

# Hz. Peygamber'in Talim Ettiği Cinsî Hayatın Tabiatı

Şemsettin KIRIŞ\*

“The Nature of Sexual Life In-  
structed by the Prophet”

**Abstract:** In order to understand the spiritual, social and educational implications of sexuality, it is necessary to delve into its nature. When we delve into the nature of sexuality, we see two dimensions: visual and actual/lived sexuality. This study Hz. It has been revealed that in the sexuality taught by the Prophet, these two dimensions were taken into account in accordance with the reality. Our study also included a discussion about the illusions created by visual sexuality. The approach to educating young generations about sexuality should also be correct. When problems arise with mental and physical health, it should be focused on understanding the truth, not on coping. Unfortunately, studies that really delve into the truth of sexuality are very few. Perhaps understanding sexuality is understanding God. Sexuality is a window of truth about being and existence. Hz. Muhammad explained sexuality as integrated with human nature. Hz. The generation of companions, who were the closest followers of the Prophet, not only put his entire life under a magnifying glass, but also his sexual life. Not only did they freely ask about sexuality-related issues, they also followed his sexual life in a legitimate manner. The difference of this study from studies on sexuality in the basic field of Theology is its emphasis on the nature of sexuality in the light of hadiths. Raising awareness about actual sexuality is also among the goals of this study. Sexuality, which is within the field of legitimacy created by religion, does not produce visuality and its most important feature is that it is "actual/lived". In sexual education to be given to young people, the divinity inherent in religion and sexuality should be examined. It is doubtful that mixed socialization, where divine standards of dress are disregarded, offers stable sexuality. Natural sexuality is sexuality that is "lived" within the boundaries of the creator who gives the feeling of reproduction. It is an unrealistic perception that total and satisfying sexuality in friendship is greater than total and satisfying sexuality in marriage.

**Citation:** Şemsettin KIRIŞ, “Hz. Peygamber'in Talim Ettiği Cinsî Hayatın Tabiatı” (in Turkish), *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, XXI/2, 2023, pp. 233-263.

**Keywords:** Hz. Mohammed, Hadith, Sexuality, Visual Sexuality, Actual Sexuality, Sexual Education.

---

\* Doç. Dr. Kastamonu Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Hadis, KASTAMONU,  
semsettinakis@gmail.com

ORCID: 0000-0002-1226-9811

Geliş: 03.09. 2023

Yayın: 31.12.2023

## I. Giriş

İslam'ın cinsellik tasavvurunun anlaşılması modern zamanlarda karşılaştığımız bir problemdir. Her konu ve hüküm gibi cinsellik te belirli bir yasaya göre gerçekleşmektedir ve bu yasa ilahi plan ve programda kayıtlıdır. Kur'an ve kitâb kelimelerinin yan yana geldiği şu âyet bizi, tilâvet ettiğimiz Kur'an ile birlikte ilahî yasalara ait bilgi ve kayıt anlamında el-kitâb kelimesini de düşünmeye sevk etmektedir:

“طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ”/Ta, sin. Bu, Kur'an'ın ve aşikâr olan Kitabın (Hakkı bâtıldan ayıran, ahkâm beyan eden Kitabın veya Levh-i Mahfuz'un) âyetleridir.<sup>1</sup> el-Kitâb, içinde bilmediğimiz yasaların da saklı bulunduğu ilâhî yasadır. Hayat, ölüm, evlilik, boşanma, ticaret, hukuk ve aklımıza gelebilecek her konu ilahi bir yasaya göre gerçekleşmektedir. İçinde bu hususa da işaretin bulunması sebebiyle Kur'an'a da el-kitâb denilmiştir:

“وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ”/Biz sana Kitabı ancak ihtilâf ettikleri şeyi (Tevhit, kader, mi'at, ahkâm gibi) onlara beyan etmek, mü/minlere de hidayet ve rahmet olmak üzere inzal ettik.<sup>2</sup> Bununla birlikte Kur'an ve el-Kitâb'ın birbirinin tıpkısı ve aynıysa olduğunu söyleyemeyiz:

“وَمَنْ حُجَّ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتْ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ”/Allah dilediğini mahveder, dilediğini de ispat eder. O/nun nezdinde ana Kitap (hiçbir şeyi bozulmayan Kitap, Levh-i Mahfuz veya Allah'ın ilmi) vardır.<sup>3</sup>

“وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ”/Gökte, yerde, gizli, kapalı hiçbir şey yoktur ki açık Kitap olan Levh-i Mahfuz'da bulunmasın.<sup>4</sup> Allah Teâlâ insanı erkek ve kadından yaratmış ve insan neslinin çoğalmasını ve aralarında akrabalığı murad etmiştir. Kur'an-ı Kerim'de Allah'a karşı sorumlulukla akrabalık nizamına karşı sorumluluk birlikte dile getirilmiştir:

“... وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ”/Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğunuz Allah'a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riayetsizlikten de sakının.<sup>5</sup> Yaşadığımız hayatı anlamlı kılan var oluşumuzu bize ikram edenle münasebetimizdir. İnsanın varoluşu ile ilgili felsefe ve bilimin bir mesai ve gayretinden söz etmek uygundur. her şey bir kitaba göre planlanmış ve saklanmıştır. Her canlı için bir müstekar/مستقر ve müstevda/مستودع söz konusudur. Ancak hepsi bir programda ve bir kitabda yazılıdır.

“وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ”/Yeryüzünde kimildayan hiçbir canlı yoktur ki rızkı Allah'ın üzerine olmasın. Allah onların halen bulunduğu yeri de emanet olarak konulacağı yeri de bilir; hepsi

<sup>1</sup> en-Neml 27/75 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

<sup>2</sup> en-Nahl 16/64 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

<sup>3</sup> er-Ra'd 13/39 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

<sup>4</sup> en-Neml 27/75 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

<sup>5</sup> Kur'an Yolu Meâli (Ankara: Diyanet İşleri Başkanlığı, 2017), en-Nisâ 4/1.

apaçık kitapta vardır.<sup>6</sup> İbn Atıyye el-Endelüsi (ö. 541/1147)'ye göre müstekar erkeğin sulbü müstevda' da anne rahmidir.<sup>7</sup> Helâl dairede cinsî münasebetin imanla ilgili bulunmaktadırlar. Hz. Peygamber'in cinsellikle ilgili tüm uygulamalarında helâlden bir âile hayatı yaşama ve nesebin sübutuna büyük önem verilmiştir. "...İyice temizlendiklerinde onlara Allah'ın emrettiği şekilde yaklaşın. Allah çok tövbe edenleri sever ve içi dışı temiz olanları sever. /... فَأَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ قَوْمٍ فَأَتَاهُمُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ" âyetinde geçen "مُتَطَهَّرِينَ" kelimesi sadece hayızdan temizlenen demek değildir. Aynı zamanda iffetli olan, zinadan uzak kalan demektir. Bursevî bu kelimeye " fuşiyattan ve maddi pisliklerden temiz ve pâk olanlar" şeklinde mânâ vermiştir.<sup>8</sup>

İslam'ın cinsellik teorisinde kendine özgüdür. Nikâhın dini bir boyutu bulunmaktadır. "...Onlar sizin için örtü, siz de onlar için örtüsünüz/ هُنَّ لِيَاسٍ لَكُمْ / وَأَنْتُمْ لِيَاسٍ لَهُنَّ" ibaresinin geçtiği âyetle ilgili Taberî, nikahlı kadın ve erkeğin uyku esnasında bir örtünün altında tenlerinin birbirine değmekte oluşuna işaret olduğunu söylemiştir.<sup>9</sup> Nikâh akdi taraflara cinsî münasebet meşruiyeti getirmektedir. Bununla birlikte nikâh akdinin yapılamayacağı kimseler vardır. Erkek, annesi, kızı, kız kardeşi, halası, erkek kardeşinin kızı ve kız kardeşinin kızı ile evlenememektedir.<sup>10</sup> Nesep yoluyla haram olanların dışında, gelin, damat, üvey kız ve üvey oğul gibi hısımlık yoluyla haram kılınanlar da vardır. Bütün bunlar cinsî hayata getirilmiş ilahi sınırlardır. Bundan dolayı nikâh beşerî bir iştir, dini bir boyutu yoktur denilemez. Kişinin nikâh akdi yapamacağı kimseler de vardır. Bir âyette şu emir geçmektedir: "Allah'ın sizin için takdir ettiği şeyi talep edin/ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ" <sup>11</sup>âyetin siyâkını incelediğimizde meşru dairede hanımı ile cinsî birleşmenin emredildiğini görüyoruz. "Allah'ın sizin için takdir ettikleri/ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ" ibaresini "Allah'ın koyduğu sınırlar dâhilinde meşru cinsî birleşme yapın" şeklinde anlamamızı destekleyecek husus şudur: " /ketebe" fiili ilahi takdiri ifade ettiği gibi ilahi sınırları da ifade etmektedir. Şu âyet de doğal cinselliğe işaret etmektedir:

"...فَإِذَا تَطَهَّرْتَ فَأَتَاهُمْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ" Özel halden temizlendikleri vakit hanımlarınızla Allah'ın emrettiği yerden ilişkiye girin. Zira Allah çok tevbe edenlerle çok temizlenenleri sever."<sup>12</sup> "Allah'ın emrettiği yer" mücmel ibaresini aşağıdaki âyet açıklamaktadır:

<sup>6</sup> Hûd 11/6.

<sup>7</sup> Ebû Muhammed Abdülhak b. Gâlib b. Abdîrrahmân b. Gâlib el-Muhâribî el-Gırnâtî İbn Atıyye el-Endelüsi - thk. Abdüsselâm Abdüşşâfi Muhammed, *el-Muharraru'l-vecîz fi tefsiri'l-kitâbi'l-aziz* (Beyrut: Dâru'l-kütübî'l-ilmîyye, 1422), 3:151.

<sup>8</sup> İsmail Hakkı Bursevî, *Rûhu'l-beyân* (Dâru ihyâi türâsî'l-arabbiyy, ts.), 1:284.

<sup>9</sup> İbn Cerîr et-Taberî, *Câmiu'l-beyân fi te'vîli'l-Kur'ân* (Beyrut: Muessesetu'r- risâle, 2000), 3:489.

<sup>10</sup> en-Nisâ 4/23.

<sup>11</sup> el-Bakara 2/187.

<sup>12</sup> el-Bakara 2/222.

“نَسَاؤُكُمْ حَزْتُ لَكُمْ فَأَتُوا حَزْنَكُمْ أَنِي شِئْتُمْ وَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ/Kadınlarınız sizin tarlanız gibidir. Tarlanıza istediğiniz yerden girin.”<sup>13</sup> Kadının makadı hars( tarla) olarak nitelendirilemez.<sup>14</sup> Taberî bu âyetin tefsiri ile ilgili şunu söylemiştir: Hayızlı zamanlarda yasaklanan yerden hayız dışı zamanlarda hanımlarınızla birleşin.<sup>15</sup> “الْمُطَهَّرِينَ” sadece temizlenenler demek değil, aynı zamanda helal dairede cinsel hayat yaşayanlar demektir. (kendiniz için ileriye hazırlık yapın/ وَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ ) ibaresinin burada getirilmesinin anlamı ne olabilir. Bu ibarenin geçtiği yerlerde daha ziyade âhiret için hazırlanma tavsiyesi bulunmaktadır. Mesela;

“وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا/Kendiniz için önceden ne iyilik hazırlarsanız Allah katında onu bulursunuz; işte bu daha iyidir ve mükâfatı daha büyüktür.”<sup>16</sup> âyetinde dünya hayatında yapılan iyiliklerin karşılığının âhirette görüleceği ifade edilmiştir. Bu ibârenin “cinsî münasebet esnasında hanımınıza iyi davranın” anlamına gelebileceği de belirtilmiştir.<sup>17</sup> “Cinsellik ile ilgili olarak helâl dâirede bir hayat yaşayarak âhiret için azık biriktirin, hazırlık yapın” anlamına gelebilir. Taberî, İbn Abbas’ın bu ibareyi “cinsî münasebete başlamadan besmele çekmek” olarak anladığını belirtmiştir.<sup>18</sup> İbn Abbas’dan gelen bir rivayette Hz. Peygamber “kim hanımı ile cinsî münasebette bulnacağımda şöyle desin”<sup>19</sup> بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ حَبِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَحَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا“/Allah’ın adıyla başlarım. Allah’ım bizi ve bize ihsân edeceğin yavrumuzu şeytandan uzaklaştır” diye dua ederse, bir çocuk takdir edilirse şeytan zarara veremez.<sup>19</sup> İmam Buhârî, bu rivâyeti “نَابِ التَّسْمِيَةِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَعِنْدَ الرَّقَاعِ/Her durumda ve özellikle cinsî münasebette besmele çekme” ve “بَابُ السُّؤَالِ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ”/Bâb sؤلâlı bİsmâ’ı Allah” ve “بَابُ التَّعَالَى وَالِاسْتِعَاذَةِ بِهَا”/Allah’ın isimleriyle isteme ve istiâzede bulunma” alt başlıklarında vermiştir.

Şu söz Hz. Ömer’e nispet edilir: “وَاللَّهُ إِلَهِي لِأَكْرَهُ نَفْسِي عَلَى الْجَمَاعِ؛ رَجَاءً أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ”<sup>20</sup> Vallahi Allah’ı tesbih eden bir zürriyet ihsân eder ümidiyle kendimi cinsî münasebete zorladığım olur.”<sup>20</sup> Bu söz islam’ın cinsellikle ilgili tasavvurunu ifade etmesi bakımından önemlidir. İslam’da cinsellik helâl zürriyete vesile olmak içindir. Bir kişinin daha dünyaya gelmesine vesile olmak ibadet sevabı gibi değer taşımaktadır. Arapça’da bir erkeğin bir kadınla cinsî münasebette bulunmasını ifade eden yüz üç fiil tespit ettik. Daha tafsilatlı bir

<sup>13</sup> el-Bakara 2/223.

<sup>14</sup> el-Hasen b. Abdillâh b. Sehl Ebû Hilâl Askerî - thk. Muhammed Osman, *el-Vücûh ve’n-nezâir* (Kâhire: Mektebetü’s-sekâfeti’ d-dîniyye, 2007), 101.

<sup>15</sup> et-Taberî, *Câmiu’l-beyân fi te’vili’l-Kur’ân*, 4:394.

<sup>16</sup> el-Müzzemml 73/20.

<sup>17</sup> İbrâhîm Medkûr, *Mu’cemü elfâzi’l-Kur’âni’l-kerîm* (Kâhire: Mecmeu’l-lügati’l-arabiyye, 1990), 2:886.

<sup>18</sup> et-Taberî, *Câmiu’l-beyân fi te’vili’l-Kur’ân*, 4:417.

<sup>19</sup> Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâil b. İbrâhîm el-Cu’fî Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Bügâ, *el-Câmiu’s-sahîh* (Beyrut: Dâru İbn Kesîr, 1987), “Vudû”, 8 ; “Deavât”, 54.

