وليس دفعه أولى من دفعه فيدور، أو^{٣٦٩} الفاعل ولا بد له من أثر فيكون موجوداً^{٣٧٠} لا معدوماً، [٥٢ و] أو زوال شرطه فشرطه الجوهر فيعود الكلام إليه.

ورد الأوّل بأنّ البقاء غير زائد، وإن سلم فالقيام جائز، والثاني بأنه لم^{٣٧١} لا يجوز أن^{٣٧٢} يجب بعد أزمنة؟ والمحال مشترك أو ينتفي بانتفاء الشرط وهو عرض لا ينفي.

الرابعة: لا يقوم العرض الواحد بمحلّين، وإلا لأمكن^{٣٧٣} حلول الجسم الواحد في مكانين.

وقال أبو هاشم: التاليف يحلّ في^{٣٧٤} محلّين لا يزيد ولا أنقص.

وقال بعض الحكماء الإضافة تقوم بالمضافين كالجوار^{٣٧٥} والقرب.

الفصل الثاني في تقسيم الأعراض

وفيه مسألتان:

الأولى: إن^{٣٧٦} العرض إما أن يقتضي القسمة وهو الكميّ، متصل^{٣٧٧} إن انقسم إلى أجزاء تشترك في حدّ، قارّ الذات [٥٢ ظ] إن أمكن اجتماع ما فرض جزءاً لها وهو المقدار،^{٣٧٨} وخط^{٣٧٩} إن انقسم

٣٧١ ل - لم.
٣٧٢ ل: أنه.
٣٧٣ ب: أمكن.
٣٧٤ ل - في.
٣٧٥ ب: كالجوار.
٣٧٦ ب - أنّ.
٣٧٧ ل: المتصل.
٣٧٨ س - المقدار.
٣٧٩ ب: وخطّ.

٣٦٢ س ل: الجواهر.
٣٦٣ ل: لتحيزه.
٣٦٤ س - مسلم.
٣٦٥ ل - لم.
٣٦٦ ل: وكذلك.
٣٦٧ ل - الأشعري.
٣٦٨ ل: انقلب الممكن.
٣٦٩ ل - أو.
٣٧٠ ل: موجود.

في جهة واحدة، وسطح إن انقسم في جهتين، وجسم تعليمي إن انقسم في الجهات^{٣٨٠} الثلاث، وزمان إن لم يجتمع، ومنفصل إن لم يشترك^{٣٨١} وهو العدد^{٣٨٢}.

والنسبة^{٣٨٣} وهي سبعة: "الأين" وهو الحصول في المكان، و"المتى"^{٣٨٤} في الزمان أو في^{٣٨٥} طرفه، و"المضاف" النسبة المتكررة، و"الملك" إحاطة الشيء بغيره بحيث يتحرك المحيط^{٣٨٦} بحر كته، "وأن يفعل التأثير" و"أن يفعل التأثير"، و"الوضع" الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض أو الأمور^{٣٨٧} الخارجة، أو لا وهو "الكيف".

الثانية في بيان ما وجد منها: المتكلمون أنكروا وجود [٦٢] و] الكَمِّ والنسب. فقالوا: المقدار هو الجسم أو جزؤه، وأجابوا عن احتجاج الحكماء بأن الأجسام متساوية في الجسمية ومتخالفة في المقادير، وأن الشمعة يختلف مقدارها بالكرية والتكعب دون جسميتها،^{٣٨٨} لأن^{٣٨٩} المقادير أيضاً متساوية في حقيقة المقدار ومختلفة بالصغر والكبير فيتسلسل.^{٣٩٠} والتبديل^{٣٩١} في الشكل وهو غير المقدار.

وقالوا: الزمان^{٣٩٢} أمر ذهني، إذ الامتداد لا يعقل إلا عند حصول جزأين ولا يحصلان في الخارج دفعة، إلا أننا لما شاهدنا حركتين واجتماع^{٣٩٣} صورتها حسينا^{٣٩٤} امتداداً.

ورد^{٣٩٥} دليلهم بأن القليلة^{٣٩٦} والبعدية صفتا العدميين فلا يوجدان.^{٣٩٧} وأن العدميين [٦٢ظ] بالاضافة إلى الوجود متقابلان، والإثنية إن قامت بهما انقسمت، وإن قامت بكل واحد فالواحد اثنان.

وأما النسب لو كانت موجودة لوجد^{٣٩٨} حصولها في محالها ويتسلسل. واحتجوا بأنها تكون ولا فرض ولا اعتبار، وليست بعميات^{٣٩٩} لأنها تحصل بعد أن لم تكن، وليست ذات الجسم لأنها مقولة بالقياس إلى غير^{٤٠٠} وهو ليس كذلك.

- | | |
|-----|-------------------------------|
| ٣٨٠ | ل - الجهات. |
| ٣٨١ | ل: تشارك. |
| ٣٨٢ | ل - وهو العدد. |
| ٣٨٣ | ب: أو النسبة؛ ل: والنسبة. |
| ٣٨٤ | س + الحصول. |
| ٣٨٥ | ل - في. |
| ٣٨٦ | ل: المحيط. |
| ٣٨٧ | ل - الأمور. |
| ٣٨٨ | ل: جسمها. |
| ٣٨٩ | ب: بأن؛ ل: وأن. |
| ٣٩٠ | س - فيسلسل. |
| ٣٩١ | ل: والتبديل. |
| ٣٩٢ | ب: والزمان. |
| ٣٩٣ | ب س ل: اجتمع. |
| ٣٩٤ | س: حسينا. |
| ٣٩٥ | س: وردوا. |
| ٣٩٦ | س: بأنه القليلة؛ ل: بالقليلة. |
| ٣٩٧ | س: يوجيان. |
| ٣٩٨ | ب: لوجود. |
| ٣٩٩ | ل: بعميات. |
| ٤٠٠ | س + تلك. |

وردَ بأنه يقتضي كون^{٤٠١} المُضي والفتاء^{٤٠٢} عرضين موجودين، إلا أنهم قالو بالكون وهو الحصول في الحيز.^{٤٠٣} فالحصول في مكان بعد أن كان في آخر حركة وفي^{٤٠٤} مكان واحد أكثر من زمانين سكون، وحصول جوهرين بحيث لا يمكن [٧٢و] أن^{٤٠٥} يتخللهما ثالث اجتماع وبعبكسه افتراق.^{٤٠٦}

الفصل الثالث في أقسام الكيف

وهو أربعة:

الأول: المحسوسات. فمنها المبصرات وهي الألوان والأضواء. والضوء شرط وجود اللون عند الحكيم^{٤٠٧} ورؤيته عند الإمام.^{٤٠٨}

وقيل: الظلمة وجودية. ومنع بأن القريب من النار يرى الهواء المتوسط بينه وبين من بعد منها مظلماً، والبعيد يراه مضيئاً، فلو كانت ثبوتية لما اختلف الحال وهو منقوض^{٤٠٩} بالضوء.

ومنها المسموعات وهي الأصوات والحروف. ومنها المشمومات وهي الروائح.^{٤١٠}

ومنها المذوقات وهي الحرافة والمرارة والملاحة^{٤١١} والحلاوة والحموضة [٧٢ظ] والذسومة^{٤١٢} والعفونة والقبض والقاهة.

ومنها الملموسات وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والثقل والخفة والصلابة واللين والملاسة والخشونة.

قيل: الرطوبة عدم.

٤٠١ س: كون يقتضي.

٤٠٢ ل: الفضا.

٤٠٣ ل: الخير.

٤٠٤ ل: في.

٤٠٥ ل: يمكن أن لا.

٤٠٦ ب: ثالث افتراق وبعبكسه اجتماع.

٤٠٧ ل: الحكماء. والحكيم هو أبو علي حسين بن عبد الله بن سينا،

الفيلسوف الملقب بالشيخ الرئيس وصاحب التصنيفات في

المنطق والطبيعات والإلهيات والطب، عاش في بخارى ومن

تصانيفه كتاب الشفاء وكتاب النجات والقانون في الطب

وغيرهم، توفي سنة ١٠٣٧/٥٤٢٨. انظر: عيون الأنباء في

طبقات الأطباء، تأليف موفق الدين بن أبي أصيبعة، تحقيق نزار

رضي، دار نكتة الحياة، بيروت ١٩٦٥، ٤٣٧-٤٥٩ ووفيات

الأعيان لابن خلكان، ١٥٧/٢-١٦٢.

٤٠٨ أراد المؤلف الإمام أبا عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن

الحسين الرازي المعروف بابن الخطيب أو ابن خطيب الري،

إمام المتأخرين في الكلام والأصول والتفسير، ومن تصانيفه

محصل الأفكار والمطالب العالية ومفاتيح الغيب وغير ذلك.

توفي سنة ١٢٠٩/٥٦٠٦. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان،

٢١٩/٤؛ والوافي بالوفيات، تأليف صلاح الدين خليل بن أبيك

الصفدي، فرائد شتى، فيزيادن ١٤٠٨/١٩٨٨، ٤١٩٨/٤-٢٤٨/٤-٢٥٦

وطبقات الشافعية للسبكي، ٨/٨٦-٩١؛ ولسان الميراث، تأليف

أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي المعروف بابن حجر

العسقلاني، مؤسسة العالمي، بيروت ١٣٩٠/١٩٧١، ٤٢٦-

٤٢٩.

٤٠٩ ل: منقوض.

٤١٠ س ل- ومنها المشمومات وهي الروائح.

٤١١ ب ل: الملوحة.

٤١٢ ل: الذسامة.

وردّ بأنّ العدم لا يحسّ وفسر^{٤١٣} الرطوبة بسهولة التشكيل^{٤١٤} والتركيب،^{٤١٥} وقوم بسهولة الالتصاق، واليوسسة مقابلها. والثقل والخفة غير الحركة لانه^{٤١٦} يحسّ بممانعة^{٤١٧} من الزرق المنفوخ المحبوس^{٤١٨} تحت الماء والحجر المسكن^{٤١٩} في الهواء. وتسميها الحكماء^{٤٢٠} ميلاً والمتكلمون اعتماداً. واللين عدم ممانعة العامر^{٤٢١} فعدم، والصلابة مقابلة،^{٤٢٢} والملاسة استواء وضع الأجزاء والخشونة [٨٢و] مقابلها.

الثاني: الكيفيات النفسانية. ومنها الحياة.

قيل: اعتدال المزاج النوعي.

وقيل: قوّة الحس والحركة.

وقال الحكيم في القانون^{٤٢٣} ليست قوّة الحس لأنّ العضو المفلوج حيّ وليس بحساس،^{٤٢٤} ولا قوّة التغذية إذ^{٤٢٥} تبطل في العضو الحيّ توجد^{٤٢٦} في النبات ولا حياة.

وردّ بأنّ القوّة باقية وإنما^{٤٢٧} لم تفعل^{٤٢٨} لمانع، وغاذية النبات تغاير ماهية غاذية الحيوان، وشرطها الحكماء والمعتزلة بالبنية.^{٤٢٩} ومنع بأنّها إن قامت بالمجموع واتحدت الحياة^{٤٣٠} يحلّ^{٤٣١} الواحد في^{٤٣٢} المحال.^{٤٣٣} وإن تعددت يكون كلّ واحد مشروطاً بالآخر فيدور، والموت عدمها عمّا من شأنه [٨٢ظ] هي.^{٤٣٤}

ومنها الاعتقاد وهو إن كان جزءاً مطابقاً لموجب^{٤٣٥} فهو العلم، وإن لم يكن لموجب^{٤٣٦} فهو التقليد.^{٤٣٧} وإن لم يطابق فجهل مركب.^{٤٣٨} وإن لم يكون جزءاً واستوى الطرفان فشكّ، وإلا فالراجح ظنّ والمرجوح وهمّ. والعلم أعمّ من الاعتقاد من حيث أنّه يقال للتصوّر.

وقيل: إنّه حصول صورة المعلوم في العالم لأنّا نميّز بين المعلومات فهي^{٤٣٩} ثابتة، وقد لا يوجد في الخارج فياذن في الذهن.

