



الإلهيات الأكاديمية

مجلة بحوث إسلامية دولية محكمة نصف سنوية العام: 2020 العدد: 11
جامعة غازي عنتاب - كلية الإلهيات - تركيا

العائلة

- الطريقة القرآنية في حل المشاكل الأسرية (في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء - أ. د. علي أكبينار
- الأسرة في الشريعة الإسلامية - أ. د. حسين أسان
- المرأة في الإسلام: مقارنة - أ. د. زيا كازيجي
- أهمية العمارة المنزلية للأسرة والحياة الدينية - أ. م. د. إيرول زكان
- الأسرة والصحة - أ. م. د. عارف سونر
- الزواج من الجاهلية إلى الإسلام - د. أحمد أجارلي أوغلو
- معضلات الأسرة الحديثة والأسرة الإسلامية - د. جمعة كاران



ISSN: 2149-3979

مجلة

الإلهيات الأكاديمية

مجلة بحوث إسلامية دولية محكمة نصف سنوية العام: 2020 العدد: 11
جامعة غازي عنتاب - كلية الإلهيات - تركيا

العائلة



The Journal of Theologic Academia

year: 2020 issue: 11 a bi-annual international journal of academic research

معلومات النشر

Gaziantep Ü. İlahiyat Fakültesi Resmi Dergisi | The Official Journal of the Faculty of Divinity

Gaziantep University | المجلة الرسمية لكلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب

Fakülte Adına Sahibi | Owner on behalf of Faculty | المالك باسم الكلية

Prof. Dr. Şehmus DEMİR (Dekan | Dean)

أ. د. شهموس دمير (عميد الكلية)

Editör | Editor in Chief | المحرر

Dr. Öğr. Üyesi Okan BAĞCI

د. عضو هيئة تدريس. أوكان باغجي

Sayı Editörü | Editor of This Issue | محرر العدد

Prof. Dr. Mehmet AKBAŞ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. محمد أكباش (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

Yayın ve Danışma Kurulu | Editorial and Publishing Advisory Board | مجلس النشر والاستشارة

Prof. Dr. Eyüp BEKİRYAZICI (Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. أيوب بكير يازجي (كلية الإلهيات جامعة أتاتورك)

ebekir@atauni.edu.tr

Prof. Dr. Ghanim Qaddouri HAMAD (Tikrit Üniversitesi)

أ. د. غانم قذوري حمد (جامعة تكريت)

hamad1370@yahoo.co.uk

Prof. Dr. Gürbüz DENİZ (Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. غوربوز دنيز (كلية الإلهيات جامعة أنقرة)

gurbuzdeniz2002@yahoo.com

Prof. Dr. Halil ALDEMİR (Kilis 7 Aralık Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. خليل ألامير (كلية الإلهيات جامعة كيليس 7 أراليك)

aldemirhalil@gmail.com

Prof. Dr. Mehmet AKBAŞ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. محمد أكباش (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

makbas72@hotmail.com

Prof. Dr. Mohamad Mustafa ALZUHİLİ (Amerikan Üniversitesi)

أ. د. محمد مصطفى الزحيلي (الجامعة الأمريكية)

alzuhili@outlook.com

Prof. Dr. Mujahid Mustafa BAĤJAT (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. مجاهد مصطفى بهجت (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

mujahidbahjat@hotmail.com

Prof. Dr. Şehmus DEMİR (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. د. شهموس دمير (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

demirseh@hotmail.com

Prof. Dr. Zulkifli BİN MOHD YUSOFF (Malaya Üniversitesi)

أ. د. ذو الكفلي بن موهد يوسف (جامعة مالايا)

zulkifliy@um.edu.my

Doç. Dr. Almoataz B. AL-SAİD (Kahire Üniversitesi)

أ. م. د. المعتز بالله السيد (جامعة القاهرة)

almo3tazbellah@yahoo.com

Doç. Dr. Erol ERKAN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. م. د. أرول أركان (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

erkanerol27@hotmail.com

Doç. Dr. Mustafa ÜNVERDİ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. م. د. مصطفى أونفردى (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

mustafaunverdi@yahoo.com

Doç. Dr. Recep ASLAN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

أ. م. د. رجب أصلان (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

recep_aslan72@hotmail.com

Dr. Öğr. Üyesi İbrahim SALKİNİ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. إبراهيم سلقيني (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

isalkini@hotmail.com

Dr. Öğr. Üyesi Mahmoud Atia (Katar Üniversitesi)

د. عضو هيئة تدريس. محمد عطية (جامعة قطر)

mahmoud.attia@qu.edu.qa

Dr. Öğr. Üyesi Mohamad ALFAJR (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. محمد الفجر (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

malfajr80@gmail.com

Dr. Öğr. Üyesi Muhyettin İĞDE (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. محي الدين إيغده (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

igdemuh13@hotmail.com

Dr. Öğr. Üyesi Mustafa KESKİN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. مصطفى كسكين (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

mustafakeskinhoca@hotmail.com

Dr. Öğr. Üyesi Samir Omar K. H. SAYED (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. سمير عمر سيد (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

samirsayed200@gmail.com

Dr. Öğr. Üyesi Ziad ABDULLAH (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. زياد عبد الله (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

ziadsy@gmail.com

Dr. Muhammed ELNECER (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. محمد النجار (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

dr.muhammednajjar@gmail.com

Dr. İsmail YILMAZ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. إسماعيل يلماز (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

ismailyilmazmisri@gmail.com

المحررون الميدانيون | Field Editors | Alan Editörleri

Dr. Öğr. Üyesi Abdımuhamet MAMYTOV (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. عدي محمد ماميتوف (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

m_muhammed22@mail.ru

Dr. Öğr. Üyesi Zamira AHMEDOVA (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

د. عضو هيئة تدريس. زاميرا أحمدوفا (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

zaynur04@hotmail.com

Arş. Gör. Edip YILMAZ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

الباحث أديب يلماز (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

edipyilmaz2568@gmail.com

Arş. Gör. Esra Selcen CAN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)

الباحثة إسراء سلجن جان (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

esraselcenc@gmail.com

Arş. Gör. Esra YILDIRIM (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحثة إسراء يلدريم (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
esradelenn@gmail.com

Arş. Gör. Hacer GENERAL YALÇINÖZ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحثة هاجر جنرال يالچينوز (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
hacergeneral@gmail.com

Arş. Gör. Hüseyin ÇİÇEK (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحث حسين تشيتشك (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
huseyincicek96@gmail.com

Arş. Gör. İbrahim Halil İLGİ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحث إبراهيم خليل إيلغي (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
ibrahimilgi@gmail.com

Arş. Gör. Kevser KESKİN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحثة كوثر كسكين (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
kevserozturk16@gmail.com

Arş. Gör. M. Kasım ERDEN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحث محمد قاسم أردان (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
mkasimerden@gmail.com

Arş. Gör. Said SAMİ (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحث سعيد سامي (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
saimsami2525@gmail.com

Arş. Gör. Tuba ERKUT (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
الباحثة طوبى أركوت (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
tubahatip@hotmail.com

Öğr. Gör. Adil ÖZTEKİN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
عضو هيئة تدريس. عادل أوزتاكين (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
adiloztekin@hotmail.com

Öğr. Gör. Sara FAKHOURI (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
عضو هيئة تدريس. سارة فاخوري (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)
Sfa32958@gmail.com

الجرافيك - التصميم | Graphics Design | Grafik-Tasarım

Halime SARIKAYA

حليمة صاري كايا

التوزيع | Distribution | Dağıtım

Öğr. Gör. Adil ÖZTEKİN (Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi)
عضو هيئة تدريس. عادل أوزتاكين (كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب)

مكان الإدارة | Head Office | Yönetim Yeri

Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, Şehitkâmil/Gaziantep-TÜRKİYE
كلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب، الشهيد كامل/غازي عنتاب - تركيا

الطباعة | Printing by | Baskı

Gaziantep Üniversitesi Matbaası

مطبعة جامعة غازي عنتاب

Baskı Yeri ve Tarihi | Publication Place and Date | مكان وتاريخ الطباعة

Gaziantep; 2020

غازي عنتاب، ٢٠٢٠

İlahiyat Akademi Dergisi | المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات

ARAŞTIRMAX, BASE, IDEALONLINE, ISAM, | يتم المسح الضوئي في قواعد بيانات ARAŞTIRMAX و BASE و SOBIAD ve SIS

Veri tabanlarında taranmaktadır. | و IDEALONLINE و ISAM و SOBIAD و SIS.

Yazışma Adresi | Contact Adress | عنوان المراسلة

Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Fakültesi | كلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب (المجلة)، الشهيد كامل/غازي عنتاب - تركيا | (Dergi), Şehitkâmil/Gaziantep-TÜRKİYE

Tel: +90 342 360 69 65; Faks: +90 342 360 21 36 | هاتف: ٠٠٩٠ ٣٤٢ ٣٦٠ ٢١ ٣٦ فاكس: ٠٠٩٠ ٣٤٢ ٣٦٠ ٢١ ٣٦

E-mail: | البريد الإلكتروني: ilahiyatakademi@gantep.edu.tr; الموقع الإلكتروني: http://ilahiyat.gantep.edu.tr/dergi

ilahiyatakademi@gantep.edu.tr; Web: https://ilahiyatakademi.org

Gaziantep Üniversitesi İlahiyat Akademi Dergisi hakemli ve bilimsel bir süreli yayın organıdır. Yılda iki sayı olarak yayımlanır. Dergide yayınlanan yazıların her türlü içerik sorumluluğu yazarlarına ait olup Fakültemizin kurumsal görüşünü yansıtmamaktadır. Yazılar, yayıncı kuruluştan izin alınmadan kısmen veya tamamen bir başka yerde yayınlanamaz.

المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات هي مجلة علمية دورية محكمة، تنشر المجلة عددين سنوياً، ويتحمل كتاب المقالات المنشورة في المجلة المسؤولية الكاملة عن مضمونها الذي لا يعكس وجهة النظر المؤسسية لكليتنا، ولا يمكن نشر المقالات بشكل جزئي أو كلي في أي مكان آخر دون الحصول على إذن المؤسسة الناشرة.

The Journal of Theological Academia of Gaziantep University is a peer-reviewed academic journal which is published twice per year. All the responsibility for the content of the papers published here belongs to the authors, and does not express the official view of the faculty.

Copyright ©: Without getting permission of the journal, papers published here cannot be published partially or totally on other media.

الفهرس

الكلمة الإفتاحية

أ.د. محمد آقباش – كلمة المحر

المقالات

الطريقة القرآنية في حل المشكلات الأسرية (في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء)

أ.د. علي أكينار

الأسرة في الشريعة الإسلامية

أ.د. حسين أسان

المرأة في الإسلام: مقارنة

أ.د. زيا كازيجي

أهمية العمارة المنزلية للأسرة والحياة الدينية

أ.م. د. إيرول أركان

الأسرة والصحة

أ.م. د. عارف سونر

الزواج من الجاهلية إلى الإسلام

د. أحمد أجارلي أوغلو

معضلات الأسرة الحديثة والأسرة الإسلامية

د. جمعة كاران

ضوابط النشر في المجلة

الكلمة الإفتاحية

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله.

في فرنسا كانت أم مسيحية تمسك بيد طفلها البالغ من العمر سبع سنوات، ووقفت على باب مسجد. عندما سألتها إمام المسجد عن سبب انتظار المرأة عند الباب، تلقت إجابة ملفتة ومهمة للغاية، قالت المرأة اللآتي: "لدينا جيران مسلمون، أبناءهم يعاملون والديهم معاملة حسنة، وأنا أريد أن يعاملني ابني معاملة حسنة أيضاً، وقد أحضرت طفلي هنا لتربيته على يديكم"، هذا هو الإسلام نفسه، أي الاستسلام للفطرة.

لقد اخترنا في هذا العدد من المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات أن نتناول مؤسسة الأسرة، وهي أهم مؤسسة يجب أن تستسلم للفطرة، وقدمنا لقرائنا الأجزاء وجهات نظر مختلفة عن هذا الموضوع، ونحن نشكر الله لتوفيقنا في إصدار عدد جديد في هذه المسألة المهمة.

ويلعب دفاع جميع الشرائح المثقفة عن هذه المؤسسة الحياتية التي يشار إليها مؤخرًا في تركيا باسم «القلعة الأخيرة» دورًا حيويًا في الحفاظ عليها وحمايتها وعدم تعرضها للهجوم سواء من الداخل أم الخارج، حيث يجب ذكر واجبات الوالدين تجاه الأبناء بشكل متكرر، وعدّ حماية الأجيال الشابة من عذاب جهنم التي وقودها الناس والحجارة، أنه الواجب الأعظم.

كما يجب أن يظل نوع النموذج الأسري الذي يوصي به الإسلام في العقول دائمًا من خلال الخطب والمواعظ والدراسات الأكاديمية والدراسات المستقلة، من المهم جدًا أن تكون المساجد، التي يجب أن تكون في قلب حياتنا، هي الأماكن التي تذهب إليها أسرنا مرة واحدة على الأقل يوميًا وقد تكون هذه المرة هي صلاة العشاء، وبين الحين والآخر. عندما أتحدث عن بناء المسجد النبوي، أسأل طلابي قائلًا: "هل ذهب أحدكم إلى مركز التسوق مع والديه خلال هذا الشهر؟" ويرفع عدة أشخاص أصابعهم في المجموعة المكونة من ثلاثين شخصًا، فأسأل: "حسنًا، هل ذهب أحدكم إلى المسجد لأداء الصلاة مع أهله هذا الشهر ولو مرة واحدة؟" ولكن للأسف، لا يرفع أحد أصبعه. بالطبع، يجب على الأكاديمية أيضًا أن تبذل جهدًا حتى تصبح مكانة الصلاة التي يؤديها المسلمون جنبًا إلى جنب، وهي العمل التوحيدي، في مركز حياة الأسرة الإسلامية. وعندما تفهم أهمية هذا العمل عبر الدراسات، نتمنى من الله أن ينشأ جيل من الشباب المخلصين المعلقة قلوبهم بالمساجد، وسيحملون الأسرة الإسلامية إلى مستقبل أفضل، وسوف تنشأ الأسر التي تعلي قيمة إرضاء الله تعالى وتقدمه على القيم كافة، وسوف تنشأ على أكتاف هؤلاء الشباب.

يجب الحرص على عدم إهمال الأطفال في الأسرة، وتحويلهم إلى سجناء للتلفاز أو الهواتف الخلوية. وهذا يفتح الباب أمام جريمة كبرى، لأن الأدمغة الصغيرة ليست في المستوى الذي يمكنها فهم ما هو ضار وما هو مفيد. وتجدر الإشارة هنا إلى أننا نشهد أحيانًا سلوك الآباء الجاهل في المجتمع، حيث نرى الوالدين يتركان الأطفال أمام التلفاز بحجة ألا يسيء الطفل التصرف. وإن تأهيل الوالدين، وتقديم التوجيه بشأن تربية الأطفال هو مسألة حاسمة فيما يتعلق بالحفاظ على "القلعة الأخيرة"، فيجب تخصيص بضع ساعات للأطفال كل ليلة، ومن المهم جدًا لعب الوالدين معهم، واحتضانهم، وإظهار الحب لهم، وتخصيص الوقت لهم كي لا

يسيطر عليهم العالم الرقمي، ومن الأمور التي يجب تسليط الضوء عليها هي قضيتنا المتعلقة بتأهيل أولياء الأمور الواعين.

إن برامج الانترنت التي تدفع الأطفال إلى الانتحار هي مسألة يسمع عنها الجميع تقريباً من وقت لآخر، ولا أنسى طفل صديقي الذي أراد أن يطير مثل الرجل العنكبوت، فألقى بنفسه من الطابق السابع، فلا يزال تأثير هذه الواقعة قوياً علينا. إنه طريقة حمايتهم من مخاطر العالم الرقمي هي اللعب معهم. وفي هذا الصدد أعظم قدوة لنا هو آخر الرسل سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم)، إذ كان يحب الأطفال ويعانقهم ويقبلهم. إن النظام الرأسمالي، الذي لا يعرف حدوداً في الإنتاج، سينتج الكثير من الأشياء في العالم الافتراضي من أجل التربح من الأطفال، وبالطبع لن يتردد أبداً في تحقيق أقصى درجات الإفساد في سبيل ذلك.

ولبناء جيل المستقبل القوي فكرياً وعقلياً خاصة في المجتمع التركي، يجب أن يكون ضمن أهداف جميع الأكاديميين إجراء دراسات محكمة حول الأسرة، ويجب إنتاج مشاريع في جميع مجالات العلوم الإنسانية لحماية الأسرة على وجه الخصوص.

ونحن في كلية الإلهيات، حاولنا مخاطبة الأسرة تحت عناوين مختلفة في هذا العدد، حيث أردنا الإسهام في هذا المجال إلى حد ما بدراسات تتعلق بصحة الأسرة، والتحول إلى الفردية داخل الأسرة، ومفهوم الأسرة الإسلامية، ومفهوم الأسرة الحديثة.

وبهذه المناسبة، نود أن نشكر جميع المحاضرين الذين أسهموا في هذا العدد من مجلتنا، والأكاديميين الذين عملوا كمحكمين، ورئيس الجامعة علي غور، وعميد الكلية شهموس دامير، والموظفين الأكاديميين والإداريين في كلية الإلهيات، الذين كان لهم الفضل في نشر هذا العدد من المجلة.

أ.د. محمد آقباش

كلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب

محرر العدد في المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات

الطريقة القرآنية في حل المشكلات الأسرية

(في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء)*

أ. د. علي أكينار**

ملخص:

إن الأسرة، وهي مؤسسة قديمة قدم التاريخ البشري، توصف بأنها آية من آيات الله وفقاً للقرآن الكريم. والآية هي: العلامة والوثيقة التي تُظهر قدرة الخالق الأسمى وتدل عليه. وعليه فإن الأسرة: مؤسسة يجب أن تعامل على أنها آية تُحترم وتُقرأ بتعمق ويُحافظ عليها بعناية فائقة. إن الأسرة المسلمة تنشأ بقوله "بأمر الله وعلى سنة رسوله" مستندةً إلى الآية القرآنية ﴿وَأَكْرَاهُوا الْيَتَامَىٰ مِنَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُعْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٣٢]. وإلى الحديث النبوي "النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني". في الواقع هذه الجملة التي تشكل أساس الأسرة هي من خصائص الأسرة الإسلامية. لذلك يجب تأسيس الأسرة وفقاً للمعايير الإسلامية بما يتماشى مع متطلبات هذه الجملة، ويجب حمايتها والحفاظ عليها وفقاً لهذه الجملة أيضاً. وباعتبار أن زواج المتعة، الذي يسمى الزواج المؤقت، محرم في الإسلام فإن الأسرة الإسلامية مؤسسة تهدف إلى البقاء مدى الحياة، بل يؤمل أن تستمر في الجنة. ويوضح القرآن الكريم أن أهل الجنة سيكونون فيها مع نساءهم وذرياتهم. إن النبي الذي هو الأسوة الحسنة لنا في الزواج وفي جميع أحوالنا قد واجه بعض المشكلات بين الحين والآخر مع زوجاته إلا أن بيوته التي أسس لها لم تبوء بالفشل قطعا.