<sup>20</sup> Ebû Bekr Ahmed b. el-Hüseyn b. Alî el-Beyhakî, *es-Sunenu’l-kübrâ ve fi zeylihî el-Cevheru’n-nakiyy* (Haydarabad: Meclisu dâireti’l-meârif, 1926), 10/7:126.

araştırma yapılırsa bu sayının artacağı kanaatindeyiz. En kapsamlı Arapça sözlük olan *Tâcu'l-arûs*'tan derlediğimiz bu fiilleri şöyle sıralayabiliriz:

رَطَمَ<sup>23</sup>, دَجَلَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ وَدَجَاهَا إِذَا جَامَعَهَا<sup>22</sup>, ذَاكَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ يَدُوكِهَا دُوكًا<sup>21</sup>, عَقَى<sup>26</sup>, عَشِيَ الْمَرْأَةُ إِذَا جَامَعَهَا<sup>25</sup>, سَعَمَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ<sup>24</sup>, جَارِيَتُهُ رَطَمَا إِذَا جَامَعَهَا فَأَدْخَلَ ذِكْرَهُ كُلَّهُ فِيهَا<sup>29</sup>, شَرَحَ جَارِيَتَهُ، إِذَا سَلَقَهَا عَلَى فِقَاهَا ثُمَّ غَشِيَهَا<sup>28</sup>, هَرَجَ جَارِيَتَهُ<sup>27</sup>, أَفْضَى الرَّجُلُ إِلَى امْرَأَتِهِ<sup>30</sup>, جَلَدَ جَارِيَتَهُ<sup>33</sup>, مَتَّحَ الْمَرْأَةُ يَمْتَحُهَا مَتْحًا: جَامَعَهَا<sup>32</sup>, مَطَّحَ الْمَرْأَةَ<sup>31</sup>, لَمَّحَ جَارِيَتَهُ لَمْحًا<sup>30</sup>, تَوَشَّحَهَا<sup>34</sup>, مَعَدَ الرَّجُلُ<sup>36</sup>, عَسَدَ جَارِيَتَهُ يَغِيدُهَا عَسْدًا: جَامَعَهَا<sup>35</sup>, عَزَّدَهَا، يَعْزِدُهَا عَزْدًا: جَامَعَهَا<sup>34</sup>: جَامَعَهَا<sup>37</sup> أَرَّ الرَّجُلُ حَلِيلَتَهُ يُؤَوِّرُهَا وَيَبَيِّرُهَا أَيْرًا، إِذَا<sup>38</sup>، تَوَهَّدَ الْمَرْأَةُ إِذَا جَامَعَهَا<sup>37</sup>, جَارِيَتُهُ يَمَعُدُهَا: جَامَعَهَا<sup>39</sup> شَبَرَ الْمَرْأَةُ يَشْبُرُهَا شَبْرًا:،<sup>41</sup> حَفَرَ الْمَرْأَةَ: جَامَعَهَا<sup>40</sup>، بَاشَرَ الْمَرْأَةَ: جَامَعَهَا مَبَاشَرَةً وَبِشَارًا<sup>39</sup> جَامَعَهَا<sup>42</sup> قَحَطَرَ الْمَرْأَةَ:،<sup>44</sup> طَحَرَ الْمَرْأَةَ: جَامَعَهَا<sup>43</sup>، شَفَّرَهَا تَشْفِرُهَا: جَامَعَهَا عَلَى شَفْرِ فَرْجِهَا<sup>42</sup> جَامَعَهَا<sup>45</sup> حَفَرَ<sup>48</sup>، قَمَطَرَ الْجَارِيَةَ قَمَطْرَةً: جَامَعَهَا<sup>47</sup>، قَسَبَرَهَا: جَامَعَهَا<sup>46</sup>، قَزَبَرَهَا، أَي جَامَعَهَا<sup>45</sup> جَامَعَهَا

21 Ebü'l-Feyz Muhammed el-Murtażâ b. Muhammed b. Muhammed b. Abdirrezzâk el-Bilg-râmî el-Hüseynî ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs* (Beyrut: Dâru'l-hidâye, ts.), 10:254.

22 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 10:430.

23 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 11:237.

24 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 12:244.

25 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 12:288.

26 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:127.

27 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:157.

28 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 6:277.

29 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 6:503.

30 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 7:77.

31 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 7:86.

32 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 7:137.

33 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 7:336.

34 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 7:508.

35 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 8:376.

36 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 8:377.

37 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 9:182.

38 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 9:331.

39 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 10:92.

40 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 10:192.

41 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 11:59.

42 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 12:131.

43 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 12:214.

44 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 12:417.

45 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 13:379.

46 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 13:411.

47 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 13:414.

48 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 13:474.

رَعَزَ“<sup>51</sup> دَعَزَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ دَعَزًا: جَامِعَهَا“<sup>50</sup> حَازَهَا حَوَزًا مَطِيًّا أَيَّ جَامِعَهَا“<sup>49</sup> الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا دَرَسَ الْجَارِيَةَ:“<sup>54</sup> لَعَزَ فُلَانٌ جَارِيَتَهُ، إِذَا جَامِعَهَا“<sup>53</sup> شَازَهَا شَازًا كَمَنَعَ: جَامِعَهَا“<sup>52</sup> الْجَارِيَةَ، إِذَا جَامِعَهَا طَعَسَ الْجَارِيَةَ، كَمَنَعَ“<sup>57</sup> طَحَسَ الْجَارِيَةَ، كَمَنَعَ: جَامِعَهَا“<sup>56</sup> دَمَسَ الْمَرْأَةَ دَمَسًا: جَامِعَهَا“<sup>55</sup> جَامِعَهَا لَمَسَ“<sup>60</sup> كَبَسَهَا يَكْبِسُهَا، إِذَا جَامِعَهَا مَرَّةً“<sup>59</sup> طَفَسَ الْجَارِيَةَ يَطْفِسُهَا، بِالْكَسْرِ: جَامِعَهَا“<sup>58</sup> جَامِعَهَا حَرَسَ جَارِيَتَهُ: جَامِعَهَا مُسْتَلْقِيَةً عَلَى“<sup>62</sup> مَعَسَ جَارِيَتَهُ: جَامِعَهَا“<sup>61</sup> الْجَارِيَةَ لَمَسًا: جَامِعَهَا، كَلَامَسَهَا خَالَطَ“<sup>65</sup> كَاشَ جَارِيَتَهُ {يَكُوشُهَا} كُوشًا، إِذَا جَامِعَهَا“<sup>64</sup> أَفْتَرَسَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا“<sup>63</sup> قَفَاهَا جَطَّ الْمَرْأَةَ:“<sup>68</sup> مَعَطَّ الْمَرْأَةَ، أَيَّ جَامِعَهَا“<sup>67</sup> مَحَطَّ الْمَرْأَةَ مَحَطًا: جَامِعَهَا“<sup>66</sup> الْمَرْأَةَ خِلَاطًا: جَامِعَهَا أَيَّ جَامِعَهَا رَطَعَهَا“<sup>71</sup> جَامِعَهَا مُجَامِعَةً وَجَمَاعًا: نَكَحَهَا“<sup>70</sup> بَضَعَهَا بَضْعًا، إِذَا جَامِعَهَا“<sup>69</sup> جَامِعَهَا أَغْدَفَ الرَّجُلُ“<sup>75</sup> أَيَّ جَامِعَهَا دَغَّ جَارِيَتَهُ“<sup>74</sup> وَقَعَ عَلَى أَمْرَاتِهِ: جَامِعَهَا“<sup>73</sup> أَيَّ جَامِعَهَا زَدَعَ الْجَارِيَةَ سَلَقَ“<sup>78</sup> حَارِقَهَا مُحَارِقَةً جَامِعَهَا عَلَى الْجَنْبِ“<sup>77</sup> قَارَفَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا“<sup>76</sup> بِهَا أَيَّ بِالْمَرْأَةِ: إِذَا جَامِعَهَا سَلَقَ جَارِيَتَهُ: بِسَطَهَا عَلَى“<sup>80</sup> صَفَقَهَا صَفَقًا: جَامِعَهَا“<sup>79</sup> الْجَارِيَةَ سَلَقًا: بِسَطَهَا عَلَى قَفَاهَا فَجَامِعَهَا

- 49 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:112.  
50 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:120.  
51 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:146.  
52 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:157.  
53 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:175.  
54 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 15:316.  
55 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:65.  
56 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:89.  
57 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:194.  
58 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:200.  
59 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:200.  
60 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:428.  
61 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:484.  
62 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 16:511.  
63 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 17:135.  
64 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 17:310.  
65 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 17:370.  
66 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 19:266.  
67 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:92.  
68 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:111.  
69 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:208.  
70 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:331.  
71 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:466.  
72 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 21:102.  
73 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 21:145.  
74 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 22:366.  
75 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 22:472.  
76 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 24:201.  
77 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 24:254.  
78 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 25:157.  
79 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 25:455.  
80 ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 26:36.

مَلَقَ جَارِيَتَهُ وَمَلَجَهَا، أَي: جَامِعَهَا كَمَا يَمْلُقُ،<sup>82</sup> عَفَقَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ: إِذَا جَامِعَهَا،<sup>81</sup> طَهَّرَهَا فَجَامَعَهَا دَاكِ الْمَرْأَةِ {يُدْوِكُهَا} دَوُكًا، وَيَاكُهَا يَبُوكُهَا بَوَاكًا،<sup>84</sup> بَاكُ الْمَرْأَةِ بَوَاكًا: جَامِعَهَا،<sup>83</sup> الْجَدْيُ أُمُّهُ إِذَا رَضِعَهَا<sup>87</sup> جَامِعَهَا نَاكُهَا،<sup>86</sup> رَكُّ الْمَرْأَةِ رَكًّا، وَيَكُّهَا بَكًّا، وَدَكُّهَا دَكًّا: إِذَا جَامِعَهَا فَجَهَّذَهَا فِي الْجَمَاعِ،<sup>85</sup> جَامِعَهَا شَقَلَهَا بِشَاقِوْلِهِ،<sup>90</sup> رَجُلٌ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا،<sup>89</sup> دَوَّقَلَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا،<sup>88</sup> هَكَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا شَدِيدًا نَسَلُ الْمَرْأَةِ يُشَلُّهَا نَسَلًا،<sup>92</sup> عَسَلُ الْمَرْأَةِ يَغْسِلُهَا عَسَلًا: جَامِعَهَا كَثِيرًا،<sup>91</sup> يُشَقِّلُهَا شَقَلًا: أَي جَامِعَهَا<sup>96</sup> دَعَمَ الْمَرْأَةَ دَعْمًا: جَامِعَهَا،<sup>95</sup> دَسَمَهَا دَسْمًا: جَامِعَهَا،<sup>94</sup> دَحَمَ الْمَرْأَةَ: إِذَا جَامِعَهَا،<sup>93</sup> جَامِعَهَا تَوَصَّمَهَا: إِذَا،<sup>99</sup> جَامِعَهَا ظَلَمَهَا،<sup>98</sup> سَعِمَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ،<sup>97</sup> رَطَمَ جَارِيَتَهُ رَطْمًا إِذَا جَامِعَهَا دَحَا دَحًا<sup>103</sup> بَاهَهَا بَوَّهَا: جَامِعَهَا،<sup>102</sup> مَهَنَ الْمَرْأَةَ مَهْنًا: جَامِعَهَا،<sup>101</sup> اِكْتَفَنَهَا: إِذَا جَامِعَهَا،<sup>100</sup> جَامِعَهَا رَكَأَ،<sup>107</sup> حَنَأَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا،<sup>106</sup> حَزَأَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا،<sup>105</sup> جَامِعَهَا رَطَا الْمَرْأَةَ،<sup>104</sup> الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا كَسَأَ الْمَرْأَةَ كَسَأًا،<sup>110</sup> طَسَأَهَا أَي الْمَرْأَةَ جَامِعَهَا،<sup>109</sup> سَطَأَهَا كَمَنَعَ جَامِعَهَا،<sup>108</sup> (الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا

- 81 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 26:37.  
 82 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 26:37.  
 83 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 26:402.  
 84 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 27:87.  
 85 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 27:163.  
 86 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 27:174.  
 87 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 27:381.  
 88 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 27:398.  
 89 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 28:494.  
 90 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 29:52.  
 91 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 29:368.  
 92 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 30:100.  
 93 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 30:491.  
 94 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 32:141.  
 95 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 32:152.  
 96 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 32:156.  
 97 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 32:264.  
 98 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 32:366.  
 99 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 33:32.  
 100 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 34:56.  
 101 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 36:58.  
 102 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 36:219.  
 103 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 36:350.  
 104 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 38:86.  
 105 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 38:161.  
 106 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 1:191.  
 107 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 1:204.  
 108 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 1:254.  
 109 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 1:269.  
 110 ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs, 1:327.

<sup>114</sup>“وَطِيَءَ الْمَرْأَةَ يَطْوُهَا: جَامِعَهَا”، <sup>113</sup>“وَجَأَ الْمَرْأَةَ: جَامِعَهَا”، <sup>112</sup>“مَطَّأَهَا بِالْهَمْزِ إِذَا جَامَعَهَا”، <sup>111</sup>“جَامِعَهَا زَعَبَ الْمَرْأَةَ يَزْعِبُهَا زَعْبًا: جَامِعَهَا فَمَلَأَ”، <sup>115</sup>“ذَحَبَ جَارِيَتَهُ يَذْحِبُهَا ذَحْبًا وَدُحَابًا، بِالضَّمِّ: جَامِعَهَا دَحَّجَ الْجَارِيَةَ:”، <sup>118</sup>“حَزَّنَهَا إِذَا جَامَعَهَا”، <sup>117</sup>“لَحَبَ الْمَرْأَةَ، يَلْحَبُهَا، لَحْبًا: جَامِعَهَا”، <sup>116</sup>“فَزَجَهَا مَخَّجَ الْمَرْأَةَ يَمَخِّجُهَا مَخْجًا:”، <sup>121</sup>“عَفَّجَ جَارِيَتَهُ: جَامِعَهَا”، <sup>120</sup>“دَعَّجَ جَارِيَتَهُ: جَامِعَهَا”، <sup>119</sup>“جَامِعَهَا الْجَمَاعَ”، <sup>124</sup>“الرَّفْقُ: الْجَمَاعَ”، <sup>123</sup>“نَبَّرَجَهَا: جَامِعَهَا”، <sup>122</sup>“جَامِعَهَا

Erkeğin kadın ile cinsî münasebetini anlatan bu yüz üç fiilin kök harfleri birbirinden farklıdır. Bu durum da cinsî münasebetin kadim ve arkaik bir dil olan Arapça’da geniş ifade imkânı bulduğunu gösterir. Bu fiiller içinde Kur’ân’da geçenler şunlardır:

#### a) Efdâ/أَفْضَى fiili

“وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا”/Nasıl alırsınız ki birbiriniz ile yalnızca kalmıştınız [Karı koca oldunuz]. Onlar da sizden sağlam bir misak almışlardı [Sizlere haklarını güzelce tutmak veya iyilikle bırakmak emri verilmiştir].<sup>125</sup> Burada kadınların kocalarından aldıkları teminat, taahhüt ve sözün (mîsâk) “yalnız kalmak, başbaşa kalmak, karı koca olmak ve cinsî münasebette bulunmak” anlamlarına gelen efdâ/أَفْضَى fiilinden sonra gelmesi anlamıdır. Helal yoldan cinsî münasebet, insanın tabiatında var olan bir duygudur. Karı koca olmak akrabalık ve kul hakkı getirir. Özellikle erkeğe teminat, taahhüt ve sorumluluk getirir.

#### b) Bâşera/بَاشَرَ fiili

“فَالْبَيْنُ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَئُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ”/Şimdi artık onlarla birleşin ve Allah’ın sizin için yazdığına isteyin.”

“وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ”/Mescidlerde ibadete çekilmişken kadınlarla cinsel ilişkide bulunmayın.”

<sup>111</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 1:389.

<sup>112</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 1:433.

<sup>113</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 1:482.

<sup>114</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 1:492.

<sup>115</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 2:401.

<sup>116</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 3:15.

<sup>117</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 4:203.

<sup>118</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 5:215.

<sup>119</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 5:552.

<sup>120</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 5: 586.

<sup>121</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 6:105.

<sup>122</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 6:205.

<sup>123</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 6:236.

<sup>124</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu’l-arûs min cevâhiri’l-kâmûs*, 5:263.

<sup>125</sup> en-Nisâ 4/21 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

Âyette geçen mübâşeret/مباشرة fiili bir örtünün altında erkeğin cildinin kadının cildine değmesidir.<sup>126</sup> Başıruühünne “onlarla (hanımlarınızla) birbirinize karışın sarmaş olun anlamındadır.<sup>127</sup> Ramazan ayında evli olanların cinsel birleşmesine müsaade eden âyette “Allah’ın sizin için yazdığını isteyin” ibaresi geçmiştir:

“فَالَاِبْنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ”/Şimdi artık onlarla birleşin ve Allah’ın sizin için yazdığını isteyin.<sup>128</sup> Allah’ın yazdığı şey çocuktur.<sup>129</sup> Ramazan ayının gecelerinde meşru cinselliğe müsaade edilirken, Allah’ın verdiği bu ikrâmın amacına dönük bir işaret de geçmiştir. O halde şunu ifade edebiliriz. Çocuk sahibi olmanın hiç bulunmadığı bir cinsellik tasavvurunu İslam için düşünemeyiz. Cinsellik netice itibariyle akrabalık ve insanlar arasında kurulan köklü ve ilahi bağ demektir.

