



İTKAN AKADEMİK ARAŞTIRMALAR DERGİSİ

مجلة إتيقان للدراسات الأكاديمية

ITKAN JOURNAL FOR ACADEMIC RESEARCH

e-ISSN: 3062-0988

Cilt | المجلد | Volume: 2

Sayı | العدد | Issu: 2

Haziran | حزيران | June 2025

Şeyh Ebu Müzeyrik ve Tefsirdeki Yöntemi: İrşâdu'l-Hayrân ilâ Tevcîhâti'l-Kur'ân Adh Eseri Üzerinden Bir İnceleme

الشيخ أبو مزيريق ومنهجه في التفسير من خلال كتابه إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن

Shaykh Abu Muzayriq and His Tafsir Methodology through His Book Irshad al-Hayran ila Tawjihat al-Qur'an

Muhammad EBUREESH

Dr., Vakıflar, İslami İşler ve Mukaddesat
Bakanlığı. Amman, Ürdün.

Dr., Ministry of Awqaf, Islamic Affairs
and Holy Places. Amman, Jordan.

E-mail: alreasha287@gmail.com

ORCID: 0009-0006-7680-615X

Makale Bilgisi | معلومات المقالة | Article Information

Makale Türü نوع المقالة Article Types:	Araştırma Makalesi بحث Research Article
Geliş Tarihi تاريخ الإرسال Date Received:	07.04.2025
Kabul Tarihi تاريخ القبول Date Accepted:	02.05.2025
Yayın Tarihi تاريخ النشر Date Published:	30.06.2025
Yayın Sezonu فصل النشر Pub Date Season:	Haziran حزيران June

Atıf | كيفية الإحالة | Cite as

Ebureesh, Muhammad. "الشيخ أبو مزيريق ومنهجه في التفسير من خلال كتابه إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن". *İtkan Akademik Araştırmalar Dergisi* 2/2 (Haziran 2025), 146-166.

İntihal | الانتحال | Plagiarism

Bu makale, iThenticate yazılımınca taranmıştır. İntihal tespit edilmemiştir.

تم فحص هذه المقالة باستخدام برنامج iThenticate، ولم يتم اكتشاف أي انتحال.

This article has been scanned by iThenticate. No plagiarism detected.

Etik Beyan | التعهد الأخلاقي | Ethical Statement

Bu çalışmanın hazırlanma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyulduğu ve yararlanılan tüm çalışmaların kaynakçada belirtildiği beyan olunur.

يعلن أنه تم الالتزام بالمبادئ العلمية والأخلاقية أثناء تنفيذ وكتابة هذه الدراسة، وأن جميع المصادر المستخدمة قد تم توثيقها بشكل صحيح.

It is declared that scientific and ethical principles have been followed while carrying out and writing this study and that all the sources used have been properly cited (Muhammad EBUREESH).

Yayıncı | الناشر | Published by

Kahramanmaraş İstiklal Üniversitesi | جامعة كهرمان مرعش الاستقلال | Kahramanmaraş İstiklal University

Lisans Bilgisi | الترخيص | License Information

Bu makale, Creative Commons Atıf-GayriTicari 4.0 Uluslararası Lisansı (CC BY NC 4.0) ile lisanslanmıştır.

هذا العمل مرخص بموجب رخصة المشاع الإبداعي - الإحالة - غير تجاري 4.0 دولي (CC BY NC 4.0).

This work is licensed under Creative Commons Attribution-NonCommercial 4.0 International License (CC BY NC 4.0).

Şeyh Ebû Müzeyrik ve Tefsirdeki Yöntemi: İrşâdü'l-Hayrân ilâ Tevcîhâti'l-Kur'ân Adlı Eseri Üzerinden Bir İnceleme *

Öz: Çalışma, Mağrip'in önde gelen âlimlerinden, Libyalı Şeyh Ahmed Abu Muzeyrik'in eserlerine modern bir yorum getirmektedir. Şeyhin kitabı "İrşâdü'l-Hayran", tam teşekküllü ilk Libya Kur'an tefsiri olma özelliğini taşımaktadır. Şeyhin bu eseri yazması yirmi yılını almıştır ve bu tefsir, kendine özgü metodolojisiyle birçok fayda ve geniş kapsamlı ilimler içermektedir. Müellif, tefsirinde tüm çabasını ortaya koymuş, üstün ilmi yeteneklerini sergilemiş, yüksek ilmi mertebesini, eğitimsel yaklaşımını ve öncü reformist yönelimlerini açıkça ortaya koymuştur. Çalışma, Şeyh Ebu Muzeyrik'in tefsir ve Kur'an ilimlerindeki metodolojisini "İrşâdü'l-Hayrân ilâ Tevcîhâti'l-Kur'an" adlı eseri üzerinden incelemeyi hedeflemektedir. Bu bağlamda, Ebu Muzeyrik'in kişisel ve ilmi hayatına dair kısa bir biyografi sunulmuş, tefsirinin önemi ve eski-modern kaynaklarının çeşitliliği açısından tanıtımı yapılmıştır. Ayrıca, müellifin Kur'an'ı Kur'an'la ve sünnetle tefsir etmeye verdiği önem, dilbilimsel yaklaşımları (kelime anlamları, nahiv ve belagat sanatları), diğer tefsirlerden ayıran ayetlerden çıkarılan Kur'ani yönlendirmelere verdiği önem ve fıkhi hükümlere ile Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat mezhebi üzere iman meselelerine verdiği dikkat açıklanmıştır. Yazarın ele aldığı Kur'an ilimleri şunlardır: Mekki ve Medeni ayetler, ilk ve son inen ayetler, nüzul sebepleri, nâsîh ve mensûh, Kur'an kıraatleri, İsrailiyat, sureler arasındaki münasebetler, Kur'an'ın mübhematı. Çalışma sonucunda elde edilen temel bulgular şunlardır: "İrşâdü'l-Hayrân", Libya Arap ülkesinde tamamlanmış ilk Kur'an tefsiridir. Müellif, tefsirinde iki değerli eseri bir araya getirmiştir: Doğu'dan Seyyid Kutub'un "Fi Zilali'l-Kur'an" ve Mağrip'ten İbn Aşur'un "Et-Tahrir ve't-Tenvir" tefsirlerini. Eser, dilbilimsel ve beyani tefsire ve münasebetler ilmine özel bir önem vermiştir. "İrşâdü'l-Hayran" tefsiri, "övgüye değer rey ile tefsir" kategorisine girmektedir. Tefsir, batıl İsrailiyat, hurafeler, boş inanışlar ve zayıf hadislere dayanmamasıyla öne çıkmaktadır. Ayetlerden çıkarılan Kur'ani yönlendirmelerin vurgulanmasıyla kendini göstermektedir.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Metodoloji, İsrailiyat, İrşâdü'l-Hayrân, Ebû Müzeyrik.

الشيخ أبو مزيريق ومنهجه في التفسير من خلال كتابه إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن *

ملخص: تناولت الدراسة تفسيرًا معاصرًا لعلم من علماء المغرب العربي، وهو الشيخ أحمد أبو مزيريق، أحد أعيان القطر الليبي، حيث يُعد كتابه إرشاد الحيران أول تفسير ليبي للقرآن الكريم كاملًا، استغرق الشيخ في تأليفه عشرين عامًا، سلك فيه منهجًا متميزًا، فجاء محتوى على مزايا عظيمة، متضمنًا علومًا كثيرة، وفوائد جمة، وقد بذل في تفسيره قصارى جهده، فتجلت فيه مواهبه العلمية الفذة، وتبين من خلاله علو كعبه، ومنهجه التربوي، وتوجيهاته الإصلاحية الرائدة. وتهدف الدراسة إلى تعزف منهج الشيخ أبي مزيريق في التفسير وعلوم القرآن من خلال كتابه إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن، حيث تناولت الدراسة ترجمة موجزة عن أبي مزيريق من الناحية الشخصية والعلمية، والتعريف بتفسيره من حيث أهميته وتنوع مصادره القديمة والمعاصرة، كما أوضحت منهجه الذي سار عليه وآتبعه في التفسير من حيث عنايته بتفسير القرآن بالقرآن، وتفسير القرآن بالسنة، وعنايته باللغة العربية من حيث بيان المفردات والصنعة النحوية والبلاغية، وكذلك عنايته بالتوجيهات القرآنية المستنبطة من الآيات التي تميز بها تفسيره عن كثير من التفاسير الأخرى، وأشارت إلى عنايته بالأحكام الفقهية ومسائل الإيمان على مذهب أهل السنة والجماعة. وقد أشرت إلى مباحث علوم القرآن التي تعرض لها المؤلف، وهي: المكي والمدني، وأول وآخر ما نزل، وأسباب النزول، والناسخ والمنسوخ، والقراءات القرآنية، والإسرائيليات، والمناسبات بين السور، ومبهمات القرآن. وتوصلت الدراسة إلى جملة من النتائج، أهمها: أنه أول تفسير كامل للقرآن في القطر العربي الليبي، وقد جمع في تفسيره بين تفسيرين قيمين أحدهما مشرقي وهو في ظلال القرآن والآخر مغربي وهو التحرير والتنوير، واهتم بالتفسير اللغوي والبياني وعلم المناسبات، ويُعد تفسير إرشاد الحيران من قبيل التفسير بالرأي المحمود، وتميز بعدم اعتماده في تفسيره على الإسرائيليات الباطلة، والخرافات والخزعبلات، والأحاديث الواهية. وتميز بإبراز التوجيهات القرآنية المستنبطة من الآيات.

الكلمات المفتاحية: التفسير، المنهجية، الإسرائيليات، إرشاد الحيران، أبو مزيريق.

* Bu çalışma Dr. Fethi el-Ubeyd danışmanlığında 2023/2024 eğitim-öğretim yılında tamamladığımız "Şeyh Ahmed Ebû Müzeyrik'in İrşâdü'l-Hayrân ilâ Tevcîhâti'l-Kur'ân Adlı Eseri Bağlamında Tefsir ve Kur'an İlimlerindeki Tercihleri: Mukayeseli Bir İnceleme" başlıklı doktora tezi esas alınarak hazırlanmıştır (Doktora Tezi, Zeytune Üniversitesi, Tunus, 2024).

* أُعدَّ هذا البحث استنادًا إلى أطروحة الدكتوراه التي أتممتها في العام الدراسي 2024/2023 بإشراف الدكتور فثي العبيد، بعنوان: "اختيارات الشيخ أحمد أبي مزيريق في التفسير وعلوم القرآن من خلال كتابه إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن دراسة مقارنة" (أطروحة دكتوراه، جامعة الزيتونة، تونس، 2024).

* This article is extracted from my doctorate dissertation entitled "The Interpretative and Qur'anic Sciences Preferences of Shaykh Ahmad Abu Muzayriq through His Work Irshad al-Hayran ila Tawjihât al-Qur'an: A Comparative Study", supervised by Dr. Fathi Al-Obaid (Ph.D. Dissertation, University of Ez-Zitouna, Tunisia, 2024).