الكلمات المفتاحية: القرآن، الأسرة، المرأة، النشوز، العنف، المشكلة

* هذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان 34. Ayet Nisâ Suresi Kur'ânî Çözümünde (Aile İçi Sorunların Çözümünde Kur'ânî Yöntem) التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ١٠/٠٢/٢٠٢٠ - (Bağlamında)، التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ قبول المقال: ١٥/٠٦/٢٠٢٠. (علي أكينار، الطريقة القرآنية في حل المشكلات الأسرية (في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء)، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ١-١٨).

** جامعة نجم الدين أربكان، كلية الإلهيات أحمد كلش أوغلو، قسم التفسير: ORCID: 0000-0001-5188-3884

lakpinar1@gmail.com

Aile İçi Sorunların Çözümünde Kur'ânî Yöntem (Nisâ Suresi 34. Ayeti Bağlamında)

Ali AKPINAR

Öz

İnsanlık tarihi kadar kadîm bir müessese olan aile, Kur'ân'a göre Allah'ın ayetlerinden bir ayet olarak nitelendirilir.¹ Ayet, Yüce Yaratıcı'nın erişilmez kudretini gösteren, O'na götüren alamet ve belge demektir. Buna göre aile bir ayet gibi saygıyla ele alınması, üzerinde derinlikli düşünülerek okunması ve itinayla korunması gereken bir kurumdur.

Kur'ân'ın "İçinizdeki bekârları, kölelerinizden ve cariyelerinizden iyi olanları evlendirin. Eğer yoksul iseler, Allah onları lütfu ile zenginleştirir. Allah lütfu bol olandır, bilendir"² ayeti, Peygamberimizin "Nikâh benim sünnetimdir, kim benim sünnetimden yüz çevirirse benden değildir"³ gibi sözleri doğrultusunda İslam ailesi "Allah'ın emri ve Peygamberin kavliyle" kurulur. Aslında ailenin temelini oluşturan bu cümle İslam ailesinin patentidir. Dolayısıyla aile bu cümlelerin gerekleri doğrultusunda İslamî ölçülere göre kurulmalı, bu cümle doğrultusunda korunmalı ve sürdürülmelidir. İslam'da geçici/sürekli nikâh denilen mut'anın yasaklandığı düşünülürse İslam ailesi, ömür boyu sürmesi hedeflenen ve hatta cennette de devam edeceği ümit edilen bir kurumdur. Kur'ân ayetlerinde, cennetliklerin eşleri ve zürriyetleriyle birlikte cennette ağırLANACAĞI belirtilir.⁴ Her konuda olduğu gibi yaptığı evlilikleriyle de bizlere en güzel örneği sunan Peygamberimizin kurduğu aile yuvalarında zaman zaman bir kısım problemler yaşanmış olsa da aile yuvasının yıkılması söz konusu olmamıştır.

Anahtar Kelimeler: Kur'ân, Aile, Kadın, Nüşûz, Şiddet, Problem

Methods of Solving Domestic Problems in Quran (With Reference to Surah An-Nisa, Verse 34)

Abstract

Family, a concept that is as ancient as the history of humanity, is regarded as a verse of Allah according to Quran.¹ The term "verse" means any signs and documents

¹ er-Rûm 30/21.

² en-Nûr 24/32.

³ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl el-Buharî, *el-Câmiu's-sahih* (İstanbul: el-Amîre, 1353/1975), "Nikah", 1; Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc, *el-Câmi u's-şahih*, nşr. Muhammed Fuâd Abdülbâkî (Kahire: y.y., 1374-75/1955-56), "Nikah", 5; Ebû Abdirrahman en-Nesâi, *Sünen* (Beyrut: y.y., ts.), "Nikah", 4.

⁴ Bk. er-Ra'd 13/23; Yâsîn 36/55-56; el-Çâfir 40/8; et-Tûr 17-21.

⁵ ar-Rum 30/21.

that reflect the Creator's unique power and that direct to the divine ideology. Accordingly, the concept of family should be examined with the same seriousness and respect shown to the concept of verse. In addition, it should be considered thoroughly and protected carefully.

The verse in Quran "And marry the unmarried among you and the righteous among your male slaves and female slaves. If they should be poor, Allah will enrich them from His bounty. Allah is all-Encompassing and all-Knowing"⁶ and the Prophet's statement "Marriage is my sunnah. Whoever abandons my sunnah is not a follower of mine" guide the Muslims and Islamic families are established with Allah's order and Prophet's words. Constituting the basis of the concept of family in Islam, this statement is actually a patent on a proper Islamic family. Accordingly, families should be established based on Islamic principles, and protected and maintained in line with what this statement means. Considering the fact that the Islamic practice called muta (temporary) marriage has been forbidden, Islamic family is an institution which is to be maintained throughout a couples' lives and is even believed to continue in paradise. Verses in the Quran indicate that people living in paradise will be hosted in paradise with their partners and descendants.⁷ The family of the Prophet, who is the best model for Muslims with his marriages and on any subject, was never fragmented, although he occasionally had certain problems in his marriages.

Keywords: Quran, Family, Women, Conflict, Violence, Problem

الطريقة القرآنية في حل المشكلات الأسرية

ورد في القرآن الكريم العديد من المقترحات والتدابير ذات المغزى المهم فيما يتعلق بحلول المشكلات

الأسرية:

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَلْصَقَ لِحَاكُ قَدَيْتِكَ حَافِظًا لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُ نُشُورَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَأَهْجُرُوهُمْ فِي الْمَصَاحِمِ وَأَصْرِهِمْ نُهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٥﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿٣٦﴾﴾ [النساء].

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾﴾ [النساء: ١٢٨].

⁶ an-Nur 24/32.

⁷ Abu Abdillah Muhammad ibn Ismail al-Bukhari, *al-Jamiu as-sahih* (Istanbul: al-Amira, 1353/1975), "Nikah", 1; Abu al-Husein Muslim ibn al-Hajjaj, *al-Jāmi'ush-sahih*, ed. Muhammad Fuad Abd al-Baqi (Cairo: s.n., 1374-75/1955-56), "Nikah", 5; Abu Abd ar-Rahman an-Nasai, *Sunan* (Beirut: s.n., nd.), "Nikah", 4.

⁸ See ar-Ra'd 13/23; Yasin 36/55-56; al-Ghafir 40/8; at-Tur 17-21.

في سياق هذه الآيات، سنحاول أولاً العثور على إجابات للأسئلة الآتية:

ما المقصود بقوله «قوامون» في الآية الكريمة؟

ما المقصود بقوامة الرجال المذكورة في الآية رقم ٢٢٨ في سورة البقرة والآية رقم ٣٤ في سورة النساء؟

ما الغرض من استخدام مصطلحات صالحات، وقانتات، وحافظات؟

ما المقصود بكلمة «النشوز» في الإشارة للذكر والأنثى؟

هل المقصود بقوله «فَعَطُّوهُنَّ» الأمر، أم التحذير أم التوبيخ؟

ما المقصود بقوله «وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ»؟

ما المقصود بقوله «وَأَضْرِبُوهُنَّ» في الآية الكريمة؟

ما درجة صحة الواقعة التي يذكر نزول الآية فيها؟

هل يستند العنف الشائع ضد المرأة في العالم وخصوصاً في المجتمعات المسلمة في وقتنا الحاضر، على

حكم هذه الآية، أم إن هذه الأمثلة هي نتيجة للتقاليد الثقافية؟ ما مدى فهم الرجال الذي يعنفون زوجاتهم

لهذه الآية؟

ماذا تعني الجمل ذات الصلة في خطبة الوداع، وقصة أيوب، والممارسات والتحذيرات النبوية؟

ما مدى دقة التعليقات الدفاعية والدورية؟ هل الحل هو عدم ذكر هذه الآيات للمناقشة وقول «ليت الله

لم ينزل مثل هذه الآيات»؟

١. درجة قوامة الرجال

ورد في القرآن الكريم العديد من الآيات التي توضح مسؤوليات كلا الزوجين تجاه بعضها بعضاً

لتحقيق استمرارية الحياة الأسرية واستقرارها، ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨].

يعدّ الرجال قوامين على النساء من حيث الفطرة وإحقاق الحق والالتزام بالمسؤوليات، وتظهر هذه

القوامة في مسائل مثل الميراث، والجهد، والقدرة على الإدارة، والإنفاق، والتفكير، والتفهم والقوة البدنية،

والخصائص البدنية، والأعمال المفيدة وما إلى ذلك^(٩). بالإضافة إلى ذلك، فقد رخص للرجال الزواج بأكثر من

امرأة والتطليق على عكس النساء، وقد حدد الله قوامة الرجال على النساء بقوله ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾،

وبذلك تم التأكيد على نفي فكرة التفوق المطلق^(١٠). فدرجة القوامة المذكورة في الآية، تتعلق بالحقوق

والمسؤوليات، وبذلك تأمر الآية الرجال بمعاملة النساء بالحسنى أثناء استخدامهم لحقوقهم على النساء.