- | | | | |
|-----|----------------------------------|-----|--|
| ٤٢٦ | ل: يوجد. | ٤١٣ | ل: وميّزت. |
| ٤٢٧ | ل: وإن. | ٤١٤ | ب: تشكّل؛ ل: التشكيل. |
| ٤٢٨ | س: لم يفعل. | ٤١٥ | س: ب: والتركيب. |
| ٤٢٩ | س: ل: بالبنية. | ٤١٦ | س: فاته؛ ب- لأنه. |
| ٤٣٠ | س: ل- الحياة. | ٤١٧ | ل: بمايعة. |
| ٤٣١ | ل: علي. | ٤١٨ | ب: المفتوح المحبوس؛ ل: المنفوخ. |
| ٤٣٢ | ل: فمن. | ٤١٩ | ل: المستكن. |
| ٤٣٣ | س + الكثرة. | ٤٢٠ | ل: تسمية الحكماء؛ ب: والحكماء يسمون. |
| ٤٣٤ | ب - هي. | ٤٢١ | ل: ممانعة الغامن. |
| ٤٣٥ | س: بموجب. | ٤٢٢ | ل- فغدمي والصلابة مقابلة. |
| ٤٣٦ | س - فهو العلم، وإن لم يكن لموجب. | ٤٢٣ | القانون في الطب لابن سينا في علوم الطب، بلغ شهرة كبيرة في المدارس الشرقية والغربية في القرون الوسطى وطبع عدة مرات. |
| ٤٣٧ | س: فالتقليد. | ٤٢٤ | ب: يحسّ. |
| ٤٣٨ | س: وإن لم يكن بموجب فهو العلم. | ٤٢٥ | س + قد. |
| ٤٣٩ | ل: وهي. | | |

وردَ بأنه يوجب حصول تمام ماهية الجبل والأرض والحرارة والبرودة وهو محال بالبدئية.

واختار الإمام [الرازي] أنه إضافة بين العالم والمعلوم فيتعدّد العلم^{٤٤٠} بتعدّد المعلومات.

[٩٢و] وقيل: صفة توجب^{٤٤١} العالمية وهي حالة^{٤٤٢} تعلق بالمعلوم.

ثمّ للإدراك^{٤٤٣} أربع مراتب: الأولى استعداد التعقّل ويسمى العقل الهولاني. الثانية^{٤٤٥} أن تحصل^{٤٤٦} البديهيات وهو العقل بالملكة وهو مناط التكليف. الثالثة أن تحصل^{٤٤٧} النظريات بحيث يتسكّن من استحضارها متى شاء وهو العقل بالفعل. الرابعة أن يلتفت إليها ولا يغفل عنها وهو العقل المستفاد.

ومنها الإرادة وهي^{٤٤٨} ميل معقب^{٤٤٩} اعتقاد النفع في حقنا.

وقيل: كراهة الضد.

وردَ بأنه قد^{٤٥٠} يغفل عنه، وبإزائه الكراهة والمحبة ترادفها، ومحبة الله تعالى إرادة إيصال^{٤٥١} الثواب، ومحبتنا له^{٤٥٢} إرادة [٩٢ظ] الطاعة وكذلك الرضى.^{٤٥٣}

وقيل: هو ترك الاعتراض. والعزم جزم الإرادة بعد التردد.

ومنها القدرة وهي^{٤٥٤} صفة تؤثر على وفق الإرادة.

فقيل: قبل الفعل، وقيل: معه، وقيل: تصلح^{٤٥٥} للضدّين. وقيل: لا. فإن أريد بها المؤثر حين هو مؤثر فالحقّ الثاني، وإن أريد بها ما يؤثر^{٤٥٦} إذا ضمّ إليه الإرادة فالأول.^{٤٥٧}

الثالث: ^{٤٥٨} الكيفيات المختصة بالكميات، كالأستقامة والانحناء والأولية والتركيب.^{٤٥٩}

الرابع: ^{٤٦٠} التهيؤ، إما نحو الدفع وهو القوة، أو نحو القبول وهو اللاقوة.

- | | |
|--------------------|----------------------------|
| ٤٤٠ ب - ل - العلم. | ٤٥١ ل - إيصال. |
| ٤٤١ ل: يوجب. | ٤٥٢ ل - له. |
| ٤٤٢ ب + ل: لها. | ٤٥٣ ب ل - الرضى؛ ل: وكذا. |
| ٤٤٣ ل: الإدراك. | ٤٥٤ ب: وهو. |
| ٤٤٤ ل: رتب. | ٤٥٥ س: يصلح. |
| ٤٤٥ ل: الثاني. | ٤٥٦ ب: أريد بها تؤثر. |
| ٤٤٦ ب ل: يحصل. | ٤٥٧ ل: فالأولى. |
| ٤٤٧ ب ل: يحصل. | ٤٥٨ س: القسم الثالث. |
| ٤٤٨ ب ل: وهو. | ٤٥٩ ل - والأولية والتركيب. |
| ٤٤٩ ل: يتعقب. | ٤٦٠ س: القسم الرابع. |
| ٤٥٠ ب - قد. | |

الباب الثالث في الجواهر

وفيه فصول: قال الحكماء الجوهر إما أن يكون محلاً وهو الهيولى، [و. ٣] أو حالاً^{٤٦١} وهو الصورة، أو مركب منهما وهو الجسم، أو لا. ^{٤٦٢} كذلك وهو إما^{٤٦٣} يدبّر الجسم وهو النفس، أو لا وهو العقل.

الفصل الأول في الأجسام

وفيه مسائل:

الأولى في مقدماتها^{٤٦٤}

قال المتكلمون: الأجسام بسيطة الطباع، مركبة من أجزاء متناهية، لا تنقسم فعلاً ولا فرضاً. وقال النظام^{٤٦٥} به ولكن من أجزاء غير متناهية.

واحتجوا بأن كل ما يقبل القسمة لا يكون واحداً، وإلا لقامت به وحدته فينقسم بانقسامه، فإن عرضت^{٤٦٦} لها وحدة أخرى يتسلسل، وإلا لتمييز محل أحد جزئي الواحدة عن الأخرى بالفعل.^{٤٦٧} وأيضاً تختص مقاطع الأجزاء بخواص [ظ. ٣] مختلفة وهو يوجب^{٤٦٨} الانقسام بالفعل، وبأن^{٤٦٩} النقطة إن كانت جوهرًا فهو المطلوب، وإن كانت عرضاً فلا تنقسم محله وإلا فتقسم^{٤٧٠} بانقسامه، وبأن الحركة الحاضرة لا تنقسم، وإلا لم يكن كلّها حاضرًا^{٤٧١} فلا^{٤٧٢} ينقسم ما فيها.

واحتج الحكماء على نفي الجزء الذي لا يتجزى^{٤٧٣} بأن كل متحيز فيمينه غير شماله^{٤٧٤} والوجه المضى غير المظلم، وبأنه لو فرض خط من أجزاء شفع^{٤٧٥} فوق طرفه جزء وتحت آخر^{٤٧٦} جزء، وتحركا على تساو تحاذيا لا محالة على ملتقى جزئين فيحصل الانقسام.

^{٤٦١} ل: لا.

^{٤٦٢} ل: ولا.

^{٤٦٣} ل: أن.

^{٤٦٤} س: مقوماتها.

^{٤٦٥} هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيار بن هاني النظام أحد فرسان

المعتزلة في مرحلة الأولى. انفرد بأراء خاصة و توفي سنة

٢٠٥-٢٠٦هـ/٨٤٥م. انظر: الفهرست لابن النديم، ٢٠٥-٢٠٦

والفرق بين الفرق للبيضاوي، ٩٣-١٠٩؛ والملل والنحل

للمشهرستاني، ٥٣-٥٩؛ وطبقات المعتزلة لابن المرتضى، ٤٩-

٥٤.

^{٤٦٦} س: فرض.

^{٤٦٧} س: الأخر؛ ل- بالفعل.

^{٤٦٨} س: موجب.

^{٤٦٩} ل: فإن.

^{٤٧٠} ل- محله وإلا فينقسم.

^{٤٧١} س: حاضرة.

^{٤٧٢} س: ولا.

^{٤٧٣} ب ل- الذي لا يتجزى.

^{٤٧٤} س: قيمة غير شاملة.

^{٤٧٥} س: تسع.

^{٤٧٦} ل: الآخر.

ثم قالوا: فالجسم في نفسه متصل، كما هو^{٤٧٧} عند الحسن، يقبل انقسامات بلا نهاية، وهذا القابل [٣ و١] للانقسامات الغير متناهية^{٤٧٨} غير الإتصال لعدمه حينئذ، والقابل يكون مع المقبول فهو الهيولى، والاتصال الصورة.

ورد الأول بأن ذلك يفضي إلى تغاير الجهات وهو^{٤٧٩} لا يوجب قسمته كمرکز الدائرة المحاذية^{٤٨٠} لكل واحد من أجزائها وهي لا تنقسم.^{٤٨١}

ورد الثاني بأنه فرعه، وبأن الاتصال والانفصال الوحدة والتعدد، والقابل لهما الجسم.

الثانية: في أقسام الأجسام.

قال الحكماء: الأجسام إما بسيطة أو مركبة، والبسيطة تكون كرية، وإلا لاختلف مقتضى الطبيعة الواحدة، وهي فلكيات وعناصر.

أما الأول فقالوا في إثباته: أن الجهة مشارٌ إليها فيكون موجودة، [٣ ظ] وجهة العلو والسفل متعينة بذاتها فتحدد^{٤٨٢} بجسم محيط، إذ لو تحددت^{٤٨٣} بأجسام ولم يحط أحدها بالآخر فيتحدد^{٤٨٤} القرب دون البعد، وإن أحاط فيكفي المحيط فإنه يتحدد^{٤٨٥} القرب بمحيطه والبعد بمركزه وهو الفلك الأعظم والعرش المجيد، فيكون^{٤٨٦} بسيطاً وإلا لفتح عليه الانحلال، وذلك بالحركة المستقيمة وهي محال عليه، وإلا^{٤٨٧} يكون الجهة له لا به.^{٤٨٨}

ثم أنبتوا^{٤٨٩} ثمانية^{٤٩٠} طبقات آخر بمشاهدة اختلاف الحركات، وقالوا: الحركة المستديرة ليست طبيعية، وإلا لكان المهروب بالطبع مطلوباً به، ولا قسرية لأنه^{٤٩١} إنما يكون [٣ و٢] على خلاف الطبع، فإذا إرادية، فالأفلاك متحركة بالإرادة.

وأما العنصریات فتقبل مطلق يميل إلى المركز وهو الأرض بارد يابس، وتقبل مضاف وهو الماء بارد رطب، وخفيف مطلق ينحو نحو المحيط وهو النار حارّ يابس، وخفيف^{٤٩٢} مضاف وهو الهوى حارّ رطب. وهي تقبل الكون والفساد، فإن بعض العيون تتجمد حجراً والحجر يجعل ماء، والهوى الملاصق للإناء المبرّد يصير ماء، والماء المغلى والشعلة هواءً، والهواء ناراً^{٤٩٣} بالنفخ القوى.

٤٧٧ ل - هو.
٤٧٨ ب ل - للانقسامات الغير متناهية.
٤٧٩ ل: فهو.
٤٨٠ ب: المحاذي.
٤٨١ ب س: وهو لا ينقسم.
٤٨٢ س: فيتحدد.
٤٨٣ ل: تحدد؛ ب تحددت.
٤٨٤ ب: فيتحدد.
٤٨٥ ب: يتحدد.
٤٨٦ ل: ثمان.
٤٨٧ س: لا.
٤٨٨ ل + به.
٤٨٩ ل - به.
٤٩٠ ب: لأنها.
٤٩١ ب ل - وخفيف.
٤٩٢ ل: نار.
٤٩٣ ل: نار.

وأما المركبات فإنها^{٤٩٤} تتخلق من امتزاج هذه الأربعة^{٤٩٥} بأمزجة مختلفة معدة، نحو خلق مختلفة وهي المعدنيّات والنبات والحيوان. [٢٣ ظ]

الثالثة: الأجسام بأسرها محدثة.

وقال أرسطو ومن تابعه: الأفلاك قديمة بذواتها وصفاتها ما عدا الحركات، والعناصر قديمة، الهولي بعينها والصور الجسميّة بنوعها والنوعيّة بجنسها.

وقال من قبله: ^{٤٩٦} هذه ^{٤٩٧} الأجسام قديمة بذاتها محدثة بصفاتها.

ف قيل: تلك الذات كانت جسماً^{٤٩٨}.

' وقيل: غير جسم.

وتوقف جالوس في الكلّ.