Shaykh Abu Muzayriq and His Tafsir Methodology through His Book *Irshad al-Hayran ila Tawjih al-Qur'an* *

Abstract: This study offers a contemporary analysis of the exegetical approach of Sheikh Ahmad Abu Muzayriq, a prominent scholar from the Maghreb and one of Libya's distinguished intellectual figures. His work, *Irshad al-Hayran*, is regarded as the first complete Libyan exegesis (tafsir) of the Holy Qur'an. Sheikh Abu Muzayriq devoted twenty years to compiling this work, adopting a unique methodology that resulted in a text of considerable merit, encompassing broad knowledge and numerous insights. His tafsir reflects his exceptional scholarly capabilities, deep expertise, pedagogical vision, and pioneering reformist orientation. The aim of this study is to examine Sheikh Abu Muzayriq's methodology in Qur'anic exegesis and related sciences through his book *Irshad al-Hayran ila Tawjih al-Qur'an*. It begins with a concise biography of the author, outlining his personal background and scholarly journey. The study then introduces his tafsir, highlighting its significance and the diversity of both classical and contemporary sources he employed. A central focus is placed on the methodological principles he applied—most notably, interpreting the Qur'an through the Qur'an and the Sunnah. The study also underscores his precise attention to the Arabic language, including lexical meanings, grammatical structures, and rhetorical dimensions. His distinctive emphasis on extracting Qur'anic directives from the verses sets his work apart from many other exegetical efforts. Additionally, the study sheds light on his treatment of jurisprudential rulings and theological matters in accordance with the doctrine of *Ahl al-Sunnah wa'l-Jama'ah*. The research further explores the Qur'anic sciences addressed in his work, including: Makki and Madani verses, the chronology of revelation (first and last verses), causes of revelation (*asbab al-nuzul*), abrogation (*naskh wa mansukh*), variant readings (*qira'at*), *Isra'iliyyat* (Biblical traditions), thematic and structural connections between surahs (*munasabat*), and ambiguous elements in the Qur'an (*mubhamat al-Qur'an*). The study concludes with several key findings, the most significant being that *Irshad al-Hayran* constitutes the first comprehensive tafsir produced in Libya. It synthesizes elements from two major interpretive traditions—Eastern (e.g., *Fi Zilal al-Qur'an*) and Western (e.g., *Al-Tahrir wa al-Tanwir*) schools. The tafsir demonstrates particular strength in linguistic, rhetorical, and structural analysis, and embodies a praiseworthy form of rational interpretation (*tafsir bi al-ra'y al-mahmud*). It is notably free from fabricated *Isra'iliyyat*, myths, superstitions, and weak narrations. A hallmark of the work is its focus on deriving actionable Qur'anic directives directly from the text.

Keywords: Tafsir, methodology, *Isra'iliyyat*, *Irshad al-Hayran*, Abu Muzayriq.

مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم إلى يوم الدين، أما بعد:

فقد حظي القرآن بعناية العلماء منذ فجر الإسلام وحتى عصرنا هذا، حيث أولاه العلماء عناية خاصة، فعكفوا عليه حفظاً وتعلماً وتعليماً وشرحاً وتفسيراً، وقد تنوعت مناهجهم في تفسير كتاب الله ما بين مطوّل ومختصر، ومفسّر بالأثر وآخر بالرأي.

ومن هؤلاء العلماء الذين خدموا كتاب الله في العصر الحديث، فضيلة الشيخ أحمد أبي مُزيريق، حيث قام بتفسير القرآن الكريم كاملاً، في كتاب فريد سمّاه: "إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن"، ويعدّ تفسيره إضافة إلى المكتبة القرآنية والإسلامية.

ونظراً لأهمية هذا التفسير وما فيه من المباحث اللغوية، والإعرابية، والأحكام والتوجيهات الشرعية، والأساليب البلاغية، تأتي هذه الدراسة لتبين المنهج الذي سار عليه الشيخ في تفسيره لكتاب الله، وكيف تناول مباحث علوم القرآن. فمشكلة البحث تدور حول منهجية أبي مُزيريق في تفسيره من خلال كتابه إرشاد الحيران، وهل سار فيها على خطى من تقدمه من المفسرين أم خالفهم، وهل التزم هذه المنهجية في ثنايا كتابه أم لا؟ وأما المنهج المتبع في هذه الدراسة فهو المنهج الاستقرائي التحليلي لكلام أبي مُزيريق في تفسيره؛ بغية الوصول إلى المنهج الذي اتبعه وسار عليه في إرشاد الحيران.

وقد اقتضت المنهجية العلمية أن يكون البحث من مقدمة، وثلاثة مباحث، وخاتمة: الأول في التعريف بالشيخ أبي مُزيريق وتفسيره، والثاني منهج الشيخ أبي مُزيريق في تفسيره، والثالث منهجه في مباحث علوم القرآن، وخاتمة أبرزت فيها النتائج التي توصل إليها الباحث.

1. التعريف بالشيخ أبي مُزيريق وتفسيره

1.1 اسمه ومولده

هو الشيخ أحمد عبد السلام محمد أبو مُزيريق، مفسّر، فقيه، لغويّ، أديب، مشارك في العديد من العلوم، من بينها: التفسير، والحديث، والفقه، وعلوم العربية. وُلِدَ سنة 1345هـ - 1929م في قرية (رأس علي) بمدينة مصراتة الليبية.

1.2 نشأته العلمية

ذكر أبو مُزيريق شيئاً عن طفولته ونشأته الأولى، حيث كان تحت رعاية جدّه لأبيه، وكان لجدّه مكان يجتمع فيه خواصّه وأصدقائه، وعندما تعلم القراءة كان يقرأ لهم القصص، وكتب التاريخ، وكان يزاول مع جدّه الحرث والحصاد، والرعي، وعلمه ركوب النخل للتأبير وجثي الرطب.

وقد درس الشيخ القرآن في سنّ مبكرة، حيث ألحقه والده بمسجد قريته ليتعلم القرآن الكريم على يد الشيخ علي الشريف المغربي، فحفظ عليه جزءاً يسيراً، ثم انتقل بعدئذٍ إلى زاوية النبي بمصراتة المدينة، وأكمل فيها حفظ ما تبقي من كتاب الله على يد شيخه الثاني علي حسن المنتصر، وكان عمره آنذاك قريباً من ثلاث عشرة سنة.

وبقي الشيخ بزواية أبي يقرأ القرآن، ويتقن حفظه، ويكتب الطلاب، وهو شبل صغير حتى سنة 1943م. وبعدما أتم حفظ القرآن أقبل على طلب العلم، فكان يحضر دروس العلم، فسمع شيئاً من تفسير الجلالين بحاشية الصاوي والجمال، وسمع الشروح من العلماء في كافة العلوم الشرعية من لغة وفقه وعربية وغيرها.

وفي بداية العقد الثالث من حياته تولّى الإمامة والخطابة وتعليم القرآن، وبعد افتتاح معهد القواريري الديني التحق به الشيخ وتحصل منه على الشهادة الابتدائية، وبعد افتتاح القسم الثانوي بالمعهد نال منه الشهادة الثانوية، ثم انتقل بعدها إلى مدينة البيضاء لمواصلة دراسته الجامعية بكلية أصول الدين بالجامعة الإسلامية ونال منها الليسانس، ثم التحق الشيخ

بالدراسات العليا بـ"معهد الجغبوب"، ودرس فيه مدة عام ونصف، وبعد ذلك توقفت الدراسة في ذلك المعهد، فانتقل إلى معهد المعلمات بالبيضاء مدرّسًا مدة سنة واحدة، ثم نُقِلَ إلى معهد القراءات بالبيضاء أيضًا، ومكث فيه زهاء ثلاث سنين، ثم أب الشيخ إلى مدينته مصراتة، وعيّن مديرًا بمدرسة "رأس علي القرآنية" وفي الوقت نفسه أسندت إليه الخطابة بمسجد أبي شحمة، ومكث فيه مدة أربع عشرة سنة، ثم تحوّل إلى مسجد قريته "رأس علي" إمامًا وخطيبًا، وإضافة إلى ذلك كان مدرّسًا بـ"معهد القواريري" وبالثانوية الاجتماعية يؤدي رسالته التعليمية والتربوية لطلابه الذين نهلوا عنه، وأفادوا منه.

1.3 شيوخه

1. الشيخ الطيب العربي المسلاتي: كان الشيخ أبو مزيريق يحضر له أحيانًا في التفسير من كتاب تفسير الجلالين بحاشية الصاوي والجمل.
2. الشيخ محمد حسن بن عبد الملك: وسمع منه شرحه لمتن العاصمية في الأحكام، والسلم في المنطق، وفي البلاغة: السمرقندية، والجواهر المكنون.
3. محمد علي السهولي: أخذ عنه فيها الفقه المالكي، فدرس عليه حاشية الصفتي على العشماوية، وابن حمدون، والرسالة، وأقرب المسالك، وأما في علم العربية فدرس عليه شرح وحاشية خالد الأزهري على الأجرّومية، والأزهرية، والقطر، وشرح ابن عقيل، وغيرها.
4. الأستاذ الدكتور محمد السماحي المصري الأزهري، وكان مفسرًا أصيلًا في تقرير علم التفسير، ومن هذا الشيخ الجليل أخذ أبو مزيريق نهجه الأصيل في التفسير.

1.4 كتبه وآثاره العلمية

- للشيخ أبي مزيريق مؤلفات عدّة تدلّ على علمه وسعة اطلاعه، منها:
- تفسير "إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن"، وهذا الكتاب يأتي في مقدمة كتبه، وسيأتي التعريف به عن قرب.
 - كشف المغطى من حقائق الموطأ.
 - شرح منظومة الفطيسي في الفقه المالكي.
 - كشف الغطاء عمّا وقع في المآثم من أخطاء.
 - المنتخب من أحاديث لسان العرب.²

1.5 وفاته

وبعد مسيرة علمية زاخرة بالإنتاج العلمي، والاعتكاف على خدمة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، قضائها وعاشها للشيخ للعلم طالبًا ومعلمًا، ومرشدًا ومرّيبًا، في قاعات الدرس، وعلى المنابر، وفي مجالسه الخاصة والعامة، وافاه الأجل، حيث توفي الشيخ أحمد أبو مزيريق يوم الاثنين 1 ربيع الأول عام 1431هـ، الموافق: 2010/2/15م، ودفن بمسقط رأسه بمدينة مصراتة.³

1.6 التعريف بتفسير إرشاد الحيران ومصادره

هو تفسير كامل للقرآن الكريم، يقع في اثني عشر مجلدًا، بذل فيه الشيخ جهدًا كبيرًا في جمعه، وأودع فيه مجموعة من العلوم كاللغة، والنحو، والبلاغة، ويعتبر تفسير أبي مزيريق الموسوم بـ"إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن" من التفاسير المطوّلة، والذي يعتبر منهجًا تفسيريًا معاصرًا بحق، يرشد كلّ حيران ومتردّد فيما أشكل عليه من الآيات القرآنية الكريمة، بعبارة سهلة واضحة، بعيدًا عن الخلافات والاحتمالات. وتفسيره يعد من قبيل التفسير بالرأي، وقد سار المؤلف في تفسيره معتمدًا

² أحمد عبد السلام أبو مزيريق، إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن، مقدمة الناشر (لبنان: دار المدار الإسلامي، 2011)، 1-27.

³ مجموعة من الباحثين، "مؤتمر جهود العلماء الليبيين في خدمة المذهب المالكي في القديم والحديث" مجلة الجامعة الأسمرية (2019)، 358.

