

صيغة جعل ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم من أول سورة البقرة إلى آخر سورة النحل

Delaletleri Açısından Kur'an-ı Kerim'de "جعل" "Ceale" Sigası
Bakara Suresi'nin Başından Nahl Suresi'nin Sonuna Kadar

The Formula of "جعل" and Its Semantic Fields in the Holy Qur'an
From the Beginning of Surat Al-Baqarah to the End of Surat Al-Nahl

Touqeer Hussain Ahmed Tariq

Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
Temel İslam Bilimleri Tefsir Anabilim Dalı Yüksek Lisans Öğrencisi
Suleyman Demirel University Faculty of Theology
Basic Islamic Sciences, Tafseer Department Master's Student
Isparta/Türkiye
touqeertariq350@gmail.com | orcid.org/0000-0002-9659-5234

Makale Bilgisi | Article Information

Makale Türü | Article Type: Araştırma Makalesi | Research Article

Geliş Tarihi | Received: 7 Nisan / April 2023

Kabul Tarihi | Accepted: 26 Haziran / June 2024

Yayın Tarihi | Published: 30 Haziran / June 2024

Atıf | Cite as: Touqeer Hussain Ahmed Tariq, “صيغة جعل ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم من أول سورة البقرة إلى آخر سورة النحل”, *Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, 52 (Haziran 2024/1), 364-383.

İntihal | Plagiarism: Bu makale en az iki hakem tarafından incelendi ve intihal içermediği teyit edildi./This article has been reviewed by at least two referees and scanned via a plagiarism software.

Copyright © Published by Suleyman Demirel University Faculty of Theology Isparta/Turkey

Web: <https://dergipark.org.tr/tr/pub/sduifd>

Mail: ilahiyatdergisi@sdu.edu.tr

ملخص البحث:

موضوع الدراسة " صيغة جعل ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم من أول سورة البقرة إلى آخر سورة النحل" فعلم الدلالة من أجل علوم القرآن، وأدله على إعجاز بيانه، وهو علم بدراسة المعنى أو العلم الذي يدرس المعنى، أو ذلك الفرع من علم اللغة الذي يتناول المعنى أو ذلك الفرع الذي يدرس الشروط الواجب توافرها في الرمز حتى يكون قادراً على حمل المعنى. يقصد بها الكيفية التي يتم فيها استعمال المفردات ضمن سياق لغوي معين، وبيان علاقتها بالعملية الذهنية لأن الألفاظ لا تدل على الأمور الخارجية بل تدل على الأمور الذهنية. وفكرة المجالات الدلالية اتسمت بشمولها واحتوائها لكل مفردات اللغة، فقد تنوعت المجالات تبعاً لتنوع مفردات اللغة، فلم يكن من الممكن حصرها في مجال معين، فظهرت مجالات متنوعة.

ويشتمل هذا البحث على مقدمة وفيها بيان عن تعريف بالموضوع، تعد نظرية المجالات الدلالية عند المحدثين أكثر النظريات الدلالية عناية بعلاقة المعنى بالمعنى، وهي نظرية قائمة على أساس تقسيم اللغة على مجموعات من الألفاظ تحمل دلالات مترابطة بعضها مع بعض بنوع من الترابط، وهذا الترابط يكون حقلًا أو مجالًا دلاليًا، يطلق عليه لفظ عام ويضم كل أفراد هذا الحقل، ثم تقسيم المباحث إلى قسمين، المبحث الأول: يشتمل على التعريفات اللغوية والاصطلاحية، كذكر تعريف " جعل " لغة، ثم تعريف الدلالة لغة واصطلاحًا، وبعد ذلك بيان علم الدلالة اصطلاحًا. وفي المبحث الثاني: طبق البحث فكرة الحقل الدلالي على صيغة صرفية وردت في القرآن الكريم وهي صيغة (جعل) متناولا الآيات الكريمة من أول سورة البقرة إلى آخر سورة النحل التي وردت فيها، عارضاً تفسير العلماء الأجلاء لتلك الآيات، مستعيناً بهذه التفسيرات على إعطاء العنوان المناسب للمجال الذي ظهرت فيه الصيغة، مرتكزاً على سياقات ورودها لهذه السياقات من اعتبار في تحديد دلالة اللفظ، ولا يخفى ما للسياق من بالغ الأثر في تحديد معنى الكلمة ضمن نظرية المجالات الدلالية، والسياق القرآني المعجز دليل على قيمة اللفظة والصيغة الصرفية ودقة اختيارها في موضعها إذ لا تنوب عنها غيرها، فجاءت صيغة " جعل " بمعاني مختلفة في الآيات القرآن الكريم، منها: صَيَّرَ، وَبَيَّنَّ، وَحَكَّمَ، وَالْإِجَادَ، وَالْأَمْرَ، وَالتَّشْرِيْعَ، وَالْخَلْقَ، وَالتَّكْوِيْنَ، وَفَرْضَ.

فكانت مجالاتها لإثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات وتنزيهه سبحانه وتعالى عن الشريك، وإثبات عقيدة البعث والنشور، وفي بيان أنه تعالى منع الناس عن التزام أمور ما كَلَّفُوا التَّزَامَهَا، وفي بيان أن الكعبة مُعَظَّمَةٌ في قلوب الناس، وهداية من الله سبحانه وتعالى في أمر القتال، والتذكير بنعم الله على بني إسرائيل، وفي بيان ذكر نعم الله سبحانه وتعالى على الإنسان في المساكن والملابس، وتنبيه من الله سبحانه وتعالى في أموالكم، وفي بيان إثبات التوحيد ونفي الشرك وبطلان الشركاء، وذكر من آيات كونية دالة على الوحدانية الله سبحانه وتعالى، وفي بيان إنعام الله تعالى على عبده أو على الإنسان، وفي ذكر أن الله سبحانه وتعالى لقد أعطى حرية الاختيار للإنسان، و ابطال ما زعم اليهود أن السبت من شعائر الإسلام، والوفاء بالعهد.

الكلمات المفتاحية: القرآن، المجال الدلالي، صيغة جعل.

The formula of "جعل" and its semantic fields in the Holy Qur'an

From the beginning of Surat Al-Baqarah to the end of Surat Al-Nahl

Abstract

The science of semantics is one of the most important sciences of the Qur'an and the most indicative of the miracle of its statement. It is the science of studying meaning or the science that studies meaning, or that branch of linguistics that deals with meaning or that branch that studies the conditions that must be met in the symbol to be able to carry the meaning. It refers to how words are used within a particular linguistic

context and their relationship to the mental process because words do not refer to external things, but rather to mental things. The idea of semantic domains was characterized by its comprehensiveness and inclusion of all the vocabulary of the language, as the domains varied according to the diversity of the vocabulary of the language, and it was not possible to limit it to a specific domain, so various domains emerged.

This research includes an introduction that includes a statement about the definition of the topic, the theory of semantic fields among the modernists is the most semantic theories concerned with the relationship of meaning to meaning, which is a theory based on the division of language on groups of words that carry semantics interrelated with each other in a kind of interdependence, and this interdependence is a field or semantic field, called a general term that includes all members of this field. Then dividing the research into two sections, the first section: It includes linguistic and terminological definitions, such as mentioning the definition of " جعل " in language, then the definition of semantics in language and terminology.

In the second section: The research applied the idea of the semantic field to a morphological formula mentioned in the Holy Quran, namely the formula (جعل) , addressing the verses in which it is mentioned, presenting the interpretation of the distinguished scholars of those verses, using these interpretations to give the appropriate title to the field in which the formula is mentioned, relying on the contexts of its occurrence because these contexts are considered in determining the semantics of the word. It is no secret that the context has a great impact in determining the meaning of the word within the theory of semantic fields, and the miraculous Quranic context is evidence of the value of the word and the morphological formula and the accuracy of its choice in its place, as it is not replaced by others, so the formula " جعل " came with different meanings in the verses of the Holy Quran, including: making, clarifying, ruling, creating, commanding, legislating, forming, and imposing.

Its areas were to prove the oneness of Allah (جلا جلاله) in the Self and attributes and His purification from partners, to prove the doctrine of the Resurrection and , to show that Allah (جلا جلاله) forbade people from committing things that they were not obligated to commit, to show that the Ka'ba is honored in the hearts of people, a guidance from Allah (جلا جلاله) in the matter of fighting, a reminder of the blessings of Allah (جلا جلاله) on the Israelites, and to show the mention of the blessings of Allah (جلا جلاله) on man in housing and clothing. And a warning from God Almighty regarding your wealth, and in explaining the proof of monotheism and denying polytheism and the invalidation of partners, and mentioning of the universal verses that indicate the oneness of God Almighty, and in explaining the blessings of God Almighty upon His servant or upon man, and in mentioning that God Almighty has given freedom of choice to man. And invalidating the Jews' claim that the Saturday (يوم السبت) is one of the rituals of Islam.

Keywords: Quran, Semantic domain, " جعل " formula.