### c) Rafes/الرَّفْتُ fiili

“Rafes/الرَّفْتُ” cinsî münasebet esnasında erkeğin hanımıyla yaşadığı öpme, oynaşma gibi hareketlerin bütününe denir. Bu hareketleri dili ile telaffuz etmek de rafes kapsamına girer.<sup>130</sup> Hac için ihrama giren kimse için yasak olan davranışların başında gelir.

“فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ”/Her kim o aylarda haccı kendine farz ederse artık hacta kadına yanaşmak, sövüşmek, şamata etmek olmaz...<sup>131</sup>

### d) Lâmese/لامَسَ fiili

Lâmese/لامَسَ dokunmak anlamına gelmekle birlikte cinsî münasebetten kinayedir<sup>132</sup>:

“وَإِنْ كُنْتُمْ مَوْضِي أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا”/Şayet hasta veya yolculuk halinde veya içinizden biri ayakyolundan gelirse yahut kadınlarla cinsel ilişkide bulunmuşsanız, bu hallerde su bulamadığınız takdirde temiz bir toprağa yönelip teyemmüm edin...<sup>133</sup>

### e) istemte'a/اسْتَمْتَعْتُ fiili

“فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً”/Onlardan karı-koca ilişkisi yaşadıklarınıza kararlaştırılmış olan mehirlerini verin...<sup>134</sup>

<sup>126</sup> Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrerem b. Ali b. Ahmed el-Ensârî er-Rüveyfî İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab* (Beyrut: Dâru sâdir, 1993), 4:61.

<sup>127</sup> Medkûr, *Mu'cemü'lfâzi'l-Kur'âni'l-kerim*, 1:133.

<sup>128</sup> el-Bakara 2/187.

<sup>129</sup> et-Taberî, *Câmiu'l-beyân fi te'vili'l-Kur'an*, 3:498.

<sup>130</sup> *Lisânu'l-arab*, 2:153.

<sup>131</sup> el-Bakara 2/197 (İsmail Hakkı İzmirli Meâli).

<sup>132</sup> *Lisânu'l-arab*, 6:209.

<sup>133</sup> el-Mâide 5/6.

<sup>134</sup> *Kur'an Yolu Meâli*, en-Nisâ 4/24.

## f) etâ / أتى fiili

Gelmek anlamına gelen, zengin kullanımı olan bu fiilin kinâye olarak cinsî münasebet anlamı bulunmaktadır.

“Rabbî-tâatun/dükrân min'el'âlimîn ve't'drûn ma'خلق لکم ربکم من أرواحکم بل أنتم قوم عاذون/Rabbî-nizin sizler için yarattığı eşlerinizi bırakıp da insanlar arasından erkeklerle mi beraber oluyorsunuz? Doğrusu siz haddini aşan bir milletsiniz!”<sup>135</sup> Tabii cinsî birleşmenin hangi yoldan olması gerektiğinin belirtildiği âyette de bu fiil kullanılmıştır:

“فإذا تطهرون فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين/Özel halden temizlendikleri vakit hanımlarınızla Allah'ın emrettiği yerden ilişkiye girin. Zira Allah çok tevbe edenlerle çok temizlenenleri sever.”<sup>136</sup> “Allah'ın emrettiği yer” mücmel ibaresini aşağıdaki âyet açıklamaktadır:

“نساءؤکم حرث لکم فأتوا حرثکم أتى شئتم/Kadınlarınız sizin tarlanız gibidir. Tarlanıza istediğiniz yerden girin.”<sup>137</sup> Kadının makadı hars( tarla) olarak nitelendirilemez.<sup>138</sup> Hayızlı zamanlarda yasaklanan yerden hayız dışı zamanlarda hanımlarınızla birleşin.<sup>139</sup> Kadınlara arzusu olmayan anlamında “الحضور” kelimesi Kur'an'da geçmektedir. Bu kelimeyi İbn Manzur kadınlara cinsî arzusu olmayan ve kendini tutan anlamlarına işaret etmiştir.<sup>140</sup> Hasûr kelimesi için ‘kadınlarla cinsî münasebeti istemeyen’ ve ‘kadınlara yaklaşmayan’ manası da verilmiştir.<sup>141</sup>

Hadislerde cinsî münasebet anlamına gelen kelimeler şunlardır:

## a) “الباء” fiili

“الباء”, evlenme ve cinsî münasebette bulunma manasındadır. Cinsî münasebet anlamına gelen “/باء” fiili<sup>142</sup> değişime uğrayarak bu hâle gelmiştir. Her ne kadar evlenme anlamı daha çok kullanılır olsa da “cinsî münasebet anlamı” bu kelimenin içinde mevcuttur. “بؤ” ile aynı kökten gelir. “المباءة” ev manasındadır. Arıların dağdaki doğal yuvasına da denir. Çocuğun merhamet ve akrabalık eseri dünyaya geldiği doğal ortama da “مببؤا” denir. “ولقد بؤأنا بنى إسرائيل مببؤا صدق” “Andolsun biz İsrailoğullarını seçkin bir yere yerleştirdik ve onları güzel nimetlerle rızıklandırdık.”<sup>143</sup> Bu âyet, “İsrailoğullarını dindarlığımı yaşayabilecekleri bir mahalleye

<sup>135</sup> eş-Şuarâ 26/165-166.

<sup>136</sup> el-Bakara 2/222.

<sup>137</sup> el-Bakara 2/223.

<sup>138</sup> Ebû Hilâl Askerî - thk. Muhammed Osman, *el-Vücûh ve'n-nezâir*, 101.

<sup>139</sup> et-Taberî, *Câmiu'l-beyân fi te'vili'l-Kur'an*, 4:394.

<sup>140</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 4:194.

<sup>141</sup> et-Taberî, *Câmiu'l-beyân fi te'vili'l-Kur'an*, 6:380.

<sup>142</sup> ez-Zebîdî, *Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 36:350.

<sup>143</sup> *Kur'an Yolu Meâli*, Yûnus 10/93.

yerleştirdik ve onları helal olan şeylerle rızıklandırdık” olarak tercüme edilebilir. Çünkü “مُبَوَّأ” helâl dâirede cinsi münasebet ihtiyacını giderilebileceği yuva demektir. “لَكَيْتُمْ تَتَّهَمُوا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً” ibaresi de “dünyada en güzel şekilde yerleştiririz” olarak tercüme edilmektedir.<sup>144</sup> “بَوَّأ” fiilinin kökü olan “البَاءُ” meşru cinsi münasebet anlamında olduğu için “dünyada helâlinden evlilik ve güzel bir âile hayatı nasip ederiz” şeklinde tercüme edilmesi de uygundur. Abdullah b. Mesud (r.a.) demiştir ki: “Biz Hz. Peygamber'in yanında evlenmeye gücü yetmeyen gençlerdik. Bize buyurdu ki: 'Ey gençler topluluğu sizden evlenmeye gücü yeten evlensin. Zira evlenmek gözü haramdan ve kişiyi zinadan korur. Kim güç yetiremezse oruç tutsun. Çünkü oruçta şehveti kıran bir taraf vardır.'” Bu hadisi Buhârî, Sahîh'inin üç farklı yerinde zikretmiştir. Birincisi “Bekârlığın tehlikesinden korkanın oruç tutması/العُرْبَةُ عَلَى نَفْسِهِ الضُّومُ لِمَنْ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ العُرْبَةُ” bâbı<sup>145</sup>; ikincisi “Sizden kimin evlenmeye gücü yeterse evlensin. Çünkü evlenmek gözü haramdan kişiyi zinadan korur” hadisi ile nikâha ihtiyacı olmayan kim-  
senin evlenmesi meselesi/ «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ البَاءَ فَلْيَتَزَوَّجْ» / «بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ البَاءَ فَلْيَتَزَوَّجْ» وَهَلْ يَتَزَوَّجُ مَنْ لَا أَرْبَ لَهُ فِي النِّكَاحِ لِأَنَّهُ أَعْضُ اللَّبْصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ» bâbı<sup>146</sup>, üçüncüsü “Evlenmeye gücü yetmeyen oruç tutsun/فَلْيَصُمْ البَاءَ فَلْيَصُمْ” bâbıdır<sup>147</sup>.

## b) “el-Bud’/البضع” kelimesi

Bu kelime kadın ve erkeğin cisi organı anlamına geldiği gibi cinsî münasebet mânâsına da gelmektedir.<sup>148</sup> Hz. Peygamber'in meşru cinsi münasebeti se-  
vap kazandırıcı eylem saydığı hadiste bu kelime geçmiştir. Sadaka ve iyiliklerin anlatıldığı hadisin bu konu ile ilgili kısmı şöyledir:

“Sizden birinizin hanımı ile cinsî münasebetinde de sadaka vardır” buyurmuştur. Ashâb-ı kirâm “bizden birinin şehvetini gidermesinde sevap olur mu diye sormuştur. Bu soruya Hz. Peygamber şöyle cevap vermiştir: “Şehvetini haramda gidermiş olsaydı ona günah olmayacak mıydı? Helalde giderdiğinden dolayı kendisi için sevap olur.”<sup>149</sup>

## c) etâ ehlehû / أتى أهله fiili

Kişinin hanımına gelerek ihtiyacını gidermesi anlamında kullanılmıştır.<sup>150</sup> Ebû Ümâme el-Bâhilî (r.a.)'ın rivayet ettiği ve kişinin hanımı ile cinsî muna-

<sup>144</sup> en-Nahl 16/41.

<sup>145</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Savm”, 10.

<sup>146</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Nikâh”, 2.

<sup>147</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Nikâh”, 3.

<sup>148</sup> *ez-Zebîdî, Tâcu'l-arûs min cevâhiri'l-kâmûs*, 20:331.

<sup>149</sup> Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc b. Müslim el-Kuşeyrî Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahîh* (Beyrut: Dâru İhyâi türâsî'l-arabbiyy, t.s.), “Zekât”, 53.

<sup>150</sup> Ebü'l-Fazl İyâz b. Mûsâ b. İyâz el-Yahsubî Kâdî İyâz, *Meşâriku'l-envâr alâ sıhâhî'l-âsar* (Kâhire: Dâru't-türâs, 1333), 1:215.

sebete başlarken etmesi gereken duânın yer aldığı hadiste bu kelime kullanılmıştır.<sup>151</sup> Cebrâil (a.s.)'in Hz. Âdem'e hanımına yaklaşmasını öğrettiği hadiste de bu kelime kullanılmıştır.<sup>152</sup>

Hız. Peygamber bir yolculuğa çıkacağında hanımları arasında kura çektiğini ve yalnız seyahat etmediğini biliyoruz.<sup>153</sup> Bununla birlikte yalnız yolculuğa çıkmayı da iyi saymamıştır. Hız. Peygamber “mazeretsiz tek kişi ve iki kişi olarak yola çıkanın şeytan gibidir, şeytanla işi var demektir” buyurmuştur. Bu hadisin geçtiği yerde Hız. Ömer'in şu sözü de eklenmiştir: “Yolculuklarınızda üç kişi olun, içlerinden biri ölürse iki kişi ölenin velayetini üzerine alır, cenazesi ile ilgilenir.”<sup>154</sup> Yolculuk esnasında şeytan cinsel yönden insanla uğraşabilir. Onu harama yönlendirebilir. Bu tehlikeye karşı tedbir almak gerekir. Hız. Peygamber sünneti ile bu tedbiri göstermiştir.

Said b. Cübeyr der ki: İbn Abbas'a uğradım. Bana evlendin mi diye sordu. Hayır dedim. 'Derhal evlen' dedi. Daha sonraki karşılaşmamızda 'evlendin mi' diye sordu 'hayır' dedim. 'Evlen zira bu ümmetin en hayırlısı kadınları çok olandır' dedi.<sup>155</sup> Ebû Dâvûd, Evtas Gazvesinde kadın esirlerin hamile olmayanlarıyla bir hayız görünceye kadar cinsî münasebetin yasaklandığını, hamile olanlarla ise doğum yapıncaya kadar cinsî münasebetin yasaklandığına dâir Ebû Saîd el-Hudrî rivayetini kaydetmiştir.<sup>156</sup> Cinsî münasebetin amacı dünyaya gelecek olanlara vesile olmak, var oluşa katkı vermek ve desteklemektir. “Doğurgan kadınlarla evleniniz” hadisinin sebep-i vürudu olarak nakledilen bir hadise şöyle anlatılmıştır: Bir adam geldi. 'Ey Allah'ın Rasülü ben güzel ve soylu bir kadın buldum, yalnız çocuk doğurmuyor, onunla evlenebilir miyim diye sordu. Hız. Peygamber 'hayır' cevabını verdi. Adam talebini üç kere tekrarladı. Bunun üzerine Hız. Peygamber “çok seven çok doğuran, kadınlarla evleniniz. Çünkü ben diğer ümmetlere karşı sizin çokluğunuzla iftihar edeceğim” buyurdu.<sup>157</sup> Ebû Dâvûd Sünen'inde “Allah Teâlâ'nın 'zina eden erkek zina eden kadından başkasıyla evlenemez' sözü hakkında/ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى الرَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا

<sup>151</sup> Ebû'l-Kâsım Müsnidü'd-dünyâ Süleymân b. Ahmed b. Eyyüb et-Taberânî Taberânî, *Mu'cemü'l-kebir* (Kâhire: Mektebetü İbn Teymiyye, 1994), 8:208.

<sup>152</sup> Ebû'l-Kâsım Alî b. el-Hasen b. Hibetillâh b. Abdillâh b. Hüseyin ed-Dımaşkı eş-Şâfi İbn Asâkir - thk. Amr b. Garâme el-Umerî, *Târîhu Medîneti Dımaşk* (Beyrut: Dâru'l-fıkr li't-tibâati ve'n-neşri ve't-tevzi', 1995), 69:109.

<sup>153</sup> Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk es-Sicistânî el-Ezdî Ebû Dâvûd, *es-Sünen* (Beyrut, t.s.), “Nikâh”, 39.

<sup>154</sup> Ebû Bekr Abdullâh b. Muhammed b. Ebî Şeybe İbrâhîm el-Absî el-Kûfi İbn Ebî Şeybe - thk. Kemal Yusuf el-Hût, *el-Musannef fi'l-ehâdis ve'l-âsar* (Riyâd: Mektebetü'r-ruşd, 1409), 7/6:536.

<sup>155</sup> Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned* (Beyrut: Muessesetu'r- risâle, 1999), 4:67; Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed Hâkim en-Nisâbü'rî - thk. Mustafâ Abdülkâdir Atâ, *el-Müstedrek ale's-sahîhayn* (Beyrut: Dâru'l-kutubi'l- ilmiyye, 1990), 2:173.

<sup>156</sup> Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, “Nikâh”, 45/2157.

<sup>157</sup> Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, “Nikâh”, 5/2050.

”رَائِيَّةٌ“ bir bab açmıştır.<sup>158</sup> Mersed b. Ebû Mersed (r.a.) cahiliye döneminde tanışıklığı bulunan bir fâhişe ile evlenmek ister. Nur sûresinin ikinci âyeti nâzil olur, Hz. Peygamber evlenmesini yasaklar. Bu sahabinin fâhişe kadınla ilişkisinin İslam döneminde değil cahiliye döneminde olduğu belirtilmiştir.<sup>159</sup> Hz. Peygamber o kadınla evliliği, müşrik olduğu ve zinayı helal saymaya devam ettiği için yasaklamıştır. Ebû Dâvûd'un açtığı bu bâbda, zina cezası almış kişinin kendisi gibi biriyle evlenmesi gerektiğini bildiren Ebû Hüreyre hadisi de yer almıştır.