على قراءة قالون عن نافع، ولم يخرج عنها إلى غيرها من القراءات، والتزم فيه المذهب المالكي، الذي اعتمده في المسائل الفقهية، وقد مكث عشرين سنة في تأليف هذا السُّفَر المبارك، وله مزايا انفرد بها دون غيره من التفسيرات.

ولمّا قرأت تفسير الشيخ وأمعنت النظر فيه، وفي التفاسير الأخرى، إضافة إلى ما صرح به في مقدمته تبين لي أنّ الشيخ ألف تفسيره معتمداً على مصادر ومراجع شتى، وفيما يأتي أذكرها مجتمعة، وجوانب الإفادة منها، وهي على النحو الآتي:

أولاً: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لابن جرير الطبري، (ت. 310هـ/923م)، وقد نصّ الشيخ عليه في المقدمة، هذا وقد أفاد منه كثيراً.

ثانياً: مفاتيح الغيب، لفخر الدين الرازي، (ت. 606هـ/1210م)، وقد أفاد منه في ربط الآيات.

ثالثاً: مدارك التنزيل وحقائق التأويل، لأبي البركات النسفي، (ت. 710هـ/1310م)، وقد أفاد من توجيهاته القيّمة المحكمة.

رابعاً: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، (ت. 774هـ/1373م)، وقد أفاد منه في اختياراته، ومن اعتماده في تفسير القرآن بالقرآن.

خامساً: غرائب القرآن ورجائب الفرقان، للنيسابوري، (ت. 850هـ/1446م)، وقد استفاد من لفتاته القيّمة.

سادساً: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للألوسي، (ت. 1270هـ/1854م)، وقد أفاد منه في إعراب بعض المسائل النحوية، ويثني الشيخ على دقته في الإعراب.

سابعاً: تفسير المنار، لمحمد رشيد رضا، (ت. 1354هـ/1935م)، واستفادته منه إجمالية وليست نقلية.

ثامناً: في ظلال القرآن، لسيد قطب، (ت. 1386هـ/1966م)، وقد استفاد منه في توجيهات القرآن والتصوير الفني للقرآن، ونقل منه كثيراً في تفسيره.

تاسعاً: التحرير والتنوير، لابن عاشور، (ت. 1393هـ/1973م)، وقد أسهب في النقل منه في مسائل اللّغة والبلاغة، وقد نصّ الشيخ في اعتماده عليه في المقدمة.⁴

ولم يقتصر الشيخ أبو مزيريق على هذه الكتب فحسب، بل زيّن تفسيره بما أملاه عليه علمه، وما سطره ببنانه، وخطه بقلمه، وطرّزه بنكات بيانية قيّمة، ولطائف رائعة، واستنباطات دقيقة، من بُنَيَات فكره، كلّ هذا في أسلوب رائع موجز حتى غدا روضة تسرّ الناظرين، وماء عذباً يروي ظمأ العلماء والدارسين.

2. منهج الشيخ أبي مزيريق في تفسيره

لكلّ مفسّر منهج خاص⁵، وطريقة معينة يسلكها ويتبعها في تفسيره، وقد بيّن هذا المنهج في مقدّمة تفسيره، فيسهل على الدارس أن يقف حينئذٍ على منهجه من غير مشقّة ولا كبير عناء، وقد لا يذكر المفسّر في مقدّمة تفسيره منهجه وطريقته التي سلكها في تفسيره، الأمر الذي يدعو الدارس إلى أن يسبر تفسيره ويقرأه قراءة متأنية تمكّنه من الوقوف على منهجه الذي سار عليه والطريق التي خطا عليها وسلكها.

وكان الشيخ أحمد أبو مزيريق ممّن سهّل على الدارسين الوقوف على لمحات من منهجه الذي رسمه وخطّه في مقدّمة تفسيره، ممّا كفى العلماء والدارسين والباحثين إلى حدّ ما مؤونة البحث والتنقيب عن منهجه، فوضع قدم الدارس على الطريق. وقد بيّن أبو مزيريق في مقدّمة تفسيره شيئاً من منهجه الذي سلكه، وليته فضّل فيه أكثر؛ لكي يكون واضحاً جلياً لكلّ من يقرأ تفسيره ويتعامل معه.

⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، مقدّمة الناشر، 20/1.

⁵ والمراد بمنهج المفسّر: هو الأسس والقواعد التي سار عليها والتزمها في أثناء تعامله وتفسيره للقرآن الكريم، فلم يخالفها ولم يخرج عنها. يُنظر: صلاح الخالدي، تعريف الدارسين بمنهج المفسّرين (دمشق: دار القلم، 1429هـ/2008م)، 17.

وبعد قراءة تفسيره وسبر مسائله واختياراته أستطيع القول: إنَّ الشيخ أبا مزيريق قد سلك في كتابه إرشاد الحيران منهجًا متميزًا، فضاء محتويًا على مزايا عظيمة، متضمنًا علومًا كثيرة، وفوائد جمة، وقد بذل في هذا التفسير قصارى جهده، فتجلت فيه مواهبه العلمية الفذة، وتبين من خلاله علو كعبه، ومنهجه التربوي، وتوجيهاته الإصلاحية الرائدة، إضافة إلى ما استنتجته من خلال قراءة كتابه: إرشاد الحيران، مما يمكن إبراز معالم منهجه في تفسيره، فكانت على النحو الآتي:

2.1 منهجه في تفسيره بشكل عام

التزم الشيخ أبو مزيريق طريقة في تفسيره، وهي أنه يثبت النصَّ القرآني في بداية كلِّ موضوع مستقل، واضعًا له عنوانًا واحدًا مناسبًا لموضوع الآيات، ثم يقوم بدراسة هذا النصِّ وتقسيمه إلى أربعة مباحث: فيتناول في المبحث الأول: المفردات اللغوية المتعلقة بالآيات، حيث يقوم ببيان كلِّ لفظة غريبة. وفي المبحث الثاني: يتناول إعراب جميع الكلمات الواردة في الآيات، ويختار مذهب جمهور النحاة، دون الخوض في الخلافات النحوية، والتشعبات التي لا طائل تحتها، والتي توقع القارئ في اللبس والحيرة. وفي المبحث الثالث: يتناول الأسلوب البلاغي، يذكر فيه وجه ارتباط السورة بما قبلها، وما في الآيات من تشبيه واستعارة وكناية وتمثيل ووصل وفصل، وما يتفرع عن ذلك من استعمال حقيقي أو مجازي، وكل ما يتعلق بالآية من بيان وبلاغة بأسلوب جميل وعبارة رشيقة. وفي المبحث الرابع: يتناول خلاصة المعنى العام، وما فيه من التوجيهات والأحكام، يذكر فيه خلاصة المعنى الذي توجه إليه الآيات والمستفاد منها، وما فهمه الشيخ منها، وما في الآيات من إرشادات وتوجيهات.

2.2 تفسير القرآن بالقرآن

إنَّ تفسير القرآن بالقرآن من أفضل طرق التفسير، ولكنَّ المفسرين في ذلك بين مقلِّ ومكثر، وبين متخذ ذلك منهجًا في تفسيره، وبين من تعرّض له من غير أن يكون منهجًا له، والناظر في تفسير الشيخ أبي مزيريق يلاحظ أنه كان يفسر الآية بالقرآن في مواطن كثيرة، متأثرًا بمسلك ابن كثير في تفسيره، إلا أنه لم يكن منهجًا مطردًا في تفسيره. ومن أمثلة ذلك، ما ذكره في تفسير قول الله جلَّ وعلا: {صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ} (الفاتحة: ٧)، حيث قال الشيخ أبو مزيريق: "فنجدها تعطينا نموذجًا رائعًا على من وفقه الله، واهتدى وطلب الزيادة من هذا الهدى. فمن هم الذين أنعم الله عليهم؟ وما هو صراطهم؟ هم الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وصراتهم هو الإسلام...".⁶

فالشيخ يشير بكلامه إلى قول الله: {وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ...} (النساء: ٦٩). قال ابن عباس: "صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بِطَاعَتِكَ وَعِبَادَتِكَ، مِنْ مَلَائِكَتِكَ، وَأَنْبِيَائِكَ، وَالصَّادِقِينَ، وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ؛ وَذَلِكَ نَظِيرُ قَوْلِهِ: وَذَكَرَ الْآيَةَ".⁷

ومن ذلك أيضًا ما ذكره عند آية: {فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ} (البقرة: ٣٧)، ذكر الشيخ أنَّ الكلمات التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه بطلب العفو هي قوله: {رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ} (الأعراف: ٢٣).⁸

ويتبين أنَّ المراد بالشجرة الملعونة في قوله تعالى: {وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ} (الإسراء: ٦٠)، هي شجرة الرقوم المذكورة في قوله تعالى: {أَذَلَّكَ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الرُّقُومِ} (62) إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ (63) { (الصفات: 62 – 63).⁹

⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 44/1.

⁷ محمد بن جرير الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي (مصر: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، 1422هـ/2001م)، 177/1؛ إسماعيل بن عمر ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: سامي بن محمد سلامة (السعودية: دار طيبة للنشر والتوزيع، 1420هـ/1999م)، 140/1.

⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 104/1.

وبعد هذه الجولة السريعة في ثنايا تفسير إرشاد الحيران، أستطيع أن أسجل ميزة من مزايا هذا التفسير المبارك وهي: أن الشيخ كان شديد الحرص على تفسير الآيات الواردة بآيات أخرى، ويجمع بين الآيات المتشابهة في المعنى، والمتحدة في الموضوع، ما أضفى على كتابه رونقاً وجمالاً.

2.3 تفسير القرآن بالحديث النبوي:

كما أن القرآن وحي من الله، كذلك السنة النبوية وحي من الله تعالى، جاءت مبيّنة للقرآن وموضحة له، تكشف غوامضه، وتجلي معانيه، وتشرح ألفاظه، وتوضح المجمل، وتقيّد المطلق، وتخصّص العام، فالله جلّ وعزّ أوكل إلى رسوله صلى الله عليه وسلم مهمة تبين ما في القرآن، "والذكر اسم واقع على كلّ ما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم، من قرآن، أو من سنة وحي يبين بها القرآن".¹⁰

وقد راعى الشيخ أبو مزيريق هذا الجانب في كثير من مواطن تفسيره، إلا أن ذلك لم يكن منهجاً مطّرداً، ومن الأمثلة التطبيقية على ذلك ما ذكره عند قوله تعالى: {غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ} (الفاحة: ٧).