لنا: أن الجسم لو كان في الأزل لكان ساكناً. لأن الحركة توجب^{٤٩٩} المسبوقيّة، وذلك ينافي الأزل، وحينئذ تمتنع حركته أبداً. لأنّ سكونه إمّا أن يوجبه^{٥٠٠} موجب ذاته فلا يزول، أو غيره فيكون واجباً موجّباً بغير شرط، أو منتهياً إليه دفعاً للدور والتسلسل.^{٥٠١} والتالي [٣٣ و] باطل اتفاقاً، والمقدم مثله.

قيل: لو امتنع وجوده أزلاً لاستحال مطلقاً لاستحالة انقلاب الممتنع ممكناً.

قلنا: الامتناع خارجي.

قيل: المحدد^{٥٠٢} لا مكان له فيطل التردد.^{٥٠٣}

قلنا: له وضع والترديد بحسبه.

قيل: الأزل ينافي حركة معيّنة، لا حركات، لا إلى أول.

قلنا: لا، بل ينافي الحركة من حيث هي، كما سبق.

قيل: لم لا يجوز أن يكون السكون مشروطة بعدم حادث فيزول بزواله؟^{٥٠٤}

٥٠٠ س: توجه.
٥٠١ ل + فيدوم.
٥٠٢ ب: المحدد.
٥٠٣ ل: التردد.
٥٠٤ ل: بزوال.

٤٩٤ ب: فأنما.
٤٩٥ ب س: الرابع.
٤٩٦ ل: قبلها.
٤٩٧ ل - هذه.
٤٩٨ ل: أجساماً.
٤٩٩ ل: يوجب.

قلنا: فيكون حدوثه ينافي وجود السكون، فيتوقف على عدمه، وعدمه على حدوثه، ويلزم الدور.

قيل: القدرة على إيجاد^{٥٠٥} معين قديمة وينقطع بوجوده.

قلنا: إنما ينقطع التعلق [٣٣ظ] وهو عديمي.

قيل: لو كان العالم محدثاً بتخصيص حدوثه بذلك الوقت، إنما يكون لمرجح حادث، لاستحالة الترجيح بلا مرجح ويلزم التسلسل.

قلنا: لم^{٥٠٦} لا يجوز أن تكون للباري^{٥٠٧} تعالى إرادة قديمة تقتضي تعلقات متعاقبة^{٥٠٨} غير متناهية من بينها^{٥٠٩} ما يتوقف عليه حدوثه لا يقال: فيكون تعلقات بغير^{٥١٠} نهاية، لأن بعض تلك التعلقات يحتمل أن تكون استقبالية، وإن سلم فمن الحائز أن يكون غير أجسام.

قيل: كل محدث يسبقه مادة ومدّة^{٥١١} والمدّة^{٥١٢} قديمة دفعاً للتسلسل، وهي تستلزم الصورة لأنها لو تجرّدت ذات وضع وتنقسم فهي جسم، وإلا فهي [٤٣و] نقطة أو خطّ أو سطح أو غير ذات وضع، فإذا لحقتها^{٥١٣} الصورة تصير لا محالة ذات وضع مخصوص مع جواز غيره، فيلزم الترجيح بلا مرجح. وأيضاً يسبقه زمان^{٥١٤} وهو مقدار الحركة^{٥١٥} فهي قديمة، فالمتحرك قديم.

قلنا: فساد أكثر مقدماتها مما سبق.

الرابعة: يصحّ الفناء عليها لأنها ممكنة، فيصحّ عليها العدم.

قال الحكماء: العالم فعل الواجب الموجب فيدوم بدوامه، وأيضاً الزمان لا يقبل العدم لأن عدمه يكون بعد وجوده، والتقرير ما سبق. وأيضاً إمكان العدم يقوم بالمادة لما سبق،^{٥١٦} فلا يقبل العدم^{٥١٧} دفعاً للتسلسل، والتقرير ما مرّ.

وجواب الأوّل ستعرفه والآخريّن قد عرفته.

قالت [٤٣ظ] الكراميّة^{٥١٨} عدمه بعد وجوده إمّا بإعدام معدّم، أو طريان ضدّه، أو انتفاء شرط. والكلّ باطل، وتقرير ذلك وجوابه المذكور في مسألة^{٥١٩} بقاء العرض.

٥١٤ ل: الزمان.
٥١٥ ل: مقارن لحركة.
٥١٦ س: سلف.
٥١٧ س: العدم يقبل؛ ب: تقبل العدم.
٥١٨ هم أصحاب أبي عبدالله محمد بن كرام، أتينا الصفات لله تعالى ولكن أضافوا التحسيم والتشبيه له. انظر: الفرق بين الفرق للغدادي، ١٦١-١٧٠؛ والملل والنحل للشهرستاني، ١٠٨/١-١١٣.
٥١٩ ب + جواز.

٥٠٥ ب: اتحاد.
٥٠٦ س - لم.
٥٠٧ ب س: الباري.
٥٠٨ س: معاقبة.
٥٠٩ س: مرتبتها؛ ل: منها.
٥١٠ ل: لغير.
٥١١ ب ل - ومدّة.
٥١٢ ب: والمادة.
٥١٣ س: لحقتها.

الخامسة: إنَّ الصانع تعالى حصَّ كلَّ واحدٍ من تلك البسائط بصورة نوعية تعين له مكاناً ووضعاً، ويستحقُّ^{٥٢٠} بسببها آثاراً خاصةً، والمركب يتمكّن فيما يقتضيه الغالب.

ثمَّ قال أفلاطون: المكان^{٥٢١} بعدُ ينفذ فيه الجسم.

وقال أرسطو: إنَّه السطح الباطن للجسم الحاوي له، فعلى هذا لا يكون للمحدّد مكان.

والخلاء قيل: بعدُ مجرد، وقيل: لا شيء مثل أن يكون جسمان لا يتلاقيان ولا يلاقيهما^{٥٢٢} ثالث.

وجوّزه المتكلّمون بالمعنى الثاني خلافاً للمشائيين^{٥٢٣}.

لنا [٥٣] أنّه لو رفع صفحة^{٥٢٤} ملساء عن مثلها دفعة فأوّل زمان الرفع يكون الوسط خالياً^{٥٢٥} ولأنّه لو لم يكن خلاء يلزم من حركة بقّة تدافع جملة العالم.

قيل: يتكاثف أمامه ويتخلخل ما ورائه.

قلنا: فرغ على الهيولى وقد أبطلناه.

قالوا: يحتمل التقدير فيكون مقداراً.

قلنا: تقديراً لا تحقيقاً.

قالوا: لو كان زمان الحركة في فرسخ خلاء ساعة مثلاً، وفي ملاء عشر ساعات، وفي ملاء آخر^{٥٢٦} قوامه عشر قوام الآخر، يكون زمانه ساعة، فزمان ذي المعاق مثل زمان عديم^{٥٢٧} المعاق، هذا خلف.

قلنا: لا نسلم، بل زمان ذي المعاق يكون ساعة وعشر تسع ساعات، لأنّ الحركة من حيث هي توجب زماناً. [٥٣ظ]

السادسة: الأجسام متناهية خلافاً للهندسيين^{٥٢٨}. لنا إننا^{٥٢٩} لو فرضنا خطاً غير متناه وخطاً متناهياً موازناً يميل إلى المسامطة^{٥٣٠} فلا بدّ من نقطة هي أوّل المسامطة^{٥٣١} وعندها ينقطع الخط، وإلاّ فيكون أوّل المسامطة^{٥٣٢} بما فوقها.

٥٢٠ ل: استحقّ.

٥٢١ ب - المكان.

٥٢٢ ل: ولا بينهما.

٥٢٣ ب: للمشائي.

٥٢٤ س: صفحة؛ ب: صفحة.

٥٢٥ ل: خلا.

٥٢٦ ل - آخر.

٥٢٧ ل: عدم.

٥٢٨ ب س: للهند.

٥٢٩ س ل: ان.

٥٣٠ ل: المسامطة.

٥٣١ ل - فلا بدّ من نقطة هي أوّل المسامطة.

٥٣٢ ل: فتكون أوّل المسامطة.

قالوا: الخارج عنها متميِّزٌ لأنَّ ما يلي الشمال غير ما يلي الجنوب فيكون موجوداً، وهو مشار إليه^{٥٣٣} فيكون جسماً.

وأجيب بأنَّ التمييز^{٥٣٤} وهم ليس يثبت.

الفصل الثاني في النفوس

وهي سماويةٌ فهي^{٥٣٥} الملائكة السماوية،^{٥٣٦} وأرضيةٌ وهي النفوس البشرية. وفيها مسائل:

الأولى: قال الحكماء المشار إليه بقوله أنا ليس بجسم ولا [٦٣] جسمانيّ.

فارتضاه^{٥٣٧} حجة الإسلام والتمسك الأوثق^{٥٣٨} أنّ العلم بالله لا ينقسم وإلاّ فجزؤه إن^{٥٣٩} كان علماً به تساوي^{٥٤٠} الجزء والكُلّ، وإلاّ فإذا اجتمعت ولم يحصل زائد^{٥٤١} لم يكن علماً به، وإلاّ فيعود التقسيم فإذا لا ينقسم محلّه، وكلّ جسم أو جسمانيّ ينقسم^{٥٤٢} بناءً على نفي الجزء.

ونوقض^{٥٤٣} بالنقطة والوحدة وانقسام الجسم إلى ما يساويه في الجسميّة.

وزعم ابن الراوندي^{٥٤٤} أنّه جزء لا يتجزّى في^{٥٤٥} القلب.

والنظام أنّه أجسامٌ لطيفة سارية في البدن.

وقيل: الروح الدماغيّ. وقيل: الأخلاط. وقيل: المزاج الخاصّ.^{٥٤٦}

الثانية: المشائيون^{٥٤٧} قالوا: النفوس^{٥٤٨} متّحدة بالنوع، وإلاّ لكانت [٦٣] مركّبة لاشتراكها في كونها جسماً^{٥٤٩} وكلّ مركّب جسم.

وردّ بمنع الصغرى لجواز عرضيّة كونها نفساً، والكبرى أيضاً فإنّ التركيب لازم عليهم،^{٥٥٠} إذ الجوهر عندهم جنس.

- | | | | |
|-----|--|-----|--|
| ٥٤١ | س: زائدا. | ٥٣٣ | ل: اليها. |
| ٥٤٢ | ل: منقسم. | ٥٣٤ | ل: المميّز. |
| ٥٤٣ | س ل: نقض. | ٥٣٥ | ل: وهي. |
| ٥٤٤ | هو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن إسحاق الراوندي، نسب إلى راوند قرية إصفهان كان في البداية متكلماً معتزلياً ثم اتهم بالزندقة، توفي سنة ٢٩٨هـ/٩١٠ م. انظر: وفيات الأعيان لابن خلكان، ٢٧/١؛ ولسان الميزان لابن حجر، ٢٢٣/١. | ٥٣٦ | س: والسماوية. |
| ٥٤٥ | ل: من. | ٥٣٧ | ب: وارتضاه. |
| ٥٤٦ | ل - الخاصّ. | ٥٣٨ | س: الأوفى. وهو حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد الطوسي الغزالي، إمام عصره في العلوم المعقولة والمنقولة، ومن أشهر مصنفاته إحياء علوم الدين ونهايات الفلاسفة والمستصفي وغير ذلك. توفي سنة ١١١١/٥٥٥ م. انظر: الروافي بالوفيات للصفدي، ٢٧٤/١-٢٧٧؛ وطبقات الشافعية للسبكي، ٤/ ١٠١-١٨١. |
| ٥٤٧ | ل: المشاؤون. | ٥٣٩ | ل: وإن. |
| ٥٤٨ | ل: النفس. | ٥٤٠ | ل: علما ساوي. |
| ٥٤٩ | ل: نفوسا. | | |
| ٥٥٠ | ل: عليهما. | | |

ثم فرّعوا عليه حدوثها عند البدن، لأنّ تعدّد^{٥٥١} أفراد^{٥٥٢} النوع إنما يكون بالمادّة، ومادّة النفس البدن.
ثم قالوا: فإذا^{٥٥٣} استكملت البنية فيقتضي^{٥٥٤} لا محالة نفساً لعموم الفيض^{٥٥٥} ووجود الشرط،
فلا يتصل به أخرى، لأنّ كلّ واحد يجد^{٥٥٦} ذاته واحداً لا اثنين فيظل التناسخ.
الثالثة: إن^{٥٥٧} النفس تدرك الكلّي اتفاقاً والجزئي خلافاً للحكيمين^{٥٥٨} لأنّها^{٥٥٩} تحمل الكلّي على
الجزئي فيلزم^{٥٦٠} تصوّرهما.