İkrime b. Abdillâh'ın (ö. 105/723) rivâyetine göre bir kadın Hz. Âişe'ye gelerek kocasının kendisine dayak attığını, atılan dayaktan cildinin başörtüsü gibi göğerdüğünü söyler. Hz. Âişe de Hz. Peygamber'e 'bu kadınların kocalarından çektikleri nedir? Kadının cildi başörtüsünden daha göğermiş' der. Hz. Peygamber iki tarafı da çağırır. Bu defa kadın dayak konusu üzerinde durmaz ve kocasının cinsî olarak kendisinin ihtiyacını gidermediğini iddia eder. Bunun üzerine adam, 'vallâhi kendisini cinsî münasebette deriyi salları gibi sallıyorum ama istemiyor. Kendisini boşayan kocasına dönmek istiyor' der. Bunun üzerine Hz. Peygamber kadına 'söylediğin gibi ise kocan senin balını, sen kocanın balını tatmadıkça eski kocana helal olmazsın' buyurur.<sup>160</sup> Bu rivâyetin ilginç yanı, cinsî münasebetle ilgili konuların ashâb-ı kiram arasında rahatça konuşuluyor olmasıdır.

Ebû Dâvûd Sünen'inde "kişinin hanımıyla ilişkisini başkasına anlatmasının keraheti/أَهْلَهُ/بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ ذِكْرِ الرَّجُلِ مَا يَكُونُ مِنْ إِصَابَتِهِ أَهْلَهُ" bâbını açmıştır. Bu bâbda zikrettiği Ebû Hüreyre rivâyetinde Hz. Peygamber'in mescidin içinde erkeklerden bir saf kadınlardan bir saf cemaate bir ders vermektedir. "Sizden biriniz hanımıyla ilişkisini başka yerde anlatıyor mu" diye önce erkeklere sorar. Daha sonra kadınlara yönelerek "sizden biriniz kocasıyla ilişkisini başka yerde anlatıyor mu" diye sorar. Erkekler de kadınlar da bu soruya cevap vermez, sükût ederler. Bu halleri bu konuda çok dikkat etmedikleri anlaşılmaktadır. Nihayet bir genç kız çıkar ve kadınların çoğunun kocalarıyla yaşadıkları cinsî münasebetle ilgili halleri kadınlar arasında konuştuğunu söyler. Bunun üzerine Hz. Peygamber cinsi münasebetin anlatılmasının sokak ortasında herkesin gözü önünde iki şeytan tabiatlı kişinin cinsi münasebeti gibi bir durum olduğunu söyler.<sup>161</sup> İbn Şâhin (ö. 385/996), hadiste geçen şeytanın şeytanla cinsi münasebette bulunması benzetmesi hakkında şu tespitte bulunmuştur: Bu sözde kinâye sanatı vardır. Şeytan hakikat manasına değildir. Burada erkeklerin yaratılış itibariyle kadınlara meyli olduğu için şeytanın heva ve fitneye daveti söz

<sup>158</sup> Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, "Nikâh", 5.

<sup>159</sup> Muhammed b. Ali b. Âdem el-İşyûbî el-Vellevî, *Zehiratü'l-ukbâ fi şerhi'l-Müctebâ* (Mekke: Dâru'l-mî'râci'd-devliyye, 2003), 27:98.

<sup>160</sup> el-Beyhakî, *es-Sunenu'l-kübrâ ve fi zeylihî el-Cevheru'n-nakiyy*, 10/7:227.

<sup>161</sup> Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, "Nikâh", 50/2174.

konusudur.<sup>162</sup> Bu hadis Hz. Peygamber'in, kendisinden yüzyıllar sonra olacak hadiselerle de işaret ettiğini açıkça göstermektedir. Cinsî münasebetleri göstermek için çekilen filmlerin yaklaşık elli altmış senelik bir mazisi bulunmaktadır. Pornografinin nasıl bir musibet olduğunu ve zararını Hz. Peygamber yüzyıllar öncesinden bildirmiş ve ashâbının erkeklerini ve kadınlarını bu konuda uyarmıştır. O dönemde film endüstrisi bulunmuyordu. Ancak insanlar cinsî münasebetle ilgili maceralarını birbirine anlatabiliyordu. Hz. Peygamber bu konuda bir eğitim uygulamıştır.

## II. Cinselliğin Tabiatı

Cinselliğin doğasında fiilî olmak vardır. Bir kadın düşünün cinsel cazibesini tüm görünümünde ortaya koymuş. Bu kadının görsellikte tüm cazibesini ortaya koyması, gerçekleşme boyutunda kendisinden cinsellik talep edene cinsellik sunacağı anlamına gelmez. Görünümünün güzel olması, cinsel ilişkiye yanaşacağı anlamına gelmez. Cinsî münasebet esnasında da kendisinin talibi olan karşı cinsin erkeğe cinselliğini sunacağı anlamına gelmez. Cinsel cazibesine vurgu yapan bir erkek için de durum aynıdır. Geleneksel zamanlarda cinsellik yeme içme gibi doğal bir hayat unsuruydu. Modernite cinselliği fiilî hayattan ve doğasında çekip aldı, görsel alana taşıdı. Fiilî cinselliğe yasal erişim yaşını da +18 olarak belirledi. Oysa cinsel hayat biyolojik ergenlikle başlar. Allah'ın koyduğu yasa budur. Türkiye iklim koşullarında her erkek ve kız çocuğunun biyolojik, fizyolojik ve psikolojik cinsel hayatı, 15 yaşında başlamaktadır. 15 yaşından +18 yaşına kadar yasal cinsellik söz konusu olamayacaktır. Modernitenin kanunlarını belirleyici üst aklın gerekçesi belki şudur: Karşılıklı rızaya dayalı fiilî deneyimler yaşasınlar. Fiilî deneyim nasıl gerçekleşeceği sorusunun cevabı önemlidir? Fiilî deneyim para karşılığı cinsel ilişkiye giren kimselerden biriyle mi olacak yoksa arkadaşlık yoluyla mı olacak? Konuya dini açıdan yaklaşmayan bir kişi için bile, girilen yol dikensiz bir yol değildir. Gösterilmeye çalışıldığı gibi, doğal bir yol da değildir. Bu yola kaçak cinsellik yolu da diyebiliriz. Kaçak cinsellik risklidir, manevî olarak da kişiyi yaralayıcıdır. Ayrıca rızaya dayalı olarak yapılmak zorunda olduğu için gerçekleştirilebilir olmasında engeller vardır. Bu durumda şunu söyleyebiliriz. Gençlerimizin cinsel hayatlarının başlangıcı en az 3-4 yıl sürecek bir "görsel cinsellik tüneli" yaşamak zorundadır. En az 3-4 yıl sürecek bir görsel cinsellik ve sıkıştığında el ile tatmin seçeneğinin dışında bir seçenek söz konusu değildir. Şeytan cinselliği kullanarak insanları sanal alana çekmektedir. Sanal cinsellik insana fiilî tatmin sunma imkânı yoktur.

Geleneksel din anlayışının modernite süreciyle birlikte insanlarda anlam ve hakikat arayışına cevap veremeyeceği tezi tartışılması gereken bir iddiadır. Ön-

<sup>162</sup> Ebû Hafs Ömer b. Ahmed b. Osmân el-Bağdâdî (ö. 385/996) İbn Şâhin, *Fethu'l-mün'im serhu Sahih-i Müslim* (Dâru's-şurûk, 2002), 5: 488.

celikle postmodern insanın anlam ve hakikat arayışında olup olmadığını sormak gerekir. Cinselliğe ve eğlenceye dalmış gençlerin anlam ve hakikat aradığı söylenebilir mi? Post-modern bir yanılsama ile karşı karşıyayız. Gençlerin aslında dindar olmak istedikleri iddia ediliyor ancak modern hayata “dini meşruiyet” kazandırmaya direnen geleneksel dinin bunu engellediği söyleniyor. Olayları aklımızla kurduğumuz gibi zihinsel dünyamıza yerleştirmek yerine pratik hayata dayalı analizler yapalım. Dindarlıktan kopan gençlerin anlam ve hakikat arayışı içinde olduklarını söyleyebilir misiniz? Bu soruya olumlu cevap verecek verilere sahip değiliz. Gençlerin dinden uzaklaştıkça anlam ve hakikat aradığına dair delil var mıdır? Kadın ve erkek arasında sınırsız ilişkiler getiren hareketleri dini hareketler olarak tanımlamak bir yanılsamadır. Post-modern dünya, din kılığında hareketler üretebilmektedir. Üretilen hareketlerin çoğunun uygulama açısından dinle hiçbir bağlantısı yoktur.

Cinselliğin ürünleştirip piyasaya sürülmesi karşısında doğal ve insancıl cinselliğin korunup geliştirilmesi son derece zor olmuştur.<sup>163</sup> Çağımızda cinsellekle ilgili sürüp giden bir yanılsama bulunmaktadır. Bu yanılsama o kadar etkili oldu ki nesiller heba oldu. Yaşadıklarımız büyük bir illüzyondur. Kitleler kandırıldı. Planlı bir asimilasyonun cinsellekle ilgili adımları hayata geçirildi. İslam, kendi çizdiği meşru dairede, kendi dışındaki yaşam tarzlarından daha fazla cinsellik vaad ediyor. İslam, doğal cinsellik vaad ediyor. İslam kısıtlıyor görünüyor ama aslında doğal olana yönlendiriyor. Yaşadığımız her şey bir illüzyon üzerine kurulu olduğu için bunu anlatmak o kadar zor ki.

Sağdıçlık geleneğimizin tarihsel kökleri bulunmaktadır. Evlenecek gencin sağdıç bulunur. Gelinin de sağdıç bulunur. Sağdıç evlenecek gence cinsel eğitim verir. Öğrenilmesi gereken bilgiler erişilmez, ulaşılmaz, içinden çıkılmaz şeyler değildir. Başarılı operasyonlar yapıldı genç beyinler üzerine. Konuya girelim göreceksiniz. Bir kelimenin kullanımından başlayalım. “Seks” kelimesinin Türkiye’ye foksiyonel biçimde girişi ve kullanımı 70’li yıllardır. Cumhuriyet sonrası Türk sineması dini ve tarihi değerlerimizle uyuşmuyordu, tam anlamıyla yabancıydı. Ancak yine de belli hassasiyetler korunuyordu. 70’li yıllarda “seks filmleri” furyası başladı. Türk halkı pornografi ile tanıştı. Normal sade vatandaşın ya da çiçeği burnunda sıradan bir delikanlının seks kelimesine yüklediği anlam bu kelimenin sözlük anlamından kesinlikle farklıydı. “Seks” sanki cinsel ilişkinin dışında bir şeydi. İnsanı uyuşturucu gibi etkileyen, uçuran, yalancı cennetlere götüren bir şeydi. Kimse cesaretle şunu söyleyemedi: Yahu bu seks denen şey cinsel ilişkiden başka bir şey değil. Bu konu bir sorun olarak önceki kuşakları meşgul etmiş bir şey değildi. Aslında dilimizde cinsel ilişkiyi ifade eden başka kullanım ve kelimeler de bulunmaktadır. İlmihal kitaplarında cinsî münasebet kelimesi daha çok kullanılır. Osmanlıca Türkçe’si ile yazılmış metinlerde mukarenet-i cinsiye kullanılır. Halk, cinsî münasebet

<sup>163</sup> Muharrem Turhan Turhan, *Cinsel Sosyalleşme Süreci ve Din* (İstanbul: Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi, 2009), 244.

kavramını biliyordu. Halk zıfta neler yapıldığını biliyordu. Net bir iddiada bulunmak istiyorum. Bugün bile insanlara şunu söylemeniz farklı tepkilerle karşılaşabilirsiniz. “Seks” denen şey cinsî münasebet ile aynı şeydir. Aralarında bir fark bulunmamaktadır. Bunu herkes kabul etmeyecektir. Çünkü bu kelime farklı bir algı oluşturdu. 70’li yıllardaki seks filmi furyası ile cinsellik görselliğe taşındı. Ama görselliğe taşınan cinsellik doğal yapısını, tabiatını kaybeder. Ruh ve bedeninin insicam içinde yaptığı bir eylem olmaktan çıkar, beynin eylemine dönüşür. Görsel cinsellik beden değil, beynin eylemidir. Bedene ait bir vazifenin beyin tarafından yapılması yıpratıcı ve yorucudur. Bu yüzden tüm ruhsal hastalıkların temelinde bir cinsellikle ilgili “doğallığın terk edilmişliği” vardır. 80’li yıllar, tek kanallı TV’de kendi kültür ve değerlerinden uzak olmakla beraber halkın beyni ile oynamanın sınırlı oranda gerçekleştiği yıllar olmuştur. 90’lı yıllar özel kanalların yeni başladığı yıllardır. Görsel cinsellik kendisine geniş bir alan açtı. Türk halkının beyni ile hatırı sayılır düzeyde oynandı. İki binli yıllarda görselliğin egemenliği sürdü. Tablet ve cep telefonlarının yaygınlaşmasıyla birlikte 2010’lu yıllar, görsel cinselliğin tam egemenliğini kurduğu yıllar olmuştur. Meydan tam anlamıyla görsel cinselliğin hâkimiyetinde kaldı. İşin ilginç yanı bir yandan illüzyon devam ediyor, gençler görselliği hakiki cinsellik sanıyor. Bir yandan da âile ve cinsellikle ilgili yasalar görsel cinselliği destekliyor.

Günümüzde kafe kültürü diye adlandırılan olgu gençlere serbest kıyafetlerle karma sosyalleşme sunmaktadır. Bu ortamın helâl bir zevk sunduğu söylenemez ve bu hususu ayrıca ele almak gerekir. Ancak bu ortamın dini değerler dikkate alınmasa bile gençlere tatmin edici bir cinsellik verdiği de söylenemez. Kışkırtıcı ortamlar, sahiplerinin ruhlarına cinsel beklentiler yükler. Bu cinsel beklentilerin tahakkuk etmesi risklerle doludur. İşin acı tarafı sanal dünya böyle ortamları cinsel beklentilerin yüzde yüz karşılandığı alanlar olarak takdim etmesidir. Hâlbuki fiili durum tamamen farklıdır. Her kız ya da erkek bağılı bulunduğu sosyal gurubun eş ya da sevgili olarak kabul ettiği bir arkadaşla guruba katılmaktadır. Birlikte gülüp eğlenen gurup bir kadının kocası ile yaşayacağı mahremiyetleri, duygu dolu anları toplu olarak yaşamaktadır. Bu ortamın kız ve erkeklere istikrarlı bir cinsî hayat vadettiği şüphelidir. Çünkü cinsî ihtiyaç sürekli kamçılanmakta ama fiili cinselliğin yaşanması kaçak ilişkilere bağılı bulunmaktadır. Survivor programlarının oluşturduğu ortam da benzer bir ortamdır. Gençlere sunulan zengin cinsel içerik tatmin vermediği gibi insanı doğal cinsellikten de uzaklaştırmaktadır. Doğal cinsellik çoğalma duygusunu veren yaratıcının ismi anılarak ve O’nun sınırları içinde yaşanan cinselliktir.

### III. Tartışma

Modern hayat, gençliğin doğasında bulunan ihtiyaçlara cevap veriyor mu? Bu soru neden sorulmuyor ve tartışılmıyor? Örneğin modern hayatın gençlere

sınırsız cinsellik sunduğu varsayılmaktadır. Ama pratikte öyle mi? Modernleşmenin tüm olanaklarını kullanan gençlerin pratikte geleneksel dönemlerle kıyaslanamayacak kadar yoğun ve çeşitli bir cinsellik yaşadıkları söylenebilir mi? Bu soruya olumlu yanıt verebilecek bir veri var mı? Çünkü modernleşme cinselliği sanal alana kaydırmıştır. Gerçek cinsellik, sanal cinsellik ile rekabet edemez hale gelmiştir. Din, gerçek cinselliğin gerçekleşmesine engel değildir. Gerçek din, insan doğasını gerektirir. İnsanın doğasında bulunan ihtiyaç, sanal cinsellik değil, gerçek cinselliktir.