قال الشيخ: "هذا الكلام شامل لفرق الكفر والفسوق والعصيان؛ فالمغضوب عليهم جنس الفرق التي تعمّدت ذلك، واستخفّت بالديانة عن عمد، أو عن تأويل بعيد جدّاً، والضالون جنس الفرق التي أخطأت الدين، واتخذت عقلها هادياً لها، واكتفت به دون إصغاء لدعوة الرّسل، وكلا الفريقين مذموم، لأننا مأمورون باتباع سبيل الحقّ، وصرف الجهد إلى إصابته، واليهود من الفريق الأول، والنصارى من الفريق الثاني، على ما ورد في الأثر"،¹¹ فهو يشير إلى ما روي عن عدي بن حاتم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "فإنّ اليهود مغضوبون عليهم، وإنّ النصارى ضالّون".¹²

ولما فسّر قوله تعالى: {بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ} (البقرة: ١١٢)، قال: "والمراد بالإحسان هنا الإحسان الشرعي، كما بيّنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه لجبريل: "أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك"،¹³ ومعناه الإخلاص والإتقان".¹⁴

وأيضاً: ما ذكره عندما فسّر آية: {حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى} (البقرة: ٢٣٨)، قال مبيّناً المراد بالصلاة الوسطى: "وخصّص من بينها الصلاة الوسطى، والمعلوم بين العلماء الاختلاف في تعيينها بالذات، والمعلوم من مذهب الإمام مالك أنّها صلاة الصبح، ويؤيّد هذا المذهب ما يلي: أفضلية الصبح ثابتة بالقرآن والسنة، ومدارك الوجدان، ففي القرآن: {وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُوداً} (الإسراء: ٧٨)، وفي الحديث الصحيح أنّ ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون في صلاة الصبح".¹⁵

ولما فسّر قول الله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ} (المائدة: ١٠١)، بيّن أنّه قد ورد في معنى هذه الآية أحاديث صحيحة، ذكرها المفسرون في كتبهم، منها ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي

⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 338/12. وينظر أيضاً: 132/1، 214/2، 257/2، 200/3، 225/3، 315/3، 412/3، 463/3، 37/4، 354/5، 376/5، 428/5، 9/6، 437/6، 404/7، 80/8، 107/8، وغيرها.

¹⁰ علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق: الشيخ أحمد محمد شاكر، (بيروت: دار الآفاق الجديدة، د. ت)، 122/1.

¹¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 39/1.

¹² محمد بن عيسى الترمذي، السنن، تحقيق: بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1418هـ/1998م)، "أبواب التفسير"، 2 (رقم 2953)؛ سليمان بن داود بن الجارود، مسند أبي داود الطيالسي، تحقيق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي، (مصر: دار هجر، 1420هـ/1999م) (رقم 1135). وهو حديث حسن.

¹³ محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح، تحقيق: جماعة من العلماء (لبنان: دار طوق النجاة، 1422هـ/2001م)، "الإيمان"، 36 (رقم 50).

¹⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 239/1.

¹⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 437/1. والحديث رواه البخاري، "مواقيت الصلاة"، 15 (رقم 555)؛ مسلم بن الحجاج، الجامع الصحيح، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (لبنان: دار إحياء التراث العربي، 1955/1374م)، "المساجد"، 632.

الله عنه أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ذُرُونِي مَا تَرَكَتُكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكٌ مَنْ كَانَ قَبْلُكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ".¹⁶ 17

ومن خلال ما تقدّم نجد أنّ الشيخ كان يفسّر الآية في بعض الأحيان بما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يكن له طريقة واحدة في تعامله مع الحديث، ومنهجه في ذلك، أنّه تارة يستدلّ بالحديث فيذكره، وتارة أخرى يذكره بالمعنى، وفي أحيان أخرى يشير إليه من غير ذكره، كقوله مثلاً: "وأولها حديث عائشة رضي الله عنها في صحيح البخاري رحمة الله عليه"¹⁸، وغالبًا لا يذكر مَنْ خرّج الحديث، ولا يحكم على الحديث بالصحة أو الضعف إن كان في غير الصحيحين.

2.4 عنايته باللّغة العربيّة وعلومها:

أولى العلماء عمومًا والمفسرون بصفة خاصّة الجانب اللّغويّ عناية منقطعة النظير، وجعلوه من الأسس التي اعتمدوا عليها أثناء تعاملهم مع كتاب الله تعالى الذي نزل بلغة العرب، وصرّحوا أنّ اللّغة العربيّة ضرورية للمفسّر، قال الزركشي: "واعلم أنّه ليس لغير العالم بحقائق اللّغة وموضوعاتها تفسير شيء من كلام الله، ولا يكفي في حقّه تعلم اليسير منها، فقد يكون اللفظ مشتركًا، وهو يعلم أحد المعنيين، والمراد المعنى الآخر"¹⁹.
والشيخ أبو مزيريق راعى هذا الأمر أثناء تفسيره لكتاب الله، وظهر ذلك جليًا في كتابه. وتّضح عنايته باللّغة من خلال ما يأتي:

- عنايته ببيان معاني المفردات:

والشيخ أبو مزيريق في تفسيره لكلام الله يبيّن معاني المفردات؛ كي يتّضح المعنى المقصود لدى القارئ، وكان يعقد للنصّ القرآنيّ الذي يذكره في بداية كلّ موضوع مبحثًا يسميه: مبحث المفردات اللّغوية. يذكر فيه معاني الألفاظ الغريبة والتي تحتاج إلى بيان.

فمثلاً في بيان معنى الحمد، قال: "الثناء على الجميل الاختياري، وبهذا التعريف يخالف المدح"²⁰.
فلاحظ أنّ الشيخ هنا عزّف الحمد، وفرّق بينه وبين المدح، فالحمد يكون على الجميل الاختياري، كالكرم والشجاعة وحسن الخلق، أما الجميل غير الاختياري، كحسن الصورة، وجمال الوجه، وطول القامة، فالثناء عليه يسمّى مدحًا ولا يسمّى حمدًا.

وقال في بيان معنى الشيطان، "الشياطين جمع شيطان، وهو المتمرد من الجنّ، وأصل إطلاقه على إبليس، ويطلق على المفسد ومثير الشرّ، وأطلق هنا على قادة المنافقين في النفاق"²¹.

وفي معنى الفاسقين، قال: "أصل الفسق: الخروج يقال: فسقت الرطبة عن قشرها، والفأرة من جحرها، والمراد هنا: الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة"²².

وقد وضع هذا المنهج وسار عليه في تفسيره من فاتحته إلى خاتمته، مبيّنًا معاني المفردات الغريبة، معرّضًا عن تفسير ما ظهر معناه من المفردات.

¹⁶ مسلم، "الحج"، 1337.

¹⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 445/3. وينظر أيضًا: 419/2، 421/2، 471/2، 474/2، 475/2، 476/2، 69/3، 103/3، 128/3، 382/3، 402/3، 229/5.

¹⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 385/12.

¹⁹ محمد بن عبد الله الزركشي، البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، (لبنان: دار المعرفة، 1376هـ/1957م)، 295/1.

²⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 34/1.

²¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 55/1.

²² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 77/1.

وفي كثير من الأحيان يبيّن الفروق اللغوية للمفردات المتقاربة، ومن أمثلته، ما ذكره عند تفسير آية الحيض، حيث قال: "القربان: بكسر القاف، مصدر قرب بكسر الراء، ومضارعه يقرب بفتح الراء، ومعناه الجماع".²³ وقال في مبحث الأسلوب البلاغي: "جاء النهي عن قربانهم تأكيداً للأمر باعتزالهم وتنبهها للمراد من الاعتزال - ثم قال - ويكنى عن الجماع بالقربان، مصدر قرب يقرب، أما قُرب يقرب فهو بمعنى الدنو".²⁴ ثم أخذ يفرّق بين يطهرونّ ويتطهرونّ، فقال: "والطهر مصدر طهّر، وهو النقاء من الوسخ والقذارة، {فإذا تطهرون} التّطهر هنا الغسل الشرعي بعد انقطاع دم الحيض".²⁵

- عنايته بالصنعة النحوية:

والشيخ أبو مزيريق يعرض للصناعة النحوية في تفسيره، ومنهجه في ذلك أنه يعرب النّصّ القرآني في بداية كلّ موضوع مستقل، في مبحث يسميه: مبحث الإعراب، فيقوم بإعراب جميع الآيات التي يوردها، ولا يترك منها شيئاً، وقد اصطفى الوجه الإعرابي المشهور عند الجمهور، دون الخوض في الخلافات النحوية والتشعبات التي لا طائل تحتها، والتي توقع القارئ في اللبس والحيرة.

- عنايته بالبلاغة العربية، وأساليب البيان:

كان الشيخ فارساً في هذا المضمار، ومنهجه في ذلك أنه كان يعقد للنّصّ القرآني الذي يذكره في بداية كلّ موضوع مبحثاً يسميه: مبحث الأسلوب البلاغي، يذكر فيه وجه ارتباط السورة بما قبلها وما في الآيات من تشبيه واستعارة وكناية وتمثيل ووصل وفصل، وما يتفرع عن ذلك من استعمال حقيقي أو مجازي، وكلّ ما يتعلق بالآية من بيان وبلاغة، بأسلوب جميل وعبارة رشيقة، فجاء تفسيره حافلاً بمسائل البلاغة ونكتها وفنونها، وكثر إيراده للمصطلحات البلاغية، كالتذليل، والفذلكة، والاحتراس، والقصر، والفصل والوصل، والتقديم والتأخير، وبراعة المقطع، وأسلوب الحكيم، وفحوى الخطاب، والفاء الفصيحة، والاحتباك، إلى غير ذلك.

قال عقب ذكر البسمة في مبحث الأسلوب البلاغي ما نصّه: "حذف متعلّق الجار والمجرور؛ ليكون حسب الغرض المطلوب من الكلام المفتوح به، مع ما فيه من الإيجاز، وقدم اسم الله على الرحمن؛ لإثارة الهيبة في قلب المتكلم أو السامع، لما في اسم الجلالة من العظمة والهيبة والرهبّة، وقدم الرحمن على الرحيم؛ لأنّ الرحمن خاصّ بالله فاقترب به، ولما في الرحمن من رغبة الرحمة، ليقابل الرهبّة والهيبة، ف"الله" يدلّ على الجلال، و"الرحمن" يدلّ على الجمال، و"الرحيم" يدلّ على تعدد التعلّق، فيتعلّق بالله من حيث رحمانيته، ويتعلّق بغيره من حيث رحمته... يهبها لمن يشاء من عباده، فقد وُصف بها رسولُه محمداً صلى الله عليه وسلم {بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ} (التوبة: 128)، ووصف بها أصحابه {وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ} (الفتح: 29)، وفي الحديث الشريف "الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ".^{26 27}

وعند تفسير قوله تعالى: {وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ} (البقرة: 30)، قال الشيخ: "أوثر الجملة الاسميّة؛ لإفادة الدلالة على الثبات".²⁸

²³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 401/1.

²⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 417/1.

²⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 401/1. وينظر أيضاً: 23/4، 381/3، 232/4، 161/7، 352/7، 105/8، 409/10، 106/12، 174/12.

²⁶ أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني، المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421هـ/2001م)، 33/11 (رقم 6494)؛ سليمان بن الأشعث السجستاني، السنن، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، محمّد كامل قره بللي، (دار الرسالة العالمية، بيروت، لبنان، ط1، 1430هـ - 2009م)، "الأدب"، 65 (رقم 4941)؛ الترمذي، "أبواب البر والصلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم"، 16 (رقم 1924).

²⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 29/1، 30.

²⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 102/1.

2.5 عنيته بالتوجيهات وما فيها من الأحكام المستنبطة من الآيات:

اعتنى الشيخ في تفسيره بما في الآيات من توجيهات وهدايات، ومنهجه في ذلك أنه كان يختم كل نص قرآني يذكره في بداية كل موضوع بمبحث يسميه: خلاصة المعنى العام، وما فيه من التوجيهات والأحكام؛ وكانت هذه التوجيهات القيمة سمة بارزة وعلامة فارقة، ميّزت كتابه عن غيره من التفاسير التي لم تُعنَ بمثل هذه التوجيهات.