بموجب هذه القوامة، وتفرض درجة القوامة هذه على الرجال معاملة النساء بالمعروف والإنفاق عليهن

(٩) البقرة، ٢/٢٢٨.

(١٠) الشيخ محمد طاهر بن عاشور، التحرير والتنوير (تونس: دار سحنون للنشر والتوزيع، ١٩٩٧)، ٢/٣٨٥.

والتسامح معهن أيضًا^(١١)، ﴿وَعَايِزُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَبَرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]. إن تقاسم الأعمال في الأسرة، لا يجعل الطرفين متساويين، فعلى سبيل المثال، إذا كانت المرأة تغسل الملابس وتحضر الطعام، فليس على الرجل أن يفعل الشيء نفسه.. بل يجب على كل طرف القيام بدوره^(١٢).

قال ابن عباس: *إني لأتزين لامرأتي، كما تتزين لي، وما أحب أن أستنظف كل حقي الذي لي عليها، فتستوجب حقها الذي لها عليّ؛ لأن الله تعالى قال: ولهنّ مثل الذي عليهنّ بالمعروف*^(١٣).

ذكر الله حقوق النساء في الآية الكريمة بتشبيها بحقوق الرجال، وذلك لأن حقوق الرجل معروفة منذ الأزلي، أما حقوق النساء، فكان المجتمع يتجاهلها بل وينتهكها أيضًا، ولذلك أكد الإسلام على حقوق المرأة وأمر بإعطائها هذه الحقوق^(١٤)، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «كنا معشر قريش قومًا نغلب النساء، فلم قدمنا المدينة وجدنا قومًا تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم»^(١٥).

وفي الفترات اللاحقة، شرح بعض العلماء أن قوامة الرجال ليست في الفضيلة والإنسانية، بل في الأعمال، ووفقاً لهم، تصبح المرأة مساوية للرجل عندما تمتلك نفس الإمكانيات المادية وتنفق على البيت مثل الرجل^(١٦). ومع ذلك، ليس من الصحيح تفسير الآيات وفقاً لهذا الوضع المتغير، وذلك لأن القرآن الكريم، نزل في زمن كانت فيه الكثير من النساء الثريات مثل السيدة خديجة، كما هو الأمر في يومنا هذا، حيث سيؤدي التفسير المتغير للآيات وفقاً للشراء المادي والنفقات إلى تفسيرات مختلفة في مواقع مختلفة، بيد أن القرآن الكريم وضع مبادئ أساسية في هذه المسألة بما يتوافق مع أسلوبه العام، لهذا السبب، قال علماءنا إن اختلاف درجة القوامة المذكورة ذات صلة بالجنس، وإذا كانت بعض النساء أقوى من بعض الرجال من حيث القوة البدنية والمسائل المماثلة، فهذا لن يغير تلك القاعدة^(١٧).

(١١) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق. أحمد محمد شاكر (بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠)، ٤/٤٩٩؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق. أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش (القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٩٦٤)، ٣/١١٢.

(١٢) عبد الله بن أحمد النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق. مروان محمد الشعار (بيروت: دار النفائس، ٢٠٠٥)، ١/١٢١.

(١٣) الطبري، جامع البيان، ٤/٤٩٩.

(١٤) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢/٣٨٥.

(١٥) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢/٣٨٥.

(١٦) فضل الرحمن، القرآن ومسائله الرئيسية، ترجمة. ألب أرسلان أتشيك غيتش (أنقرة: دار نشر أنقرة أوكلو، ١٩٨٧)، ١٢٠؛ محسن دميروجلي، شروحات مختلفة من تفسير القرآن (إسطنبول: دار نشر وقف كلية الإلهيات جامعة مرمرة، ٢٠١٧)، ١/١٦٢-١٦٣؛ ٢٨٥-٢٨٢.

(١٧) محمد أبو زهرة، زهرة التفسير (دار نشر: دار الفكر العربي، ١٣٩٦)، ٣/١٦٦٢.

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ وَتَسْتَأْذِنْنَ﴾^(١٨) الله من فضيلة إيات الله كَانَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿[النساء: ٣٢]. وفقاً للطبري، نزلت الآية بسبب تمني النساء مشاركة الرجال في الميراث والتساوي في جميع المسائل^(١٩)، ويجب ألا ننسى أن بعض الامتيازات الممنوحة للرجل ليست دون مقابل أو كلفة، بل جلبت له التزامات ومسؤوليات عديدة.

بعد هذه المقدمة يمكننا أن نتقل إلى الآية التي هي موضوعنا:

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قَاتِلُوا حَتَّى تَخْضَعُوا لِللَّعِيبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَتَّبِعُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٤].

قوامه الرجل على المرأة، تعنى كونه ملتزماً بمسؤولياتها، والعناية بها، وحمايتها، والاهتمام بها^(٢٠)، وليست قوامه مطلقة، بل قوامه نسبية، ووفقاً لذلك، تسقط هذه القوامه عن الرجل إذا لم يلتزم بمسؤولياته، وكما قال إلمالي^(٢١)، يفقد الرجل مكانته عندما لا يلتزم بمسؤوليات القوامه صفتاً.

ومن ناحية أخرى، كل فرد من أفراد الأسرة مسؤول عن أعماله ومهامه، كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته: الإمام راع ومسؤول عن رعيته، والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته، وقد ذكر الحديث رب الأسرة وربة الأسرة والخادم كل على حدة^(٢٢)، والثقافة الإسلامية هي ثقافة تعطي الأولوية للمسؤولية في العلاقات الاجتماعية، حيث يأتي الوفاء بالمسؤوليات قبل المطالبة بالحقوق، وبذلك يجب الوفاء بالمسؤوليات أولاً، ثم المطالبة بالحقوق، ووفقاً لذلك، يجب على الزوج والزوجة والأطفال معرفة مسؤولياتهم والالتزام بها، وبعد ذلك تأتي الحقوق. حيث إن وفاء كل فرد من أفراد الأسرة بعمله ومسؤولياته، سيؤدي إلى إعطاء كل ذي حق حقه.

جلبت قوامه الرجل وجعله راعياً للأسرة له مسؤوليات كبيرة، وهذه هي القوامه الإدارية، فإذا عدنا الأسرة مؤسسة، فيجب أن يكون هناك مدير لهذه الأسرة كأي مؤسسة، وإذا كانت المرأة مديرة هذه المؤسسة، فكان سيقال لماذا المرأة وليس الرجل، وإذا كان الرجل هو المدير، كان سيقال لماذا الرجل وليس المرأة. وقد حددت الآية الكريمة قوامه الرجل لسببين: السبب الأول هو القوة والخصائص البدنية التي منحها الله للرجل، وبعض المزايا التي يمتلكها الرجل في بعض الأحكام الشرعية، مثل النبوة، والإمامة، ورياسة

(١٨) الطبري، جامع البيان، ٨ / ٢٦٠.

(١٩) محمد بن مكرم بن منظور، «قوم»، لسان العرب (بيروت: دار الصدر)، ١٢ / ٤٩٦.

(٢٠) محمد حمدي إلمالي يازير، دين الحق، لغة القرآن، إسطنبول: دار عظيم للنشر، ٢ / ٥٥٦.

(٢١) البخاري، «الصلاة»، ٥٠٠.

البلاء، والجهاد، وعصمة الطلاق، والميراث، والأذان، والخطبة^(٢٢)، والسبب الثاني هو النفقات التي يعطيها الرجل من ماله مثل المهر والنفقة^(٢٣).

إن طاعة الزوجة لزوجها في الأمور المعروفة من طاعتها المطلقة لله عز وجل، وتحافظ المرأة على هذه الطاعة، بحفظها لشرفها ومال زوجها، ونفس الأمر سار على الزوج بالنسبة فيما يتعلق بالطاعة بحفظ الشرف والمال، وعدم الالتزام بذلك، سيؤدي إلى حدوث نشوز بين المرأة والرجل.

ويأتي النشوز في المعجم بمعنى الارتفاع والمعاندة وعدم التوافق، وقد استخدمت هذه الكلمة للتعبير عن عدم توافق الزوج والزوجة وعدم التزامها بمسؤولياتها، وقد وصف المشرعون ترك المرأة للمنزل دون إذن الزوج أو دون سبب مقنع ورفضها للجماع مع الرجل دون عذر، على أنه نشوز المرأة^(٢٤)، ووفقاً لذلك، يفهم أن نشوز المرأة هو عدم رغبتها في زوجها، وعدم طاعتها له، ورده، وعدم التزامها بمسؤولياتها تجاهه.