Delaletleri Açısından Kur'an-ı Kerim'de "جعل" "Ceale" Sigası Bakara Suresi'nin başından Nahl Suresi'nin sonuna kadar

Öz

Çalışmanın konusu Kur'an-ı Kerim'in Bakara Suresi'nden Nahl Suresi'ne kadar olan kısımda "جعل" (Caale) formunun kullanım ve delalet (anlam) alanlarıdır. Delâlet (anlam) bilimi, Kur'an ilimlerinin en önemlilerindedir. Nitekim Kur'an'ın icazı da büyük oranda delâlet ilminin bulgularıyla anlaşılmaktadır. Delalet ilmi, anlam incelemesi ve araştırması yapılan bilim dalı olarak tanımlanmaktadır. Bu bağlamda delalet ilminin, dil bilimleri ile son derece iç içe olduğu söylenebilir. Zira diller kişinin zihnindeki anlamları muhatabına ulaştırmasını sağlayan birer alettir. Delâlet ilmi de bir sembolün anlam taşıyabilmesi için gerekli koşulları inceleyen bilimdir. Dolayısıyla zihindeki anlamların birer sembolü olan kelimeler, bu ilmin önemli bir inceleme konusudur. Dil bilimine bakan yönüyle ele alınacak olursa delâlet bilimi, belirli bir dil özelinde kelimelerin kullanım keyfiyetlerini ve bu keyfiyetlerin zihinsel süreçlerle ilişkilerini araştıran bilim şeklinde tanımlanabilir. Kelimelerin dış dünyadaki nesnelere değil, zihinsel olgulara işaret etmesi, söz konusu ilmin konusunun zihinsel ilişkilerle sınırlanmasının temel sebebidir. Söz konusu ilmin alanı, dilin tüm kelimelerini kapsayacak şekilde geniştir. Dilin kelime çeşitliliğine göre anlam alanları da çeşitlenir ve bu nedenle delalet ilminin konusunu belirli bir alanla sınırlamak mümkün değildir. Bu durum, çeşitli anlam alanlarının ortaya çıkmasına neden olmuştur.

Çalışmamız bir giriş ve iki ana bölümden oluşmaktadır. Giriş konu hakkında bir tanıtım niteliğindedir. Anlamın anlamla ilişkisini esas alan anlam alanları teorisi, modern dilbilimciler arasında en çok önemsenen teorilerden biridir. Teori, dili birbirine türdeş anlamlar taşıyan kelime gruplarına ayırma esasına dayanmaktadır. Bu türdeş anlamlar bir anlam alanı oluşturur ve bu alana, o alanın tüm üyelerini kapsayan genel bir terim verilir.

Birinci bölümde, dilsel ve terimsel tanımlar yer almaktadır. Burada "جعل" kelimesinin sözlük ve terim anlamları açıklanmıştır. Ardından delalet ilminin terimsel anlamı üzerine durulmuştur. İkinci bölümde ise, Kur'an-ı Kerim'de Bakara Suresi'nden Nahl Suresi'ne kadar olan kısımda kullanılan "جعل" formu, anlam alanları teorisine göre incelenmiştir. Bu ayetlere dair, Tefsir ilminde öncü konumda olan alimlerin yorumları incelenmiştir. Söz konusu tefsirlerde büyük oranda formun geçtiği bağlamlara uygun alan terimlerinin oluşturulduğu tespit edilmiştir.

Bağlamların kelimenin anlamını belirlemede ne kadar önemli olduğu göz ardı edilemez. Kur'an'ın mucizevi bağlamı, kelimenin ve formunun değeriyle ve yerinde kullanımının doğruluğunun kanıtlanmasıyla direkt ilişkilidir. Bu bağlamda, "جعل" formu, Kur'an-ı Kerim'deki ayetlerde farklı anlamlarda kullanılmıştır. Bunlar arasında; oluşturmak, açıklamak, hükmetmek, yaratmak, var etmek, emretmek, yasalaştırmak, yaratmak ve şekillendirmek gibi anlamlar bulunmaktadır.

Bu bağlamda Kur'an-ı Kerim'de "جعل" formunun, büyük oranda Allah Teala'nın ve sıfatlarının birliğini ispat ve O'nu her türlü ortaklıktan tenzih etmek anlam alanlarında kullanıldığı görülmektedir. Ayrıca, diriliş ve kıyamet inancını ispatlamak için ve insanların, kendilerine yüklenmeyen şeyleri yüklenmekten men edilmesi sadedinde de "جعل" kelimesi kullanılmıştır. Kâbe'nin insanların gönüllerinde yüceltilmiş olduğu, Allah'ın savaş konusunda yol göstermesi, İsrailoğullarına verilen nimetlerin hatırlatılması ve insanların barınma ve giyinmeye dair nimetlerinin belirtilmesi de bu kelimenin anlam alanları arasında yer almaktadır. Allah Teala'nın birliğini gösteren kevnî deliller sadedinde de "جعل" kelimesi kullanılmıştır. Allah'ın kullarına veya insana verdiği nimetlerin belirtilmesi, insanın özgür iradesinin vurgulanması, Yahudilerin Cumartesi gününün İslam'ın bir ritüeli olduğu iddiasının çürütülmesi ve ahde vefa gösterilmesinin gerekliliği de bu anlam alanları arasında yer almaktadır.

Anahtar Kelimeler: Kur'ân, Semantik Alan, "Ceale" Sigası.

المقدمة:

تعد نظرية المجالات الدلالية عند المحدثين أكثر النظريات الدلالية عناية بعلاقة المعنى بالمعنى، وهي نظرية قائمة على أساس تقسيم اللغة على مجموعات من الألفاظ تحمل دلالات مترابطة بعضها مع بعض بنوع من الترابط، وهذا الترابط يكون حقلًا أو مجالًا دلاليًا، يطلق عليه لفظ عام ويضم كل أفراد هذا الحقل، فلو تأملنا الكلمات (أحمر، أخضر، أصفر، أزرق وأسود) مفردة غير داخلية في تركيب، أي قائمة بذاتها، نجد بينها ترابط يمكن تشخيصه هو دلالتها على الألوان، فيطلق حينئذ على هذا الحقل اسم الألوان وهو يعبر عن ظاهرة من ظواهر الحياة ولا يعبر عن غيرها.¹

ومن الجدير بالذكر أن الأساس الذي بنيت عليه فكرة الحقل الدلالية لم يكن غائبًا عن أذهان علمائنا العرب الأوائل، فكتاب (المخصص) لابن سيده (ت ٥٨٨هـ) خير دليل على حضور هذه الفكرة في عقولهم كالألفاظ الواردة في باب الاحتطاب والألفاظ العمل والصناعات وغيرها.²

ولأن فكرة المجالات الدلالية اتسمت بشمولها واحتوائها كل مفردات اللغة فقد تنوعت المجالات تبعًا لتنوع مفردات اللغة، فلم يكن من الممكن حصرها في حقل أو مجال معين، فظهرت مجالات متنوعة منها: القرابة، والألوان، وألفاظ الصوت وغيرها.

ويتفق أصحاب نظرية المجالات الدلالية على جملة مبادئ وهي:

١ لا وحدة معجمية عضو في أكثر من حقل.

٢ لا وحدة معجمية لا تنتمي إلى حقل معين.

٣ لا يصح إغفال السياق الذي ترد فيه الكلمة.

¹ دكتورة إيمان صالح مهدي، "صيغة اتخذ ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم"، مجلة الفنون والأدب وعلوم الإنسانيات والاجتماع، مركز إحياء التراث العلمي العربي، جامعة بغداد- العراق، العدد(54) 2020م، ص3.

² ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل، ت: 458هـ، "المخصص"، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط1، دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1417هـ 1996م، ج1، ص33-34.

٤ استحالة دراسة المفردات مستقلة عن تركيبها النحوي.³

لذا سنقف في هذا البحث على صبغة صرفية وردت في كتاب الله تعالى ألا وهي صبغة (جعل).

جعل (فعل) جعل الله الشيء، أي خلقه وأنشأه. وقد تنوعت المجالات الدلالية في القرآن الكريم لصبغة جعل فجاءت في وحدانية الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات، وفي بيان أنه تعالى منع الناس عن الترام أمور ما كلفوا التزامها، وفي بيان أن الكعبة معظمة في قلوب الناس، وغير ذلك، وكل ذلك تبعاً للسياق القرآني الذي وردت فيه، وعنوتها على وفق ما ظهر لي من تفاسير العلماء الأجلاء.

المبحث الأول: التعريف اللغوي والاصطلاحي.