2.6 ذكر المسائل والأحكام الفقهية دون توسع:

كان الشيخ يتعرّض أحياناً للمسائل الفقهية، ويذكر المذاهب الفقهية فيها، كالحنفية والشافعية والحنابلة، ويميل إلى ترجيح مذهب المالكية باعتباره مالكيًا، ويذكر أدلتهم أحياناً، ويهمل أدلة المخالفين في أكثر الأحيان، وأحياناً يُلْمَح إلى الخلاف، ولا ينسبه إلى مذاهب العلماء، وفي أحيان كثيرة يُعرض عن التفصيلات الفقهية.

ومن أمثلة ذكره للخلاف دون توسع، ما ذكره في حكم البسملة، هل هي آية من الفاتحة ومن كل سورة أم لا؟ فذكر مذهب مالك والشافعي وغيرهما، وخلص إلى ترجيح مذهب مالك، ولم يذكر أدلة الجميع.²⁹

وأحياناً يذكر مذاهب العلماء من غير ترجيح ولا ذكر للأدلة، ومن ذلك ما ذكره في حكم العمرة وهي واجبة أم لا؟ فذكر أن مالكا وأبا حنيفة قالوا بسنيتها، بينما ذهب الشافعي وأحمد بالقول بوجوبها، ثم ذكر مسألة الإحصار، ولم يفصل القول فيها، وأحال القارئ إلى بحث هذا الحكم في كتب الفقه.³⁰

ومثال آخر ذكره عند تفسيره لمعنى القروء قال: "وهي الأطهار عند مالك، وهو مذهب أهل المدينة وجمهور أهل الأثر، وهو أيسر وأقل مدة في التبرّص، وهو مراعى فيه أنّ الطلاق لا يكون إلا في طهر، أما القول الآخر فالعدة عنده لا بدّ أن تكون بعد ثلاث حيضات".³¹

ففرى أنّه صرّح بمذهب مالك وأهمل القول الآخر، واختار مذهب المالكية بما يظهر من عبارته، ولم يذكر أدلته. ومجمل القول، أنّ الشيخ اعتمد في تفسيره المذهب المالكي فيما يتعلق بالمسائل الفقهية، كما صرّح بذلك في المقدمة، ومنهجه في ذلك أنّه يذكر الأحكام الفقهية مجملة، ولا يذكر الخلاف غالباً، وإذا ذكره فبصورة مجملة، وهذا يعتبر من محاسن تفسيره، فالشيخ لم يقع فيما وقع فيه بعض المفسرين الذين حوّلوا درس التفسير إلى درس فقهي.

2.7 خوضه في مسائل الإيمان:

الشيخ أبو مزيريق أشعري العقيدة، وقد ظهر ذلك في ثنايا تفسيره ظهوراً بيّناً، ومنهجه في ذلك أنّه في مسائل الإيمان، كإثبات الوحدانية، والملائكة، والكتب، والرسول، واليوم الآخر، والقدر، كان يقرّر ويختار مذهب أهل السنة والجماعة، وحينما يتناول الآيات التي فيها ذكر الصفات الخبرية، عن المولى عزّ وجلّ يفسرها على منهج الأشاعرة، وهو في غالب الأحيان يجنح إلى مذهب التأويل، وأحياناً يترك الخوض فيها، وأحياناً يقول: هذا من الأمور الغيبية التي استأثر الله بعلمها.

ومن أمثلة انتصاره لمذهب أهل السنة والجماعة في مسائل الإيمان، ما ذكره في معرض تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ (القيامة: ٢٣)، بأنّها ناظرة إلى ربها بالمشاهدة، وفيه ردّ ضمني على المخالفين من المعتزلة وغيرهم.³² وذكر عند تفسير آية: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾ (المائدة: ٤١)، أنّ معنى الإرادة في الآية: قضاؤها عليه في الأزل.³³

²⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 32/1.

³⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 362/1.

³¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 429/1؛ وينظر: أبو بكر محمد بن عبد الله بن العربي، أحكام القرآن، تحقيق: محمد عبد القادر (لبنان: دار الكتب

العلمية، 2003م)، 251/1.

³² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 203/12.

³³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 335/3.

ومن أمثلة تأويله لصفات الله جلّ وعلا أنّه حينما فسّر قوله تعالى: {غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ} (الفتح: 7)، قال: "والمراد بال غضب: غضب الله، وهو على العموم يرجع إلى معاملة الحائدين عن هديه، العاصين لأوامره، فيترتب عليه الانتقام".³⁴ فأول الغضب بإرادة الانتقام.

وذكر أيضًا في تأويل قول الله تعالى: {بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ} (المائدة: 64)، أنّها كناية عن سعة الجود مع الدقة والضبط المقصود.³⁵ وأول العرش بملك الله العالي السامي.³⁶ وأول الفوقية بأنّها فوقية ملك وتصرف.³⁷

3. منهج الشيخ أبي مزيريق في مباحث علوم القرآن

وهي المباحث المتعلقة بالقرآن الكريم من حيث نزوله وترتيبه، وجمعه وكتابه، وقراءته، وإعجازه وتفسيره، ومعرفة المكي والمدني، والمحكم والمتشابه، والناسخ والمنسوخ، وأسباب النزول، إلى غير ذلك. وأبو مزيريق اعتنى في تفسيره بكثير من المباحث المتعلقة بعلوم القرآن، ومنهجه في ذلك أنّه يعرض لها في ثنايا التفسير بعبارات مجملّة، بعيدًا عن ذكر الخلافات والإشكالات، وتظهر عنايته من خلال ما يأتي:

3.1 عنايته بالمكي والمدني:

اختلف العلماء في ضابط المكي والمدني، وأرجح الأقوال في ذلك: أنّ المكي ما نزل من القرآن قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم، والمدني ما نزل من القرآن بعد الهجرة ولو في مكة، كآيات التي نزلت في حجة الوداع.³⁸

إنّ ممّا يعين على فهم كتاب الله تعالى وتفسيره معرفة المكي والمدني؛ لذلك اهتمّ به العلماء اهتمامًا كبيرًا، وفي مقدّماتهم الصحابة عليهم من الله الرضوان، حتى قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: "وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ أَيْنَ أَنْزَلَتْ، وَلَا أَنْزَلْتُ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ فِيْمَ أَنْزَلْتُ، وَلَوْ أَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنِّي بِكِتَابِ اللَّهِ، تَبْلَغُهُ الْإِبِلُ لَرَكِبْتُ إِلَيْهِ".³⁹

وقلما تجد كتابًا أُلّف في التفسير أو في علوم القرآن إلا ويتناول فيه مصنفه المكي والمدني، وعندما قرأت تفسير إرشاد الحيران، رأيت الشيخ أبا مزيريق يذكر المكي والمدني، وليس له في ذلك منهج مطّرد، ويمكن إجمال منهجه فيما يأتي:

أحيانًا يصدّر السورة بالقول بمدنيّتها وقبل الشروع في تفسيرها، كما صنع في سورة البقرة،⁴⁰ وآل عمران،⁴¹ والفتح،⁴² أو يصدّرها بالقول بمكيّتها كما فعل في سورتى سبأ،⁴³ وفصلت.⁴⁴

³⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 39/1.

³⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 380/3.

³⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 7/6.

³⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 500/6.

³⁸ الزركشي، البرهان، 187/1؛ جلال الدين السيوطي، الإتيقان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم (مصر: الهيئة المصرية العامة

للكتاب، 1394هـ/1974م)، 37/1.

³⁹ البخاري، "فضائل القرآن"، 8 (رقم 5002).

⁴⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 48/1.

⁴¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 83/2.

⁴² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 83/11.

⁴³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 495/9.

⁴⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 337/10.

وأحياناً يصرح بمكية السورة في ثنايا التفسير، كما صنع في سورة الأنعام،⁴⁵ ويونس،⁴⁶ وهود،⁴⁷ ويوسف،⁴⁸ والرعد،⁴⁹ والكهف،⁵⁰ والأنبياء،⁵¹ والفرقان،⁵² والشعراء،⁵³ والنمل،⁵⁴ والقصص،⁵⁵ والشورى،⁵⁶ والمطففين،⁵⁷ وكذلك تصريحه بمدينة سورتي الأنفال،⁵⁸ والحجرات،⁵⁹ في ثنايا التفسير.

وفي موطن آخر فسّر سوراً معينة، وبعد أن فرغ من تفسيرها صرح بمدينةها، كما صنع في الجزء الثامن والعشرين، وسُوْرُه: المجادلة، والحشر، والممتحنة، والصف، والجمعة، والمنافقون، والتغابن، والطلاق، والتحريم.⁶⁰

وفي موطن آخر صرح بمكية السور قبل الشروع في تفسيرها، كما صنع في الجزء التاسع والعشرين، وسُوْرُه: الملك، والقلم، والحاقة، والمعارج، ونوح، والحج، والمزمل، والمدثر، والقيامة، والإنسان، والمرسلات.⁶¹

وفي أكثر الأحيان لا يصرح بالقول بمكية السورة أو مدنيّتها، بل يشير إلى ذلك إشارة، ويلمّح إلى ذلك بذكر ما تمتاز به السور المكية والمدنية، وهذا ما فعله في باقي سور القرآن الكريم، فمثلاً: يصدر السورة بعنوان يفهم منه أنّ هذه السورة مكية، كما صنع في سورة يس حيث قال: "موضوعات هذه السورة: صحّة الرّسالة، وحقيقة التوحيد، ووقوع البعث بالأدلة المشهورة".⁶²

وفي كثير من الأحيان يذكر موضوعات السور المكية والمدنية وخصائصهما في موطن ما من تفسيره، ثم يذكر هذه الموضوعات عندما يتناول تفسير سورة معينة، فيستدلّ القارئ بهذا الصنيع أنّ الشيخ يشير إلى مكيتها أو مدنيّتها. ومجمل القول أنّ الشيخ أبا مزيريق كانت له عناية في تفسيره بالمكي والمدني، ولفظه في ذلك كان صريحاً في كثير من الأحيان، وتلميحاً في أكثرها.

3.2 موقفه من أوّل ما نزل من القرآن وآخر ما نزل:

هذا من المباحث التي اعتنى به العلماء والمفسرون وحزّروه في مصنفاتهم، والشيخ أبو مزيريق ذكر في تفسيره أوّل ما نزل وآخر ما نزل من القرآن، وله في ذلك اختيارات:

⁴⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 474/3.

⁴⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 318/5.

⁴⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 458/5.

⁴⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 172/6.

⁴⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 307/6.

⁵⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 249/7.

⁵¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 26/8.

⁵² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 417/8.

⁵³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 520/8.

⁵⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 51/9.

⁵⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 143/9.

⁵⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 405/10.

⁵⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 295/12.

⁵⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 55/5.

⁵⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 130/11.

⁶⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 53/12.

⁶¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 54/12.

⁶² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 54/10.