وقد شرح نشوز الرجل تجاه المرأة، الوارد ذكره في الآية رقم ١٢٨ في سورة النساء، على أنه ضرب الزوج للزوجة، ومعاملتها بالسوء، وسبها، وعدم دفع نفقاتها، وإهمالها، وعدم الوفاء بمسؤولياتها تجاهها^(٢٥)، يذكر نشوز الرجل الوارد في الآية السابق ذكرها، مع أعراض الرجل عن زوجته. ومن ضمن نشوز الرجل: معاملة الرجل للمرأة بالسوء، وعدم دفع نفقاتها، وإهمالها، ورفض جماعها، وعدم مجيئه إلى المنزل ليلاً، وعدم إظهار الاهتمام والحب تجاهها، واستخدام سلطته الأسرية لتعنيف زوجته، وقد أوصت الآية الكريمة الزوجين بمحاولة إصلاح ما بينهما بالحسنى والتراضي، أو الطلاق وفقاً لشرع الله^(٢٦).

عند تقييم الآيتين مع بعضهما بعضاً، يفهم أن النشوز قد يصدر من المرأة، أو من الرجل على حد سواء، ولكن أوصى القرآن الكريم بالتعامل مع أصحاب النشوز بطرق مختلفة وفقاً للوضع الجسدي، وقد عرض القرآن في هذا الصدد، أساليب مجدية للطرفين، ولذلك، من المعقول أن يقترح القرآن أساليب مختلفة للرجال والنساء.

وقبل كل شيء، فقد أوصى القرآن الكريم الزوج بأن يكون صابراً محتسباً تجاه زوجته حين يرى منها ما

(٢٢) جار الله بن عمر الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعبير الأقاويل في وجوه التأويل، تحقيق. محمد عبد السلام شاهين (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٦)، ١/٤٩٥؛ محمد فخر الدين الرازي، تفسير فخر الدين الرازي (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، ١/١٤٤١؛ إلملي، دين الحق لغة القرآن، ٢/٢٥٦.

(٢٣) الطبري، جامع البيان، ٨/٢٩٠؛ الزمخشري، الكشاف، ١/٢٣٤؛ الرازي، التفسير، ١/١٤٤١؛ القرطبي، الجامع، ٥/١٦٨؛ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، تفسير القرآن العظيم، تحقيق. سامي بن محمد سلامة (دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٩٩٩)، ٢/٢٩٢.

(٢٤) راجع. حاجي محمد غوناي، «النشوز»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠٠٧)، ٣٣/٣٠٣-٣٠٤.

(٢٥) ابن منذر، «قوم»، ١٢/٤٩٦؛ الطبري، جامع البيان، ٩/٢٦٧؛ الزمخشري، الكشاف، ١/٥٥٩؛ الرازي، التفسير، ٥/٢١٤؛ القرطبي، الجامع، ٥/٤٠٣.

(٢٦) راجع. غوناي، «نشوز»، ٣٣/٣٠٤.

يزعجه^(٢٧)، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً، وخياركم خياركم لنسائهم»^(٢٨). فقد كانت تشتكي العديد من النساء من أزواجهن لعائلة الرسول، وقد حذر الرسول ممن يضربون النساء قائلاً «ليس من خياركم من يضرب زوجته»^(٢٩). وعندما يصبح استمرار الزواج مستحيلاً، يجب الطلاق وفقاً لشرع الله، وقد ورد في القرآن الكريم في الآية رقم ٣٤ من سورة النساء والآيات رقم ١ و ٢ و ٦ و ٧ من سورة الطلاق، توصيات لحل النزاع بين الزوج والزوج وتحقق استمرارية الزواج، وهي بمثابة تدابير ومقترحات لإصلاح الزواج المتهالك.

أوصى الله في الآية الكريمة بالوعظ والنصح أولاً عند نشوز المرأة، وليس المقصود بالوعظ، الأمر أو التوبيخ أو التحقير، فالقرآن أجمل كتاب وعظ^(٣٠)، ويعظ الله عز وجل عباده على أجمل نحو^(٣١)، كما يعظهم رسول الله أيضاً^(٣٢)، وبناءً على ذلك، يشرح الوعظ الأمر بجميع أبعاده بالشكل الذي سيفهمه المخاطب، وقال الخليل بن أحمد في تعريف الوعظ؛ هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب^(٣٣)، وإذا كان الوعظ على النحو الواجب، سيعود بالنفع والفائدة على العديد من النساء التي نشرزت، ولن تبقى حاجة لأي أمر آخر.

وإذا لم ينجح الأمر في هذه المرحلة، فقد أوصى الله عز وجل بهجرهن في المضاجع، وخصامهن^(٣٤)، ويجب أن يتم ذلك كما ذكر القرآن، هجر جميل^(٣٥)، أي بالحسنى وبالبعد عن العنف، وجزء كبير من النساء الناشزات، سيعدن إلى صوابهن في هذه المرحلة ويتم حل المشكلة بطريقة طيبة، وهنا يجب ذكر بعض المشاكل التي وقعت بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين زوجاته ولكن تم حل هذه المشاكل في هذه المرحلة، وقد ذكر علماء الشرع أن مدة الخصام يجب ألا تزيد عن شهر.

وإذا لم يفلح هذا الأمر أيضاً، فقد أوصى القرآن بالضرب الخفيف. ولكن هذا الأمر ليس إجبارياً، بل إنه اختياري، وقد ذكر العلماء أنه من المستحب التخلي عن هذه المرحلة، فإذا كان الضرب غير مجدداً، فمن الأفضل عدم اللجوء إليه من البداية، وإن انتقل الخلاف للمحكمة، فلا يمكن للزوج ضرب الزوجة^(٣٦)، يجب أن يكون

(٢٧) راجع. النساء ١٩/٤.

(٢٨) محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي، الجامع الصحيح، تحقيق. أحمد محمد شاكر، (بيروت: دار إحياء التراث العربي)، «الرضاء» ١١.

(٢٩) سليمان بن الأشعث السجستاني، سنن أبو داود (بيروت: دار الكتاب العربي)، «النكاح»، ٤٢.

(٣٠) راجع. آل عمران ٣/١٣٨، المائدة ٥/٤٦، يونس ١٠/٥٧، هود ١١/١٢٠، النور ٢٤/٣٤.

(٣١) راجع. البقرة ٢/٢٣١، النساء ٤/٥٨، النحل ١٦/٩٠، النور ٢٤/١٧.

(٣٢) راجع. سبأ ٣٤/٤٦، النساء ٤/٦٣.

(٣٣) أبو زهراء، زهراء التفسير، ١٦٦٧/٣.

(٣٤) الطبري، جامع البيان، ٨/٢٩٠؛ أبو الحسن علي بن محمد محمد الحبيب البصري الماوردي، النكت والعيون، تحقيق. السيد بن عبد المقصود. عبد الرحيم (بيروت: دار الكتب العلمية)، ١/٤٨٠.

(٣٥) راجع. المزمل ٧٣/١٠.

(٣٦) بكر طوبال وأوغلو، المرأة في الإسلام (إسطنبول: دار رغب للنشر، ٢٠١٦)، ٧٩.

الضرب خفيفاً للغاية، ولا يسبب أي ألم للمرأة، ولا يترك أي آثار عليها، بل يكون الضرب هنا رمزياً فقط^(٣٧)، وذكر ابن عباس أن الضرب ممكن أن يكون بالسواك وهو ما يؤكد أن الضرب أمر رمزي فقط^(٣٨)، ونزلت هذه الآية في مجتمع انتشرت فيه ظاهرة ضرب النساء، ولذلك كان الغرض منها تقليص هذا الأمر للحد الأدنى^(٣٩)، وقد أكد علماء الشرع: أن الزوج يعاقب مالياً وجزائياً في حالة تجاوز مسألة الضرب غرض إصلاح العلاقات الأسرية وحماية وحدة الأسرة، وتسببها في إلحاق أضرار بالزوجة^(٤٠)، كما يمكن لمتخذي القرارات، مراعاة إمكانية تجاوز مسألة الضرب لحدودها، واتخاذ قرارات لمعاقبة الرجال الذين يضرّون نساءهم^(٤١).

وقد قص علينا القرآن الكريم قصة قسم النبي أيوب لضرب زوجته ليا، وشرح لنا كيف تراجع عن هذا القسم، ﴿وَخَذَ بِيَدِكَ ضَعْفًا فَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْتِمْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٤٤]. وفقاً لإحدى الروايات، فإن النبي أيوب نذر أثناء مرضه أن يجلد زوجته مئة جلدة إذا شفاه الله لفعالها أمراً خاطئاً، فأفتاه الله عز وجل بها يجعله ينفذ نذره ولا يسبب أذى لزوجته^(٤٢)، ويفهم من ذلك أنه حدثت مشكلات بين النبي أيوب رمز الصبر وزوجته، وقد نذر أيوب بأنه سيجلد زوجته، ولكن الله أفتاه بحل هذه المشكلة.

وقد عدّ علماء الشرع هذه الآية، دليلاً مؤكداً على أن ضرب الزوج للزوجة ليس أمراً مفتوحاً، وقال العالم التابعي مجاهد: إن هذه الآية ليست خاصة بحالة النبي أيوب فقط، بل ملزمة للجميع. وفي جوابه على سؤال عرض عليه في مسألة العمل بهذه الآية، قال عطاء، أحد علماء نفس العصر: يجب الالتزام والعمل بكل ما نزل به القرآن^(٤٣). وبناءً على ذلك، ورد عن السيدة عائشة «ما ضرب رسول الله شيئاً قط بيده، ولا امرأة، ولا طفلاً، ولا خادماً»^(٤٤). والكلمات العالمية الآتية التي قدمها النبي للإنسانية في خطبة الوداع تلخص رسالة الآية: «أيها الناس إن لنسائكم عليكم حقاً ولكم عليهن حق. لكم أن لا يواطئن فرشهم غيركم، ولا يدخلن أحداً تكرهونه بيوتكم إلا بإذنكم ولا يأتين بفاحشة، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تعضلوهن وتهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح، فإن انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف،

(٣٧) الطبري، جامع البيان، ٨/ ٢٩٠؛ القرطبي، الجامع، ٥/ ١٦٨.