قالوا: لو تخيلنا [٧٣و] مربّعاً مجنحاً^{٥٦٢} بمربعين^{٥٦٣} متساويين^{٥٦٤} فيتميزان^{٥٦٥} في الذهن
وليس امتيازهما بالماهية ولوازمها، فإذا بحسب المحلّ فينقسم، والنفس غير منقسمة.
ورّد بمنع الانطباع واحتمال أن تدرك^{٥٦٦} النفس بألة جسمانيّة.
الرابعة: قالوا: النفوس^{٥٦٧} لا تقبل العدم لأنّه غير ماديّة^{٥٦٨} وإلاّ لكانت^{٥٦٩} جسماً، وتقريره
وجوابه قد سلف.

ثمّ قالوا: بعد البدن لها^{٥٧٠} [أي للنفوس] سعادة أو شقاوة، لأنّها إن كانت عالمة بالله نقيه^{٥٧١} عن
الهيئات البدنيّة تلتذّ بتلك العلوم، لأنّ اللذة إدراك الملائم وإن كانت جاهلة تألّمت^{٥٧٢} بادراك جهلها
واشتياقها إلى إدراك تلك^{٥٧٣} المعارف مخلّدة، ويقولون^{٥٧٤} ﴿يا ليتنا [٧٣ظ] نرد ولا نكذب بآيات
ربنا ونكون من المؤمنين﴾^{٥٧٥} وإن بقيت فيها هيآت بدنيّة لعذبت^{٥٧٦} بمحتنها^{٥٧٧} إلى أن تزول.
واعلم أنّ ما قالوه وإن لم يقم عليه برهان لكنّه مؤيد بكثير من الآيات وأقاويل الأنبياء عليهم السلام.

الخامسة: قالوا: للنفس تعلق شديد بالبدن شبيه بالعشق فيفيض منها علي الأعضاء قوى مدرّكة
ظاهرة وهي الحواس الخمس، وباطنة وهي تدرك تصور^{٥٧٨} المحسوسات وهي الحس المشترك
وخزانة^{٥٧٩} الخيال وموضعها البطن المقدّم من الدماغ. وأخرى تدرك المعاني الجزئيّة وهي الوهم

- | | |
|--|-------------------------|
| ٥٥١ ل - تعدّد. | ٥٦٥ ب ل: يميّزان. |
| ٥٥٢ ل: انفراد. | ٥٦٦ ل: مربعين. |
| ٥٥٣ ب: وإذا؛ ل: إن. | ٥٦٧ ل: النفس. |
| ٥٥٤ ل: يقتضي؛ ب: نقيض. | ٥٦٨ س: مادّة؛ ل: مادى. |
| ٥٥٥ س: القفيض. | ٥٦٩ ل: كانت. |
| ٥٥٦ ب: أحد يحدد. | ٥٧٠ ل: إمّا. |
| ٥٥٧ ب ل - أنّ. | ٥٧١ ب: بيهية. |
| ٥٥٨ ل: حكيمين؛ ب: حكيمتين. ربما أراد المؤلف أفلاطون وأرسطو | ٥٧٢ ل: تألم. |
| من القدماء. | ٥٧٣ ل - الى ادراك تلك. |
| ٥٥٩ س: لا. | ٥٧٤ ل: وتقول. |
| ٥٦٠ ل: فلزم. | ٥٧٥ سورة الأنعام، ٦/٢٧. |
| ٥٦١ ل: قالوا. | ٥٧٦ س: تعذب؛ ل: يعذب. |
| ٥٦٢ ل: صحيحا. | ٥٧٧ س: لمحتنها. |
| ٥٦٣ ل: مربعين. | ٥٧٨ ب س: صورة. |
| ٥٦٤ ل - متساويين. | ٥٧٩ ب س: وخزانتها. |

وخزانة الحافظة ومقرّها^{٥٨٠} البطن المؤخر، ومتصرفة في الوسط [٨٣و] بما^{٥٨١} تركب الصور والمعاني وتسمى مفكرة إن أمرها العقل، ومخيلة إن استعملها الرهم، ومحركة طبيعية وهي^{٥٨٢} الغذائية والنامية والمولدة، وتخدمها الحاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة، واختيارية غضبية تدفع الضار، وشهوانية تجلب المنافع^{٥٨٣} العقلين والوهميين.

الفصل الثالث في العقول

قالوا: هم أعظم^{٥٨٤} الملائكة وأول المخلوقات، لأنه تعالى واحد لا يصدر عنه إلا واحد، وذلك إنما يكون جوهرًا^{٥٨٥} لأن^{٥٨٦} العرض لا يتقدم ولا يكون جسمًا لكونه^{٥٨٧} مركبًا من الهيولي والصورة،^{٥٨٨} ولا هيولي وإلا لكان علة للصورة فيكون قابلاً وفاعلاً،^{٥٨٩} [٨٣ظ] ولا صورة لأن الهيولي مؤثرة في تعيينها،^{٥٩٠} ولا نفساً لأن فعلها موقوف على الجسم فهو عقل، وله وجود من المبدأ الأول ووجوب بالنظر إليه وإمكان من ذاته. فيصير بذلك سبباً لعقل ونفس وفلك وهلمّ جرّاً إلى العقل العاشر الموكل على عالم العناصر المفيض^{٥٩١} لنفوسنا على أبداننا بإذن الله تعالى. والملهم لهم الخير الملقّب بالعقل الفعال، المدعوّ بالروح في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ﴾^{٥٩٢} فهذه العشرة إنما لاحت بالدليل، وأما الحصر فمما لا مجال للعقل فيه.

واعلم أنّ ضعف هذا الدليل بين لا سيما وقد ذكرنا فساد أكثر مقدماته، والله تعالى أعلم.^{٥٩٣}

٥٨٧ ب س: لآته.
٥٨٨ ل - من الهيولي والصورة.
٥٨٩ ب: قابلة وفاعلة.
٥٩٠ س: تعيينها.
٥٩١ ل: المقيض.
٥٩٢ سورة النبأ، ٨٣/٧٨.
٥٩٣ ب س - والله تعالى اعلم.

٥٨٠ ل: وموضعها.
٥٨١ ب - بما.
٥٨٢ ل: هي.
٥٨٣ ب س: النافع.
٥٨٤ س - أعظم.
٥٨٥ ل: للجوهر.
٥٨٦ س: إلا أنّ.

الكتاب الثاني [٩٣و] في ذات الله تعالى وصفاته^{٥٩٤} وأفعاله

وفيه أبواب:

الباب الأوّل في ذاته

وفيه فصول:

الفصل^{٥٩٥} الأوّل في العلم بوجوده

وفيه مسائل:

الأولى: في إبطال الدور والتسلسل في الأسباب. أمّا الدور فلأنّ صريح العقل يجزم بأنّ ما لم يوجد لم يؤثر، فلو أتر الشئ في مؤثره يلزم تقدّمه على مؤثره المتقدّم^{٥٩٦} عليه وهو محال. وأمّا التسلسل فلأنّه لو تسلسلت الممكنات إلى غير النهاية، فمجموع^{٥٩٧} ذلك يكون ممكناً لافتقاره إلى أجزائه، فله سبب مغاير له خارج عنه، إذ الداخِل لا يكون علة لنفسه ولا لعلته^{٥٩٨} فلا يكون علة مستقلة للمجموع، والخارج لا يكون ممكناً فينقطع.

[٩٣ظ] الثانية: في البرهان على وجوده. لا شكّ في وجود حادث، وكلّ حادث ممكن، وإلاّ لم يعدم ولم يوجد، فله سبب^{٥٩٩} مؤثر وذلك المؤثر لا محالة واجباً أو منتهياً^{٦٠٠} إليه لاستحالة الدور والتسلسل. ^{٦٠١} وأيضاً لا شكّ في وجود موجود وذلك إمّا واجب أو ممكن، والممكن لا بدّ له من سبب واجب ابتداءً أو بواسطة. ^{٦٠٢}

الثالثة: قال ^{٦٠٣} الحكماء: لا تعرف ^{٦٠٤} حقيقة الله تعالى. ^{٦٠٥}

وارتضاه حجّة الإسلام [الغزالي] لأنّ تصوّره غير بديهيّ اتفاقاً، واكتسابه بالحدّ محال.

وخالفهم المتكلّمون: وألزموهم بأنّ حقيقته ^{٦٠٦} وجوده عندهم، وهو معلوم.

^{٥٩٤} ل - وصفاته.

^{٥٩٥} س ل: - الفصل.

^{٥٩٦} ل: مقدّم.

^{٥٩٧} س: مجموع.

^{٥٩٨} ب: ولا لعله؛ ل - ولا لعلته.

^{٥٩٩} ب - سبب.

^{٦٠٠} ل: واجب أو منتهي.

^{٦٠١} س: أو التسلسل.

^{٦٠٢} ب: بوسط؛ س: بواسطة؛ ل: واسطة.

^{٦٠٣} ل: قالت.

^{٦٠٤} ل: نعرف.

^{٦٠٥} ل - تعالى.

^{٦٠٦} ل: أنّ حقيقة.

الفصل الثاني في تنزيهه تعالى

وفيه مسائل:

الأولى: إن حقيقته لا تماثل ٦٠٧ غيره، [٤٠٤ و] وإلا لكان اختصاصه بما ٦٠٨ به خالف غيره
لمخصص، ويلزم التسلسل.

قال الحكيم [ابن سينا]: وجوده كوجودنا لما سبق ونخالفه بأنه غير عارض، وإلا لافتقر ٦٠٩ إلى
مؤثر مباين فيكون الواجب ممكناً، أو ملاق هو ذاته ويكون إيجاد ٦١٠ حالة وجودها فتكون موجودة
مرتين ويعود الكلام ويتسلسل، أو حالة عدمها فيكون المعدوم مؤثراً، هذا خلف.
وأجيب بأن ذاته من حيث هي توجب الوجود، كما أن الماهية الممكنة ٦١١ تقبله من غير اعتبار
وجود ولا عدم.

الثانية: إنه ليس في مكان ولا ٦١٢ جهة خلافاً للكرامية، وإلا لكان مشاراً ٦١٣ إليه حساً، إذ لا نعني
بكونه ٦١٤ في المكان والجهة إلا هذا، فيما أن [٤٠٤ ظ] لا ينقسم فيكون في الصغر كالجوهر الفرد
وهم يحيلونه، أو ينقسم فيكون مركباً، والتركيب على الواجب محال، فثبت أنه ليس بجسم أيضاً.
ولا حال في شيء، إذ الحلول حصول الشيء في الحيز تبعاً لحصول المحل.

الثالثة: لا يقوم الحوادث بذاته تعالى خلافاً للكرامية، وإلا لصح ٦١٥ اتصافه به أزلاً، لأنه يكون
لازم ذاته، ٦١٦ فيلزم صحة وجود الحادث في الأزل، وهو محال.

قيل: صحة اتصافه، معناه أنه يصح ٦١٧ اتصافه به ٦١٨ إن أمكن.

قلنا: الاتصاف نسبة، فيتوقف إمكانه على إمكان المنسوب إليه.

قيل: لم يكن فاعل العالم في الأزل ولا عالماً، ٦١٩ بأنه موجود ثم صار.

قلنا: التغير في الإضافة.

الرابعة: إنه لا يتصف بالألوان والطعوم [٤٠٤ و] والروائح والآلام واللذات الحسية إجمالاً. وأما
اللذة العقلية فقد جوزها ٦٢٠ الحكماء، لأن من تصوّر كملاً في نفسه فرح به، وكماله أعظم الكمالات
فلا بعد ٦٢١ أن يلتذ به.

٦٠٧ ل: بمائل.

٦٠٨ ل: لما.

٦٠٩ ل: فيفتقر.

٦١٠ س ل: إيجابه.

٦١١ ب - الممكنة.

٦١٢ ل + في.

٦١٣ ل: مشار.

٦١٤ ل: معنى بأنه؛ ب: نعي بأنه.

٦١٥ ب: يصح.

٦١٦ ب: لأنها تكون لازمة ذاته.