فاختار الشيخ أن أول وقت نزول القرآن كان في ليلة القدر، مستدلاً بقوله تعالى: {إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ} (القدر: ١).⁶³ ويرى أن أصح الروايات في أول ما نزل من الوحي على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر سورة العلق، مستدلاً بما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها.⁶⁴

واختار أن من أوائل ما نزل من القرآن سورة الكوثر،⁶⁵ وسورة المسد،⁶⁶ وأن أول سورة ابتدأ نزولها في المدينة سورة البقرة،⁶⁷ وأن آخر ما نزل من سور القرآن سورة الفتح والنصر.⁶⁸ ويرى أن آخر ما نزل من كتاب الله تعالى آية: {وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ} (البقرة: ٢٨١)، مستدلاً بقول ابن عباس رضي الله عنهما: بأنها آخر آية نزلت.⁶⁹ ويرى الشيخ أن فترة نزول القرآن استمرت ثلاثاً وعشرين سنة.⁷⁰

3.3 ذكر أسباب النزول:

سبب النزول: هو ما نزلت الآية أو الآيات متحدثة عنه، أو مبيّنة لحكمه أيام وقوعه.⁷¹ وقد اهتم العلماء بموضوع أسباب النزول، وألّفوا فيه مؤلفات، وهم فيه بين مقلّ ومستكثر. وأسباب النزول منها الصحيح، والضّعيف، ومنها الموضوع، وحينما قرأت تفسير إرشاد الحيران تبين لي بجلاء أن الشيخ أبا مزيريق لم يؤلّه عناية، ولا يذكر سبب نزول الآيات إلا قليلاً، وفي بعض الأحيان لا يصرّح به، بل يلتمح له. فمن أمثلة ما صرح بسبب نزوله، ما ذكره في سبب نزول آية: {أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ} (النساء: ٥١)، فذكر أنها نزلت في كعب بن الأشرف، حينما قدم مكة وقال لأهل مكة: أنتم خير منه.⁷² ومن أمثلة تلميحه إلى سبب النزول ما ذكره عند تفسير آية: {يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء} (المائدة: ١٠١)، حيث ذكر أن هذا ما وقع فعلاً من بعض الصحابة، حينما سألوا النبي عليه الصلاة والسلام عن أمور شخصية، وحصل ذلك أيضاً من المنافقين، حينما كانوا يسألونه استهزاءً.⁷³ وأحياناً يمسك عن القول بسبب النزول، ويرى من الأحسن عدم الخوض؛ ليقى النصّ سليماً من الاحتمالات والملايسات! كما صنع في سبب نزول صدر سورة التحريم.⁷⁴

وفي مواطن كثيرة يُعرض عن سبب النزول، فلا يذكره تصريحاً ولا تلميحاً، ومن الأمثلة على ذلك ما يأتي: عندما فسّر قوله تعالى: {قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ} (البقرة: ٩٧)، لم يذكر سبب النزول، ولم يُشر إليه إطلاقاً.⁷⁵

⁶³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 389/12.

⁶⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 385/12.

⁶⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 488/6.

⁶⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 436/12.

⁶⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 48/1.

⁶⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 488/6، 436/12.

⁶⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 68/2.

⁷⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 386/12.

⁷¹ مناع بن خليل القطان، مباحث في علوم القرآن (السعودية: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 1421هـ/2000م)، 77.

⁷² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 464/7/3؛ وينظر تخريج الحديث في: أحمد بن حجر العسقلاني، العجايب في بيان الأسباب، تحقيق: عبد الحكيم محمد الأنيس (السعودية: دار ابن الجوزي، 1418هـ)، رقم، 306؛ مقبل بن هادي الوادعي، الصحيح المسند من أسباب النزول (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، 1408هـ/1987م)، 67.

⁷³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 444/3. والحديث رواه البخاري في "تفسير القرآن"، 119، (رقم 4621).

وينظر أمثلة أشار فيها إلى سبب النزول، ولم يصرّح به المواضع الآتية: 122/11، 124/11، 149/11، 267/12، 431/12.

⁷⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 46/12.

⁷⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 205/1.

وأعرض عن ذكر سبب نزول قوله: { وَمَا نُنزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ } (مريم: ٦٤).⁷⁶ ومن خلال ما تقدّم ذكره يتبين أنّ أبا مزيريق لم يُعَوّل على أسباب النزول أثناء تفسيره للقرآن، ولم يهتمّ بها كثيراً، وتنوّع منهجه عند ذكرها، ففي بعض الأحيان يصرّح بسبب النزول، وأحياناً يشير إليه من غير ذكر، وفي أكثر الأحيان يُعرض عن ذكره كلياً.

3.4 موقفه من النسخ والمنسوخ:

النسخ: هو رفع الحكم الشرعيّ المتقدّم بدليل شرعيّ متأخّر.⁷⁷ وهو من الموضوعات المهمّة التي أوّلاها العلماء عنايتهم، وبتنوّع أهميته في فهم أحكام الدين، ولا يكاد علم من علوم الشريعة إلا وللنسخ فيه مدخل، فقد تناوله المفسّرون، والفقهاء، والمحدّثون، والأصوليون، وألّفوا فيه كتباً، وفضّلوا فيه القول، وقد تعرّض الشيخ أبو مزيريق للنسخ في ثنايا تفسيره، إلا أنّ منهجه في ذلك يتسم بالإجمال وعدم التفصيل، وفي بعض الأحيان يصرّح بالنسخ، وأحياناً يعبر عنه بلفظ التدرّج في التشريع، وأحياناً يشير إليه من غير تصريح، وفي كثير من المواطن يفسّر الآية من غير تعرّض له.

ومن أمثلة تناوله للنسخ بلفظ صريح، وإثبات وقوعه في كتاب الله، ما ذكره عند تفسيره لقوله تعالى: {الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادِ الَّذِينَ وَالِاتُ} (البقرة: ١٨٠)، قال: "ثم إنّ آية الميراث التي في سورة النساء بينت ميراث كلّ قريب معيّن، فلم يبق حقّه موقوفاً على إيصاء الميت له، بل صار حقّه ثابتاً معيّنًا، رضي الميت أم كره، فيكون تقرّر حكم الوصية في أوّل الأمر استثناءً لمشروعية فرائض الميراث، وبالفرائض تُسخ وجوب الوصية التي اقتضته هذه الآية، وبقيت الوصية مندوبة. وقد اتفق علماء الإسلام أنّ الوصية لا تكون لو ارث، وقد اتفق جمهورهم على أنّها لا تكون أكثر من الثلث".⁷⁸

ومن أمثلة تعبيره عنه بلفظ التدرّج كعبارة مرادفة للنسخ، أنّه عند تفسيره لقول الله: {وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ} أزواجاً وصيةً لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج (البقرة: ٢٤٠)، قال: "في هاتين الآيتين حكمان كان معمولاً بهما قبل تكملة أحكام العدة، وقبل تكملة أحكام الطلاق، وهو ما يعرف بالتدرّج في التشريع، وهو كثير في غير هذين الحكمين، مرّ بنا حكم القصاص، وحكم الوصية، وحكم الصيام، وحكم الجهاد، وحكم الحجّ، وحكم الخمر والميسر، وسيمرّ بنا حكم الرّبا، وحكم حدّ الرّنا".⁷⁹

ومن أمثلة إشارته للنسخ من غير تصريح، ما ذكره عند تفسير قوله: {الآن خفف الله عنكم وعلم أنّ فيكم ضعفاً} (الأنفال: ٦٦)، قال: "هذا التخفيف جاء بعد الحكم الأول مراعاة لما يقتضيه الحال من قلة وكثرة، فكان التخفيف الآن مناسباً ليسر هذا الدين، روعي في هذا الوقت ولم يراع قبله لمانع منع من مراعاته، وهذا الحكم الأخير ماض لن يلحقه تغيير".⁸⁰ ومن أمثلة عدم تعرضه له، والاكتماء بتفسير الآية ما ذكره عند قوله تعالى: {وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ} (البقرة: ١١٥).⁸¹

وخلاصة الأمر في موضوع النسخ عند الشيخ أبي مزيريق أنّه تطرّق له في تفسيره، إلا أنّه لم يبالغ في الآيات المنسوخة، كما فعل كثير من العلماء، ولم يبطل النسخ من أساسه، كما فعل كثير من المعاصرين، بل كان متوسطاً، والذي وقفت عليه في تفسيره وصرّح بنسخه موضعان، وعبر في أكثر من موضع بأنّه من باب التدرّج، وقوله في ذلك محتمل بأنّه يقصد النسخ أو عدمه.

⁷⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 385/7. وينظر أيضاً: 176/1، 181، 238/1، 369/12.

⁷⁷ محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن (مصر: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، د. ت)، 176/2.

⁷⁸ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 343/1.

⁷⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 438/1. وينظر أيضاً: 448/2.

⁸⁰ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 134/5.

⁸¹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 241/1. وينظر أيضاً: 384/1.

3.5 موقفه من القراءات القرآنية:

للقراءات القرآنية أثر كبير في تفسير القرآن الكريم، واستجلاء معانيه، واستنباط الأحكام الشرعية خصوصاً، ومن خلالها يتوصل إلى ترجيح بعض الأقوال على بعض، قال الألوسي في معرض حديثه عمّا يحتاجه التفسير: "علم القراءات، لأنّه به يعرف كيفية النطق بالقرآن، والقراءات ترجح بعض الوجوه المحتملة على بعض".⁸²

وأبو مزيريق لا يتعرّض للقراءات غالباً أثناء التفسير، ولا يشير إليها إلا قليلاً، وفي حال ذكره لها لا ينسبها إلى من قرأ بها من أصحاب القراءات، ويقوم أحياناً بتوجيه القراءة عند ذكرها، ومن الأمثلة على ذلك: أنّه لما فسّر قوله تعالى: {قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا} (البقرة: ٦٧)، قال: "تتخذ: مضارع اتخذ، وهو افتعال من الأخذ، فصيغة الافتعال فيه دالة على التكلف للمبالغة في تحصيل الفعل، قلبت الهمزة الأصليّة تاء لقصد الإدغام تخفيفاً، ولينوا الهمزة، ثم اعتبروا التاء كأصليّة، فربّما قالوا: تتخذ بمعنى اتخذ، وقرئ بالوجهين قوله: {قَالُوا لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ - لَتَّخَذْتَ - عليه أجراً} (الكهف: ٧٧)."^{83 84}

وأيضاً: عند تفسيره لقوله تعالى: {وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَفْسَمُوا بِاللَّهِ} (المائدة: ٥٣)، قال: "قرأ الجمهور يقول بدون واو في أوّله، فهو بيان مستأنف ناشئ جواباً لمن يسأل: ماذا يقول الذين آمنوا حينئذ؟".⁸⁵

ولمّا فسّر قوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ} (المائدة: ١٠٦)، قال: "بيّن اسم مكان مبهم متوسط بين شيئين، وهنا خرج عن الظرفيّة إلى مطلق الاسميّة، مثل قوله: {لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ} (الأنعام: ٩٤)، في قراءة من قرأ بينكم بالرفع".⁸⁶

ومجمل القول في منهجيّة الشيخ في إيراد القراءات خلال التفسير، أنّه مقلّ في ذلك، وهذه من المآخذ التي تؤخذ عليه في تفسيره، قال ابن عاشور مبيّناً أهميّة القراءات ومشيراً إلى النوع الذي ينبغي العناية به في أثناء التفسير: "وأنا أرى أنّ على المفسّر أن يبيّن اختلاف القراءات المتواترة؛ لأنّ في اختلافها توفيراً لمعاني الآية غالباً، فيقوم تعدّد القراءات مقام تعدّد كلمات القرآن".⁸⁷

3.6 موقفه من الروايات الإسرائيلية:

وهي تلك الأخبار والقصص التي تنسب إلى بني إسرائيل، والتي ذكرها المفسرون والمؤرخون في كتبهم.⁸⁸ وقد اختلفت مواقف العلماء - لا سيّما المفسرون - في رواية الإسرائيليات، فمنهم من رواها مقرونة بأسانيدها كالطبري، ومنهم من رواها وأكثر منها دون ذكر لأسانيدها كالغوي، ومنهم من فضّل فيها كابن كثير، ومن العلماء من بالغ في ردّها ولم يجعلها تفسيراً للقرآن العظيم، كمحمد رشيد رضا، وكان الشيخ أبو مزيريق من أولئك العلماء الذين ردّوها،

⁸² شهاب الدين محمود الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، تحقيق: علي عبد الباري عطية (بيروت: دار الكتب العلميّة، 1415هـ)، 7/1.