(٣٨) أبو زهراء، زهراء التفسير، ٣/ ١٦٦٧.

(٣٩) دميرجي، شروحات مختلفة من تفسير القرآن، ١/ ٢٨٨-٢٨٩.

(٤٠) غوناي، «النشوز»، ٣٣/ ٣٠٤؛ أبو زهراء، زهراء التفسير، ٣/ ١٦٦٧.

(٤١) ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٥/ ٣٧.

(٤٢) راجع الطبري، جامع البيان، ٢١/ ٢١١؛ أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، زاد

المسير في علم التفسير (بيروت: دار بن حزم)، ١٢١٦.

(٤٣) راجع القرطبي، الجامع، ١٥/ ٢١٢.

(٤٤) محمد بن سعد بن منيع عبد الله البصري، الطبقات الكبرى، تحقيق. إحسان عباس (بيروت: دار الصدر، ١٩٦٨)، ٨/ ٢٠٤.

واستوصوا بالنساء خيراً، فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً»^(٤٥).

وهناك من فسر قوله «فاضربوهن» على أنه بمعنى أبعدهن من المنزل، ولكن جذر المصدر «ضرب» استخدم في العديد من الآيات، حيث ورد مصدر ضرب في العديد من الآيات، دون حرف جر أو بحر الجر «ل» للإشارة إلى ضرب المثل ومنها ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾^(٤٦)، ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾^(٤٧)، ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]، ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ﴾ [النور: ٣١]، ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ [الصفات: ٩٣]، ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا قَاطِرًا ضَرْبًا بِهِ﴾ [ص: ٤٤]، ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ [البقرة: ٧٣]، ﴿فَضْرِبْ بِيَدِكَ بِسُورِ﴾ [الحديد: ١٣]، ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُم كُلَّ بَتَانٍ﴾^(٤٨). وقد ورد معنى الضرب في هذه الآيات بمعانٍ مختلفة. وتدعم الرواية الواردة في مصادرنا المتعلقة بأسباب نزول الآية، هذا المعنى^(٤٩). وورد الضرب أيضاً بمعنى الترحال مع حرف الجر «في»^(٥٠)، وهذا المعنى يدل على المشي والترحال لمسافات بعيدة. وقد وردت الآية موضوع حديثنا دون حرف جر، ومن غير الصحيح تحميلها معنى الإبعاد عن المنزل، ولكن ليس من الصائب أيضاً تحميل هذه الكلمة معنى الضرب العنيف، لأن معنى الضرب يقصد به الاستمرارية في الضرب، ويظهر المعنى المطلوب من قوله /ضربوهن، عند النظر في هذه المسألة في إطار تكامل النص القرآني، ووفقاً لذلك، فالمقصود بقوله «فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ» بالنسبة للنبي أيوب، وقوله «اضرب بعصاك الحجر» للنبي موسى، هو الضرب مرة واحدة دون استمرارية، وبناءً على ذلك، يمكننا فهم المقصود بقوله: قوامون، /ضربوهن، الواردتين في الآية الكريمة موضوع حديثنا:

التفسير	قوامون	وَاضْرِبُوهُنَّ
إسماعيل حقي إزميرلي (ت: ١٩٢٧)	رؤساء الأسرة	اضربوهن بلطف
إيهالي (ت: ١٩٤٢)	مسيطرون	اضربوهن
عمر رضا دوغرول (ت: ١٩٥١)	مدبرون (مسيطرون - حماة)	اضربوهن بلطف

(٤٥) الترمذي، «الرضا»، ١١.

(٤٦) راجع. إبراهيم ١٤/٢٤؛ النحل ١٦/٧٥، ٧٦، ١١٢.

(٤٧) راجع. البقرة ٢/٦٠؛ الأعراف، ٧/١٦٠؛ طه ٢٠/٧٠؛ الشعراء ٢٦/٦٣.

(٤٨) راجع. الأنفال ٨/١٢، ٥٠؛ محمد ٤٧/٤، ٢٧.

(٤٩) ضرب رجل زوجته، فذهبت الزوجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتكت زوجها، فطلب منها رسول الله أن تقتص منه، فنزلت الآية الكريمة «الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ» فقال لها رسول الله «أَرَدْنَا أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا، وَالَّذِي أَرَادَ اللَّهُ خَيْرٌ».

راجع. الطبري، جامع البيان، ٨/٢٩٠.

(٥٠) راجع. البقرة ٢/٢٧٣؛ آل عمران ٣/١٥٦؛ النساء ٤/٩٤، ١٠١؛ المائدة ٥/١٠٦؛ المزمل ٧٣/٢٠.

اضر بوهن	متحكمون	عبد الله عاطف توزونار (ت: ١٩٥٤)
اضر بوهن بلطف	مسيطرون/ رؤساء الأسرة	حسن بصري جاتناي (ت:١٩٥٦)
اضر بوهن	مفضلون درجة (قوامون)	عمر نصوحي بيلمان (ت:١٩٧١)
اضر بوهن	مسيطرون	أحمد داود دوغلو (ت:١٩٨٢)
اضر بوهن	أفضل	عبد الباقي غول بينار (ت:١٩٨٢)
اضر بوهن	يحمون ويراقبون	محمد أسد (ت:١٩٩٢)
اضر بوهن	مسيطرون	طلعت كوتش يغيث (ت:٢٠١١)
اضر بوهن	متحكمون	محمد ذكي دومان (ت:٢٠١٣)
اضر بوهن بلطف	مسيطرون عليهن	صالح أكدامير (ت:٢٠١٤)
اضر بوهن	مسيطرون	صدقي غولي (ت:٢٠١٥)
آخر جوهن من المنزل/ أرسلوهن إلى مكان آخر/ اضر بوهن!	يراقبون ويحمون	يشار نوري أوزتورك (ت:٢٠١٦)
اضر بوهن بلطف	مسيطرون/ رؤساء الأسرة	أنور بيطان (ت:٢٠١٦)
اضر بوهن	مسيطرون/ رؤساء عليهن	دار خيرات للنشر
اضر بوهن	مسيطرون	يشار كوتلو آي- حسين أطاي
اضر بوهن	مسيطرون وحماءة.	وقف الديانة التركي
اضر بوهن	متحكمون	سليمان أتيش

أخرجوهن من منازلكم	يحمون ويراقبون	مصطفى هزمتلي
اضر بوهن بلطف	متحكمون	محمد نوري يلماز
أضربوهن / اطردهن	يحمون ويراقبون	بيراقتار بيراقلي
علموهن	أمانهم	محمد جاكير
اضر بوهن	يحمون ويجرسون	مصطفى إسلام أوغلو
اضر بوهن	متحكمون	محمد سعيد شيمشيك
اضر بوهن	متحكمون	حمدي دوندوران
أدبوهن	يستحقون احترام زوجاتهم	حسن أليك
اضر بوهن	مسيطرون عليهن	مصطفى أوزتورك
اضر بوهن	مسيطرون/ مسؤولون/ حماة لهم	يوسف ايشيجيك
لا تتسرعوا في ضرب نساتكم اللاتي تخافون نشوزهن على الفور لأن ذلك يؤدي إلى الخلافات التي تهدم الأسرة..	داعمون لهن	عمر دوملو
اضر بوهن بلطف	يحموهن ويرعوهن.	يشار كاندامير - خالد زوالسير - أوميت شيمشيك
يمكنكم ضربهن بلطف	يحموهن ويسيطرون عليهن	شنر- صوفو أوغلو- يلدريم
اهجروهن إذا استمروا في أفعالهن دون تراجع	يحمونهن ويراعوهن	عمر سفيتش غول

وكما هو واضح، فإن تفسير معنى «قوام» يعني في الغالب: الحامي والمسيطر ورئيس الأسرة وما إلى ذلك، أما قوله: «واضربوهن» ففسر في أغلب التفسيرات على أنه بمعنى: اضربوهن بلطف، بحيث لا تسبون لهن أي أذى (دومان، أقي دمير، يلماز)، وفي بعض التفسيرات (يشار نوري أوزتورك، هزمتلي، سفيتش غول)، تم تفسيرها بمعنى: أخرجوهن من منازلكم، وفي تفسيرات أخرى (جاكير، أليك)، فسرت بمعنى: عاقبوهن.

وباختصار، تبرز النقاط الآتية في الآيات المذكورة:

تحدد الآية التزامات الزوج والزوجة ومسؤولياتها وسلوكياتها ومهامها تجاه بعضها بعضاً. وتشكل الأسرة التي يريدّها القرآن أن تكون نموذجاً، من زوجين صالحين وملتزمين بحدود الله، والتوافق/ الانسجام/ السلام بين الزوجين هو أهم مقومات هذه الأسرة، والغرض من هذه الصفات، هو توجيه المرأة نحو الخصال الجيدة.