٦١٧ ل + وجود.

٦١٨ ب: بها.

٦١٩ ل: عالم.

٦٢٠ س: جوزة.

٦٢١ ل: بعد من.

وردّ بأنّه حينئذ يجوز أن يتألّم بأن يعلم أن من الناس من أنكره،^{٦٢٢} أو اتّخذ له شريكاً أو^{٦٢٣} جسماً.

الفصل الثالث في توحيدهِ

قال الحكماء: لو فرض واجبان لاشتركا في الوجوب واختلفا في التعيّن فيلزم التركيب.
وقال المتكلّمون: لو فرض إلهان لاستوت الممكنات بالنسبة إليهما، فإنّما أن يقع بهما معاً وهو محال، أو بأحدهما فيلزم الترجيح بلا مرجّح، أو لا يقع بواحد فلا يوجد ممكن أصلاً.
وأيضاً فإذا أراد أحدهما حركة شيء، فإنّما أن يجوز [٤١ ظ] للآخر إرادة سكونه في تلك الحال فلتفرض.^{٦٢٤} وحينئذ إنّما أن يحصل مرادهما أو لا يحصل شيء منه وهو محال، أو يحصل مراد أحدهما فمن لم يحصل مراده يكون عاجزاً، وإن امتنعت فالمانع إرادة الآخر، وليس ذلك أولى من العكس.
وأيضاً يلزم العجز، والعاجز لا يكون إلهاً.^{٦٢٥} لا يقال يريدان الأصلح لأنّ الحسن والقبح العقليّ^{٦٢٦} باطل.

الباب الثاني في الصفات

وفيه فصلان:

[الفصل] الأوّل فيما تتوقّف^{٦٢٧} عليه أفعاله

وفيه مسائل:

الأوّل: إنه قادر. إذ لو كان موجّباً ولم يتوقّف تأثيره في العالم على شرط^{٦٢٨} حدث فيلزم^{٦٢٩} قدم العالم، وإن توقّف على وجوده [٢٤ و] فيلزم اجتماع حوادث لا نهاية لها^{٦٣٠} وهو محال، وإن توقّف على عدمه فيلزم^{٦٣١} حوادث لا أوّل لها وهو باطل، لأنّ جملة الحوادث إلى الطوفان إذا^{٦٣٢}

٦٢٢ ب س - يتصوّر من أنكره.

٦٢٣ س + حسيه.

٦٢٤ ل: فليفرض.

٦٢٥ ل - والعاجز لا يكون إلهاً.

٦٢٦ س: العقليّين.

٦٢٧ ل: يتوقّف.

٦٢٨ ل - شرط.

٦٢٩ ل: لزوم.

٦٣٠ ل: لهما.

٦٣١ ب - لا نهاية لها وهو محال وإن توقّف على عدمه فيلزم؛ ل:

لزم.

٦٣٢ س: إذ.

أطبق بما مضى إلى يومنا فإن لم يوجد في الثاني^{٦٣٣} ما ليس بإزائه شيء في الأول^{٦٣٤} يساوي^{٦٣٥} الزائد الناقص^{٦٣٦}، وإن وجد فهذا يقطع^{٦٣٧} الأول، والثاني إنما زاد عليه بمتناه فيكون متناهياً.

قيل: يختلف^{٦٣٨} لعدم إمكانه في الأزل.

قلنا: وجوده^{٦٣٩} ممكن.

قيل: الجملتان لم توجدا فلا توصفان^{٦٤٠} بالزيادة والنقصان.

قلنا: منقوض بالزمان.

قيل: معارض بوجوه:

الأول: إن^{٦٤١} المؤثر إن استجمع جميع الشرائط يجب الفعل وإلاّ لكان فعله تارة وتركه أخرى ترجيحاً بلا مرجح، وإن [٢٤ظ] لم يستجمع يمتنع الفعل.

وأجيب بأن شرط تأثير القادر تعلق إرادته وحينئذ يمتنع أن لا يقع الفعل.

الثاني: إن الاقتدار يتوقف على تميّز المقدور المتوقف على ثبوته فيلزم^{٦٤٢} الدور.

وردّ بأن الإيجاب كذلك والتمييز^{٦٤٣} في علم القادر.

الثالث: إن القدرة إن كانت قديمة يلزم قدم المقدور^{٦٤٤}، وإلاّ فيتسلسل.

وأجيب بأنّه لا بُد في أن يحصل في الحال التميّز^{٦٤٥} عن إيجاد الشيء في الاستقبال.

الثانية: إنّه تعالى عالم بكلّ المعلومات وإلاّ لكان قاصداً لإيجاد ما ليس بمعلوم وهو محال. واستدل بأنّ أفعاله متقنة فيكون عالماً، وعني بالإنقان^{٦٤٦} الترتيب العجيب المحكم، ونوقض^{٦٤٧} [٣٤و] بفعل الحيوان.

وردّ بأنّه ملهم بذلك عالم^{٦٤٨} به.

الثالثة: الجمهور على أنّ علمه وقدرته زائدان على ذاته، إلاّ أنّ الجبائين سمّاها عالميةً قادريّة.

٦٤١ ل - ان.

٦٤٢ ب ل: ويلزم.

٦٤٣ ل: التميز.

٦٤٤ ل: فيلزم قدمه.

٦٤٥ ب ل: التمكن.

٦٤٦ ل: الاتفاق.

٦٤٧ ل: نقض.

٦٤٨ ل: عالماً.

٦٣٣ ل: بالثاني.

٦٣٤ ب: فالأول.

٦٣٥ ل: تساوي.

٦٣٦ ل: والناقص.

٦٣٧ فقد انقطع.

٦٣٨ س: يحلف.

٦٣٩ ب + ساكناً؛ ل + ساكن.

٦٤٠ ل: فلم يوصف؛ س: فلا يوصفان.

والحكماء قالوا: ٦٤٩ علمه صور ٦٥٠ المعلومات القائمة بذاته، وهو مذهب أبو علي الحكيم، ٦٥١
أو بذاتها وهي المثل الأفلاطونية.

وقال المشاؤون: يتحد بذاته. وهو باطل، لأنّ المتّحدين إن بقيا فهما إثنان وإن بقي واحد وعدم
الآخر ٦٥٢ أو عدما ووجد ثالث فلا اتّحاد، لأنّ المعدوم لا يتحد بغيره.

قيل: لو قام ٦٥٣ بذاته ٦٥٤ لكان قابلاً وفاعلاً. ونسبة القبول بالإمكان ونسبة الفعل بالوجوب.
قلنا: بالإمكان العامّ فلا منافاة.

قيل: تنظم ٦٥٥ به الوحدة.

قلنا: الوحدة للذات [٤٣ظ] وتلك خارجة، فتحتمل الكثرة. ٦٥٦

الرابعة: اتّفقوا على أنّه تعالى حيّ.

فقال أبو الحسين والحكماء: معناه أنّه لا يستحيل عليه العلم.

وقال الباؤون: الحياة وصف زائد وإلا لكان تخصّيصه ٦٥٧ بالعلم بلا مرجّح.

وردّ بأنّ المرجّح الذات المتميّزة ٦٥٨ بنفسها. ونوقض ٦٥٩ بالحياة.

الخامسة: إنّّه مرید لما ثبت من كونه قادراً ولأنّ تخصّيص الحوادث بأوقاتها لا بدّ له من
مخصّص، وذلك ليس نفس العلم لأنّه تابع، ولا القدرة لأنّ شأنها ٦٦٠ التأثير وهو غير التخصّيص فهو
الإرادة.

قيل: لم لا يجوز أن يمكن فيه ويمتنع في غيره؟

قلنا: ٦٦١ إن أمكن لحاز ٦٦٢ أن يجب أيضاً فيستغني عن المؤثر، وأيضاً إن لم يوجد [٤٤و]

الوقت لم يؤثّر، وإن وجد يعود الكلام إليه.

وعرض بأنّ الإرادة إن تعلّقت لغرض يكون مستكملاً بغيره ناقصاً بذاته، أو لا لغرض فيلزم
الترجيح بلا مرجّح.

٦٤٩ س - الكثرة.

٦٥٧ ل: مخصّية.

٦٥٨ س + لا.

٦٥٩ ل: ونقض.

٦٦٠ ل: شملها.

٦٦١ ل: ولنا.

٦٦٢ ل: حاز.

٦٤٩ س ل: قالت.

٦٥٠ ل: صورة.

٦٥١ س - الحكيم؛ ب - أبو علي.

٦٥٢ ب: الذات الآخر.

٦٥٣ ب: قامت.

٦٥٤ ل: بذاتها.

٦٥٥ ب: ينظم؛ ل - تنظم.

وردَ بأنَّها توجب التعلُّق^{٦٦٣} لذاتها.
ثمَّ المعتزلة قالوا: إرادته محدثة لا في محلّ.
وقالت الكراميّة: محدثة في نفسه.
وردَ بأنَّ الإحداث يفترق إلى الإرادة فيلزم التسلسل.

الفصل الثانی فی باقی الصفات

وفیه مسائل:

الأولى: إنَّه تعالى سميع بصير لأنَّه يدرك الجزئیات فيكون مدرکاً للمسموعات والمبصرات، ولأنَّه حيّ والحيّ إن لم يتَّصف بهما يكون ناقصاً وهو إقناعي.

[٤٤ ظ] الثانية: إنَّه تعالى متكلم والمعتمد اتفاق الأنبياء عليهم السلام^{٦٦٤} وعدم احتياج نبوتهم إليه، وكلامه ليس بحرف ولا صوت بل هو المعنى القائم بالفس، المعبر عنه، المستمرّ الذي لا يتغيّر باختلاف الألسنة، المغاير للعلم والإرادة، فإنَّ الله أمر بأبي لهب بالإيمان مع علمه بأنَّه لا يؤمن وامتناع إرادته لما يخالف علمه.

والمعتزلة قالوا: كلامه ليس إلّا المسموع^{٦٦٥} وكونه متكلماً معناه أنَّه يوجد في أجسام مخصوصة.

الثالثة: ذهب الشيخ [أبو الحسن الأشعري] إلى أنَّه تعالى باقٍ بقاءً يقوم به. ونفاه القاضي [أبوالقاسم] وإمام الحرمين لأنَّه لو وجد لكان باقياً بقاءً، ويتسلسل.

قيل: حال الحدوث ما كانت باقية، [٥٤ و] ثمَّ صارت باقية^{٦٦٦}.

قلنا: منقوض بالحدوث.

الرابعة أثبت الشيخ [الأشعري] صفات أخرى: ^{٦٦٧} الاستواء واليد والوجه والعين سوى القدرة والوجود والبصر وعول على الظاهر.

والحفيّة^{٦٦٨} قالوا: التكوين صفة قديمة تغاير القدرة فإنَّها تؤثر في إمكان^{٦٦٩} المقدور والتكوين في وجوده.

^{٦٦٧} ل: آخر.

^{٦٦٨} أراد المؤلف الماتريدية أصحاب أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي (ت ٥٢٣٣/٤٤٤م) وتعتبر الماتريدية أحد أهم المدارس الكلامية لأهل السنة والجماعة. وهم يعرفون أيضاً

^{٦٦٣} س: التعلُّق.

^{٦٦٤} بس - عليهم السلام.

^{٦٦٥} ب ل: المسموعة.

^{٦٦٦} س - ثمَّ صارت باقية.

وردَ بأنَّ الإمكان بالذات فلا يكون بالغير.

وقد ثبت أنه تعالى مرثي^{٦٧٠} على معنى أنه يصحَّ أن ينكشف^{٦٧١} لعباده المؤمنين في الآخرة إنكشاف البدر المرثي خلافاً للمعتزلة، من غير ارتسام واتصال ومواجهة خلافاً للمشبهة والكرامية، أما الأول فدليلة النقل وأما الثاني [٥٤ ظ] فلتقدسه عن الجهة والمكان.