جعل لغة:

جعل: جعل جعلاً: صنع صنعا، وجعل أعم، لأنك تقول: جعل يأكل.⁴

جعل: صير وجعل: أقبل وجعل: خلق.⁵

جَعَلَ: لفظ عام في الأفعال كلها، وهو أعم من فعل وصنع وسائر أحوالهما، ويتصرف على أربعة أوجه: الأول: يجري مجرى صار وطلق فلا يتعدى، نحو جعل

زيد يقول كذا

والثاني: يجري مجرى أوجد، فيتعدى إلى مفعول واحد نحو قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ والنُّورِ﴾ [الأنعام ١]

والثالث: في إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه، نحو: وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً [النحل ٧٢]

والرابع: في تصيير الشيء على حالة دون حالة، نحو: الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشاً [البقرة ٢٢]

فعل (جعل الله الشيء جعل جعلاً) أي خلقه وأنشأه، وقوله تعالى ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ والنُّورِ﴾ [الأنعام ١] وجعل صنعه وفعله، وجعل على كذا وفيه وضعه

وآلقاه، وجعل الشيء كذا: صيره إياه.⁷

الدلالة في اللغة:

جاءت اللفظة مشتقة من المادة الأصلية (د ل ل) بمعنى الاهتداء إلى الطريق، دله على الطريق، وهو دليل المغازاة وهم أدلاؤها، وأدلت الطريق: اهتديت إليه،

والدال على الخير كفاعله⁸ أي بمعنى الإرشاد إلى الطريق الموصل إلى مكان ما.

³ أحمد مختار عمر، "علم الدلالة"، ص 80.

⁴ الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو، ت 170هـ، "كتاب العين"، مح: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دط، دار ومكتبة الهلال، ج 1، ص 229.

⁵ الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهري، ت 370هـ، "تهديب اللغة"، مح: محمد عوض مرعب، ط 1، بيروت، دار إحياء التراث العربي، 2001 م، ج 1، ص 240.

⁶ الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، ت 502هـ، "المفردات في غريب القرآن"، مح: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار مصطفى الباز، د ط، مكتبة نزار مصطفى الباز، ج 1، ص 122.

⁷ المعجم الوسيط، ط 4، مجمع اللغة العربية جمهورية مصر العربية، مكتبة الشروق الدولية، 1425هـ، ص 125.

⁸ الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، ت 538هـ، "أساس البلاغة"، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419 هـ - 1998 م.

مصطلح الدلالة ومعناه ما يتوصل به إلى معرفة الشيء كدلالة الألفاظ على المعنى ودلالة الإشارات والرموز والكتابة والعقود والحساب، وسواء كان ذلك بقصد

من يجعله دلالة أو لم يكن بقصد.⁹

وجاء في لسان العرب في مادة (دلل) ممَّا يلي:

دله على الشيء يدلّه دلًّا ودلالة فاندل: سدّده إليه. والدليل: ما يستدل به، والدليل: الدال. وقد دلّه على الطريق يدلّه دلالة ودلالة ودُلولة، والفتح أعلى.

والاسم: الدلالة والدلالة بالكسر والفتح، والدلالة والدليلي. قال سيبويه: والدليلي علمه بالدلالة ورسوخه فيها.¹⁰

إن هذه المعاني جميعها تصب في باب الاهتداء والتوجيه إلى الطريق أو الشيء، ومعرفة جوانبه.

الدلالة في الاصطلاح:

الدلالة في الاصطلاح تعني "الاستدلال"؛ فهي شقان: دال ومعنى؛ ف "الدال" هو المتولد من المعنى الأصل وأما "المعنى" فمتولد من:

أ: الدلالة: على الشيء ما يمكن كل ناظر أن يستدل بها عليها كمثال ذكر(الخالق والإبداع) دلالة على الخالق.

ب: الاستدلال: وهو الفعل الذي يقوم به المستدل.

ج: الدلالة: ما يمكن أن يستدل بها كوسيلة من وسائل الحقيقة.¹¹

وهذه المعطيات جميعها تصب في ضبط مصطلح (الدلالة) عند أهل التفسير الذين قالوا بأنها الإشعار بأمر خفي، كما مر معنا في تعريف الراغب الأصفهاني،

الذي يؤكد أن الدلالة قد تكون عن قصد كدلالة الألفاظ على المعنى، ودلالة الإشارات والرموز والكتابة والعقود والحساب.¹²

علم الدلالة اصطلاحاً:

علم الدلالة يعرفه بعضهم بأنه (دراسة المعنى، أو العلم الذي يدرس المعنى، أو ذلك الفرع من علم اللغة الذي يتناول المعنى أو ذلك الفرع الذي يدرس الشروط

الواجب توافرها في الرمز حتى يكون قادراً على حمل المعنى).¹³ يقصد بها الكيفية التي يتم فيها استعمال المفردات ضمن سياق لغوي معين، وبيان علاقتها بالعملية الذهنية

لأن الألفاظ لا تدل على الأمور الخارجية بل تدل على الأمور الذهنية.¹⁴

المبحث الثاني: الآيات التي وردت صيغة جعل ومجالها الدلالية :

ج1، ص295.

⁹ الراغب الأصفهاني، "المفردات في غريب القرآن"، ج1، ص228.

¹⁰ ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، ت711هـ، "لسان العرب"، مح: أحمد سالم الكيلاني وحسن عادل النعيمي، ط1، بيروت لبنان، مركز الشرق

الأوسط الثقافي، 2011م، ج7، ص152-153.

¹¹ طالب محمد إسماعيل، "مقدمة لدراسة علم الدلالة في ضوء التطبيق القرآني والنص الشعري"، ط1، عمان الأردن، دار كنوز المعرفة، 2011م، ص18-19.

¹² الدكتور شهرزاد بن يونس، "محاضرات في علم الدلالة"، كلية الآداب واللغات جامعة الإخوة منشوري قسطنطينة، 1440-1441هـ-2019-2020م، ص25.

¹³ الدكتور مهين حاجي زاده، "البحث الدلالي عند ابن جني"، مجلة اللغة العربية وآدابها، المنشورات العلمية في الدولة إيران، العدد العاشر 1431هـ، ص9؛ ينظر: أحمد

مختار عمر، "علم الدلالة"، ص11.

¹⁴ الدكتور السيد العربي يوسف، "الدلالة وعلم الدلالة المفهوم والمجال والأنواع"، 1438هـ، ص2.

https://www.alukah.net/literature_language

اولاً: ذكر من دلائل التوحيد

﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة

[٢٢]

(جَعَلَ) بمعنى صَبَّرَ في هذه الآية لِتَعَدِّيها إلى مفعولين، وفراشاً معناه تفترشونها وتستقرون عليها.¹⁵
(الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا) صفة ثانية للرب لأن مساقها مساق قوله تعالى: (الَّذِي خَلَقَكُمْ) [البقرة: 21] ، والمقصود الإيماء إلى سبب آخر لاستحقاقه العبادة وإفراده بما فإنه لما أوجب عبادته أنه خالق الناس كلهم أتبع ذلك بصفة أخرى تقتضي عبادتهم إياه وحده، وهي نعمه المستمرة عليهم مع ما فيها من دلائل عظيم قدرته فإنه يمكن لهم سبل العيش وأولها المكان الصالح للاستقرار عليه بدون لغوب فجعله كالفرش لهم.¹⁶
" ومعنى جعل الأرض فراشاً أنها كالفرش في التمكن من الاستقرار والاضطجاع عليها وهو أخص أحوال الاستقرار. والمعنى أنه جعلها متوسطة بين شدة الصخور بحيث تؤلم جلد الإنسان وبين رخاوة الحمأة بحيث يتزحزح الكائن فوقها ويسوخ فيها وتلك منة عظيمة".¹⁷
وفي شرح المفسرين نقول: خلق الله الأرض مسكنًا ليعيش عليها عباده ويعبدون ربه ، ويأكلونهم ويقوتونهم. هذه من نعم الله العظيم. وأنه لم يكن له شريك يساعده، ولا ند يعارض، فالشرك به بعد هذا العلم تصرف لا يليق! والأنداد التي يشدد القرآن في النهي عنها لتخلص عقيدة التوحيد نقية واضحة.¹⁸

ثانياً: تنبيه من الله سبحانه وتعالى في أموالكم

(وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) (النساء5)

أن الله سبحانه وتعالى جعل لكم أموالكم لقيام الحياة، وثباتها في صلاح الحال، ودوامها في ذلك.¹⁹
ولذا نهي الله سبحانه وتعالى أن تعطوا أموالكم إلى أيدي السفهاء. واختلف العلماء في هؤلاء السفهاء، عن سعيد بن جبير قال: هم اليتامى لا تؤتوهم أموالكم، عن أبي مالك قال: هم الأولاد الصغار، لا تعطوهم أموالكم فيفسدوها وتبقوا بلا شيء. وقال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه: السفهاء هنا كل من يَسْتَحِقُّ الْحُجْرَ. وهذا جامع. وقال ابن خوزيم منداد: وأما الْحُجْرُ عَلَى السُّفِيهِ فالسفيه له أحوال: حال يُحْجَرُ عليه لصغره، وحالة لعدم عقله بجنون أو غيره، وحالة لسوء نَظَرِهِ لِنَفْسِهِ في ماله.²⁰
إذن الآية تدل على أن المال الذي هو سبب معيشتك، وقيام حياتك، وصلاح دينك لا تعطوا إلى أيدي السفهاء، بل تنفق عليهم، وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وهذا دليلاً على وجوب نَفَقَةِ الْوَالِدِ وَالرَّوْجَةِ على زوجها.²¹

¹⁵ ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، (ت: 542هـ)، "المرح الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط1، دار الكتب العلمية - بيروت، ج1، ص105.