Ergenlik ile birlikte cinsel hayat biyolojik, fizyolojik ve psikolojik olarak başlamaktadır. Bilindiği gibi Türkiye İstatistik Kurumu her yıl için evlenme boşanma istatistikleri yayınlamaktadır. 2019 yılı için erkeklerde ilk evlenme yaşı 27.9 kadınlarda 25 olarak belirtilmiştir.<sup>164</sup> Ülkemizin iklim şartlarında 15 yaşında gençlerin biyolojik ergenliğe girdiğini kabul edersek şu soruyu sormamız gerekmektedir: Biyolojik ergenlikten resmî evlenme yaşına kadar yaklaşık 10-15 yıl geçmektedir. Fiilî cinselliğin kayıt içi olarak söz konusu olmadığı bu süre içinde cinsel hayat gençler tarafından nasıl sürdürülmektedir? Resmî evlilik öncesi cinsel deneyim yolu kayıt dışı bir yol olarak gençlerin önünde durmaktadır. Görsel uyarıcılar ve el ile tatmin de bir başka seçenek olarak görünmektedir. Modern dünya “cinsellikte tek ölçü karşılıklı rızadır.” ilkesini getirmiştir. Rızaya dayalı kayıt dışı yol, kişilerin maddî imkânlarıyla da alakalıdır. Cinsellik ve cinsel zevk, ilâhî bir nimettir. Kayıt dışı yol, âile değerlerine ihanet olması bir yana, bu ilahî nimetten toplumun tabanına yayılmış şekilde istifade edilmesi anlamına gelmemektedir. Tek ölçünün karşılıklı rıza olması, gösterilmeye çalışılan aksine tatminkâr ve huzurlu bir cinsellik değil, görseelliğin ege-menliğinde yapay bir cinselliktir.

Burada geçtiğimiz 2022 yılını temel alarak bir değerlendirme yapalım. MEB istatistiklerine göre 2021-2022 öğretim yılında tüm liselerde toplam 5.979.865 kişi öğrenim görmüştür. Bu rakamın 3.130.573'ü erkek öğrenci, 2.849.292'i kız öğrencidir.<sup>165</sup> YÖK istatistiklerine göre 2021-2022 öğretim yılında Yükseköğrenimde 4172147'i erkek öğrenci, 4124812'ü kız öğrenci olmak üzere toplam 8296959 kişi öğrenim görmüştür.<sup>166</sup> TÜİK evlenme boşanma istatistiklerine göre 2022 yılında toplam 574.358 kişi evlenmiş bulunmaktadır.<sup>167</sup> Şimdi şu soruyu soralım. Üniversite bitirmiş olanları veya üniversite okumayanları saymıyoruz. 2022 yılı itibarıyla ülkemizde 14 milyon 276 bin 824 kişi, on beş yaş üzeri lise ve üniversite öğrenci mevcudu olmuştur. Buna karşılık 2022 yılında evlenen, sadece 574 bin 358 kişidir. Bu rakamın kaçının üniversite öğrencisi

<sup>164</sup> Bkz. <http://tuik.gov.tr/PreHaberBultenleri.do?jsessionid=NYQPpv9TGQRlj53TVLb9TSnDGLL-pqSwbfRjYg90J6hNTjf0Sn9v!12918765?id=33708> (Erişim 21 Haziran 2020)

<sup>165</sup> “MEB İstatistikleri” (Erişim 02 Eylül 2023).

<sup>166</sup> “Yükseköğretim Bilgi Yönetim Sistemi” (Erişim 02 Eylül 2023).

<sup>167</sup> “TÜİK Evlenme Boşanma İstatistikleri” (Erişim 02 Eylül 2023).

olduğunu bilmiyoruz. Çünkü “nikâh masasına oturan üniversite öğrencileri” başlıklı bir istatistik bulunmamaktadır. Bu gerçekleşse bile çok azdır. Bir yılda evlenenlerin sayısı evlenme çağında olanların sadece %4’üne tekabül etmiştir. Lise ve üniversitede okuyan 14 milyon küsür kişinin cinsel hayatı hiç mi bulunmuyor? Öyle olur mu elbette ki cinsel hayatları var, Allah öyle yaratmış. Bu düzeni kuranların düşüncesi ne peki? Şöyle düşünmüş olabilirler: Gençler, kayıt dışı, seviyeli (!), karşılıklı rızaya dayalı “fiilî cinsel hayat” yaşayabilirler. İnanç hassasiyetleri hiç olmasa bile 13 milyonun kaçta kaç fiilî cinsel hayat yaşayabilecek? Hadi yaşadığını düşünelim. Bu hayat onlara ne kadar cinsel mutluluk, ruhsal ve bedensel iyilik halini de kapsayan cinsel sağlık verecek? Cinsel hayatın sürdürülmeyi gerektiren bir yanı vardır. Doğal bir sıklıkla sürdürülmesi gerekir. Fiilî cinselliğe bir kere erişmek cinsel huzur demek değildir. İhtiyaç tekrar hâsıl olacak. Bu durumda ne yapılacak? 13 milyon kişi nereye yönelecek? Öyle görünüyor ki tek seçenek “görsel cinsellik” ve sıkıştığında el ile tatmindir. Evlilik çağına eriştiği halde evlenmemiş milyonlarca genci olan bir toplum iflah olmaz. Okul ziyaretlerimiz, öğretmen ve velilerle yaptığımız görüşmelerde eğitimin ilgili taraflarının tümünün dile getirdiği bir tespit şudur. Çocuklarımız ilköğretim yıllarında sosyalleşmede büyük mesafe almaktadır. Liselerde sosyalleşme oranı büyük ölçüde düşmektedir. Çünkü ergenlik çağına girilmiş ve artık cinsellik ruhsal bir baskı haline dönüşmüştür. Bu durum gençleri sosyalleşmeden uzaklaştırmakta, onları sanal âlemde tatmin aramaya sevk etmektedir. Sanal âlemin gerçek bir tatmin sunması mümkün değildir. Çünkü doğal olmayan bir cinsellik vaat etmektedir. Modern dünyada fiilî cinselliğin görsel cinsellekle rekabet edebilme imkânı bulunmamaktadır. Gençlik, sanal cinselliğin girdabında kendini kaybetmiş tehlikesi ile karşılaşmış durumdadır. Cinsî arzunun kendini sanal alanda gerçekleştirmesi ile reel hayatta gerçekleştirmesi birbiriyle karıştırılmaktadır. Fıtrata uygun olan, insanın tüm cinsel arzularının fiilî hayatta gerçekleşmesidir. İnsanın tüm cinsel arzularının fiilî hayatta gerçekleşmesi, cinsel fiilin meşrûiyeti ile yakından alakalıdır. İnsanlar toplumsal kabul görmüş, ilan edilmiş cinsellikten daha çok haz ve huzur alırlar. Cinselliği görsel cinsellik, işitsel cinsellik ve fiilî cinsellik olarak üçe ayırmak konunun anlaşılması açısından daha uygundur. Cinsel istek uyandırıcı ya da uyanmış cinsel isteği artırıcı görsel öğelere görsel cinsellik unsurları diyebiliriz. Cinsel isteği artırmak amacıyla yaşanmış cinsel ilişkinin ayrıntılarının duyurulması, işitsel cinselliğe girmektedir. Cinsel teması fiilen yaşamak da fiilî cinselliğe girmektedir.

Görsel ve işitsel cinsellik fiilî cinsellik anlamına gelmemektedir. Bu tür içeriklere muhatap olan kimse için insanın doğasında bulunan çözüm, fiilî cinsellikte bulunmaktadır. Fiilî cinselliğin baskıdan uzak yaşandığı yer de meşru âile hayatıdır. Cinsel bakımdan yoğun uyarı almış bir bireyin görsel veya işitsel içerikle tatmin olması mümkün değildir. Aşırı susan birine su içirmemek ve susuzluğunu daha da artırıcı tuzlu şeyler yedirmek ne kadar zahmet ve sıkıntı

verirse, görsel ve işitsel uyarıcıları artırmak ta buna benzeyecektir. Hz. Peygamber'in ailede yaşanan cinselliği başkasına anlatanı, ahiret gününde insanların en şerlisi ve en seviyesi en düşük olan kişi olarak tanıtmayı boşuna değildir.<sup>168</sup> Meşru fiilî cinselliğin başkalarına nakli meşrû değildir. İşitsel ve görsel cinselliği desteklemek meşru değildir. Bir erkeğin kendisini etkileyen ve cinsel bakımdan uyaran bir kadın gördüğünde, hanımına gelerek cinsi münasebette bulunmasını tavsiye eden hadisi<sup>169</sup> bu açıdan düşünmek gerekir. Cinsel uyarıcıya maruz kalmış bir erkek, fiilî bir tatmin yaşamadığı sürece bu durum zihin ve ruh dünyasında bir yük olarak duracaktır. Daha fazla görsel ve işitsel cinsellik onu tatmin etmeyecektir.

Görsel ve işitsel cinselliğin fiilî cinsellik sunduğu hazdan daha fazlasını verdiği modern bir algı ve yanılısamadır. Karşılıklı rızaya dayalı serbest arkadaşlıkların zengin bir cinsel içerik ve tatmini gerçekleştirdiği sorgulanmadan kabul edilmektedir. Orta öğretim ve üniversite gençliğinin bu konuyu detaylı düşünerek muhakeme etmesine elverişli bir ortam bulunmamaktadır. Din denildiği zaman öncelikle cinselliği kısıtlayan, modern arkadaşlıklar denildiği zaman da cinselliği serbest bırakıp önünü açan ve daha çok tatmin sunan olarak görmek bir yanılığdır. Oysa bu konunun tam anlaşılması alan araştırmalarına bağlıdır. Burada kriter, gerçekleştirilmiş cinsel ilişki olmalıdır. Cinsel içeriklerle uzun zamanlar geçirmek ya da karşıt cinsten arkadaş ile eğlenmek "gerçekleştirilmiş cinsel ilişki" değildir. Serbest arkadaşlığın sunduğu imkânlar kadar kısıtlamaları da bulunmaktadır. Karşıt cinsten bir arkadaşınız olmadan karma sosyalleşme ortamlarına giremezsiniz. Fiilî cinsel ilişkiniz de son tahlilde karşıt cinsten arkadaşınızın rızasına bağlı olarak gerçekleşecektir. Başkalarının arkadaşlarına cinsel ilişki teklifinde bulunamazsınız. Başkalarının arkadaşlarıyla bir macera yaşamak isterseniz de bunun bir bedeli olacaktır. Tüm cazibeleriyle çok sayıda karşıt cinsle bir ortamda bulunmak hepsiyle fiilî cinsellik yaşamak anlamına gelmemektedir. Arkadaşlıkta gerçekleşen total ve tatmin edici cinselliğin evlilik içinde gerçekleşen total ve tatmin edici cinsellikten fazla olduğu gerçek dışı bir algıdır.

Evlilik öncesi cinsel tecrübenin ruhsal ve fiziksel yetişkinlik için mutlaka gerekli olduğu algısı da sorgulanmayı hak etmektedir. Evlilik öncesi arkadaşlıklar ilerde gerçekleştirilecek evlilik olarak değerlendirilemez. Her an bozulaabilecek bir birliktelikten söz ediyoruz. Bu birliktelikte ne oranda kalıcı ve tatmin edici cinsellik gerçekleşebilir, sorgulanması gerekir. Karşıt cins arkadaşla birliktelik kalıcı birlikteliktir diyebilmek ne kadar mümkündür? Aslında bu konu da bir alan araştırmasını gerektirmektedir. Bir alan araştırmasında araştırmancının evreni iki guruptan oluşmalıdır. Birinci grupta evlilik hayatı yaşayan sonucu objektif yansıtabilecek farklı yaş guruplarında ve farklı cinsten kişiler bulunmalıdır. Diğer grupta da karşıt cinsle serbest arkadaşlık yaşanan

<sup>168</sup> Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahih*, "Nikâh", 123.

<sup>169</sup> Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahih*, "Nikâh", 9.

kimseler bulunmalıdır. Araştırmamıza katılan kimselere bir ay boyunca toplam gerçekleştirilmiş cinsel ilişki sayısı sorulmalıdır. Bir ay boyunca kaç kere cinsel açıklık hissettikleri sorulmalıdır. Tam doyum sağlanmış cinsel ilişki sayısı sorulmalıdır. Bizim bu konuda hipotezimiz şöyledir. Evlilik hayatında gerçekleştirilmiş cinsellik ve tam doyum sağlanmış cinsellik sayısı kıyaslanamayacak kadar daha fazladır. Evlilik dışına yönelimin kişinin kendine verdiği somut bir zarar olduğu da hipotezlerimiz arasındadır. Ortada açık bir aldatılma söz konusudur. Zengin ve çeşnili bir cinsellik vaat ediliyor. Gerçekleşen cinsellik sayısı çok sınırlı ve tam tatmin gerçekleşmiyor. Gerçek şu ki günümüz gençliği cinsel tatminini yaşayamıyor. El ele tutuşan gençlerin fazlalığı fiili cinselliğin fazlalığı anlamına gelmemektedir. El ele tutuşan gençlerin kaçta kaçını fiili cinsellik yaşıyor ve kendisini bu konuda tatmin olmuş hissediyor. Serbest arkadaşlık hayatı cinsel mutluluk sağlıyor mu sorusunun cevabı araştırılmamaktadır. Bir yandan da dinin insanları cinsel bakımdan kısıtladığı ön yargısı gençler arasında bir algı olarak sürmeye devam etmektedir.

Daha çok cinsel uyarıcıya maruz kalmanın daha çok cinsel tatmin olduğu algısı da sorgulanmalıdır. Yedinci sanat olan sinema, mekanik olarak göz yanılmasına dayanıyor. Peş peşe gelen resimler hareketin ve canlılığın olduğu hissini uyandırmaktadır. Modern sinema cinsellik konusunda da yaygın bir yanılsamaya neden olmuştur. Sinema ekranında zengin görsel cinsellikleriyle rol model olarak sunulan karakterlerin gündelik hayatlarında fiili cinselliği ne oranda yaşadıkları sorgulanmamaktadır. Görsel ve işitsel medyada film yıldızlarının zengin bir cinsel hayat yaşadıkları iddiası kanıtlanmış bir iddia değildir. Çünkü evlilik dışında fiili cinselliğin huzur içinde yaşanabileceği alternatif bir alan söz konusu değildir. Cinsel uyarıcıları artırmanın cinsel tatmin olmadığı, fiili hayatta yaşanarak anlaşılabilir bir durumdur. Buna rağmen görsel cinselliğin psikolojik üstünlüğü tüm insanları etkilemeye devam etmektedir. Bu algı insanların ruh sağlığını da olumsuz etkilemektedir.