واستدلَّ بأنَّ الجسم مرثي^{٦٧١} لأننا نرى الطويل والعريض والطول ليس عرضاً، وإلا فقيامه إما بحجز واحد فيكون أكبر مقداراً فينقسم وهو محال،^{٦٧٢} أو^{٦٧٣} بأكثر فيقوم الواحد بالمتعدّد وهو محال. والعرض مرثي فالمصحح مشترك، والحدوث عدمي، فتعيّن الوجود وهو موجود فتصحَّ رؤيته. فقول: عليّة المرثي التأليف وهو عرض.^{٦٧٤}

قلنا:^{٦٧٥} الصّحة عدميّة فلا حاجة إلى سبب، سلّمنا لم قلت إن المصحح مشترك؟ فإنَّ المختلفين قد يشتركان في الحكم،^{٦٧٦} سلّمنا ما الدليل على الحصر؟ سلّمنا لم لا يصلح^{٦٧٧} الحدوث؟ وهو إن كان عدمياً فالصّحة. كذلك سلّمنا لكن [٦٤ و] لم لا تمتنع^{٦٧٨} رؤيته لفوات شرط أو وجود مانع.

الباب الثالث في أفعالها

وفيه مسائل:

الأولى: إنّه تعالى^{٦٧٩} قادر على كلّ^{٦٨٠} الممكنات، لأنَّ مصحح المقدورية^{٦٨١} هو^{٦٨٢} الإمكان المشترك، والموجب لقادريته^{٦٨٣} ذاته ونسبته إلى الجميع على السواء، فلو اختصّت بالبعض للزم^{٦٨٤} الترجيح بلا مرجح.

قال الحكماء: لا يصدر عنه إلا الواحد وقد سبق.

- باسم الحنفية لاتباعهم أبا حنيفة في الفقه والعقائد. ولد وعاش المازنري في قرية مازنري التابعة لمدينة سمرقند ويرجع نسبه إلى تلك القرية. انظر: الجواهر المضية في طبقات الحنفية، تأليف أبي محمد عبد القادر بن محمد بن نصر الله الحنفي المعروف بأبي الوفاء القرشي، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، دار هجر، القاهرة ١٤١٣/١٩٩٣، ٣/٣٦٠-٣٦١؛ وتاج التراجم في من صنف من الحنفية، تأليف أبي العدل زين الدين قاسم بن قطلوبوغا، تحقيق إبراهيم صالح، دار المؤمن، دمشق ١٤١٢/١٩٩٢، ٢٤٩-٢٥٠؛ والفوائد البهية في تراجم الحنفية، تأليف أبي الحسنات محمد عبد الحي اللكنوي، دار المعرفة، بيروت ١٣٢٤، ١٩٥.
- ٦٦٩ م: مكان.
٦٧٠ ل: ب: تذييب الله تعالى مرثي.
٦٧١ م: ينكشف.
- ٦٧٢ ب - وهو محال.
٦٧٣ م: و.
٦٧٤ ل: عرضي.
٦٧٥ ب: نزلنا.
٦٧٦ ل: لم يصح.
٦٧٧ م: لم يمتنع؛ لم تمتنع.
٦٧٨ ل: تعالى.
٦٨٠ ل: كل.
٦٨١ ل: المقدور.
٦٨٢ ب - هو.
٦٨٣ ل: للقادرية.
٦٨٤ ب م: يلزم.

والثبوتية^{٦٨٥} والمجوس^{٦٨٦} زعموا أنه لا يقدر على الشر وإلا لكان خيراً^{٦٨٧} شريراً والتزم.
والنظام قال: لا يقدر على القبح لأنه يدل على الجهل أو^{٦٨٨} الحاجة.
وأجيب بأنه لا قبيح^{٦٨٩} بالنسبة إليه، [٦٤ ظ] فإنه مالك يفعل ما يشاء.^{٦٩٠} وإن سلم فالامتناع
في^{٦٩١} الداعي دون القدرة.
والبلخي^{٦٩٢} قال: لا يقدر على مثل فعل العبد، لأنه طاعة أو سفه أو عبث.^{٦٩٣}
ف قيل: تلك اعتبارات عارضة للفعل بالنسبة^{٦٩٤} إليه.
وقال^{٦٩٥} أبو علي وابنه^{٦٩٦} لا يقدر على نفس مقدوره، وإلا لو أرادوه وكرهه العبد يلزم^{٦٩٧} وقوعه
ولا وقوعه للداعي والصارف.
وأجيب بأن غير المراد لا يقع إذا لم يتعلّق به إرادة أخرى.
الثانية: قال الشيخ [الأشعري]: فعل العبد واقع بقدرة الله تعالى.
وقال القاضي أبو بكر^{٦٩٨} كونه طاعة ومعصية بقدرة العبد.
وقال إمام الحرمين وأبو^{٦٩٩} الحسين والحكماء: أنه يوجد في العبد [٧٤ و] قدرة^{٧٠٠} وإرادة^{٧٠١}
توجبان^{٧٠١} الفعل.
والمعتزلة قالوا: العبد يوجد فعله باختياره.

٦٨٥ هم القائلون بأن العالم من أصلين أحدهما النور والآخر الظلمة،
ويزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان. وافتقرت الثبوتية إلى
ثلاثة طوائف أصلية: المانية، والديسانية، والمارقونية. انظر:
كتاب التوحيد، تأليف أبي منصور محمد بن محمد بن محمود
الماتريدي، تحقيق بكر طوبال أغلي ومحمد آروتشي، دار ،
أنقرة ١٤٢٣/٢٠٠٣، ٢٢٦٨-٢٢٦٩؛ وتمهيد الأوائل في تلخيص
الدلائل، تأليف قاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلائي،
تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت
١٤٠٧/١٩٨٧، ٧٨-٨٧؛ وتبصرة الأدلة، تأليف أبي المعين
ميمون بن محمد النسفي، تحقيق كلود سلامة، المعهد العلمية
الفرنسي، دمشق ١٩٩٠، ١٩٩٣، ٩٩-١١٨؛ والملل والنحل
للشهرستاني، ٢٤٤/١.
٦٨٦ ل: والمجوسية. وهم أثبتوا أصلين قديمين للعالم هما النور
والظلمة، ومسألهم كلها تدور حول قاعدتين: إحداهما بيان
سبب امتزاج النور بالظلمة، والثانية بيان سبب خيلاص
النور من الظلمة، وجعلوا الامتزاج مبدأ والخيلاص معادا. انظر:
كتاب التوحيد للماتريدي، ٢٦٣-٢٦٧؛ وتمهيد الباقلائي،
٨٧-٩٣؛ وتبصرة الأدلة للنسفي، ٩٣-٩٨؛ والملل والنحل
للشهرستاني، ٢٢٣-٢٢٣.
٦٨٧ ل- خيرا.
٦٨٨ ل: و.
٦٨٩ ل: قبح.
٦٩٠ ب: شاء.
٦٩١ س: من.
٦٩٢ هو أبو القاسم عبدالله بن أحمد بن محمود البلخي ويعرف
بالكعبي من بني كعب، أحد أئمة المعتزلة. وله آراء ومقالات
في الكلام انفرد بها، أقام في بغداد مدة طويلة وتوفي في بلخ
سنة ٣٢١٩/٩٣١ م. انظر: طبقات المعتزلة لابن المرتضى،
٨٨-٨٩؛ وتاريخ بغداد للخطيب البغدادي، ٣٨٤/٩؛ ولسان
الميزان لابن حجر، ٢٥٥/٣.
٦٩٣ ب: عيب.
٦٩٤ ل: بالنسبة.
٦٩٥ س: قال.
٦٩٦ ب - وابنه. هما أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي (ت.
٣٠٠/٩١٦ م) وابنه أبو هاشم عبد السلام بن محمد الجبائي
(ت. ٣٢١/٩٩٦ م) من معتزلة البصرة وانفردا عن أصحابهما
وبينهما بمسائل. انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي، ١٣٥-١٥٠؛
والملا والنحل للشهرستاني، ٧٨-٨٤؛ وطبقات المعتزلة لابن
المرتضى، ٨٠-٨٥، ٩٤-٩٦.
٦٩٧ س: يلزمه.
٦٩٨ ل- أبو بكر.
٦٩٩ س: أبو.
٧٠٠ ل: فكرة.
٧٠١ س ل: يوجبان.

وخطأهم بأنَّ العبد حال الفعل إن لم يمكنه الترك فمَجْبِرٌ ٧٠٢ وإن أمكنه فلا بدَّ للعبد ٧٠٣ من مَرَجِحٍ يوجب الفعل ولم ٧٠٤ يكن منه، وإلاَّ تسلسل، وأيضاً لو اختار لعلم تفاصيل فعله فيحيط بالسكنات المتخللة ٧٠٥ للحركة البطيئة ويعرف إجبارها، ٧٠٦ وأيضاً لو ناقض مراده مراد الله تعالى يلزم جمعهما أو رفعهما أو الترجيح بلا مَرَجِحٍ، لأنَّ القدرة على الغير لا تصلح ٧٠٧ مَرَجِحاً.

واحتجوا ٧٠٨ بأنَّه لو لم يكن مختاراً لما صح ٧٠٩ التكليف. وهو مشترك لأنَّ المأمور ٧١٠ عند استواء الداعي ومرجوحية داعية يمتنع ٧١١ وعند الرجحان ٧١٢ واجب. [٧٤ظ] وأيضاً إن كان معلوم الوقوع فيجب، وإلا فيمتنع. ومع هذا فإنه تعالى ﴿لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ ٧١٣ وبآيات أضاف الفعل إليهم ووعدهم به وأوعدهم عليه.

و عورض بنحو ﴿خالقكم وما تعملون﴾ ٧١٤ و﴿ختم الله على قلوبهم﴾ ٧١٥.

وأجيب بأنَّ ذلك من حيث هو كاسب فإنَّ عادته تعالى على خلق الفعل إذا صمَّ ٧١٦ العبد عزمه.

ف قيل: دليلكم قائم.

قلنا: البرهان يوجب إسناد الفعل إلى قدرته تعالى، والبديهة فرقت ٧١٧ بين فعلنا وفعل الجماد والمكروه فلزم ٧١٨ الجمع.

الثالثة: إنه تعالى مرید للكائنات من الخير والشر لأنه موجدها، ولأنَّه علم ممن ٧١٩ يموت على كفره عدم ٧٢٠ الإيمان ٧٢١ فلا يريد إيمانه لامتناعه.

واحتجَّت المعتزلة [٨٤و] بأنَّ الكفر غير مأمور به ٧٢٢ فلا يكون مراداً ولكان ٧٢٣ يجب الرضا به.

وأجيب بأنَّ الأمر قد يخالف الإرادة كأمر المختبر، ٧٢٤ والرضا إنما ٧٢٥ يجب بالقضاء لا بمتعلقه.

٧٠٢ س: فمَجْبِرٌ؛ ل: فمَجْبور.

٧٠٣ ل: للفعل.

٧٠٤ س: وإن لم.

٧٠٥ س ل: المتخللة.

٧٠٦ ب ل: حيازها.

٧٠٧ ب ل: يصلح.

٧٠٨ ل: احتجوا.

٧٠٩ ب س: القبح.

٧١٠ ب + به.

٧١١ س - عند استواء الداعي ومرجوحية داعية يمتنع و.

٧١٢ ل: رجحانه.

٧١٣ سورة الأنبياء، ٢١/٢٣.

٧١٤ سورة الصافات، ٢٧/٩٦.

٧١٥ سورة البقرة، ٢/٧؛ ب - و"ختم الله على قلوبهم".

٧١٦ ب: ضم.

٧١٧ ل: فرق.

٧١٨ ل: فيلزم.

٧١٩ ل: من.

٧٢٠ ل: اعلم.

٧٢١ ل + منه.

٧٢٢ ل - به.

٧٢٣ ب: ولو كان.

٧٢٤ ل: كما مرّ.

٧٢٥ س: بما.

الرابعة: الحسن والقبیح قد يراد بهما الكمال والنقصان وملائمة الطبع ومنافرته فيكونان عقليين، وقد يراد بهما تعلق المدح والذم والثواب والعقاب فيكونان شرعيين لأن ذلك محال عقلاً على أفعاله تعالى، وإلا لكان ناقصاً^{٧٢٦} بذاته مستكماً بغيره، وعلى أفعالنا لما ثبت من الاضطراب^{٧٢٧}.

احتجت المعتزلة بأن حسن العدل وقبح الظلم معلوم بالضرورة. قلنا: بمعنى الملائمة والمنافرة.

الخامسة: لا يجب على الله تعالى [٨٤ظ] شيء، إذ لا حاكم عليه.

والمعتزلة أوجبوا اللطف وهو أن يقرب العبد^{٧٢٨} إلى الطاعة.

فقيل: ذلك التقريب ممكن فيكون مقدوراً والثواب.