¹⁶ ابن عاشور، الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور، ت 1393هـ، "تفسير التحرير والتنوير"، دط، الدار التونسية للنشر - تونس، ج1، ص331.

¹⁷ المصدر السابق.

¹⁸ سيد قطب، ت1386، "في ظلال القرآن"، ط5، دار احياء التراث العربي، بيروت لبنان، 1386هـ-1967م، ج1، ص238.

¹⁹ ابن عطية، "المرح الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ج2، ص10.

²⁰ القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر، (ت: 671هـ)، "الجامع لأحكام القرآن"، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، دار الكتب المصرية القاهرة،

1384هـ - 1964م، ج5، ص28.

²¹ المصدر السابق.

ثالثا: هداية من الله سبحانه وتعالى في أمر القتال

(إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْفَوْا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) (النساء: 90)

وجه النظم والاتصال بما قَبِلُ أي اقتلوا المنافقين الذين اختلفتم فيهم إلا أن يهاجروا، وإلا أن يتصلوا بمن بينكم وبينهم ميثاق فيدخلون فيما دخلوا فيه فلهم حُكْمُهُمْ، ، وَإِلَّا الَّذِينَ جَاءُوكُمْ قَدِ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ عَنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ فَدَخَلُوا فِيكُمْ فَلَا تَقْتُلُوهُمْ.²²
إذن الله سبحانه وتعالى منع المسلمين من القتال مع هؤلاء المنافقين المستثنى.

رابعا: التذكير بنعم الله على بني إسرائيل

قوله سبحانه وتعالى: (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) (المائدة: 20)

أن الله سبحانه وتعالى أنعم على بني إسرائيل، ومن تلك النعم الأنبياء الذين جعل فيهم أمرهم مشهور من لدن (إسرائيل) يعقوب إلى زمان عيسى عليهما السلام والأنبياء حاطة ومنقذون من النار وشرف في الدنيا والآخرة. (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا): أن يعدد عليهم ملك من ملك من بني إسرائيل لأن الملوك شرف في الدنيا وحاطة من نوابها،²³ وفي زمن يوسف عليه السلام وبعده كان لديهم الملك والسلطة في مصر ونواحيها. (وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ): قال جمهور المفسرين الخطاب هو من موسى عليه السلام لقومه، ثم اختلف المفسرون ماذا الذي أوتوا ولم يؤت أحد مثله؟ فقال مجاهد، المن والسَّلْوَى وَالْحَجْرُ وَالْعَمَامُ ، وقال غيره: كثرة الأنبياء.²⁴
إذن هذه الآية فيها بيان نعم الله سبحانه وتعالى على بني إسرائيل كإرسال كثرة الأنبياء إليهم، واثام الملك، والسلطة، والمن والسلوى والحجر والغمام.

خامسا: في بيان أن الكعبة مُعَظَّمَةٌ في قلوب الناس

﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَالِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة ٩٧]

جعل فيه قولان: الأول: أنه بَيِّنٌ وَحَكْمٌ، الثاني: أنه صَيَّرَ، فالأول بالأمر والتعريف، والثاني بخلق الدواعي في قلوب الناس لتعظيمه والتقرب إليه. فإن مكة بلدة ضيقة لا ضَرَعٌ فيها ولا زرع، وكلما يوجد فيها ما يحتاجون إليه، فالله تعالى جعل الكعبة معظمة في القلوب حتى صار أهل الدنيا راغبين في زيارتها ، فيسافرون إليها من كل فج عميق لأجل التجارة وياتون بجميع المطالب والمشتبهات، فصار ذلك سببا لإسباغ النعم على أهل مكة.²⁵

²² القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن"، ج5، ص310.
²³ ابن عطية، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ج2، ص173.
²⁴ القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن"، ج6، ص124.
²⁵ فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن، (ت: 606هـ)، "التفسير الكبير"، ط3، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج12، ص439.

والجعل يطلق بمعنى الإيجاد، فيتعدى إلى مفعول واحد، ويطلق بمعنى التصيير فيتعدى إلى مفعولين، وكلا المعنيين صالح هنا. والأظهر الأول فإن الله أوجد الكعبة، أي أمر خليله بإيجاده لتكون قياما للناس، وإذا جُمِلَ جعل على معنى التَّصْيِيرِ كان المعنى أنها موجودةٌ بيت عبادة فصيرها الله قياما للناس لطفًا بأهلها ونسلهم، فيكون قياما مفعولا ثانيا لجعل²⁶.

إذن أقول جعل الله الكعبة مكاناً للحب في نفوس المسلمين. الكعبة وادي لا فلاحه فيه، ولكن بسبب نعمة الكعبة ووحى البركة، يتوافد عليها الناس. واستفدنا لم تكن مكانة الكعبة في الجزيرة العربية مجرد مكان للعبادة، بل كانت بسبب مركزيتها وقديسيتها دعامة للحياة الاقتصادية والثقافية للبلاد بأكملها، وكانت البلاد كلها تنجذب إليها للحج والعمرة، وكانت احتياجات البلاد الاقتصادية كلها تسدها المعاملات التجارية.

سادسا: في بيان أنه تعالى منع الناس عن التزام أمور ما كُلفوا التزامها

﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [المائدة ١٠٣]

قال الرازي في تفسيره: (مَا جَعَلَ اللَّهُ) أي ما حكم الله بذلك، ولا شرع، ولا أمر به²⁷

الجعل هنا بمعنى الأَمْرِ والتَّشْرِيعِ، لأن أصل (جعل) إذا تعدى إلى مفعول واحد أن يكون بمعنى الخلق والتكوين، ثم يستعار إلى التَّقْدِيرِ وَالْكَتْبِ كما في قولهم: فرض عليه جعله، وهو هنا كذلك فيؤول إلى معنى التَّقْدِيرِ وَالْأَمْرِ، فالملقود هنا نفي تشريع هذه الأجناس من الحقائق فإنها موجودة في الواقع. فنفي جعلها متعين لأن يكون المراد منه نفي الأمر والتشريع، وهو كناية عن عدم الرضا به والغضب على من جعله حراما.²⁸

إذن نتيجة الكلام كان الكفار يرمون على أنفسهم الانتفاع بهذه الحيوانات وإن كانوا في غاية الاحتياج إلى الانتفاع بها، بين تعالى أن ذلك باطل فقال: (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ) ويقولون على الله هذه الأكاذيب والأباطيل في تحريمهم هذه الأنعام، والمعنى أنهم يفترون على الله الكذب، فالله تعالى نفى هذا الكذب.

سابعا: ذكر من دلائل التوحيد لإثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى

(وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) (الأنعام 97)

الدلائل الدالة على كمال القدرة والرحمة والحكمة، وهو أنه تعالى خلق هذه النجوم لمنافع العباد لتتهدي الخلق بها إلى الطرق والمسالك في ظلمات البر والبحر حيث لا يرون شمسا ولا قمرا لأن عند ذلك يهتدون بها إلى المسالك والطرق التي يريدون المرور فيها. (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) أي ذو علم وذو عقل لكي يعرف الصانع الحكيم، وكمال قدرته وعلمه.²⁹ أنه واحد لا شريك له في ملكه وتخليقه.

ثامنا: ذكر الدلائل الدالة على وحدانية الله سبحانه وتعالى وصنعه

²⁶ ابن عاشور، "تفسير التحرير والتنوير"، ج7، ص54.

²⁷ الرازي، "التفسير الكبير"، ج6، ص91.

²⁸ ابن عاشور، "تفسير التحرير والتنوير"، ج7، ص71.

²⁹ الرازي، "التفسير الكبير"، ج13، ص79-80.

﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾

[يونس 5]

الاستدلال بأحوال الشمس والقمر على وجود الصانع المُقَدِّر هو أن يقال: الأجسام في ذواتها متماثلة، وفي ماهياتها متساوية، ومتى كان الأمر كذلك كان اختصاص جسم الشمس بضوئه الباهر وشعاعه القاهر، واختصاص جسم القمر بنوره المخصوص لأجل الفاعل الحكيم المختار.³⁰
جعل الشمس ضياءً أي: ذات ضياء أو مضيئة، أو نفس الضياء مبالغة. وجعل يحتمل أن تكون بمعنى صَيَّرَ، فيكون ضياء مفعولاً ثانياً. ويحتمل أن تكون بمعنى خلق فيكون حالاً، والقمر نورا أي: ذا نور، أو منور، أو نفس النور مبالغة، لما كانت الشمس أعظم جزئاً حُصِّتْ بالضياء، لأنه هو الذي له سطوع ولمعان، وهو أعظم من النور، والقمر ليس كذلك، فخص الأعظم بالأعظم.³¹

قال ابن عطية في تفسيره: أنا وجدنا الله سبحانه وتعالى شبه هداة ولطفه بخلقه بالنور فقال الله نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [النور: 35]، وهذا يقتضي أن النور أعظم هذه الأشياء، فالجواب عن هذا أن لفظة النور أحكم أبلغ، وذلك أنه شبه هداة ولطفه الذي يصيبه لقوم يهتدون، وآخرين يضلون معه بالنور الذي هو أبداً موجود في الليل وأثناء الظلام. ولو شبهه بالضياء لوجب أن لا يضل أحداً، إذ كان الهدى يكون كالشمس التي لا تبقى معها ظلمة.³²
إذن المقصود من هذه الآية أنه تعالى جعل هداة في الكفر كالنور في الظلام، فيهتدي قوم ويضل قوم آخرون. ولو جعله كالضياء لوجب أن لا يضل أحد، وبقي الضياء على هذا أبلغ في الشروق كما اقتضت هذه الآية.³³ وتخليق الشمس ضياء والقمر نوراً كلاهما تدل على إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى و صنعته.

تاسعا: ذكر لدلائل بينات، وآيات على إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات

﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴾ [يونس 67]

تنبيه على تفرده تعالى بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توخده سبحانه باستحقاق العبادة وتقدير لما سلف من كون جميع الموجودات الممكنة تحت قدرته وملكته المفصح عن اختصاص العزة به سبحانه والجعل بمعنى الإبداع والخلق.³⁴
وهذا استدلال على مضمون ما قبله من نفي وجود شركاء له في الخلق والتقدير، ولا بالشفاة عنده في التصرف والتدبير، أي هو الذي جعل لكم الوقت قسمين بمقتضى علمه ومشيئته بدون مساعد ولا شفيع، بل بمحض الحكمة البالغة والرحمة الشاملة: أحدهما الليل جعله مظلماً لأجل أن تسكنوا فيه بعد طول الحركة والتقلب في الأرض، وتستريحوا من التعب في طلب الرزق، وتانيهما النهار جعله مضيئاً ذا إبطار لتنتشروا في الأرض، وتقوموا بجميع أعمال العمران والكسب، والشكر للرب. فالمبصر هنا معطي الأبصار سببه حسياً كان أو معنوياً.³⁵

³⁰ المصدر السابق.

³¹ أثير الدين الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي، (ت: 745هـ)، "البحر المحيط في التفسير"، تحقيق: صدقي محمد جميل، ط1، دار الفكر - بيروت لبنان، 1420 هـ، ج6، ص14.

³² ابن عطية، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ج3، ص105.

³³ أثير الدين الأندلسي، "البحر المحيط في التفسير"، ج6، ص14.

³⁴ أبو السعود، محمد بن محمد بن مصطفى، (ت: 982هـ)، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ج4، ص162.

³⁵ السيد، محمد رشيد رضا، ت1354هـ، "تفسير المنار"، ط2، القاهرة، دار المنار، 1366هـ-1947م، ج11، ص454.

إذن الخلاصة أن هذه الآية دلت على إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى وتنزيهه سبحانه وتعالى عن الشريك وعلى تخليق الله سبحانه وتعالى. جعل الليل مظلمًا لكي يستريح الإنسان من التعب والمشقة بعد العمل وجعل النهار نورًا لكي يكسب الإنسان مالا.

عشرة: ذكر من دلائل التوحيد وإثبات البعث والنشور

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رُوحَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴾

[الرعد ٣]

المد: البسط والسعة، والمعنى: خلق الأرض ممدودة متسعة للسير والزرع لأنه لو خلقها أسنمةً من حجر أو جبلاً شاهقة متلاصقة لما تيسر للأحياء التي عليها الانتفاع بما والسير من مكان إلى آخر في طلب الرزق وغيره. فهذه حلقة دالة على القدرة وعلى اللطف بعباده فهي آية ومِنَّة.³⁶
(وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ) الرواسي: جمع رَاسٍ، وهو الثابت المستقر غير منتقلة عن أماكنها،³⁷ والاستدلال بخلق الجبال على عظيم القدرة لما في خلقها من العظمة المشاهدة بخلاف خلقه المعادن والتراب فهي خفية.³⁸

(وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) متعلق بجعل في قوله تعالى: (جَعَلَ فِيهَا رُوحَيْنِ اثْنَيْنِ) أي جعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا ضربين وصنفين إما في اللون كالأبيض والأسود أو في الطعم كالحلو والحامض أو في القدر كالصغير والكبير أو في الكيفية كالخار والبارد وما أشبه ذلك.³⁹
إذن الحاصل إن هذه الآية تدل على إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى وعلى تخليق الله سبحانه وتعالى وعلى الإيمان بالآخرة. عندما يتفكر الإنسان على تخليق الأرض، والجبال، والأنهار الذي يجري على بطن الأرض وتغيير الليل والنهار يرجع فكرة الإنسان بأن لهم خالق واحد الذي خلق هذا الكون. وهذا يدل على قدرة الله سبحانه وتعالى بأنه يبعث الإنسان بعد الموت وهو على كل شيء قدير.

أحد عشر: ذكر في بيان إثبات التوحيد ونفي الشرك واطلاق الشركاء

(أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْظَاهِرُ مِنْ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ

وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) (الرعد 33)

أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ أحق بالعبادة أم الجمادات التي لا تنفع ولا تضر؟ ويظهر أن القول مرتبط بقوله: (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ) كأن المعنى: أفمن له القدرة والوحدانية ويجعل له شريك أهل أن ينتقم ويعاقب أم لا؟⁴⁰ وهذا الجواب مضمرة في قوله تعالى: (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ) والتقدير: أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا

36 ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ج13، ص82.

37 الرازي، "التفسير الكبير"، ج19، ص4.

38 ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ج13، ص82.

39 أبو السعود، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"، ج5، ص4.

40 ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ج3، ص314.

كَسَبَتْ كَشْرَكَهُمْ الَّتِي لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَافِ»: «يُجُوزُ أَنْ يَقْدَرَ مَا يَقَعُ خَيْرًا لِلْمَبْتَدَأِ، أَوْ يَعْطِفُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: وَجَعَلُوا وَالتَّقْدِيرُ: أَمِنَ هُوَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ لَمْ يُوَحِّدْهُ وَلَمْ يَمَجِّدْهُ وَجَعَلُوا لَهُ شَرَكَاءَ».⁴¹

أنه تعالى لما قرر هذه الحجة زاد في الحجاج فقال: قُلْ سَمُّوهُمْ وَإِنَّمَا يَقَالُ ذَلِكَ فِي الْأَمْرِ الْمُسْتَحَقَّرِ الَّذِي بَلَغَ فِي الْحَقَارَةِ إِلَى أَنْ لَا يَذْكَرُ وَلَا يُوَضَّحُ لَهُ اسْمُهُ، فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: سَمُّوهُمُ بِالْأَلْهَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّهْدِيدِ، وَالْمَعْنَى: سِوَاهُ سَمِّيْتُمْوهُمْ بِهَذَا الْاسْمِ أَوْ لَمْ تَسْمُوهُمْ بِهِ، فَإِنَّمَا فِي الْحَقَارَةِ بِحَيْثُ لَا تَسْتَحِقُّ أَنْ يَلْتَفِتَ الْعَاقِلُ إِلَيْهَا، ثُمَّ زَادَ فِي الْحَجَّاجِ فَقَالَ: أَمْ تُتَّبِعُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ وَالْمُرَادُ: أَنْتَقَدِرُونَ عَلَى أَنْ تَجْرِبُوهُ وَتَعَلِّمُوهُ بِأَمْرٍ تَعَلَّمُونَهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُهُ، وَإِنَّمَا حَصَّ الْأَرْضَ بِنَفِيِّ الشَّرِيكِ عَنْهَا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ شَرِيكَ الْبَتَّةِ، لِأَنَّهُمْ ادَّعَوْا أَنْ لَهُ شَرَكَاءَ فِي الْأَرْضِ لَا فِي غَيْرِهَا أَمْ يَظَاهِرُ مِنْ الْقَوْلِ يَعْنِي تَمَوْهُونَ بِإِظْهَارِ قَوْلِ لَا حَقِيقَةَ لَهُ.⁴²