وإذا كانت المرأة مصدر المشكلات الأسرية، يتم اقتراح حل على عدة مراحل. ووفقاً لهذه الحل، يجب النصح والوعظ والعقاب النفسي والخصام في المرحلة الأولى، وإذا لم يجدي ذلك نفعاً، يأتي في المرحلة التالية التأديب والعقاب، فيتم تطبيق هذه الحلول بالتسلسل، ليس لكل النساء في كل أسرة، بل للنساء الناشزات فقط.

وبعد ذلك يعرض الحكماء من أهل الزوج والزوجة الصلح لحل النزاعات والخلافات، وفي هذه المرحلة، يشارك الزوجان أسرارهما مع الحكام المحددين، ويصدر الحكام قراراتهم وفقاً لمعايير العدل. وحتى عندما ينتقل الأمر إلى الحكام، يكون الهدف الأساسي للصلح بين الزوجين ولم شمل الأسرة مرة أخرى.

والغرض الأساسي من كل ذلك، هو منع تشتت الأسرة ومساعدتها على الاستمرارية بكل سلام وتفاهم.

ويأتي الطلاق كحل أخير يلجأ إليه الأزواج، وقد وردت العديد من الآيات في القرآن الكريم، تحدد حدود الطلاق وسياقه، علاوة على وجود سورة كاملة مخصصة لسألة الطلاق (سورة الطلاق)، وعلى هذا النحو، فقد تم إخراج الطلاق من دائرة التعسف والهوائية، وإلزامه بقواعد معينة، وبناءً على ذلك، فالطلاق ليس مجرد كلمة تخرج من بين شفهي الرجل كما يعتقد بعضهم، ولكنها بمثابة عبء يُحمّل الرجل مسؤوليات كبيرة، ووسيلة أخيرة يتم اللجوء إليها بعد نفاذ كل الوسائل الأخرى.

وفي كل مرحلة من هذه المراحل، يجب على كلا الطرفين ألا ينسيا أن الله عز وجل يراقبهما، وأنهما مسؤولان أمام الله عن أعمالهما، وانتهاء الآيات موضوعنا بصفات: عزيز، وحكيم، وعلي، وذو مغزى كبير، حيث تذكر الجميع بضرورة الالتزام بمسؤولياتهم، وعدم تجاوز حدودهم في أي موضوع، بخلاف ذلك، فسيعاقبهم الله عز وجل صاحب القوة والقدرة المطلقة.

٢. المشكلات التي حدثت بين الرسول وزوجاته

كانت زوجات النبي صلى الله عليه وسلم، يعبرن عن أفكارهن دون تردد بجوار النبي، وكن يجادلنه من وقت لآخر، وأثناء مبايعة الصحابة للرسول تحت شجرة الرضوان، في عام إبرام صلح الحديبية، قال رسول الله «(لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد، الذين بايعوا تحتها)». فردت السيدة حفصة زوجة

الرسول قائلة: «بلى يا رسول الله» فنهرها الرسول، فقالت حفصة: ﴿وَلَنْ مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١]، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: قد قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ نَتَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ [مريم: ٧٢]. توضح هذه الواقعة^(٥١) مدى معرفة السيدة حفصة بالقرآن، وقدرتها على مشاركة أفكارها مع النبي صلى الله عليه وسلم والتناقش معه دون تردد.

وردت في القرآن الكريم، بعض المشكلات التي حدثت بين النبي صلى الله عليه وسلم وأسرته، لتكون نموذجاً للمؤمنين، حيث تحدث القرآن عن أن الرسول صلى الله عليه وسلم أطلع زوجته على سر ما، ولكنهن لم يحفظن السر، وقمن بإعداد مخططات بدافع الغيرة، وألححن على النبي بطلبات دنيوية، وبناءً على ذلك، أقسم النبي صلى الله عليه وسلم بعدم الذهاب إلى زوجته اللاتي فعلن ذلك، بسبب فعلتهن.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْتُمْ أَمْ تَخْتَفُونَ سِرًّا جَمِيلًا ۗ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۗ﴾ [الأحزاب: ٣٥].

يروى أن زوجات النبي طلبن منه بعض الطلبات الدنيوية، وبالغن في هذه الطلبات، وبسبب تصرفاتهن، أقسم النبي صلى الله عليه وسلم بعدم الذهاب إليهن، وبذلك نزلت هذه الآيات^(٥٢)، ووفقاً لذلك، خير النبي زوجته بين البقاء معه في ظل الشروط الموجودة، أو الطلاق، واخترن رضي الله عنهن وأرضاهن الله ورسوله والدار الآخرة، وبذلك انتهت المشكلة، ولكنه من المعروف أن الرسول لم يلجأ للعنف بأي شكل من الأشكال خلال هذه المشكلة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [التحریم: ١].

﴿وَلَا أَسْرَ النَّبِيِّ إِلَىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَيْثُ مَا تَبَيَّنَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا تَبَيَّنَّ لَهُمْ قَالَتْ مَنْ يُنَبِّئُكَ هَذَا قَالَ نَبِيُّ الْعَالِمِ الْحَقِيرِ﴾ [التحریم: ٣].

وفقاً لإحدى الروايات، أطلع الرسول صلى الله عليه وسلم السيدة حفصة على سر، ولكنها أخبرت السيدة عائشة بهذا السر، ونزلت هذه الآية الكريمة بسبب هذه الواقعة، وورد في رواية أخرى أن بعض زوجات الرسول اتفقن فيما بينهن على زوجات النبي اللاتي يشعرن بالغيرة تجاههن. وبسبب ذلك أقسم الرسول صلى الله عليه وسلم بعدم أكل العسل، ونزلت هذه الآية الكريمة بعد ذلك^(٥٣)، وتوضح هذه الروايات حدوث بعض المشكلات بين زوجات الرسول بسبب الغيرة، وانزعاج الرسول صلى الله عليه وسلم من هذا الأمر. وعلى الرغم من وجود آراء بين العامة، مفادها أن النبي طلق زوجته. إلا أنه قد تم حل هذه

(٥١) عائشة عبد الرحمن بنت الشاطي، أم الرسول صلى الله عليه وسلم وزوجاته، ترجمة. إسماعيل كارا (قونية: دار نشر أويسال،

١٩٨٧)، ٢ / ١١٥-١١٦.

(٥٢) راجع. ابن الجوزي، زاد المسير، ١١٢١.

(٥٣) راجع. ابن الجوزي، زاد المسير، ١٤٥٢.

المشكلات ولم يحدث أي عنف أو طلاق، كما أن الأمثلة الواردة في القرآن الكريم، هي بمثابة رسائل عن كيفية التغلب على المشكلات.

في هذه الواقعة، ترك النبي صلى الله عليه وسلم زوجته، واعتكف في المسجد، وقد وقعت حادثة مماثلة بين علي رضي الله عنه وزوجته، فقد حدث خلاف بين علي بن أبي طالب وزوجته السيدة فاطمة بنت النبي، ونتيجة لذلك ترك علي المنزل ونام على التراب^(٥٤)، وهناك أمر جدير بالذكر في هذه الناحية: وهو أن الزوج هو الذي يخرج ويترك المنزل بعد الخلاف، ومن بين أسباب ذلك، وجود إمكانيات لبقاء الرجل خارج المنزل، وعدم وجود نفس هذه الإمكانيات للمرأة، وبناءً على ذلك، يحق للمرأة البقاء في منزل الزوج حتى بعد الطلاق لحين انتهاء فترة العدة.

٣. المرأة التي اشتكت إلى الله

ورد في سورة المجادلة، قصة المرأة التي جاءت إلى رسول الله، لتشتكي إليه من زوجها الذي يرغب في تطليقها بسبب تقدمها في السن، وبناءً على هذه الواقعة، أنزل الله عز وجل توصيات لحل المشكلات بين الأزواج لعدم تفكك الأسرة: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١].

ويظهر في سورة المجادلة^(٥٥) التي تعني "النقاش"، مفهوم المرأة المسلمة للإسلام بشكل واضح، وفقاً للروايات التي نقلتها مصادر توضيح أسباب نزول تلك الآيات:

إنها خولة بنت ثعلبة، من نساء الأنصار، غضب زوجها فقال لها لفظاً يجرمها عليه من ألفاظ الطلاق في الجاهلية، وهو "الظهار"، حيث قال زوجها قول الجاهلية: "أنت علي كظهر أمي". وكان هذا القول في الجاهلية أشد أنواع الطلاق، إذ لا رجعة للزوجة فيه إلى زوجها، فلما سمعت خولة هذا القول من زوجها، طلبت منه أنه يذهب للنبي صلى الله عليه وسلم ويحكمه بينهما، ولكنه خجل من عرض هذا الأمر على النبي صلى الله عليه وسلم فطلبت منه أن تذهب هي إليه وتستشيرها، ثم ذهبت للنبي فقالت "يا رسول الله، إن أوساً من قريظة عرفني، أبو ولدي، وابن عمي، وأحب الناس إلي، وقد عرفت ما يصيبه من اللطم وعجز مقدرته، وضعف قوته، وعي لسانه، وأحق من عاد عليه أنا بشيء إن وجدته، وأحق من عاد علي بشيء إن وجدته هو، وقد قال كلمة والذي أنزل عليك الكتاب ما ذكر طلاقاً قال: "أنت علي كظهر أمي". وبناءً على مفهوم الظهار في هذا التقليد، قال رسول الله: "ما أراك إلا قد حرمت عليه".