فقيل: العبادة لا تكافي^{٧٢٩} النعم السابقة والعقاب.

فقيل: حقّه وله^{٧٣٠} عفوّه، والأصلح في الدنيا.

فقيل: الأصلح للكافر الفقير أن لا يخلق.

السادسة: أنه لا تعلل أفعاله بالأغراض وإلا لكان ناقصاً^{٧٣١} مستكماً.

قالت المعتزلة: ما لا غرض فيه عبث، فيمتنع على الحكيم. قلنا: ممنوع.

السابعة: قال الحكماء: الموجود إما خير محض كالملائكة والأفلاك، أو^{٧٣٢} الخير غالب فيه كعالمنا،^{٧٣٣} فالمقتضى بالذات خيرٌ والشرّ بالتبع،^{٧٣٤} [٩٤و] فإن ترك الخير الكثير لأجل الشرّ القليل شرّ كثيرٌ.

٧٢٦ س: ناقصاً.

٧٢٧ ل: الاضطراب.

٧٢٨ ل: يقربه.

٧٢٩ ل: يكافي.

٧٣٠ ل: حقيقة فله.

٧٣١ س: ناقصاً.

٧٣٢ ل: و.

٧٣٣ ل: فعالمنا.

٧٣٤ ل: تبع.

الكتاب الثالث في النبوة وما يتعلق بها

وفيه ثلاثة أبواب:

الباب الأول في النبوة

وفيه مسائل:

الأولى: إنَّ محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ٧٣٥ رسول الله، لأنَّه ادَّعى النبوة وأظهر المعجزة وأتى ٧٣٦ بالقرآن وتحدى به ولم ٧٣٧ يعارض، وأخبر عن الغيب، ونقل عنه معجزات أخر وإن ٧٣٨ لم يتواتر كل واحد منها فالمشترك متواتر فيكون نبياً، لأنَّ الرجل إذا قام في محفل ٧٣٩ عظيم، وقال: إني ٧٤٠ رسول هذا الملك إليكم، ثم ٧٤١ سأل الملك أن يخالف عادته لتصديقه ففعل، اضطربنا ٧٤٢ إلى تصديقه ٧٤٣ ولم يندفع [٩٤ ظ] لاحتمال ٧٤٤ غيره، فكذا ههنا. ٧٤٥ وأيضاً فجميع سيره وصفاته ٧٤٦ المتواترة لا تكون إلا للأنبياء فيكون نبياً.

قالت البراهمة: ٧٤٧ كل ما حسنه العقل فمقبول وما قبحه فمردود وما ليس كذلك، ٧٤٨ فيحسن في محل الحاجة ويقبح في غيره فلا حاجة إلى الرسول.

قلنا: لبعثة الرسول فوائد، وهو أن يقرّر الحجج، ٧٤٩ ويميط الشبه، ويرشد إلى ما لا يجزم به العقل ٧٥٠ من البعث والحزاء، ويفصل ما حسنه العقل إجمالاً ليقطع ٧٥١ عذر المكلف، ويبيّن ٧٥٢ قواعد السياسة ليتم به أمر المعاش، ويعلم الصناعات الضرورية والنافعة ومنافع ٧٥٣ الأدوية وخصائص الكواكب [٥٠٥] وأحوالها، فإنها لا تحصل إلا بتجربة متطاولة ربما لا يكفي ٧٥٤ بها العمر ٧٥٥ إلى غير ذلك.

٧٣٥ ل: عليه أفضل الصلاة والسلام.

٧٣٦ ل: لأنه أتى.

٧٣٧ ب: وإن لم.

٧٣٨ ل: إن.

٧٣٩ ل: محل.

٧٤٠ ل: أتى.

٧٤١ ل: و.

٧٤٢ ب: اضطربنا.

٧٤٣ س: اضطرب إلى صدقه.

٧٤٤ ل: باحتمال.

٧٤٥ ل: وهذا هو.

٧٤٦ ل: والانبيا جمع صفاته وسيرته.

٧٤٧ هم الملحدون القائلون بنفي النبوة. اتسبوا إلى حكماء الهند. وبعض الناس يظنون أنهم سُموا براهمة لاتسايهم إلى إبراهيم

عليه السلام، وذلك خطأ. انظر: التمهيد للباقلاني، ١٢٦-١٥٦؛ وتبصرة الأدلة للسفي، ٤٤٤؛ والملل والنحل للشهرستاني،

٢/٣٥-٢٥٢.

٧٤٨ س + من حيث هو.

٧٤٩ س: الحج.

٧٥٠ ب: العقل به.

٧٥١ ل: وليقطع.

٧٥٢ ل: ويعين.

٧٥٣ ل: ومنازل.

٧٥٤ س ل: يفي؛ يفي بها يفي.

٧٥٥ ل: العمر بها.

قالت اليهود: لو كان شريعة^{٧٥٦} موسى عليه السلام ممّا تنسخ^{٧٥٧} للزم^{٧٥٨} أن يبين فيه^{٧٥٩} أنّه سينسخ^{٧٦٠} وإلاّ فإنّ بين^{٧٦١} فيه التأييد امتنع نسخه، وإلاّ فلاّ يثبت إلاّ مرّة وهو باطل، وحينئذ يلمّ نقله متواتراً كأصل الدين.

قلنا: بين إجمالاً وإنما^{٧٦٢} لم يتواتر لعدم التوفر على^{٧٦٣} نقله.

الثانية: رأى الحكماء أنّ نفس النبيّ صلّى الله عليه وسلّم^{٧٦٤} لقوتها وطهارتها عن الشواغل البدنية يظهر له في اليقظة ما يقع للنائم بأن يتصل^{٧٦٥} بالملائكة العظام، فيحكى منها المغيّبات^{٧٦٦} إلى الحسّ المشترك وهو الوحي،^{٧٦٧} وربّما يسمع كلاماً منظوماً من مشاهد [٥. ظ] يخاطبه فيما يفهمه^{٧٦٨} وغير ذلك وهو الكتاب. ويسلطة الله تعالى على مادّة الكائنات فيتصرّف فيها كما يتصرّف في بدنه، كما أخدمت^{٧٦٩} النار للخليل، ووقف البحر عن جريانه للكليم، وأبرئ^{٧٧٠} الأكمه والأبرص للمسيح،^{٧٧١} وانفجر الماء من بين أصابع الحبيب وهو المعجزة.

الثالثة: إنّ^{٧٧٢} الأنبياء معصومون عن الكفر والمعاصي، وإلاّ لوجب أتباعهم لقوله تعالى ﴿فاتبعوه﴾^{٧٧٣} ولكانوا^{٧٧٤} معذبين بأشدّ العذاب كما أوعده نساؤه^{٧٧٥} بقوله^{٧٧٦} ﴿يضاعف لها العذاب﴾^{٧٧٧} وكانوا^{٧٧٨} غير مقبولي الشهادة مستوجبين الذمّ.^{٧٧٩} وقد قال تعالى ﴿إنّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة﴾^{٧٨٠} [١٥ و] وجوز الصغائر سهواً.^{٧٨١} وقبل الوحي يمتنع^{٧٨٢} الكفر والإصرار على الذنب وإفشائه. وجوّز على التدور^{٧٨٣} كقصّة إحوة يوسف. وهنا مذاهب أخر لا تحدي^{٧٨٤} إيرادها.^{٧٨٥}

الرابعة: الكرامات جائزة خلافاً للمعتزلة،^{٧٨٦} والمعتمد قصّة مريم وأصف وأصحاب الكهف.^{٧٨٧}

ويتميّز عن المعجزة بتقديم التحدي.^{٧٨٨}

- | | |
|---|---|
| ٧٧٤ س: ويكون؛ ب: ويكونوا. | ٧٥٦ ل: شرع. |
| ٧٧٥ ل: نسايا. | ٧٥٧ ل: ينسخ. |
| ٧٧٦ س - بقوله. | ٧٥٨ ل: يلزم. |
| ٧٧٧ سورة الأحزاب، ٣٣/٣٠. | ٧٥٩ ب س - فيه. |
| ٧٧٨ س - وكانوا. | ٧٦٠ ل: ينسخ. |
| ٧٧٩ ل: للذمّ والإيذاء. | ٧٦١ ل: ستي. |
| ٧٨٠ سورة الأحزاب، ٣٣/٥٧. | ٧٦٢ ل - وإنما. |
| ٧٨١ ل: غير الصغائر الخسة. | ٧٦٣ ب س: إلى. |
| ٧٨٢ س: منع. | ٧٦٤ ل - صل الله عليه وسلّم؛ ب: عليه السلام. |
| ٧٨٣ ل: ويحوز على الدرّة. | ٧٦٥ ل: التام تتصل. |
| ٧٨٤ ب: يحدي. | ٧٦٦ س: المغيّبات. |
| ٧٨٥ ل + والفضيلة من الخوارج جوّزوا المعاصي عليهم واعتقدوا أنّ كلّ معصية كفر. وآخرون جوّزوا الكفر نقيّة بل أوجبوه. والحشوية جوّزوا الإقدام على الكبائر مطلقاً. وقوم منعوا من تمسّدها وجوّزوا تعمد الصغائر. | ٧٦٧ ب: الوجه. |
| ٧٨٦ ب + والأستاذ. | ٧٦٨ ل: يهيمه. |
| ٧٨٧ ل - وأصحاب الكهف. | ٧٦٩ ب ل: انخرمت. |
| ٧٨٨ ل: بالحدى. | ٧٧٠ ب ل: وأبرأ. |
| | ٧٧١ س: المسيح. |
| | ٧٧٢ ل - إنّ. |
| | ٧٧٣ سورة الأنعام، ١٥٣/٦. |

الخامسة: [استدل] السنيون على أن الأنبياء أفضل من الملك، متمسكين بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ﴾^{٧٨٩} و﴿وَأَنى فَضَلْتُمْ﴾^{٧٩٠} وقوله عليه السلام: «أفضل العبادة أحمرها وعبادة البشر أشقّ لقيام الصارف»^{٧٩٢}.

وعورض بقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكِينَ﴾^{٧٩٣} وقوله: ﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ﴾^{٧٩٤} [١٥ ظ] [و] ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾^{٧٩٥} وتحقيق ذلك في^{٧٩٦} المبسوطات.

الباب الثاني في الحشر والجزاء

١ وفيه مسائل:

الأولى: إنّه يجوز إعادة المعلوم خلافاً للحكماء والكرامية والبصري من المعتزلة،^{٧٩٧} إذ^{٧٩٨} لو امتنع وجوده بعد العدم لذاته أو للوازمه^{٧٩٩} لا تمتنع ابتداءً، وإن امتنع لعارض لأمكن عند مفارقتة.

قيل: ^{٨٠٠} المعلوم نفي فلا يحكم^{٨٠١} عليه.

قلنا: ذلك حكم^{٨٠٢}.

قيل: لو وقع لم يتميّز عن مثله المبتدأ معه.

قلنا: يتميّز^{٨٠٣} بالشخص لا محالة.

قيل: لو أمكن لأمكن إعادة وقته الأول معه، فيكون مبتدأ معاداً.

قلنا: يكون^{٨٠٤} مبتدأ لو أعيد ذلك الوجود.

الثانية: أجمع المليون^{٨٠٥} على أنه تعالى يحيى الأبدان لأنه [٢٥ و] ممكن، لأن تلك الأجزاء لذاتها قابلة للجمع،^{٨٠٦} والله تعالى عالم بأجزاء كل شخص على التفصيل، قادر على جمعها وإيجاد الحياة فيها ثانياً، والصادق أخبر عنه فإنه ثبت بالتواتر أنه صلى الله عليه وسلم^{٨٠٧} كان يثبت المعاد

٧٨٩ سورة آل عمران، ٣٣/٣.
٧٩٠ سورة البقرة، ٤٧/٢، ١٢٢.
٧٩١ ل: الصلاة والسلام.
٧٩٢ لم أجد هذا الحديث في المراجع.
٧٩٣ سورة الأعراف، ٢٠/٧.
٧٩٤ سورة النساء، ١٧٢/٤.
٧٩٥ سورة يوسف، ٣١/١٢.
٧٩٦ س ل: ألى.
٧٩٧ ب س - خلافاً للحكماء والكرامية والبصري من المعتزلة.
٧٩٨ ل: لنا.
٧٩٩ س: لوازمه.
٨٠٠ ل: قيل.
٨٠١ س: محكم.
٨٠٢ ل - حكم.
٨٠٣ ب: يتميّز.
٨٠٤ ل - يكون.
٨٠٥ س: إجماع الملتين.
٨٠٦ س + والحياة.
٨٠٧ ب - صلى الله عليه وسلم.