إِذْ أَلَايَةُ تَدُلُّ عَلَى إِثْبَاتِ وَحِدَانِيَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَتَنْزِيهِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنِ الشَّرِيكِ، وَفِي خَتَامِ الْآيَةِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيْنَ بَعْدِ هَذَا الْحَجَّاجِ سِوَاهُ طَرِيقَتِهِمْ فَقَالَ عَلَى وَجْهِ التَّحْقِيرِ لَمَّا هَمَّ عَلَيْهِ: (بَلْ يُزَيِّنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ) زَيْنٌ لَهُمْ مَكْرَهُمْ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ الدَّلَائِلَ عَلَى فُسَادِ قَوْلِهِمْ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ: دَعِ ذِكْرَ الدَّلِيلِ فَإِنَّهُ لَا فَائِدَةَ فِيهِ، لِأَنَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ كَفْرَهُمْ وَمَكْرَهُمْ فَلَا يَنْتَفِعُونَ بِذِكْرِ هَذِهِ الدَّلَائِلِ.⁴³

اثنا عشر: ذكر من آيات كونية دالة على الوحدانية الله سبحانه وتعالى

(وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ) (الحجر 16)

أنه تعالى لما أجاب عن شبهة منكري النبوة، وكان قد ثبت أن القول بالنبوة مفرغ على القول بالتوحيد أتبعه تعالى بدلائل التوحيد. ولما كانت دلائل التوحيد منها سماوية، ومنها أرضية، بدأ منها بذكر الدلائل السماوية، فقال: (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ)⁴⁴ وافتتح الكلام بلام القسم وحرف التحقيق تنزيلا لِمُخَاطَبِينَ الدَّاهِلِينَ عَنِ الاسْتِدْلَالِ بِذَلِكَ مَنْزِلَةَ الْمُتَرَدِّدِ فَأَكَّدَ لَهُمُ الْكَلَامَ بِمُؤَكِّدِينَ. ومرجع التأكيد إلى تحقيق الاستدلال وإلى الإلجاء إلى الإقرار بذلك.⁴⁵

قال الليث: البرج واحد من بروج الفلك، والبروج جمع وهي اثنا عشر برجاً، ونظيره قوله تعالى: (تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ) وقال: وَالسَّمَاءُ ذَاتُ الْبُرُوجِ (البروج 1) ووجه دلالتها على وجود الصانع المختار، هو أن طبائع هذه البروج مختلفة على ما هو متفق عليه بين أرباب الأحكام، وإذا كان الأمر كذلك فالفلك مركب من هذه الأجزاء المختلفة في ماهية والأبعاد المختلفة في الحقيقة، وكل مركب فلا بد له من مركب يركب تلك الأجزاء والأبعاد بحسب الاختيار والحكمة، فثبت أن كون السماء مركبة من البروج يدل على وجود الفاعل المختار.⁴⁶

⁴¹ الزمخشري جار الله، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، (ت 538هـ). "الكشاف عن حقائق التنزيل وعبير الأفاويل في وجوه التأويل"، ط3، دار الكتاب العربي

— بيروت لبنان، 1407 هـ، ج2، ص532.

⁴² الرازي، "التفسير الكبير"، ج19، ص44-45.

⁴³ أبي السعود، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"، ج5، ص24.

⁴⁴ الرازي، "التفسير الكبير"، ج19، ص129.

⁴⁵ ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ج14، ص28.

⁴⁶ الرازي، "التفسير الكبير"، ج19، ص129.

ولذلك أقام القرآن الاستدلال بالبروج على عظيم قدرته وانفراده بالخلق لأنهم قد عرفوا دقائقها ونظامها الذي تهيأت به لأن تكون وسيلة ضبط المواقيت بحيث لا تخلف ملاحظة راصدها. وما خلقها الله بتلك الحالة إلا ليجعلها صالحة لضبط المواقيت. وأيضاً جمال الكون وبخاصة تلك السماء تشي بأن الجمال غاية مقصودة في خلق هذا الكون. فليست الضخامة وحدها، وليست الدقة وحدها، إنما هو الجمال الذي ينظم المظاهر جميعاً، وينشأ من تناسقها جميعاً.⁴⁷

ثلاثة عشر: إنعام الله تعالى على عبيده بمثل هذه النعم

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعِمَّةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ [النحل

[72]

(وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) هذا الحكم عام في جميع الذكور والإناث، والمعنى أن الله تعالى خلق النساء ليتزوج بهن الذكور. ومعنى (مِنْ أَنْفُسِكُمْ) مثل قوله ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ..﴾ [النور ٦١] أي: بعضكم على بعض، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا...﴾ [الروم ٢١]⁴⁸ (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) بأن المراد جعل لكم من زوجه لا من غيره، (بَنِينَ) وبأن نتيجة الأزواج هو التوالد، (وَحَفَدَةً) جمع حافد وهو الذي يسرع في الخدمة والطاعة. فقيل المراد بهم أولاد الأولاد، وقيل البنات عبر عنهن بذلك ايذاناً بوجه المنه بأنهن يخدمن البيوت أتم خدمة، وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول، وقيل الأختان على البنات يعود منفعة الجعل إليهم امداداً للتشويق وتقوية له أي جعل لمصحتكم مما يناسبكم أزواجاً وجعل لمنفعتكم من جهة مناسبة لكم بنين وحفدة.⁴⁹ إذن هذه الآية تدل على وحدانية الله سبحانه وتعالى وعلى تخليق الله سبحانه وتعالى، هو الذي أنعم على عبيده بمثل هذه النعم لكي يشكروا ربه، ولكن بعد كل هذه النعم هم يشركون ويكفرون بنعمت الله.

اربعة عشر: ذكر نعم الله سبحانه وتعالى على الإنسان في المساكن والملابس

قوله تعالى: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا

أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ) (النحل 80)

هذا نوع آخر من دلائل التوحيد، وأقسام النعم والفضل، والسكن المسكن، أن البيوت التي يسكن الإنسان فيها على قسمين: الأول: البيوت المتخذة من الخشب والطين والآلات التي بما يمكن تسقيف البيوت، وإليها الإشارة بقوله: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا) وهذا القسم من البيوت لا يمكن نقله، الثاني: القباب والخيام والفساطيط، وإليها الإشارة بقوله: (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا) وهذا القسم من البيوت يمكن نقله وتحويله من مكان إلى مكان. ومن الأصواف للضأن والأوبار للإبل والأشعار للمعز فيها (أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ) أن الأثاث ما يكتسب به المرء ويستعمله في الغطاء والوطاء، والمتاع ما يُفْرَشُ في المنازل ويزين به.⁵⁰

خمس عشر: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ

عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسَلِّمُونَ) (النحل 81)

⁴⁷ سيد قطب، "في ظلال القرآن"، ج 6، ص 220.

⁴⁸ الرازي، "التفسير الكبير"، ج 10، ص 65.

⁴⁹ أبي السعود، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"، ج 3، ص 382.

⁵⁰ فخر الدين الرازي، "التفسير الكبير"، ج 20، ص 252.

أن بلاد العرب شديدة الحر، وحاجتهم إلى الظل ودفع الحر شديدة، فهذا السبب ذكر الله تعالى هذه المعاني في معرض التعمية العظيمة، لما ذكر تعالى أمر المسكن ذكر بعده أمر الملبوس. والسراويل: قال الزجاج: كل ما لبسته فهو سراويل من قميص أو درع أو جوشن أو غيره، والذي يدل على صحة هذا القول بأنه جعل السراويل على قسمين: أحدهما: ما يكون واقيا من الحر والبرد. والثاني: ما يتقى به عن البأس والحروب.⁵¹

والمقصود من خلق هذه النعم هو (لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ) قال ابن عباس: لعلمكم يا أهل مكة تخشعون لله الربوبية، وتعلمون أنه لا يقدر على هذه الإنعامات أحد

سواه.⁵²

سنة عشر: الوفاء بالعهد

(وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْفُسُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) (النحل91)

الخطاب للمسلمين في الحفاظ على عهدهم بحفظ الشريعة، وإضافة العهد إلى الله لأنهم عاهدوا النبي (صلى الله عليه وسلم على الإسلام) الذي دعاهم الله إليه، فهم قد عاهدوا الله كما قال: (مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ... (الأحزاب23)، وقال: (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ.. (الفتح10). والمقصود: تحذير الذين كانوا حديثي عهد بالإسلام من أن ينقضوا عهد الله. المخاطبين قد عاهدوا الله على الإيمان والطاعة، فالإتيان باسم الزمان لتأكيد الوفاء. فالمعنى: أن من عاهد وجب عليه الوفاء بالعهد.⁵³

(وَلَا تَنْفُسُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) والعهد: الحلف. ونقض الأيمان: إبطال ما كانت لأجله. فالنقض إبطال المحلوف عليه لا إبطال القسم، فجعل إبطال المحلوف عليه نقضا لليمين في قوله: وَلَا تَنْفُسُوا الْأَيْمَانَ تَهْوِيلًا وتغليظا للنقض لأنه نقض حرمة اليمين. (وبعد توكيدها) زيادة في التحذير، وليس قيذا للنهي بالبغدية، إذ المقصود أيمان معلومة وهي أيمان العهد والبغية، وليست فيها بغدية. وبعد هنا بمعنى (مع)، إذ البغدية والمعينة أثرهما واحد هنا، وهو حصول توثيق الأيمان وتوكيدها، والمعنى: ولا تنقضوا الأيمان بعد حلفها.⁵⁴

(وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) الواقع موقع الحال من ضمير لا تنقضوا، أي: لا تنقضوا الأيمان في حال جعلكم الله كفيلة على أنفسكم إذا أقسمتم باسمه، فإن مدلول القسم أنه إلهاد الله بصدق ما يقوله المُقسم: فيأتي باسم الله كالإتيان بذات الشاهد. والمقصود من هذه الجملة كليلها من قوله: (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ) إلى هنا تأكيد الوصاية بحفظ عهد الإيمان. وعدم الارتداد إلى الكفر.⁵⁵

إذن الحاصل قد تم هنا وصف العهد بشكل منفصل حسب أهميتها:

أحدهما: العهد الذي عاهده مع ربه وهو الأهم في أهميته.