#### IV. Hz. Peygamber'in Talim Ettiği Cinsî Hayatın Tabiatı

Hz. Muhammed'in yaşadığı çağda, cinsel sağlık, doğal ruh ve beden sağlığı anlamında halk sağlığının bir parçasıydı. İnsanlar doğal bir cinsel hayat yaşamakta idiler. Sahâbe-i kirâm'ın cinsel konuları çok rahat konuştuklarını biliyoruz. Enes (r.a.), "Biz Hz. Peygamber'e otuz erkek kuvveti verildiğini konuşurduk"<sup>170</sup> diyor. Cahiliye toplumu bilgisiz toplum demek değildir. Cahiliye toplumundaki halk sağlığı bilgisi ve irfânı günümüzden daha fazladır. Câhiliye toplumunda âkil insanların toplumu yönlendiriciliği günümüzden daha fazla idi. Hz. Peygamber câhiliye insanı ile savaşmamıştır. Cahiliye insanına tahakküm eden paganistik, profan, ulusalcı, asabiyetçi materyalist üst yapı ile savaşmıştır. Tevhid de bu doğal hayata engel teşkil edecek tüm tortulardan kurtulmak demektir. Diğer tüm egemenliklerden çıkıp Allah'ın egemenliğine girmek,

<sup>170</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dib el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, "Gusl, 12.

doğal hayata, fitrî hayata girmek anlamına geliyordu. Asıl savaş cahiliye insanına değil, ona bulaşmış paganistik unsurlardır. Cehl, ilmin değil "hilm" in zıt anlamlısıdır. İslam, zorbalığa, hukuk, ahlak ve adaletin olmayışına karşıdır. Cahiliye insanı kaba saba ve zorbalığa eğilimli idi. Ama bir doğallığı vardı, naifliği vardı. Fitrîliği vardı. İslam, cahiliye insanına karşı değildir. "Cahiliye döneminde hayırlı olanlarınız, dinde fakih oldukları sürece, İslam döneminde de hayırlı kimselerdir."<sup>171</sup>

Hız. Peygamber'in öğrettiği cinsellik görsel değil, fiilî cinselliktir. Şu hadis bu konuyu anlamamıza açıklık getirecektir:

«عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: «مَا نَظَرْتُ، أَوْ مَا رَأَيْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ»<sup>172</sup> cinsî münasebet esnasında Hız. Peygamberin mahrem yerini asla görmediğini" söylemiştir.<sup>172</sup> Bu hadisten yola çıkarak Hız. Peygamber'in görmekten ziyade dokunmaya ve cinsi birleşmeye dayalı bir cinsellik öğrettiğini söyleyebilir miyiz? Bu konuda başka rivayetleri de gözden geçirmemiz uygun olacaktır. Hız. Peygamber görsel cinselliğin olabilecek menfi etkilerine karşı ashabımı uyarmıştır. Cabir (r.a.) bu konuda rivayet ettiği hadis şöyledir:

«عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، قَالَ: قَالَ جَابِرٌ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِذَا أَحَدُكُمْ أَعَجَبْتَهُ الْمَرْأَةَ، فَوْقَ قَعْتِ فِي قَلْبِهِ، فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُزِاقِعْهَا، فَإِنَّ ذَلِكَ يَزِدُّ مَا فِي نَفْسِهِ رُحِي سَكِينَتِهَا»<sup>173</sup> görür, kalbine bir şey düşerse hanımına gelsin ve onunla cima etsin. Bu onun ruhi sıkıntısını giderir.<sup>173</sup>

«عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً، فَأَتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَتًا، وَهِيَ تَمْعَشُ مَبْنَةَ لَهَا، فَفَضَى حَاجَتَهُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، وَتُذَيَّرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ، فَإِذَا أَبْصَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَزِدُّ مَا فِي نَفْسِهِ رُحِي سَكِينَتِهَا»<sup>174</sup> Câbir (r.a.)'ın rivayetine göre Hız. Peygamber bir kadını gördü, zevcesi Hız. Zeyneb'in yanına geldi. Hız. Zeyneb o esnada deri tabaklama işiyle meşguldü, bir deri parçasını ovuyordu. Hız. Peygamber ihtiyacını onda giderdikten sonra ashâbının huzuruna çıktı. Şöyle buyurdu: Kadın şeytan suretinde gelir, şeytan suretinde gider. Sizden biriniz bir kadını gördüğü zaman hanımına gelsin. Çünkü böyle yapması ihtiyacını giderir.<sup>174</sup> Bu rivayetin muhtevası ile ilgili bir tahlilde bulunmak istiyoruz. Bu tahlilimizi yaparken hadisin ortaya koyduğu tabloları açıklayacağız.

Birinci tablo: Hız. Câbir Hız. Peygamber'in cinsel bakımdan etkileyici bir kadına gözünün takıldığını görür. Buradan sahabenin her daim gözünün Hız. Peygamber'in gözünde olduğu çıkarılabilir. Sahabe Hız. Peygamber bir kadına baksa bunun farkındadır. Onun hususi hayatına o kadar vâkıftır ki bir kadına bakarken etkilendiğini bile fark etmektedir.

İkinci tablo: Hız. Peygamber hanımlarından Hız. Zeyneb'in hususi hânesine girer. Bu girişin mutad olan vakitte olmadığı anlaşılmaktadır. Hız. Peygamber

<sup>171</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dib el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, "Enbiyâ", 16.

<sup>172</sup> Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezid Mâce el-Kazvîni İbn Mâce, *es-Sünen* (Beyrut: Dâru'r-risâleti'l-âlemiyye, 2009), "Nikâh", 28.

<sup>173</sup> Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahîh*, "Nikâh", 10.

<sup>174</sup> Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahîh*, "Nikâh", 9.

olağan dışı biçimde Hz. Zeyneb'in odasına girmiştir. Bu vakit gün ortası olabilir. Çünkü Hz. Zeyneb deri tabaklama işi yapmaktadır. Elindeki deri parçası üzerinde "ovalama" adı verilen bir işlem yapmaktadır. Hz. Zeyneb Hz. Peygamber'i görür görmez niçin geldiğini anlamış olmalıdır. Elindeki işi derhal bırakıp Hz. Peygamber'in ihtiyacını gidermeye kendini hazırlamış olmalıdır. Çünkü rivayette "فَقَضَى حَاجَتَهُ/ihdiyâcını giderdi" denilmektedir.

Üçüncü tablo: Hz. Peygamber Hz. Zeyneb'in evinden çıkmış ve ashâbiyla birlikte olmuştur. Hadisimizin ravisi Hz. Câbir, cinsi münasebet ihtiyacını giderdiğini bildirdikten sonra Hz. Peygamber'in bu konu ile ilgili sözünü nakletmiştir. Hz. Câbir'in naklettiği sözde iki husus dikkat çekicidir. Şehevî bakımdan ilgi çekici kadının kişiyi şeytanın tuzağına ve zina gibi büyük günaha düşürebileceği yönde bir ikaz söz konusudur. Diğer taraftan şeytanın bu tuzağına düşmemek için hemen helal olan hanımına gidip derhal cinsi münasebette bulunmanın kişiyi günahattan koruyucu bir tarafı bulunmaktadır. Netice itibarıyla Hz. Câbir aslında cinsî münasebet gibi hususi hayatı demek olan bir konuda Hz. Peygamber'i murakabe altına almaktadır. Hz. Peygamber'in cinsel hayatı ile ilgili bir kayıdı tutarken bir amaç gözetmektedir. Bunu yaparken örnek alınacak, uygulanacak bir davranış modelini bulmaktadır. Erkek, bir kadının güzelliğinden etkilenmiş ve içinde bazı duygular oluşmuş ise o duyguların kendisini günaha sokmasına müsaade etmemelidir. Cinsî münasebet ihtiyacı hâsıl olmuşsa bunu ertelememeli, helal dairede bu ihtiyacını gidermelidir. Hz. Câbir bunu insanları irşat ve böyle bir durumla karşılaştıklarında nasıl davranmalarını öğretmek için yapmıştır. İmam Nevevî'nin bu hadis ile ilgili yorumu dikkat çekicidir: "Bir erkeğin gündüzün ortasında bir işle meşgul olsa bile hanımından cinsi münasebet talebinde bulunması caizdir. Çünkü kendisine şehvet galip gelmiştir. Gecikme durumunda kalbinde, bedeninde ve gözünde bir zarar meydana gelebilir."<sup>175</sup>

Hz. Peygamber'in öğrettiği cinselliği helâl cinsellik olarak da isimlendirebiliriz. Onun öğretisinde cinsellik helal ve haram kısımlarına ayrılmaktadır. Ebedî saâdeti elde etmenin yolu helâl hayat yaşamaktan geçmektedir.<sup>176</sup> Helal cinselliğin en belirgin yanı bir sözleşmeye dayanmasıdır. Bu sözleşmeye nikâh sözleşmesi diyebiliriz. Bu sözleşme cinsel ilişkiden doğacak çocukların nesebi ve miras taksiminin meşruiyeti için gereklidir. Ancak burada şu husus üzerinde durmak gerekir. İslamda nikâhın inanç ve itikat ile de alakası bulunmaktadır. Evlilik netice itibarıyla meşru cinsî münasebet demektir. Evlenilmeyecek kişilerin belirtildiği âyetlerden sonra "işte bütün bunlar size Allah yazısı olarak

<sup>175</sup> Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Şeref b. Mürî en-Nevevî, *el-Minhâc şerhu sahihi Müslim b. Haccâc* (Beyrut: Dâru İhyâi tûrâsî'l-arabbiy, 1392), 9:179.

<sup>176</sup> Birol Yıldırım, "Medrese-Tekke Bütünlüğünde Yetişmiş Bir Âlim Tipi: İmam Gazzâlî Örneği", *Akra Kültür Sanat ve Edebiyat Dergisi* 6/16 (2018), 90.

haram/<sup>177</sup> كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ibaresi kullanılmıştır. Hz. Muhammed'in öğrettiği cinsellikte sınırları belirleyen Allah'tır. Bu çerçevede bazı kavramların da altını çizmek gerekir. Nikâh hem evlilik sözleşmesi hem meşru cinsî münasebet anlamındadır. "Sifâh/سِفَاح" nikâhın zıddıdır. Bir erkek ile kadının evlilik olmaksızın birlikte yaşamasına sifâh denilmektedir.<sup>178</sup>

Abdullah b. Abbâs (r.a.) zina ettiği kadın ile ilgili kendisine yöneltilen soruya "Başlangıcı sifâh, sonu nikâh olmuş, Allah tevbe edenin tevbesini kabul eder" diyerek cevap vermiştir.<sup>179</sup> Zina ettiği kişi ile evlenen ile ilgili olarak şu hususu belirgin hale getirmek gerekmektedir. Helal sayarak zina eyleminde bulunmakla haram olduğunu bilerek, suçluluk hissi içinde zina etmek aynı şey değildir. Zina fiilini işleyen kişi Allah'a karşı suçluluk hissi içinde bu işi yapmıyorsa müşriklere benzeyen bir tarafı bulunmaktadır. Zinayı helal sayma Câhiliye döneminde yaygındı. Muâheret adı verilen uygulama zinanın helal sayılmasından neşet etmiştir. Muâheret çok sayıda erkeğin bir kadınla ilişkiye girmesi, doğan çocuğun örfi bir usul ile ilişkiye girmiş erkeklerden birine nispet edilmesidir. Gebelikten korunma yöntemlerinin geliştiği modern çağımızda muâhereti anlatmak zordur. Câhiliye dönemi insanı her ilişkinin bir gebelik riski taşıdığına farkındaydı. Doğacak çocuk ya toprağa gömülecek ya da yaşayacaktı. "ve'd/وَدْ" uygulaması sadece kız çocuklarının gömülmesi demek değildir. Bu uygulama gebelik önleme yöntemlerinin gelişmediği bir dönemde doğacak çocuğun yaşamasına imkân verilmemesidir. Gebeliğin doğumla sonuçlandırılmadığı tüm uygulamaları kapsadığı gibi sadece kız çocuklarını değil erkek çocuklarını da kapsar. Fâhişelik mesleğini icra eden kadınlar da, ya düzenli çocuk dünyaya getirmek veya ve'd uygulamasına başvurmak yani doğacak çocuğu gömmek zorundaydı. Aşağıdaki hadiste Hz. Âişe cahiliye döneminde uygulanan dört nikâh usulünü anlatmıştır. Bu dört nikâhın iki tanesi muâheret kapsamına girmektedir. Şimdi hadisi görelim:

Urve b. Zübeyr, Hz. Âişe (r.a.)'ın kendisine şu haberi verdiğini söylemiştir: Câhiliye döneminde dört çeşit nikâh vardı. Bunlardan biri, bugün insanların yapmakta oldukları nikâhtır. Erkek, diğer bir erkekten velâyetindeki kadını yâhud kızını ister, akabinde o kadının mehir mikdârını belirler. Sonra da o kadını nikâh eder. Diğer bir nikâh şekli şudur: Erkek, özel halinden temizlenmiş olan hanımına "kendini filan kimseye teslim et, ondan seninle cinsî münâsebet yapmasını iste" derdi. Kadının o erkekten gebe kaldığı ortaya çıkıncaya kadar kocası o kadına dokunmaz, ayrı dururdu. Kadının başka erkekten gebeliği ortaya çıkınca asıl kocası o kadınla cinsî münasebetini sürdürürdü. Erkek hanımın başka erkeğe gönderip hamile kalması işine teşebbüs etmesi, soyun asaletini aramak içindi. Bu çeşit birlikteliğe istibdâ' nikâhı denirdi. Diğer

<sup>177</sup> en-Nisâ 4/24 (Elmalılı Hamdi Yazır Meâli).

<sup>178</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 2:485.

<sup>179</sup> Ebü'l-Hasen Alî b. el-Ca'd el-Cevherî (ö. 230/844-45) İbnü'l-Ca'd - thk. Âmir Ahmed Haydar, *Müsnedü İbn Ca'd* (Beyrut: Müessesetü Nâdir, 1990), 68.

bir nikâh çeşiti de şuydu. On kişiden az bir topluluk bir araya gelir ve bunların hepsi bir kadının evine farklı zamanlarda girip cinsi münasebette bulunurlardı. Kadının gebe kalması ve çocuğu dünyaya getirmesinden birkaç gün sonra o erkeklerle haber gönderilirdi. Artık o erkeklerden hiçbiri gelmezlik edemezdi. Nihayet hepsi kadının yanında toplanırlardı. Kadın onlara hitaben “yaptığınız işten meydana gelen çocuğu tanıdınız. Bu çocuk, senin oğlundur ey falan kimse” derdi. Kadın, o erkeklerden arzu ettiği kimsenin ismini söylerdi. Böylece kadının çocuğu, o adamın nesebine katılırdı. İsmi söylediği o erkek, bu çocuktan çekinmeye ve onu kabul etmemeye muktedir olamazdı. Dördüncü çeşit nikâh şöyledir: Birçok insanlar toplanıp bir kadının yanına girerler. O kadının yanına gelen erkeklerden hiçbiri çekinemez. Bu kadınlar bir takım fahişelerdir ki, bunlar kendi kapıları üzerine alâmet olsun diye birer bayrak dikerlerdi. Artık kim isterse bu bayraklı kadınların yanına girerdi. Bunlardan biri gebe kalıp da çocuğunu doğurduğu zaman, o erkekler kadın için toplanırlar ve kendileri için birkaç kâif, yânî iz sürmekte maharetli kimseler çağırırlardı. Kâifler o kadının çocuğunu, karar verdikleri kimsenin nesebine katarlardı. Böylece çocuk onun soyuna katılır ve o şahsın oğlu diye çağırılırdı. O kişi de bundan çekinemezdi. Nihayet Muhammed (s.a.) Hakk ile gönderilince insanların bugünkü nikâhı müstesna, bu câhiliyet nikâhlarının hepsini yıktı.<sup>180</sup> Câhiliye dönemindeki Ensap sistemi muâheret ile mücadele içindi. Bu sisteme göre soy babadan intikal eder. Nesep ana soylu olarak değil, baba soylu olarak sürdürülür. Çünkü nesebin âilenin bir müessesesi olarak varlığını sürdürmesi nesebin baba üzerinden sürdürülmesine bağlıdır. Soy kütüklerinin sözlü kültürde kayıtlara girmesi de bir âile disiplini temini teşebbüsüdür. Bu suretle aile korunmuş olmaktadır. Câhiliye döneminde âile kurumu ile muâheret kurumu birbirini ile mücadele halindeydi. Her iki tarafın da destekçisi bulunmaktaydı. Ensap sistemi şeref ve haysiyeti de temsil ettiği için muaheret yanlılarının da kabulünü aldı. Muâheret büsbütün önlenemediği ve bir yandan devam ettiği için şeref ve haysiyete hâlel gelmesin diye hileli yollara başvurulmaya başlandı. “elleriyle ayakları arasında bir iftira düzüp getirmeyecekleri”<sup>181</sup> tabiri bu hileli yolu anlatır. Bu ibare başka kadının başka erkekten hamile kaldığı çocuğunu kocasına nispet etmesidir. Burada kinâye sanatı vardır. Kadının cinsel organı iki ayağı arasındadır. Hamile kaldığı karnı da iki eli arasındadır.<sup>182</sup> Doğan çocuk kadının elleri ve ayakları arasında dünyaya gelir. Elleri ve ayakları arasında yalan uydurmak doğan çocuğu gerçek babasına değil ensap sistemine uygun düşen babaya nispet etmektir. Muaheretin yükseldiği dönemler, ensap listele-

<sup>180</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Nikâh”, 37. Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, “Talâk”, 33/2272.