البدن، وإليه أشار حيث قال: ﴿قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم﴾^{٨٠٨}، وتام السورة دفع لزيغ الطاغين فيه، فليقتنع^{٨٠٩} به.

واعلم أنه لم يثبت أن الله^{٨١٠} تعالى يعدم الأجزاء ثم يعيدها، والتمسك بنحو قوله تعالى ﴿كلّ شئ هالك﴾^{٨١١} ضعيف، لأن التفريق يكفي للهلاك.

الثالثة: الجنة والنار مخلوقتان لقوله تعالى ﴿أعدت للمتقين﴾^{٨١٢} ونحوه.

قيل: في الأفلاك أو [٢٥ظ] العناصر أو الخارج عنهما.^{٨١٣} والأول باطل لأن الأفلاك لا تقبل^{٨١٤} الخرق. والثاني قول بالتناسخ. والثالث يوجب الخلاء.

قلنا:^{٨١٥} الدليل على امتناع الخرق مقدوح، وإن سلم فنحليه على العرش، ونحن^{٨١٦} لا نقول به، والجنة ربما يحتمل أن تكون تحته أو خارجاً عنه^{٨١٧} ومنع الخلاء ممنوع.

الرابعة: إن عذاب القبر والصراط والميزان وإنطاق الجوارح وتطائر الكتب وأحوال الجنة والنار حقّ لإمكانه، وإخبار الصادق عنه.

الخامسة: إنه لا يخلد مسلم في النار لقوله تعالى ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾^{٨١٨}، ولا يرى إلا بعد الخروج منها، وقوله [٣٥و] تعالى ﴿إن الله لا يغير أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾^{٨١٩}، وأيضاً الإجماع على أنه عفو وذلك إنما يتحقق بإسقاط العذاب.

والمعتزلة^{٨٢٠} يوجبون ترك^{٨٢١} العذاب على الصغائر قبل التوبة وعلى الكبائر بعدها.

السادسة: الإيمان في الشرع هو تصديق ما جاء به المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم،^{٨٢٢} ولو دخل^{٨٢٣} العمل فيه لم يقيد بالطاعة لقوله تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾^{٨٢٤}، ولا بالمعصية لقوله عز وجل: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾^{٨٢٥} لكونه تكراراً ونقضاً،^{٨٢٦} والكفر بإزائه وقد يراد به العمل أيضاً لأنه من مؤكّداته لقوله صلى الله عليه وسلم^{٨٢٧} «الإيمان [٣٥ظ] بضع وسبعون شعبة، أفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق».^{٨٢٨} وعلى هذا يزيد وينقص لا على الأول.

٨٠٨ سورة يس، ٧٩/٣٦.

٨٠٩ ل: وليقتنع.

٨١٠ ل: أنه.

٨١١ سورة القصص، ٨٨/٢٨.

٨١٢ سورة آل عمران، ١٣٣/٣.

٨١٣ س: عنيا.

٨١٤ س: الفلك لا يقبل.

٨١٥ س - قلنا.

٨١٦ ل + ولكن.

٨١٧ ل + النار تحت الارضين.

٨١٨ سورة الزلزالي، ٧/٩٩.

٨١٩ سورة النساء، ١١٦/٤.

٨٢٠ ل: والمعتزلون.

٨٢١ ل - ترك.

٨٢٢ ب س - محمد صلى الله عليه وسلم.

٨٢٣ ل: وأدخل.

٨٢٤ سورة البقرة، ٢٥/٢.

٨٢٥ سورة الأنعام، ٨٢/٦.

٨٢٦ ب س: تكريراً أو نقضاً.

٨٢٧ ب: عليه السلام.

٨٢٨ سنن ابن ماجه، المقدمة ٩. وورد في سنن أبي داود، السنة

٤١٤ وسنن النسائي، الإيمان وشرائعه ١٦ بلفظ: «الإيمان بضع

وسبعون باباً» الحديث.

والمعتزلة لما جعلوه لمجموع^{٨٢٩} الاعتقاد والإقرار والعمل، سمّوا من أخلّ بالأوّل منافقاً وبالثنائي كافراً وبالثلث فاسقاً وما سواه مؤمناً.^{٨٣٠}

الباب الثالث في الإمامة

وفيه مسائل:

الأولى: إنّه لا بدّ من رئيس قاهر يأمر بالطاعات ويردع عن المعاصي ويدبرأ بأس الظلمة^{٨٣١} عن المستضعفين فيجب نصبه.

والإمامية^{٨٣٢} أوجبوا على الله تعالى لكونه لطفاً، وقد عرفت أن لا واجب عليه، وإن سلّم فيحتمل أن يتضمّن [٤٥ و] ضرراً لا يعرفه^{٨٣٣} فلا يكون لطفاً.

والإمامة تحصل إمّا بتنصيب من قبله وتقويضه أو باتّفاق أهل الحلّ والعقد.

الثانية: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلّم أبو بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان ثمّ علي رضي الله عنهم. قالت الشيعة: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلّم عليّ. وقالت الخطائية: هو عمر. وقالت العباسية: هو العباس، والحقّ هو الأوّل^{٨٣٤} وإلا لحاربهم عليّ كما^{٨٣٥} حارب معاوية، لأنّ الرضى بالظلم ظلم.

قيل: أعرض تقيّة. قلنا: كيف^{٨٣٦} وكان أكثر صنائيد قريش معه كالعبّاس والحسن والحسين والزبير وأبي سفيان وحملوه على الطلب والمحاربة، والأنصار نازعهم أبو بكر ومنعهم الخلافة. ولأنّه قال صلى الله عليه وسلّم: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثمّ تصير ملكاً عضواً»،^{٨٣٧} وكان خلافة الشيخين ثلاث عشرة^{٨٣٨} سنة، [٤٥ ظ] وخلافة عثمان إثنتي عشرة^{٨٣٩} سنة، وخلافة عليّ خمس سنين، فهذا^{٨٤٠} دليل ظاهر على صحّة خلافتهم.

الثالثة^{٨٤١}: يجب تعظيم الصحابة والكفّ عن الطعن فيهم، فإنّ الله تعالى مدحهم وأثنى عليهم ورضي الله عنهم ورضوا عنه،^{٨٤٢} والله اعلم.^{٨٤٣}

^{٨٢٩} ل: المجموع.

^{٨٣٠} ل: وبالثنائي والثالث فاسقاً وما سمّوهم مؤمنين.

^{٨٣١} س: المظلمة.

^{٨٣٢} هي فرقة من الشيعة، ولا يعدون من الغلاة. قالوا: لا يوجد في الدين والإسلام أمر أهمّ من تعيين الإمام. وانقسموا إلى خمس عشرة فرقة. انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي، ٣٦؛ والسلسل والنحل للشهرستاني، ١٦٢/١-١٦٥.

^{٨٣٣} س: لا يعرفه؛ ل: لا معرفة.

^{٨٣٤} ب س - رضي الله عنهم. قالت الشيعة: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلّم عليّ. وقالت الخطائية: هو عمر وقالت العباسية: هو العباس والحقّ هو الأوّل.

^{٨٣٥} ل: ما.

^{٨٣٦} ل - كيف.

^{٨٣٧} سنن أبي داود، كتاب السنة، ٤٨ سنن الترمذي، كتاب الفتن،

٤٨؛ مسند أحمد بن حنبل، ٢٧٣/٤، ٥٠/٥.

^{٨٣٨} ثلاثة عشر.

^{٨٣٩} ل: ثلاثة عشر.

^{٨٤٠} ل: وهذا.

^{٨٤١} س: المسئلة الثالثة.

^{٨٤٢} أضاف المؤلف إلى قوله تعالى: ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾

في سورة المائدة، ١١٩/٥.

^{٨٤٣} ب ل - والله اعلم؛ ل + اللّيم امتأ على محبتهم واحشرونا في

زمرتهم وصلى الله على سيّدنا محمّد وصحبه وسلّم.

والمعتزلة لما جعلوه لمجموع^{٨٢٩} الاعتقاد والإقرار والعمل، سمّوا من أخلّ بالأوّل منافقاً وبالثنائي كافرأً وبالثلث فاسقأً وما سواه مؤمناً^{٨٣٠}.

الباب الثالث في الإمامة

وفيه مسائل:

الأولى: إنّه لا بدّ من رئيس قاهر يأمر بالطاعات ويردع عن المعاصي ويدبرأ بأس الظلمة^{٨٣١} عن المستضعفين فيجب نصبه.

والإمامية^{٨٣٢} أوجبوا على الله تعالى لكونه لطفأً، وقد عرفت أن لا واجب عليه، وإن سلّم فيحتمل أن يتضمّن [٥٤٥] ضرراً لا يعرفه^{٨٣٣} فلا يكون لطفأً.

والإمامة تحصل إمأ بتنصيب من قبله وتفويضه أو باتّفاق أهل الحلّ والعقد.

الثانية: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلّى الله عليه وسلّم أبو بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان ثمّ علي رضي الله عنهم. قالت الشيعة: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلّى الله عليه وسلّم عليّ. وقالت الخطائية: هو عمر. وقالت العبّاسية: هو العبّاس، والحقّ هو الأوّل^{٨٣٤} وإلا لحاربهم عليّ كما^{٨٣٥} حارب معاوية، لأنّ الرضى بالظلم ظلم.

قيل: أعرض تقيّة. قلنا: كيف^{٨٣٦} وكان أكثر صناديد قريش معه كالعبّاس والحسن والحسين والزيبر وأبي سفيان وحملوه على الطلب والمحاربة، والأنصار نازعهم أبو بكر ومنعهم الخلافة. ولأنّه قال صلّى الله عليه وسلّم: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثمّ تصير ملكأً عضوضأً»،^{٨٣٧} وكان خلافة الشيخين ثلاث عشرة^{٨٣٨} سنة، [٥٤٥] وخلافة عثمان إثنتي عشرة^{٨٣٩} سنة. وخلافة عليّ خمس سنين، فهذا^{٨٤٠} دليل ظاهر على صحّة خلافتهم.

الثالثة: ^{٨٤١} يجب تعظيم الصحابة والكفّ عن الطعن فيهم، فإنّ الله تعالى مدحهم وأثنى عليهم ورضي الله عنهم ورضوا عنه،^{٨٤٢} والله اعلم.^{٨٤٣}

^{٨٢٩} ل: المجموع.

^{٨٣٠} ل: وبالثنائي والثالث فاسقأً وما سموهم مؤمنين.

^{٨٣١} س: المظلمة.

^{٨٣٢} هي فرقة من الشيعة، ولا يدعون من الغلاة. قالوا: لا يوجد في الدين والإسلام أمر أهمّ من تعيين الإمام. وانقسموا إلى خمس عشرة فرقة. انظر: الفرق بين الفرق للبيدادي، ٣٦؛ والملل والنحل للشهرستاني، ١٦٢/١-١٦٥.

^{٨٣٣} س: لا يعرفه؛ ل: لا معرفة.

^{٨٣٤} ب س - رضي الله عنهم. قالت الشيعة: الإمام الحقّ بعد رسول الله صلّى الله عليه وسلّم عليّ. وقالت الخطائية: هو عمر وقالت العبّاسية: هو العبّاس والحقّ هو الأوّل.

^{٨٣٥} ل: ما.

^{٨٣٦} ل - كيف.

^{٨٣٧} سنن أبي داود، كتاب السنة، ٤٨ سنن الترمذي، كتاب الفتن،

^{٤٤٨} مسند أحمد بن حنبل، ٢٧٣/٤، ٥٠/٥.

^{٨٣٨} ثلاثة عشر.

^{٨٣٩} ل: ثلاثة عشر.

^{٨٤٠} ل: وهذا.

^{٨٤١} س: المسئلة الثالثة.

^{٨٤٢} أضاف المؤلف إلى قوله تعالى: ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾

في سورة المائدة، ١١٩/٥.

^{٨٤٣} ب ل - والله اعلم؛ ل + اللهم امتأ على محبّتهم واحشرونا في

زمرتهم وصلّى الله على سيّدنا محمّد وصحبه وسلّم.