⁸³ فقرأ نافع، وعاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وفتح الخاء، وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، بكسرهما. ينظر: أبو بكر بن مجاهد، السبعة في القراءات، تحقيق: شوقي ضيف (مصر: دار المعارف، 1400هـ)، 396.

⁸⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 152/1.

⁸⁵ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 366/3. وهي قراءة: ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي بإثبات الواو. ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات، 245؛ محمد بن يوسف، أبو حيان، البحر المحيط، تحقيق: صدقي محمد جميل (بيروت: دار الفكر، 1420هـ)، 211/7.

⁸⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 437/3. وهي قراءة: ابن كثير، وأبي عمرو، وعاصم في رواية أبي بكر، وابن عامر، وحمزة، وقرأ نافع، والكسائي، وعاصم في رواية حفص بالتّصّب. ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات، 263؛ أحمد بن يوسف، السمين الحلبي، الدرر المصنوع، تحقيق: أحمد محمد الخراط (دمشق: دار القلم، د. ت)، 55/5.

⁸⁷ ابن عاشور، التحرير والتنوير، 56/1.

⁸⁸ محمد بن محمد أبو شهبّة، الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير (مصر: مكتبة السنة، 1408هـ)، 12؛ أحمد مختار عبد الحميد عمر، معجم اللغة العربية المعاصرة (الأردن: عالم الكتب، 1429هـ/2008م)، 91/1.

وأعرضوا عنها جملة وتفصيلاً، فلم يذكرها في تفسيره البتة، بل كان يحذّر منها كلما اقتضى المقام ذلك، وشواهد ذلك أكثر من أن تحصى، وأكتفي بمثال:

قال في معرض حديثه عن بقرة بني إسرائيل: وهذا هو سياق الآية، وهذا ما يظهر من توجيهات القرآن، بعيداً عما يذكر المفسرون عن ابن عباس وغيره من قصة البقرة المنقولة عن الروايات الإسرائيلية، التي لا يطمئن إليها الباحث المنصف، بل إن أكثر تلك الروايات مكذوبة عليه، ولا تصحّ نسبتها عنه.⁸⁹ وهكذا مشى الشيخ أبو مزيريق على هذا المنهج الذي اختطّه ورسمه، من أوّل التفسير إلى نهايته، مبتعداً عن إيرادها، منزّهاً تفسيره منها، معلناً جفاه لها، محذّراً منها، مُشيداً بكلّ من وقف ضدّها موقف الناقد البصير، ونبه عليها وما فيها من الشرّ المستطير.

3.7 عنايته بالمناسبات بين السور:

كما أنّ العلم بسبب نزول الآية له أثر كبير في معرفة المعنى، والوقوف على مراد المُنزّل -وهو الله جلّ وعلا- كذلك فإنّ معرفة المناسبات بين الآيات والسور يساعد على حسن التأويل، ودقّة الفهم.⁹⁰ والمراد بالمناسبة: بيان وجه الارتباط بين الجُمْل في الآية الواحدة، أو بين الآية وغيرها من الآيات، أو بين السورة وغيرها من السور.⁹¹ والخوض في هذا العلم بحاجة إلى فهم سديد، وتذوق دقيق لنظم القرآن، ومعرفة بمواطن بيانه المعجز، وذهن وقاد ومشرق.

والشيخ أبو مزيريق شديد العناية بذكر المناسبات بين الآيات والسور، فلا يستفتح تفسير سورة إلا ويتكلم عن وجه المناسبة بينها وبين السورة التي قبلها، وبين آخر السورة ومطلعها، ممّا أضفى هذا الصنيع على تفسير إرشاد الحيران جمالاً ورونقاً. ومن أمثلة بيانه للمناسبة بين السورتين:

حينما أنهى تفسير سورة العلق، وشرع في تفسير سورة القدر قال مبيّناً وجه المناسبة بينهما: "لما كانت الآيات الأولى من سورة العلق أوّل ما نزل من القرآن، بيّنت سورة القدر وقت نزوله في ليلة القدر في شهر رمضان".⁹² وحينما شرع في تفسير البيّنة ذكر وجه الارتباط بينها وبين سورة القدر، فقال: "لما كانت سورة القدر بيّنت وقت نزول أوّل القرآن، وكانت سورة العلق بيّنت أوّل ما نزل من القرآن، بيّنت سورة البيّنة الغرض من نزول القرآن، وموقف اليهود والنصارى والعرب منه".⁹³

وقد تكون المناسبة بين فواتح السور وخواتمها، ومن أمثلته:

وقال في خاتمة تفسير سورة الأنعام مبيّناً وجه ارتباط المقطع بالمطلع: "ومن لطائف القرآن الاقتصار على وصف سريع العقاب على مؤكّد واحد، وتعزيز وصف الغفور الرحيم بمؤكّدات ثلاثة: إنّ، ولام الابتداء، والتوكيد اللفظي في الغفور الرحيم؛ ليطمئن أصحاب العمل الصالح إلى مغفرة الله ورحمته، وليستدعي أهل الإعراض والصدوف إلى الإقلاع عمّا هم فيه من الحيف والزيوف. وفي هذا الكلام براعة المقطع، وفيه ردّ العجز على الصّدر، وهو ربط آخر الكلام بأوله".⁹⁴

⁸⁹ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 1/164. وينظر أيضاً: 1/452، 1/454، 3/326، 4/311، 6/84، 7/260، 9/535.

⁹⁰ مناع القطان، مباحث في علوم القرآن، 96.

⁹¹ مناع القطان، مباحث في علوم القرآن، 96.

⁹² أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 12/389.

⁹³ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 12/394.

⁹⁴ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 4/250.

وهكذا سار الشيخ على هذا المنهج والتزمه من بداية تفسيره إلى نهايته، مبيّنًا وجه المناسبة بين السور، محاولًا الرّبط بينها من غير تكلف مفرط، ولا إهمال مفرط، موضّحًا ذلك الوجه بعبارة سهلة مقبولة، تسرُّ القارئ وتضع يده على وجه من وجوه بيانه المُعجز.

3.8 موقفه من مُبهمات القرآن:

وهي: "كُلُّ لفظ ورد في القرآن الكريم من ذكر مَنْ لم يُسمِّه الله فيه باسمه العلم، من نبيٍّ أو وليٍّ أو غيرهما، من آدميٍّ أو ملكٍ أو جنِّيٍّ أو بلدٍ أو كوكبٍ أو شجر، أو حيوان له اسم علم، أو عدد لم يُحدّد، أو زمن لم يبيّن، أو مكان لم يُعرف".⁹⁵

وقد نهج أبو مزيريق في تفسيره منهجًا يُشكر عليه، ويُعطي تفسيره ميزة خلت منها كثير من كتب التفسير، فوجدته لا يخوض في مُبهمات القرآن بالتفصيل، ولا يدخل في جزئيات سكت عنها القرآن، وأعرض عنها الرسول صلى الله عليه وسلم، فلا الروايات الموضوعية أو الضعيفة بكافية عنده حتى يزجّ بها في تفسيره، ولا الأخبار الإسرائيلية بمقبولة لديه، ومن أمثلة ذلك:

عندما فسّر قوله تعالى: {أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا} (البقرة: ٢٥٩) نجده يسأل فيقول: "مَنْ هو الذي مرَّ على القرية؟ ما هذه القرية التي مرَّ عليها وهي خاوية على عروشها؟ - ثم يستأنف حديثه فيقول- إنَّ القرآن لم يفصح عنها شيئًا، ولو شاء لأفصح"،⁹⁶ ويمضي الشيخ في تفسير الآية معرضًا عمّا وقع فيه كثير من المفسرين. ولمّا فسّر قوله جلَّ وعزّ: {وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ} (الأعراف: ١٦١)، ذكر أنّ القرآن لم يُعيّن اسم هذه القرية؛ لأنّ ذلك ليس فيه مزيد فائدة، ولا يزيد في مغزى القصة شيئًا.⁹⁷

الخاتمة

وبعد هذه الرحلة مع الشيخ أبي مزيريق في تفسيره، وصلت إلى عدد من النتائج، التي تبرز القيمة العلمية لتفسيره، ويمكن إجمالُ أهمّها فيما يأتي:

- أولاً: من أهمّ مزايا تفسير "إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن" أنّه يُعدّ أول تفسير لبيبي للقرآن الكريم كامل مطبوع.
- ثانيًا: جمع أبو مزيريق في تفسيره بين تفسيرين قيمين، بين الظلال، والتحرير والتنوير، الأول مشرقي، والثاني مغربي، صهرهما معًا، واستخرج منهما تفسيرًا بديعًا.
- ثالثًا: يُعدّ تفسير إرشاد الحيران من قبيل التفسير بالرأي المحمود.
- رابعًا: برعَ الشيخ في اللُّغة وعلومها، وظهَرَ هذا جليًا من خلال تفسيره واختياراته.
- خامسًا: الإعراض عن الخوض في الخلافات الفقهيّة وتفصيلها، وعن المسائل التي لا طائل تحتها، ولا فائدة مرجوة منها.
- سادسًا: سلّم تفسير إرشاد الحيران من الإسرائيليات الباطلة، والخرافات والخزعبلات، والأحاديث الواهية.
- سابعًا: اهتمام الشيخ ببيان وجه المناسبات بين الآيات والسور.

⁹⁵ أبو القاسم عبد الرحمن السهلي، التعريف والإعلام بما أُبهم في القرآن من الأسماء والأعلام، تحقيق: محمود ربيع (مصر: مكتبة الأزهر الكبرى، 1938م)، 8.

⁹⁶ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 19/2.

⁹⁷ أبو مزيريق، إرشاد الحيران، 491/4، وينظر أيضًا: 221/3، 304/3، 484/4، 264/7، 343/7.