<sup>181</sup> *Kur'an Yolu Meâli*, el-Mümtehine 60/12.

<sup>182</sup> Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Ezher el-Herevî el-Ezherî - thk. Muhammed Avd Mür'ib, *Tehzîbü'l-lüğa* (Beyrut: Dâru İhyâi tûrâsî'l-arabî, 2001), 14:169.

rinde sahteliğin de arttığı dönemlerdir. Birinci Akabe biatında nesepte sahteciliğin de reddi vardır. Kadınlar biatı adı da verilen bu biat, hem kadın hem erkeklerin biatıdır. Cihâd mesuliyeti bulunmadığı için kadınlar biatı denilmiştir. Câhiliye döneminde muâheretin muhalifleri sadece ensap sistemi ile mücadele etmediler. Muaheret yoluyla dünyaya gelen çocuğun annesine nispetini de bir prensip olarak getirdiler. Bu ilke bir darb-ı mesel olarak şöyle ifade edilmiştir: “(Evlilik dışı dünyaya gelen) çocuk doğduğu yatağa aittir. Zina eden için mahrumiyet vardır./ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ/”<sup>183</sup> İbn Hacer, bu hadiste geçen mahrumiyetin çocuktan mahrumiyet olduğunu belirtmiştir.<sup>184</sup> Hz. Peygamber bu darb-ı mesele sahip çıkmış, İslâmî gelenek bu darbı meseli yaşatmıştır.

Hz. Peygamber “sıfır cinsellik” olarak vasıflanabilecek bir durumu yasaklamıştır. Sa’d b. Ebû Vakkâs’ın (ö. 55/675) rivayet ettiği bir hadis şöyledir:

عَنْ سَعْدِ، قَالَ: لَقَدْ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَيَّ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونِ التَّبْتَلِ وَلَوْ أَدْنَى لَهُ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَلَيَّ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونِ التَّبْتَلِ / لاَ أُخْضِبُنَا  
/ Rasulullah Osman b. Mazun’un evlenmeme isteğini reddetti. Kabul etseydi, hadımlaşırđık.<sup>185</sup> Sa’d b. Ebû Vakkâs (r.a.) 17 yaşında bir genç iken Müslüman olduğu, on iki evlilik yaptığı ve kırk çocuk sahibi olduğu belirtilmiştir.<sup>186</sup> “Peygamber yasaklamasaydı erkeklđimize son verirdik” demesi anlamlıdır. Sahabenin Hz. Peygamber’e bağlılık ve teslimiyetinin büyüklüğünü gösterir. Hadiste geçen ihtisâ tenasül uzvunu gidermek anlamına gelmektedir.<sup>187</sup>

Hz. Peygamber bedenen ve ruhen sağlıklı olan ve cinsî münasebette bulunabilecek erkekleri evlenmeye çağırmıştır.<sup>188</sup> Erkek ve kadın arasında zuhur eden bir aşkın evlenme ile sonuçlanmasını da teşvik etmiştir. Bu konuda İbn Abbas (r.a.) rivâyet ettiği hadis şöyledir:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِلْمُتَحَابِّينِ مِثْلَ النِّكَاحِ لَمْ يَر  
/ İki âşık için nikâh (meşru cinsellik) gibisi görülmemiştir.<sup>189</sup> Hadisin ravi-  
lerinden Muhammed b. Müslim (ö.189) hakkında tenkit lafzı kullanan olmuş

<sup>183</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Büyü”, 3, 100; “Husûmât”, 5; “Vesâyâ”, 4; “Meğâzî”, 50; “Ferâiz”, 17, 27; “Muhâribîn”, 8; “Ahkâm”, 29. Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahîh*, “Radâ”, 36-37. Ebû Abdîrrahmân Ahmed b. Şuayb b. Ali en-Nesâî - thk. Abdulfettâh Ebû Gudde, *el-Müctebâ mine's-sünen (Sünenü'n- Nesâî)* (Haleb: Mektebetü'l-matbûâtî'l-İslâmiyye, 1986), “Talâk”, 48-49. Ebû Dâvûd, *es-Sünen*, “Talâk”, 34/2275-2276. Ebû İsâ Muhammed b. İsâ b. Sevre et-Tirmizî, *el-Câmiu's-sahîh* (Beyrut: Dâru'l-ğarbi'l-İslâmî, 1998), “Radâ”, 8. İbn Mâce, *es-Sünen*, “Nikâh”, 59; “Vesâyâ”, 6.

<sup>184</sup> Ebû'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Ali b. Muhammed İbn Hacer el-Askalânî - Muhammed Fuâd Abdülbâki, *Fethu'l-bâri şerhu sahihi'l-Buhâri* (Beyrut: Dâru'l-ma'rife, 1379), 12:36-37.

<sup>185</sup> İbn Mâce, *es-Sünen*, “Nikâh”, 2/1848.

<sup>186</sup> İbrahim Hatibođlu, “Sa’d b. Ebî Vakkâs”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2008), 35/372-374.

<sup>187</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 14:229.

<sup>188</sup> et-Tirmizî, *el-Câmiu's-sahîh*, “Nikâh”, 1.

<sup>189</sup> İbn Mâce, *es-Sünen*, “Nikâh”, 1/1847.

olmakla birlikte sıhhatine zarar verecek derecede değildir.<sup>190</sup>

Müslim b. Haccâc (ö. 261/875), Sahîh'inin nikâh bölümünde “*بَابُ نَذْبِ مَنْ رَأَى امْرَأَةً فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِهِ، إِلَى أَنْ يَأْتِيَ امْرَأَتَهُ أَوْ جَارِيَتَهُ فَيُؤَاقِعَهَا* /Gördüğü bir kadından etkilenip gözü kalan kimsenin hanımına gelerek cinsel ilişkide bulunmasını teşvik” bâbı açmış ve konu ile ilgili iki hadis nakletmiştir. (Müslim b. Haccâc t.s., "Nikâh", 2) Müslim'in Sahîh'i üzerine müstahreç yazan Ebû Avâne el-İsferâyînî (ö. 316/929), Müsnedü Ebî Avâne adıyla tanınan eserinde bu konuda bir bâb açmıştır. Açtığı bâbı “*باب بيان تحذير النبي صلى الله عليه وسلم الرجال من فتنه النساء والدخول عليهن والنظر إليهن من حيث يحل والاعتصام منهن بالترويج ومواقعة امرأته إذا بصر بامرأة* /Hz. Peygamber'in erkekleri kadın fitnesinden sakındırması; kadınların huzuruna yalnız olarak girme ve kadına bakmanın ancak helal dâirede olabileceği; onlara evlenme yoluyla bağlanılabileceği, bir kadın görüp hoşuna gittiğinde hanımına gelip cinsi münasebette bulunma ve bu cinsi münasebetin sevâbını açıklama”<sup>191</sup> olarak nitelemiştir. Beyhakî (ö. 458/1066) de bu konuda “*باب/ما يفعل إذا رأى من أجنبية ما يعجبه*”<sup>192</sup> Beğendiği bir kadını gören erkeğin ne yapacağını açıklanması” adıyla bir bâb açmıştır.<sup>192</sup>

Buhârî'nin Sahîh'inin Nikâh bölümünün 117. bâbı, bir kadının bir başka kadının cildine dokunup vücudunun yumuşaklık ve güzelliğini kocasına anlatmasının nehyedilmesi ile alakalıdır. (بَاب: لَا تُبَاشِرِ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ فَتَنْعَتَهَا لِرُؤُوسِهَا) Abdullâh b. Mes'ûd'un rivâyet ettiği hadiste “kadın başka kadına çıplak bedenini sürtmesin. Sonra kadın, başka kadının özelliklerini bakıp görüyormuş gibi kocasına söyler de (bir felakete sebep olur)” denilmektedir.<sup>193</sup> Hadiste kastedilen, kötü bir niyet ve kasıt olmaksızın bir kadının bir başka kadının cildine dokunmasının da yasaklanmasıdır. Başlangıçta kötü bir amaç taşımayan bu durum sadece eşcinsellik gibi kötülöklere yol açmaz. Kocasına o kadının cildinin yumuşaklığını ve diğer güzelliklerini anlattığı takdirde büyük bir felaketin kapısı aralanmış olur. Kocası hanımının anlattığı kadının güzelliğini hayal eder. Hanımını boşayıp o kadını almayı ya da o kadınıla meşrû olmayan bir yolla beraber olmayı düşünebilir. Bu durum tam bir aile trajedisi olur. Dikkat edilirse hadislerde erkeklerin görsel cinsellikten ve günümüzdeki tabirle sanal cinsellikten korunması için tedbirler yer almıştır. Bu yüzden Kâbisî (ö. 403/1012) bu rivayeti, “kötülüğe giden yolları en çok beyan eden” hadislerden biri olarak nitelemiştir.<sup>194</sup>

Enes b. Mâlik (r.a.)'ın rivayetine göre Hz. Peygamber (s.a.) şöyle buyurdu:

<sup>190</sup> Ebû'l-Haccâc Cemâlüddin Yûsuf b. Abdîrahmân b. Yûsuf el-Mizzî, *Tehzîbü'l-kemâl* (Beyrut: Muessesetu'r- risâle, 1980), 26:415.

<sup>191</sup> el-İsferâyînî Ebû Avâne Ya'kûb b. İshâk b. İbrâhîm - thk. Eymen b. Ârif ed-Dîmeşki, *Müs-nedü Ebî Avâne* (Beyrut: Dâru'l-ma'rife, 1998), 3:14.

<sup>192</sup> el-Beyhakî, *es-Sunenu'l-kübrâ ve fî zeylihî el-Cevheru'n-nakiyy*, 10/7:90.

<sup>193</sup> Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, “Nikâh”, 117.

<sup>194</sup> Ebû Muhammed (Ebû's-Senâ) Bedrüddin Mahmûd b. Ahmed b. Mûsâ b. Ahmed el-Aynî, *Umdetu'l-kârî şerhu sahihi'l-Buhârî* (Beyrut: Dâru İhyâ'it-türâsî'l-arabbiy, 2006), 20:219.

Kadınlarınızın hayırlısı iffetli ve cinsi münasebete istekli olanlardır.<sup>195</sup> Ebû Üzeyne es-Sadeî (r.a.)'ın rivayetine göre Peygamber (s.a.) şöyle buyurdu: "Kadınlarınızın hayırlı olanları takvalı oldukları sürece sevecen, çok doğuran, çok uyumlu ve kocasıyla alâkalı olanlardır. Kadınlarınızın en şerhileri kocası dışındaki erkekler için süslenen ve gösterişe kaçanlardır. Onlar münafıklardır. Kızılca karganın girişi gibi girenin dışında, onlardan cennete giren olmaz."<sup>196</sup> Muvâtiye "uyumlu kadın" demektir. Modern Arapça'da "uygun şartlar" anlamında "الظروف المواتية" terkihi kullanılmaktadır. "Muvâsiye" kelimesinin de uyumla ilgili bir anlamı bulunmaktadır. (وسى)filinde birinin saçını tıraş etme anlamı da vardır.<sup>197</sup> Tıraş eden ile tıraş edilen arasında tam bir uyumun olması gerekir. Ufak bir uyumsuzluk durumunda kanama meydana gelir. Tıraş edenin tıraş edenle uyumu gibi kadın da kocası ile uyumlu olmalıdır. Teberrüc kadının, şehveti davet edecek şekilde kocası dışındaki yabancı erkeklerle ziyne-tini ve vücudunu göstermesidir.<sup>198</sup> Mütehayyile insan beynindeki canlandırma gücüdür. Bu kelime kadın için kullanıldığında ne anlam taşıyor? Görselliğe kaçan kadın anlamını taşıyor. Hakikatten surete kaçan kadın anlamını taşıyor. "الارض المتخيلة" kelimesi, üzerindeki nebatat hayvanların otlayabileceği hale gelmiş arazi manasına gelmektedir.<sup>199</sup>

İmam Beyhakî (ö. 458/1066), es-Sünenü'l-kebîr adlı eserinde helal cinsel ilişki ile ilgili özel bir bölüm yerleştirmiştir. "Kadınla cinsî münasebet ile ilgili bölümler/إِيثَانِ الْمَرْأَةِ" üst başlığı altında sekiz alt başlığa yer vermiştir. Bu alt başlıklar şunlardır:

"بابُ إِِيثَانِ الْحَائِضِ/ "Hayızlı olan kadınla cinsi münasebet"

"Helal olmaları şartıyla kişinin tek bir gusül ile bütün hanımlarını veya cariyelerini dolaşması/بَابُ الرَّجُلِ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ إِذَا حَلَلْتَهُ أَوْ عَلَى إِيمَائِهِ"

"Cünüp olan erkeğin hanımlarından biriyle veya cinsi münasebette bulunduğu hanımıyla tekrar münasebete gireceğinde abdest alması/بَابُ الْجُنُبِ يَتَوَضَّأُ، كَلَّمَا أَرَادَ إِِيثَانَ وَاحِدَةً أَوْ أَرَادَ الْعَوْدَ"

"Cünüp olan kimsenin uyumak istemesi/بَابُ الْجُنُبِ يُرِيدُ أَنْ يَنَامَ"

"Cinsî münasebet esnasında örtünme/بَابُ الْإِسْتِثَارِ فِي حَالِ الْوُطْءِ"

"Erkeğin karısıyla cinsî münasebetin anlatmasının mekruh oluşu/بَابُ مَا يَكْرَهُ/ "من ذكّر الرجل إصابتة أهله"

"Kadınlara arkadan yaklaşma/بَابُ إِِيثَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ"

"Eliyle boşalma/بَابُ الْإِسْتِغْنَاءِ"

Bu sekiz bölüm içinde dikkat çeken bir bölüm erkeğin karısıyla yaşadığı cinsî hayatı anlatmasının mekruh oluşu ile ilgilidir. Bu bölüm bize şunu ifade

<sup>195</sup> Ebû Ahmed Abdullâh b. Adî b. Abdillâh el-Cürçânî İbn Adî vd., *el-Kâmil fi duafâi'r-ricâl* (Beyrut: Dâru'l-kütübî'l-ilmîyye, 1997), 156.

<sup>196</sup> el-Beyhakî, *es-Sunenu'l-kübrâ ve fi zeylihî el-Cevheru'n-nakıyy*, 10/7: 131.

<sup>197</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 15:392.

<sup>198</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 2: 212.