ثانيا: العهد الذي قطعه شخص أو جماعة مع شخص أو جماعة أخرى واقسم بالله عليه أو أكد على تثبيت كلمته باتخاذ اسم الله بشكل أو بآخر.

51 المصدر السابق.

52 الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، (ت 1250هـ)، "فتح القدير"، ط 1، دار ابن كثير دمشق، 1414 هـ، ج 3، ص 221.

53 القرطبي، "الجامع لأحكام القرآن"، ج 10، ص 169.

54 ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ج 14، ص 262.

55 المصدر السابق.

ويجب الوفاء بجميع هذه العهود، ولا يجوز انتهاك أي منها.

سبعة عشر: أن الله سبحانه وتعالى لقد أعطى حرية الاختيار للإنسان

(وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلِنَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (النحل: 93)

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه يتلى عباده بالأوامر والنواهي ليذهب كل أحد إلى ما يسر له، وذلك منه تعالى بحق الملك، وأنه لا يسأل عما يفعل، ولو شاء لكان الناس كلهم في طريق واحد، إما في هدى وإما في ضلالة، ولكنه تعالى شاء أن يفرق بينهم،⁵⁶ خلق فيه داعية الضلال، وهدى من شاء، أي خلق فيه داعية الهدى. وأحوال الأمر هنا على المشيئة إجمالاً، لتعذر نشر مطاوي الحكمة من ذلك. ومرجعها إلى مشيئة الله تعالى أن يخلق الناس على هذا الاختلاف ويخص قوما بالسعادة وقوما بالشقاوة⁵⁷ كما قال تعالى: (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا) (يونس: 99) أي: لَوْفَقَ بَيْنَكُمْ. وَلَمَّا جَعَلَ الْخْتِلَافًا (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ* إِلَّا مَنْ رَجَمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) (هود: 118، 119)، وهكذا قال هاهنا: (وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) ثم يسألكم يوم القيامة عن جميع أعمالكم.⁵⁸

إذن النتيجة أن هذه إرادة الله لقد أعطى حرية الاختيار للإنسان، لقد تم منح الإنسان القدرة على اتباع مسارات مختلفة حسب اختياره، ومن أراد أن يسلك طريق الضلال سهل الله له أسباب الضلال، وإذا طلب الإنسان الهداية سدد الله له الهداية، وسهل له اتباع طريق الهدى.

ثمانية عشر: ابطال ما زعم اليهود أن السبت من شعائر الإسلام

(إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) (النحل: 124)

(إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ) بمعنى إنما فرض تعظيمه والتخلي للعبادة وترك الصيد فيه، وتحريم العمل فيه، وتحريم استخدام الحَدَمِ وَاللِّدَوَاتِ في يوم السبت تحقيق لذلك النفسي الكلي وتوضيح له بإبطال ما عسى يتوهم كونه قادحا في الكلية، فإن اليهود كانوا يزعمون أن السبت من شعائر الإسلام وأن إبراهيم عليه السلام كان محافظا عليه، أي ليس السبت من شرائع إبراهيم وشعائر ملته عليه السلام التي أمرت باتباعها حتى يكون بينه وبين بعض المشركين علاقة في الجملة، وإنما شرع ذلك لبني إسرائيل بعد مدة طويلة.⁵⁹

وقد وقعت هذه الجملة معترضة بين جملة ثم أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا (سورة النحل: 123) وجملة ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ (سورة النحل: 125) إلخ. ولذلك افتتحت الجملة بأداة الحصر إشعارا بأنها لقلب ما ظنه السائلون المشغبون. وهذه الأجوبة الموزونة لِرَدِّ رَأْيِ مُؤْهِمٍ، فالضمير في قوله: عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ عائد إلى إبراهيم على تقدير مضاف، أي اختلفوا في ملته، وليس عائدا على السبت، إذ لا طائل من المعنى في ذلك. والذين اختلفوا في إبراهيم، أي في ملته هم اليهود لأنهم أصحاب السبت. وليس معنى فعل اخْتَلَفُوا وقوع خلاف بينهم بأمر السبت بل فعل اخْتَلَفُوا مراد به خالفوا كما في قول النبي صلى الله عليه وسلم (

⁵⁶ ابن عطية الأندلسي، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، ج3، ص418.

⁵⁷ ابن عاشور، "التحرير والتنوير"، ج14، ص267.

⁵⁸ ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، (ت774هـ)، "تفسير القرآن العظيم"، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، ط2، دار طيبة للنشر والتوزيع، ج4، ص600.

⁵⁹ الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، (ت1270هـ) "روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني"، تحقيق: علي عبد الباري عطية، ط1، دار الكتب العلمية - بيروت لبنان، ج7، ص486.

واختلافهم أنبيائهم) ، أي عملهم خلاف ما أمر به أنبيائهم. فحاصل المعنى هكذا: ما فُرضَ السَّبْتُ على أهل السبت إلا لأنهم لم يكونوا على ملة إبراهيم، إذ مما لا شك فيه عندهم أن ملة إبراهيم ليس منها حرمة السبت ولا هو من شرائعها.⁶⁰

الخاتمة:

تناول هذه الدراسة " صيغة جعل ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم من أول سورة البقرة إلى آخر سورة النحل " فعلم الدلالة من أجل علوم القرآن، وأدلتها على إعجاز بيانه تعد نظرية المجالات الدلالية عند المحدثين أكثر النظريات الدلالية عناية بعلاقة المعنى بالمعنى، وهي نظرية قائمة على أساس تقسيم اللغة على مجموعات من الألفاظ تحمل دلالات مترابطة بعضها مع بعض بنوع من الترابط، وهذا الترابط يكون حقلًا أو مجالًا دلاليًا، يطلق عليه لفظ عام ويضم كل أفراد هذا الحقل. وكان من أبرز النتائج التي توصلت لها الدراسة ما يلي :

النتائج:

- 1 أن الصيغة "جعل" في السور القرآن الكريم ورد في كثير من الآيات القرآن الكريم ولو تكرر ولكن في كل آية له مجاله الخاص المعبر الذي لا يؤديه غيره، فلكل فعل مجاله الدلالي الخاص به.
- 2 في الآية الأولى قوله تعالى: (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً) صيغة جعل فعل تام، ويتعدى إلى مفعولين بمعنى الخلق والتكوين، وتدل على استحقاق العبادة وإفراده بالله سبحانه وتعالى وتنزيهه عن الشريك، لأنه خالق الناس والكون، وهذا تقتضي عبادتهم إياه وحده.
- 3 المراد في قوله تعالى: (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ السُّفَهَاءَ: هنا كل من يستحق الحجر، سواء لصغره، أو لعدم عقله بجنون، أو لسوء نظره لنفسه في ماله، والمقصود بيان الحال التي يمنع فيها السفه من ماله، والحال التي يؤتى فيها ماله، وصيغة جعل فعل تام، ويتعدى إلى مفعول بمعنى الخلق والتكوين، وتدل على أن الله سبحانه وتعالى جعل هذا المال قيامًا والقيام ما به يتقوم المعاش، وأمر من الله أن تنفق عليهم من نفقة وكسوة وهذا تقتضي لا تؤتوهم الأموال ابتداء تصرف مطلق، ولكن آتوهم إياها بمقدار انتفاعهم.
- 4 وفي الآية قوله تعالى: (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) الخطاب موجه إلى بني إسرائيل تذكير بنعم الله سبحانه وتعالى عليهم من حيث إرسال كثرة الأنبياء إليهم، وجعلهم سادة، واثامهم المن والسلوى والغمام، فالمقصود حث على الوفاء بما عاقدوا الله عليه من الطاعة.
- 5 وفي الآية الخامسة قوله تعالى: (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ) جعل يطلق على المعنيين: أولاً الإيجاد، أن الله سبحانه وتعالى أمر إبراهيم عليه السلام بإيجادها لتكون قيامًا للناس، ويطلق على المعنى التصيير: أنها موجودة فصير الله قيامًا للناس، واستفدنا لم تكن مكانة الكعبة في الجزيرة العربية مجرد مكان للعبادة، بل كانت بسبب مركزيتها وقدسيتها دعامة للحياة الاقتصادية والثقافية للبلاد بأكملها، وكانت البلاد كلها تنجذب إليها للحج والعمرة، وكانت احتياجات البلاد الاقتصادية كلها تسدها المعاملات التجارية، وبفضل الأشهر الحرم كان العرب يحصلون على السكنينة في ثلث العام.