قائمة المراجع

- الألوسي، شهاب الدين محمود. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. تحقق. علي عطية. 16 مجلداً. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ.
- البخاري، محمد بن إسماعيل. الجامع الصحيح. تحقق. جماعة من العلماء. 9 مجلدات. بيروت: دار طوق النجاة، 2001م.
- الترمذي، محمد بن عيسى. السنن. تحقق. بشار عواد معروف. 6 مجلدات. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998م.
- التهانوي، محمد بن علي. كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم. تحقق. علي دحروج. مجلدان. بيروت: مكتبة لبنان، 1996م.
- ابن جزي، محمد بن أحمد. تقريب الوصول إلى علم الأصول. تحقق. محمد إسماعيل. بيروت: دار الكتب العلمية، 2003م.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد. العجائب في بيان الأسباب. تحقق. عبد الحكيم الأنيس. مجلدان. السعودية: دار ابن الجوزي، 1418هـ.
- ابن حزم، علي. الإحكام في أصول الأحكام. تحقق. أحمد محمد شاكر. 8 مجلدات. بيروت: دار الآفاق الجديدة، د.ت.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد. المسند. تحقق. شعيب الأرنؤوط، وآخرون. 50 مجلداً. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421م.
- أبو حيان، محمد بن يوسف. البحر المحيط. تحقق. صديقي محمد جميل. 10 مجلدات. بيروت: دار الفكر، 1420هـ.
- الخالدي، صلاح. تعريف الدارسين بمناهج المفسرين. دمشق: دار القلم، 2008م.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث. السنن. تحقق. شعيب الأرنؤوط وآخرون. 7 مجلدات. لبنان: دار الرسالة العالمية، 2009م.
- الزرقاني، محمد عبد العظيم. مناهل العرفان في علوم القرآن. مجلدان. القاهرة: مطبعة عيسى البابي الحلبي، د.ت.
- الزركشي، محمد بن عبد الله. البرهان في علوم القرآن. تحقق. أبو الفضل إبراهيم. 7 مجلدات. لبنان: دار المعرفة، 1957م.
- السمين الحلبي، أحمد بن يوسف. الدرر المصون. تحقق. أحمد محمد الخراط. 11 مجلداً. دمشق: دار القلم.
- السيوطي، عبد الرحمن. الإتيان في علوم القرآن. تحقق. محمد إبراهيم. مجلدان. مصر: الهيئة المصرية، 1974م.
- أبو شهبه، محمد بن محمد. الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير. مصر: مكتبة السنة، 1408هـ.
- الطبري، محمد، جامع البيان عن تأويل آي القرآن. تحقق. د. عبد الله التركي. 26 مجلداً. مصر: دار هجر، 2001م.
- الطيالسي، سليمان. مسند أبي داود الطيالسي. تحقق. الدكتور محمد التركي. 4 مجلدات. مصر: دار هجر، 1999م.
- ابن عاشور، محمد الطاهر. تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد. 30 مجلداً. تونس: الدار التونسية للنشر، 1984هـ.
- ابن عبد البر، يوسف. جامع بيان العلم وفضله. تحقق. أبي الأشبال الزهيري. مجلدان. السعودية: دار ابن الجوزي، 1994م.
- ابن العربي، محمد بن عبد الله. أحكام القرآن. تحقق. محمد عبد القادر. 4 مجلدات. لبنان: دار الكتب العلمية، 2003م.
- عمر، أحمد مختار. معجم اللغة العربية المعاصرة، 4 مجلدات. الأردن: عالم الكتب، 2008م.
- القرظيني، محمد بن عبد الرحمن. الإيضاح في علوم البلاغة. تحقق. محمد خفاجي. 3 مجلدات. بيروت: دار الجيل، د.ت.
- القطان، مناع. مباحث في علوم القرآن. السعودية: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، 2000م.
- ابن كثير، إسماعيل. تفسير القرآن العظيم. تحقق. سامي بن محمد سلامة. 8 مجلدات. السعودية: دار طيبة، 1999م.
- ابن مجاهد، أحمد بن موسى. السبعة في القراءات. تحقق. شوقي ضيف. مصر: دار المعارف، 1400هـ.
- مجموعة من الباحثين، "مؤتمر جهود العلماء الليبيين في خدمة المذهب المالكي في القديم والحديث" مجلة الجامعة الأسمرية (2019).
- أبو مزيريق، أحمد. إرشاد الحيران إلى توجيهات القرآن. 12 مجلداً. لبنان: دار المدار الإسلامي، 2011م.
- مسلم، بن الحجاج. الجامع الصحيح، تحقق. محمد فؤاد عبد الباقي، 5 مجلدات. لبنان: دار إحياء التراث العربي، 1955م.
- الوادعي، مقبل بن هادي. الصحيح المسند من أسباب النزول. القاهرة: مكتبة ابن تيمية، 1987م.

Kaynakça

- Âlûsî, Şihâbüddîn Mahmûd. *Rûhu'l-Me'ânî fi Tefsîri'l-Kur'ânî'l-Azîm ve's-Seb'i'l-Mesânî*, thk. Alî Atiyye, 16 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 1415 h.
- Buhârî, Muhammed b. İsmâ'îl. *el-Câmi'u's-Sahîh*, thk. Bir grup âlim, 9 Cilt. Lübnan: Dâr Tûku'n-Necât, 2001.
- Cemâatün mine'l-Bâhithîn. "Mu'temer Cuhûdî'l-'Ulemâi'l-Lîbiyye fi Hidmeti'l-Mezhebi'l-Mâlikî fi'l-Kadîmi ve'l-Hadîs," *el-Câmi'atü'l-Esmeriyye Mecellesi*, 2019.
- Ebû Dâvûd, Süleyman b. Eş'as. *es-Sünen*, thk. Şuayb el-Arnaût, Muhammed Kâmil Kara Belli, 7 Cilt. Lübnan: Dâru'r-Resâleti'l-Âlemiyye, 2009.
- Ebû Hayyân, Muhammed b. Yûsuf. *el-Bahru'l-Muhît*, thk. Sadkî Muhammed Cemîl, 10 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Fikr, 1420 h.
- Ebû Muzeyrik, Ahmed. *İrşâdu'l-Hayrân ilâ Tevcîhâti'l-Kur'ân*, 12 Cilt. Lübnan: Dâru'l-Medâr el-İslâmî, 2011.
- Ebû Şuhbe, Muhammed b. Muhammed. *el-İsrâiliyyât ve'l-Mevdû'ât fi Kutubi't-Tefsîr*. Mısır: Mektebetü's-Sünne, 1408 h.
- Hâlidî, Salâh. *Ta'rîfu'd-Dârisîn bi-Menâhici'l-Müfessirîn*. Dımaşk: Dâru'l-Kalem, 2008.
- İbn Abdilberr, Yûsuf. *Câmiu Beyânî'l-İlmi ve Fadlihî*, thk. Ebû'l-Eşbâl ez-Züheyrî, 2 Cilt. Suudi Arabistan: Dâr İbnü'l-Cevzî, 1994.
- İbn Âşûr, Muhammed Tâhir. *Tahrîru'l-Ma'nâ's-Sedîd ve Tenvîru'l-'Akli'l-Cedîd min Tefsîri'l-Kitâbi'l-Mecîd*, 30 Cilt. Tunus: ed-Dârü't-Tûnisiyye li'n-Neşr, 1984 h.
- İbn Cüzey, Muhammed b. Ahmed. *Takribu'l-Vusûl ilâ 'İlmi'l-Usûl*, thk. Muhammed İsmâ'îl. Beyrut: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 2003.
- İbn Hacer el-Askalânî, Ahmed. *el-'Acâbu fi Beyânî'l-Esbâb*, thk. Abdülhakîm Muhammed el-Enîs, 2 Cilt. Suudi Arabistan: Dâr İbnü'l-Cevzî, 1418 h.
- İbn Hanbel, Ahmed b. Hanbel. *el-Müsned*, thk. Şuayb el-Arnaût ve diğerleri, 50 Cilt. Beyrut: Müessesetü'r-Risâle, 1421 h.
- İbn Hazm, Alî. *el-İhkâm fi Usûli'l-Ahkâm*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, 8 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Âfâkı'l-Cedîde, ts.
- İbn Kesîr, İsmâ'îl. *Tefsîru'l-Kur'ânî'l-Azîm*, thk. Sâmi b. Muhammed Selâme, 8 Cilt. Suudi Arabistan: Dâr Taybe, 1999.
- İbn Mücâhid, Ahmed b. Mûsâ. *es-Seb'a fi'l-Kirâ'ât*, thk. Şevkî Dayf. Mısır: Dâru'l-Ma'ârif, 1400 h.
- İbnü'l-Arabî, Muhammed b. Abdullâh. *Ahkâmu'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Abdülkâdir, 4 Cilt. Lübnan: Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, 2003.
- Kattân, Mennâ'. *Mebâhis fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*. Suudi Arabistan: Mektebetü'l-Ma'ârif li'n-Neşri ve't-Tevzî', 2000.
- Kazvîni, Muhammed b. Abdurrahmân. *el-İdâh fi 'Ulûmi'l-Belâğa*, thk. Muhammed Hafâcî, 3 Cilt. Beyrut: Dâru'l-Cil, ts.
- Müslim b. Haccâc. *el-Câmi'u's-Sahîh*, thk. Muhammed Fu'âd Abdülbâkî, 5 Cilt. Lübnan: Dâr İhyâi't-Türâsi'l-'Arabî, 1955.
- Ömer, Ahmed Muhtâr. *Mu'cemu'l-Luğati'l-'Arabiyye el-Mu'âsıra*, 4 Cilt. Ürdün: Âlemü'l-Kütüb, 2008.
- Semîn el-Halebî, Ahmed b. Yûsuf. *ed-Durrü'l-Masûn*, thk. Ahmed Muhammed el-Harrât, 11 Cilt. Dımaşk: Dâru'l-Kalem, ts.
- Süyûtî, Abdü'r-Rahmân. *el-İtkân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Ebü'l-Fazl İbrâhîm, 2 Cilt. Mısır: el-Hey'etü'l-Mısriyye el-'Amme li'l-Kitâb, 1974.
- Taberî, Muhammed b. Cerîr. *Câmiu'l-Beyân 'an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân*, thk. Abdullah et-Türkî, 26 Cilt. Mısır: Dâr Hicr, 2001.
- Tehânavî, Muhammed b. Alî. *Keşşâfu Istilâhâti'l-Fünûn ve'l-'Ulûm*, thk. Ali Dahruç, 2 Cilt. Beyrut: Mektebetü Lubnân, 1996.

- Tirmizî, Muhammed b. Îsâ. *es-Sünen*, thk. Beşşâr Avvâd Ma'rûf, 6 Cilt. Beyrut: Dârü'l-Garbü'l-Îslâmî, 1998.
- Tıyâlisî, Süleyman. *Müsned Ebî Dâvûd et-Tıyâlisî*, thk. Muhammed et-Türkî, 4 Cilt. Mısır: Dâr Hicr, 1999.
- Vâdi'î, Mukbil b. Hâdî. *es-Sahîhu'l-Müsned min Esbâbi'n-Nüzûl*. Kahire: Mektebetü İbn Teymiyye, 1987.
- Zerkânî, Muhammed Abdü'l-Azîm. *Menâhilu'l-'Irfân fî 'Ulûmi'l-Kur'ân*, 2 Cilt. Mısır: Matba'atu Îsâ el-Bâbî el-Halebî, ts.
- Zerkeşî, Muhammed b. Abdullâh. *el-Burhân fî 'Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Ebû'l-Fazl İbrâhîm, 7 Cilt. Lübnan: Dâru'l-Ma'rife, 1957.