<sup>199</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 11: 229.

etmektedir. Meşru cinsî hayatın içinde yaşananlar bir sır ve en büyük emanettir.<sup>200</sup> Cinsî hayatın başkalarına anlatılması bu emanete ihânet mânâsı taşımaktadır. Hz. Peygamber'in dokuz hanımı vardı, sekizi için gecelerini taksim ederdi. Hz. Meymûne (r.a.) bunlardandır, biri için gece ayırmazdı; O da Hz. Sevde (r.a.)'dır.<sup>201</sup> Sahâbe-i kiramın Hz. Peygamber'in cinsî hayatına meşru dairede muttali olmalarıyla ilgili dikkat çekici hadis şöyledir:

عَنْ أَبِي رَافِعٍ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ عَلَى نِسَائِهِ فِي لَيْلَةٍ ، فَأَعْتَسَلَ عِنْدَ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غَسْلًا ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَوْ اغْتَسَلْتَ غَسْلًا وَاحِدًا ؟ فَقَالَ : هَذَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ ، أَوْ أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ /Ebû Râfi'(r.a.)'den rivâyet edildiğine göre o, şöyle söylemiştir: Hz. Peygamber bütün hanımlarını dolaştı ve her birinin yanında ayrı ayrı gusletti. Kendisine 'Ey Allah'ın Resûlü hepsi için bir defa gusletsen olmaz mıydı' dediğimde 'böylesi daha temiz ve daha güzeldir' buyurdu.<sup>202</sup> Ebû Râfi'(ö. 40/660) her ne kadar azatlı kölesi olsa da Hz. Peygamber'in, hanımlarının yanında kalması ile ilgili özel hayatına muttali olduğu anlaşılmaktadır. Her hanımının yanında gusül ettiğini bilmesi için bir miktar araştırmış olması gerekir. Burada şu hususu belirtmek gereklidir. Hz. Peygamber ve ashâbının gözünde cinsî hayat tabii bir hayattır. Meşru dairede cinsî hayatla ilgili bilgi öğrenmede çekinilecek bir taraf da bulunmamaktadır. Bununla birlikte cinsî hayatla ilgili konulara aşırı meraklı olmak ve bununla övünmek te hoş karşılanmamıştır. Mesela "kişinin başkasından daha çok cinsî münasebette bulunduğu için övünmesi haramdır" meâlinde bir hadis bulunmaktadır.<sup>203</sup> Hadisin metninde geçen "الْبَيْعُ" kelimesini Mecdüddin İbnü'l-Esîr (ö. 606/1210) "çok cinsî münasebette bulunmakla iftihar etmek" olarak açıklamıştır.<sup>204</sup> İbn Manzûr (ö. 711/1311) da aynı kanaatte olmuştur.<sup>205</sup> Daha çok cinsel zevk için hanım boşamak da hoş karşılanmamıştır. Bu konu ile ilgili hadis şöyledir:

عَنْ أَبِي مُوسَى ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا تَطْلُقِ النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِيْبَةٍ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوَاقَاتِ /Ebû Musâ el-Eş'ârî (r.a.)'ın rivayetine göre Hz. Peygamber şöyle buyurmuştur: Açık bir şüphe durumu olmaksızın kadınlarınızı boşamayınız. Zira Allah zevkine düşkün erkek ve kadınları sevmez.<sup>206</sup> Burada cinsel zevk için kadın boşamanın kerih görüldüğü açıktır.

<sup>200</sup> el-Beyhakî, *es-Sunenu'l-kübrâ ve fi zeylihî el-Cevheru'n-nakiyy*, 10/7:193.

<sup>201</sup> Müslim b. Haccâc, *el-Câmiu's-sahîh*, "Radâ", 13; Buhârî - thk. Mustafa Dîb el-Büğâ, *el-Câmiu's-sahîh*, "Nikâh", 99.

<sup>202</sup> İbn Ebî Şeybe - thk. Kemal Yusuf el-Hût, *el-Musannef fi'l-ehâdis ve'l-âsâr*, 7/1:136.

<sup>203</sup> Ahmed b. Hanbel, *el-Müsned*, 17:335; Ebû Ya'lâ el-Mevsilî Ahmed b. Ali b. el-Müsennâ et-Temîmî - thk. Huseyn Selim Esed ed-Dârânî, *Müsnedü Ebû Ya'lâ* (Dımaşk: Dâru'l-me'mûn li't-türâs, 1984), 2:529.

<sup>204</sup> Ebû's-Seâdât Mecdüddin el-Mübârek b. Esîrüddin Muhammed b. Muhammed eş-Şeybânî Mecdü'd-dîn İbnü'l-esîr el- Cezerî(ö.606/1210), *en-Nihâye fi ğaribi'l-hadisî ve'l-eser* (Beyrut: el-Mektebetü'l-ilmîyye, 1979), 5/2:520.

<sup>205</sup> İbn Manzûr, *Lisânu'l-arab*, 8:192.

<sup>206</sup> Ebû Bekr Ahmed b. Amr b. Abdilhâlık el-Basrî Bezzâr - thk. Mahfûzu'r-rahmân Zeynullah, *Müsned (el-Bahrü'z-zehhâr)* (Medine: Mektebetü'l-ulûmi ve'l-hikem, 2009), 8:70.

## V. Dindarlıkta Cinsî Hayat Konusunu İşleyen Bir Yapım Olarak “Takvâ” Filmi

Burada yönetmenliğini Özer Kızıltan'ın yaptığı 2006 yılı yapımı “Takvâ” isimli film<sup>207</sup> ile ilgili bir tahlilde bulunmak istiyoruz. Bu tahlilimizin birinci sebebi filmin Müslüman dindarlığını tahlil etme ve anlamaya çalışma iddiasıdır. Diğer sebep de bu yapımın “dindar insanların cinselliği” ile ilgili bir tahlil denemesi yapmasıdır. Yönetmen bu film ile dindarlığı anlamaya çalıştığı iddiasındadır. Bu iddia kullandığı dil ve sahnelerde görülmektedir. Filmde dini sohbet ve zikir sahnelerine geniş yer verilmiş, kendisini dindar olarak niteleyen kimselere saygı duyulduğu yansıtılmıştır. Bununla birlikte dindar insanın para ile olan ilişkisi üzerinde de durulmuştur. Ancak filmin bu tarafı çalışmamızı ilgilendirmemektedir. Filmin bizi ilgilendiren yanı “dindar insanın cinsî hayat ile ilgili dünyasını” değerlendirme biçimidir. Kanaatimize göre bu değerlendirme biçimi, tutarlı ve âdil değildir.

Filmin kısa özeti şöyledir: Muharrem dindar ama imkânını bulamamış orta yaşlı denebilecek mütevazı bir insandır. İbadetlerini muntazam yapar, günahlardan sakınmaya çalışır. Cinsellikle ilgili konular zihnini sürekli meşgul eder. Filmi bir makalesine konu edinen Bostancı, bu durumu şöyle tasvir eder: “Zikir yapılan gece Muharrem'in rüyasına bir kız girer. Bu kızla yüzünü görmeden birlikte olur.”<sup>208</sup> Bağlı bulunduğu tarikatta dürüstlüğü sebebiyle Muharrem'e saygı duyulmaktadır. Nihayet tarikat içi hiyerarşide önemli bir mevkiye gelir. Tarikatın bağlı bulunduğu vakıf mülklerinin kira gelirlerini toplamakla görevlendirilir, iktisadi konularda büyük imtihanlardan geçer. Nihayetinde hem dindarlığı hem de duyguları ve kişiliği yıpranır. İktisadi hayatın acımasız çarkı içinde değişim yaşar, eski hassasiyetleri ve merhameti aşınma gösterir. Gördüğü cinsel içerikli rüyalarda da bir azalma görülmez.

Film, dindarlığa tersinden bakmak isteyen bir bakış açısını yansıtmaktadır. Orta yaşın üzerinde evlenmemiş bir insan üzerinden dindarlığı anlamaya çalışmak, filmin en problemlı yanıdır. Yönetmenin dindarlığa müspet bir bakışı olsaydı, kahramanını içinde sevginin yeşerdiği bir aile ortamına koyardı. Ailesi olmayan, yalnız yaşayan bir adam üzerinden dindarlığın doğası anlaşılmaya çalışılıyor. Kafasından cinsel konuları atamayan ve hayallerinde rüyalarında bu konuların sürekli yer aldığı bir kişilik çiziliyor. Filmi bir bütün olarak izlediğinizde, dindarlığın içinde cinsî hayatın hiç bulunmadığı yönünde bir algı ortaya çıkıyor. Oysa bu algı gerçeği yansıtmıyor. Çünkü Hz. Peygamber'in öğrettiği dindarlık cinselliği yasaklamıyor. Helal dairede cinsî münasebeti ibadet sayıyor. Görsel cinsellikten kaçınmayı ve fiili cinselliğe helal dairede yönelmeyi bir prensip olarak getiriyor. Filmin diğer problemlı yanı da şudur. Fiili cinsellik

<sup>207</sup> “Takva”, haz. Özer Kızıltan, *Yeni Sinemacılar* (2006).

<sup>208</sup> Ertuğrul Bostancı, “Suç ve Ceza” ile “Takva'da Çevre, Suç ve Suçluluk”, *Kayseri Üniversitesi Sosyal Bilimler Dergisi* 2/2 (2020), 155.

üzerinden değil, görsel cinsellik üzerinden dindarlık yargılanıyor. Oysa görsel cinsellik gerçek cinselliği ihtiva etmiyor. Filmin kahramanı Muharrem'in gördüğü cinsel içerikli rüyalar ne oranda gerçek cinselliklerdir. Muharrem evli olsaydı gerçek cinselliği yaşayacaktı ve görsel cinselliğin baskısı altında bu kadar kalmayacaktı. Günümüzde görsel cinselliğe büyük yatırımlar yapılmıştır. Pornografi gençlerin dikkatini çekmekle kalmıyor, ruh dünyalarında büyük bir yük oluşturuyor. Gençlerin öncelikle şu soruyu sorması gerekiyor. Filmlerdeki cinselliği üretenler gerçek hayatlarında fiili olarak bu cinselliği ne oranda yaşayabiliyor? Kanaatimize göre herhangi bir toplumda helal dairede yaşanan toplam fiili cinsellik ve bu cinsellikten elde edilen haz ve zevk, haram cinsellikten daha fazladır. Haram cinsellik te gücünü büyük oranda görsel cinsellikten almaktadır. Sonuç itibariyle bu film çalışmasının dindarlığı anlamak bir yana cinselliği de anlamadığını düşünüyoruz. Pornografinin bekâr bir insan üzerinde oluşturduğu rûhî baskı üzerinden cinselliğin de anlaşılamayacağını düşünüyoruz. Asıl cinselliğin hayal edilmiş cinsellik değil, yaşanmış cinsellik olduğunu düşünüyoruz. Takva filmini de konu edinen bir çalışmada “insanı suç veya günah işlemeye sevk eden başlıca unsurun para ve yoksulluk” olduğu belirtilmiştir.<sup>209</sup> Bu değerlendirmede rûhî hayatın kendi iç dinamiklerinin bulunduğu görülmemiştir. İnsan maddeye indirgenmiş, rûhî tarafı dikkate alınmamıştır.

## VI. Sonuç

Yaptığımız araştırmada şu sonuçlara ulaşılmış bulunuyoruz. İslam'ın kendine has bir cinsellik tasavvuru vardır ve hadislerde bu tasavvur bariz biçimde görülmektedir. Bu tasavvura göre kadın ve erkek arasındaki ilişkiyi bütünüyle Allah belirlemiştir. Nikâhın cinsellekle doğrudan ilişkisi vardır. Nikâh, fitratın ihtiyacı olan meşru cinsellik ve neslin devâmı içindir. Evliliği cinselliğin altını çizmeksizin birlikte yaşama olarak görmek bu tasavvura göre mümkün değildir. İslam'ın cinsellik tasavvuru tamamen insanda var olan yaratılışın tabiatı ile de alakalıdır. Bu tabiatı fiili cinsellik olarak isimlendirebiliriz. Asıl cinsellik fiilî olarak gerçekleşen cinselliklerdir. Modern dünya cinselliği görsel ve işitsel alana taşımıştır. Bundan en çok insan denen varlık zarar görmüştür. Çünkü görsel cinsellik insanın doğasını değiştirmiş, tahrip etmiş ve mutsuzluğa sürüklemiştir. Görsel olarak kısıktırılmış olan kadın ve erkeğin ruh sağlığının bozulmaması için bu arzusunu fiili cinsellekle gidermesi gerekir. Fiili cinsellik de sürekliliği bulunan bir ihtiyaçtır. Bir kere giderdiğiniz zaman ömür boyu tekrar ihtiyaç hissetmeyeceğiniz anlamına gelmez. Bilakis bu ihtiyaç sürekli devam eder. O halde bu ihtiyacın tam bir güvenlik içinde ve huzurlu biçimde giderileceği yer peygamberlerin öğrettiği gibi meşru aile düzenidir. Günümüzde cinsellik ile ilgili büyük oyunlar ve algı mühendislikleri yaşanmaktadır.

<sup>209</sup> Bostancı, “Suç ve Ceza” ile ‘Takva’da Çevre, Suç ve Suçluluk”, 163.

Gençlerin izninde cinselliğin sağlıklı bir şekilde oturması mümkün olmamaktadır. Çünkü yapılan yayınların etkisi ile gençler cinsel tatminin asıl elde edileceği yerin serbest cinsi ilişkilerde olduğu zannına kapılmaktadır. Hâlbuki durum tam aksinedir. Serbest arkadaşlık ortamında daha çok cinsellik yaşanacağı büyük bir yanılsamadır. İslam insanın cinsel ihtiyacına cevap verecek bir anlam dünyası oluşturmuştur. Bu anlam dünyasını bütün insanlığa bir dâvâ gibi sunmak ve konunun iyice anlaşılması için ilerlemek gerekir. Gençlere verilecek cinsel eğitimde dinin ve cinselliğin doğasında müşterek olarak var olan tanrısallık irdelenmelidir. Kıyafette ilahi ölçülerin dikkate alınmadığı karma sosyalleşme ortamlarının istikrarlı cinsellik sunması şüphelidir. Doğal cinsellik çoğalma duygusunu veren yaratıcının ismi anılarak ve O'nun sınırları içinde yaşanan cinselliktir. Arkadaşlıkta gerçekleşen total ve tatmin edici cinselliğin evlilik içinde gerçekleşen total ve tatmin edici cinsellikten fazla olduğu gerçek dışı bir algıdır.

### "Hz. Peygamber'in Talim Ettiği Cinsi Hayatın Tabiatı"

**Özet:** Cinselliğin ruhsal, sosyal ve eğitimle ilgili yansımalarını anlamak için onun doğasına inmek gerekmektedir. Cinselliğin doğasına indiğimizde görsel ve fiili/yaşanan cinsellik olmak üzere iki boyutunu görürüz. Bu çalışma Hz. Peygamber'in öğrettiği cinsellikte, bu iki boyutun da vakiya mutabık biçimde dikkate alındığını ortaya koymuştur. Çalışmamızda görsel cinselliğin oluşturduğu yanılsamalarla ilgili tartışma da yer almıştır. Genç nesillerin cinsellikle ilgili eğitiminde, yaklaşım biçimi de doğru olmalıdır. Ruh ve beden sağlığı ile ilgili sorun çıktığında başa çıkma odaklı değil, hakikati anlama odaklı olmalıdır. Cinselliğin hakikatine gerçekten inen çalışmalar ne yazık ki çok azdır. Cinselliği anlamak belki de Allah'ı anlamaktır. Cinsellik, varlık ve varoluşla ilgili bir hakikat penceresidir. Hz. Muhammed cinselliği, insanın doğası ile bütünleşmiş şekilde anlatmıştır. Hz. Peygamber'in en yakın takipçileri olan sahabe nesli onun bütün hayatını büyüteç altına aldıkları gibi cinsel hayatını da gözetim altına almışlardır. Cinsellikle ilgili meseleleri rahatça sormakla kalmamışlar onun cinsel hayatını meşru dairede takip etmişlerdir. Bu çalışmanın cinsellikle ilgili İlahiyat temel alanından yapılan çalışmalardan farkı, hadisler içinde cinselliğin doğasına yaptığı vurgudur. Fiili cinsellik konusunda farkındalık oluşturmak da bu çalışmanın hedefleri arasındadır. Dinin oluşturduğu meşruiyet alanının içinde yer alan cinsellik görsellik üretmez ve en önemli özelliği "fiili/yaşanmış" oluşudur. Gençlere verilecek cinsel eğitimde dinin ve cinselliğin doğasında müşterek olarak var olan tanrısallık irdelenmelidir. Kıyafette ilahi ölçülerin dikkate alınmadığı karma sosyalleşmenin istikrarlı cinsellik sunduğu şüphelidir. Doğal cinsellik, çoğalma duygusunu veren yaratıcının sınırları içinde "yaşanan" cinselliktir. Arkadaşlıkta gerçekleşen total ve tatmin edici cinselliğin evlilik içinde gerçekleşen total ve tatmin edici cinsellikten fazla olduğu, gerçek dışı bir algıdır.

**Atf:** Şemsettin KIRIŞ, "Hz. Peygamber'in Talim Ettiği Cinsi Hayatın Tabiatı" (in Turkish), *Hadis Tetkikleri Dergisi (HTD)*, XXI/2, 2023, ss. 233-263.

**Anahtar Kelimeler:** Hz. Peygamber, Hadis, Cinsellik, Görsel Cinsellik, Fiili Cinsellik, Cinsel Eğitim.