⁶⁰ ابن عاشور، " التحرير والتنوير"، ج14، ص322-323.

- 6 وفي قوله تعالى: (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُحَيْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ) الجعل في هذه الآية تدل على الأمر والتشريع، وتعدى إلى مفعول فيكون بمعنى الخلق والتكوين، وحيث دخل ما النافية على الفعل فالمقصود هنا نُفْيُ الْأَمْرِ وَالتَّشْرِيْعِ هذه الأجناس من الحقائق فإنها موجودة في الواقع. ودخول لا زائدة لتأكيد النفي للجنس لا نُفْيَ أَفْرَادٍ مُعَيَّنَةٍ، إذن هذا يدل على عدم الرضا والغضب على من جعله حراما، وأن هذا ليس من جعل الله وأنه لا يرضى به فهو حرام.
- 7 والآيات من (سورة الأنعام: 97، سورة يونس: 5 و 67، سورة الرعد: 3) تدور حول موضوع رئيسي ألا وهو إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات وإثبات البعث والنشور، في تخليق هذا الكون من النجوم، والشمس، والقمر، والليل، والنهار والأرض، والمقصود لكي يتفكر الإنسان في تخليق الله سبحانه وتعالى وصنعه ويعرف الصانع الحكيم وكمال قدرته وعلمه في الخلق والتقدير والتصرف والتدبير. وينزهه سبحانه وتعالى عن الشريك، فإن النظام الذي نشأ عنه الليل والنهار والشمس والقمر مشتمل على دقائق كثيرة من العلم والحكمة والقدرة واتقان الصنع.
- 8 وفي قوله تعالى: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) الله سبحانه وتعالى ذكر دلائل الأنفس، والمقصود من هذا الدلائل انفراده تعالى بالوحدانية إثبات الأصل أي التوحيد، وقد تناسب هذا مع ما تضمنته آيات هذا المقطع من الحجج القوية التي تؤكد وحدانية الله وتفرد في خلقه، واستدلال ببدیع الصُّنْعِ في خلق النسل إذ جعل مقارنا للتأنيس بين الزوجين، إذ جعل النسل منهما، داعية حفظ النسب، ومع كل هذه النعم هم يكفرون بنعمت الله ويميلون إلى الشرك.
- 9 وفي قوله تعالى: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا...) إلى آخر الآية) الله سبحانه وتعالى ذكر النعم التي أنعم على الإنسان، وهي نعمة الفكر بصنع المنازل والبيوت والنياب والأثاث. وبنعمة الفكر والتدبر يستطيع الإنسان إلى اتخاذ المساكن والملابس وذلك أصل حفظ النوع من غوائل حوادث الجو من شدة برد أو حر، والمقصود بإيجاد هذه النعم أن تخلصوا لله الربوبية، وتجتنبوا من الشرك والكفر.
- 10 وفي قول الله سبحانه وتعالى: (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ جَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً..) أن الله سبحانه وتعالى لقد أعطى حرية الاختيار للإنسان، لقد تم منح الإنسان القدرة على اتباع مسارات مختلفة حسب اختياره، ومن أراد أن يسلك طريق الضلال سهل الله له أسباب الضلال، وإذا طلب الإنسان الهداية سدد الله له الهداية، وسهل له اتباع طريق الهدى.
- 11 وإن تكرر هذا الفعل بمعان مشتركة كإثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى في الذات والصفات، وتنزيهه سبحانه وتعالى عن الشريك، وتخليق الكون ولكن عندما نظر إلى سياق الآية نفهم أن هذه الصيغة وردت في كل آية بموضوع آخر.
- 12 ذكرت في كل بداية الآية عنوانا مناسباً الذي يفسر الآية.
- 13 وإن تكرر الفعل نفسه في آيات أخرى ولكن بتغيير السياق يتغير المعنى تماما.

المصادر والمراجع:

- 1 أحمد مختار عمر، "علم الدلالة"، (القاهرة، ط5، 1998م).
- 2 زوين، د على عبد الحسين، "المجال الدلالي بين كتب الألفاظ والنظرية الدلالية الحديثة"، مجلة آفاق عربية.
- 3 الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو، ت 170هـ، "كتاب العين"، مح: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، الطبعة لم يذكر.
- 4 الهروي، محمد بن أحمد بن الأزهر، ت 370هـ، "تهذيب اللغة"، مح: محمد عوض مرعب، ط1، بيروت، دار إحياء التراث العربي.

- 5 الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، ت502هـ، "المفردات في غريب القرآن"، مح: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار مصطفى الباز، ط1، مكتبة نزار مصطفى الباز.
- 6 المعجم الوسيط، ط4، مجمع اللغة العربية جمهورية مصر العربية، مكتبة الشروق الدولية، 1425هـ.
- 7 الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، ت538هـ، "أساس البلاغة"، تحقيق: محمد باسل عيون السود، ط1، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، 1419هـ - 1998م.
- 8 ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، ت711هـ، "لسان العرب"، مح: أحمد سالم الكيلاني وحسن عادل النعيمي، ط1، بيروت لبنان، مركز الشرق الأوسط الثقافي، 2011م.
- 9 طالب محمد إسماعيل، "مقدمة لدراسة علم الدلالة في ضوء التطبيق القرآني والنص الشعري"، ط1، عمان الأردن، دار كنوز المعرفة، 2011م.
- 10 الدكتور شهرزاد بن يونس، "محاضرات في علم الدلالة"، كلية الآداب واللغات جامعة الإخوة منتوري قسطينية، 1440-1441هـ - 2019-2020م.
- 11 الدكتور مهين حاجي زاده، "البحث الدلالي عند ابن جني"، مجلة اللغة العربية وآدابها، المنشورات العلمية في الدولة إيران، العدد العاشر 1431هـ.
- 12 الدكتور السيد العربي يوسف، "الدلالة وعلم الدلالة المفهوم والمجال والأنواع"، 1438هـ.
- 13 السيد، محمد رشيد رضا، ت: 1354هـ، "تفسير المنار"، ط2، القاهرة، دار المنار، 1366هـ-1947م.
- 14 أبو السعود، أبو السعود بن محمد العمادى الحنفي، ت: 982هـ، "إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم"، مح: عبد القادر أحمد عطا، ط1، الرياض، مكتبة الرياض الحديثة.
- 15 الألوسي، أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي، ت: 1270هـ، "روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني"، ط1، ادارة الطباعة المنيرية دار أحياء التراث العربي - بيروت لبنان.
- 16 الزمخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن أحمد، ت: 538هـ، "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل"، ط1، مكتبة العبيكان الرياض، 1418هـ-1998م.
- 17 ابن عطية الأندلسي، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، (ت: 542هـ)، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز"، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط1، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، 1422هـ.
- 18 الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، (ت 1250هـ)، "فتح القدير"، ط1، دار ابن كثير دمشق، 1414هـ.
- 19 أثر الدين الأندلسي، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي، (ت 745هـ)، "البحر المحيظ في التفسير"، تحقيق: صدقي محمد جميل، ط1، دار الفكر - بيروت لبنان، 1420هـ.
- 20 القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر، (ت: 671هـ)، "الجامع لأحكام القرآن"، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط2، دار الكتب المصرية القاهرة، 1384هـ - 1964م.
- 21 ابن سيده، أبو الحسن علي بن إسماعيل، ت: 458هـ، "المخصص"، تحقيق: خليل إبراهيم جفال، ط1، دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1417هـ-1996م.

22 دكتورة إيمان صالح مهدي، "صيغة اتخذ ومجالاتها الدلالية في القرآن الكريم"، مجلة الفنون والأدب وعلوم الإنسانيات والاجتماع، مركز إحياء التراث العلمي العربي، جامعة بغداد- العراق، العدد(54) 2020م.

23 الرازي، فخر الدين محمد بن عمر الرازي الشافعي، ت:606هـ، "التفسير الكبير"، ط1، بيروت لبنان، دار الكتب العلمية، 1411هـ- 1990م.

24 ابن عاشور، الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور، (ت:1393هـ)، " تفسير التحرير والتنوير"، دار سحنون تونس، الطبعة لم يذكر.

25 سيد قطب، ت:1386، " في ظلال القرآن"، ط5، دار احياء التراث العربي، بيروت لبنان، 1386هـ-1967م.

26 ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، (ت 774هـ)، " تفسير القرآن العظيم"، تحقيق: سامي بن محمد سلامة، ط2، دار طيبة للنشر والتوزيع.

المواقع الالكترونية:

https://www.alukah.net/literature_language