فتوجهت نحو الكعبة المشرفة، ورفعت يديها إلى السماء وفي قلبها حزن وأسى، وفي عينيها دموع وحسرة

(٥٤) وعندما رأى النبي صلى الله عليه وسلم علياً بن أبي طالب بهذا الشكل، قال: أحق أسائك أبو تراب، أنت أبو تراب. محمد عاصم كوكسال، تاريخ الإسلام (إسطنبول: دار شامل للنشر، ١٩٨٧)، ٢٦٣/٩.

(٥٥) وقد سميت المرأة التي ناقشت الرسول باسم المجادلة.

واشتكت حالها إلى الله عز وجل، فنزل الوحي بقوله تعالى^(٥٦) ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١].

يمكن تلخيص الاستنتاجات المستخلصة من هذه المسألة على النحو الآتي:

بحثت المرأة عن حل للمشكلة التي تواجهها في الدين، وطلبت من زوجها استشارة رسول الله. وعندما رفض زوجها بسبب خجله من عرض الأمر على الرسول، لم تمتنع المرأة عن البحث والمشاورة، فقالت عائشة رضي الله عنها: نِعِمَّ النَّسَاءُ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ يَكُنْ يَمْنَعُهُنَّ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ^(٥٧). فقد تحدثت المرأة التقاليد الراسخة في زمانها، مشككة في هذا التقليد الذي لم تصوبه، ومستشعرة بأن الدين الذي تؤمن به، لا يوافق على هذا الوضع الذي يتعارض مع العقل والضمير، ولم تكنف بحكم رسول الله الذي استمد من التقاليد القديمة، بل استمرت في الشكوى إلى الله. وواصلت مجادلتها وشكواها ودعاءها حتى وصلت إلى الحل الذي يرضي ضميرها.

النتيجة

يشار في هذا المقال إلى أنه من الطبيعي حدوث مشكلات بين الناس، كما هو وارد في الأمثلة التي جمعناها من القرآن، وأشير إلى إمكانية حدوث بعض المشكلات بين الزوج والزوجة والأبناء في البيئة الأسرية التي هي أساس المجتمع، وتوضيح الحلول الصحية التي يقدمها القرآن للمشكلات المحتملة. وإن هؤلاء الأزواج الذين ذكر القرآن الكريم المشكلات التي واجهوها، هم أشخاص عرفوا الطريق لحل مشكلاتهم فيما بينهم واستطاعوا الحفاظ على وحدة أسرهم، فالمثالية ليست في وجود أسرة بلا مشكلات، بل في الأسرة التي تواجه مشكلاتها بحكمة لتقلصها وتحل هذه المشكلات على أفضل نحو.

يكمن المجتمع المطمئن والقوي في وجود أسر مطمئنة وقوية، ولا يبني هيكل هذه الأسر، إلا من خلال أفراد أقوياء ومعددين إعداداً جيداً من حيث الإيمان والأعمال، فسعادة الأسرة أو تعاستها لا تقتصر على الزوجين فقط، بل إن الأسرة هي مؤسسة كبيرة تتكون من الوالدين والأبناء والأقرباء. ولذلك، فإن سعادة الأسرة أو تعاستها، تم جميع الأقارب وتنتشر بينهم. فالغرض الوحيد للأسرة هو ضمان سلام أفرادها وسعادتهم. وعندما تنشأ اضطرابات في الأسرة بناءً على التدفق الطبيعي للحياة، فإن تسوية هذه الاضطرابات بالشكل المناسب، هو الواجب الرئيسي لكل شخص فعال ومختص، وخاصة الوالدين وأفراد الأسرة الآخرين، ويجب السعي إلى حل المشكلات المحتملة بتفكير سليم، والحفاظ على وحدة الأسرة في السراء والضراء. وفي هذا الصدد، فإن الأمثلة الواردة في القرآن، وخريطة الطريق التي رسمها القرآن في هذا الموضوع، تشكل دوراً إرشادياً وتوجيهياً.

(٥٦) الطبري، جامع البيان، ٢٣/٢١٩.

(٥٧) أحمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني. مسند أحمد بن حنبل (القاهرة: مؤسسة قرطبة) ٦/١٤٨.

لهذا السبب، يجب ألا يكون الفرد حالمًا جدًا في مرحلة تأسيس الأسرة واختيار الزوج والفترات اللاحقة لذلك، ويجب عليك إدراك أننا أهل للفترة والظروف التي نعيش فيها، ويجب أن تكون توقعاتنا من الحياة متناسبة مع ما يمكننا القيام به والوصول إليه، وبما أننا لسنا ملائكة، يجب ألا نتوقع تصرفات ملائكية من بعضنا بعضًا، ويجب أن نكون واقعيين ونتحدث عما يمكننا القيام به، فالكمال لله وحده.

سعى القرآن الكريم إلى منع العبودية والزواج بعدد لا محدود من النساء، وهي عادات كانت شائعة في المجتمع العربي الجاهلي آنذاك، وحدد الزواج بأربع زوجات فقط بعد أن كان العدد لغير محدود، وشجع على الزواج بزوجة واحدة فقط، وتم ذلك تدريجيًا، ووضع ما يلزم من التنظيمات اللازمة لمنع ضرب النساء، وهو أمر كان شائعًا في تلك الثقافة، وحدد هذا الضرب بضربة واحدة رمزية خفيفة عند نفاذ سبل الحل.

المصادر:

- أحمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني. مسند أحمد بن حنبل المجلد ٦. القاهرة: مؤسسة قرطبة.
- عائشة عبد الرحمن، بنت الشاطي. أم الرسول صلى الله عليه وسلم وزوجاته. ترجمة. إسمايل كارا. قونية: دار نشر أويسال، ١٩٨٧.
- أبو عبد الله محمد بن إسمايل البخاري. الجامع الصحيح. إسطنبول: الأميرة، ١٣٥٣/١٩٧٥.
- محسن داميرجي، شروحات مختلفة من تفسير القرآن، إسطنبول: دار نشر وقف كلية الإلهيات جامعة مرمره، ٢٠١٧.
- محمد أبو زهرة، زهرة التفسير، دار نشر: دار الفكر العربي، ١٣٩٦.
- محمد حمدي يازير إلمالي، دين الحق لغة القرآن، مجلد ١٠ إسطنبول: دار عظيم للنشر.
- هاجي محمد غوناي، «نشوز». الموسوعة الإسلامية لوقف الداية التركي ٣٣/٣٠٣-٣٠٤. إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠٠٧.
- أبو الفداء إسمايل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، تحقيق. سامي بن محمد سلامة دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٩٩٩.
- محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب، مجلد ١٥. بيروت: دار الصدر.
- ابن سعد محمد بن سعد بن منيع عبد الله البصري، الطبقات الكبرى، تحقيق. إحسان عباس. مجلد ٨. بيروت: دار الصدر، ١٩٦٨.
- أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي. زاد المسير في علم التفسير، بيروت: دار بن حزم.
- محمد عاصم كوكسال، تاريخ الإسلام. إسطنبول: دار شامل للنشر، ١٩٨٧.
- أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، الجامع في أحكام القرآن. تحقيق. أحمد البردوني وإبراهيم اطفيش. مجلد ٢٠. القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٩٦٤.
- أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري الماوردي، النكت والعيون. تحقيق. السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحمن. مجلد ٦. بيروت: دار الكتب العلمية.
- أبو الحسين مسلم بن الحجاج مسلم، الجامع الصحيح. الناشر. محمد فوائد عبد الباقي. القاهرة: ١٣٧٤-١٣٧٥/٧٥-١٩٥٥-٥٦.
- أبو عبد الرحمن النسائي، سنن. بيروت: تاريخ النشر.
- عبد الله بن أحمد النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل. تحقيق. مراون محمد الشعار. مجلد ٤. بيروت: دار النفائس، ٢٠٠٥.
- فضل الرحمن. القرآن ومسائله الرئيسية. ترجمة. ألب أرسلان أنشيك غينتس. أنقرة: دار نشر أنقرة أوكولو، ١٩٨٧.
- محمد بن حسين فخر الدين الرازي، تفسير فخر الدين الرازي. مجلد ٣٢. بيروت: دار إحياء التراث العربي.

- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن. تحقيق. أحمد محمد شاكر. مجلد ٢٤. بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠.
- تحرير بن عاشور، الشيخ محمد. التحرير والتنوير. مجلد ٣٠. تونس: دار سحنون للنشر والتوزيع، ١٩٩٧، ٢/٣٨٥.
- محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي، الجامع الصحيح. تحقيق. أحمد محمد شاكر. مجلد ٦. بيروت: دار إحياء التراث العربي.
- بكير طوبال أوغلو، المرأة في الإسلام. إسطنبول: دار رغبت للنشر، ٢٠١٦.
- جار الله محمد بن عمر الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأفاويل في وجوه التأويل. تحقيق. محمد عبد السلام شاهين. مجلد ٤. بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٦.

الأسرة في الشريعة الإسلامية*

أ. د. حسين أسان**

ملخص:

إن الغرض من هذا المقال هو عرض الموضوعات المتعلقة بالأسرة التي تم شرحها في العديد من المجلدات الكبيرة بتفصيل كبير في كتب الفقه، بمقاربة منهجية وشمولية، على شكل ملخص ثري بالتفسيرات الحديثة، دون عرض الكثير من الموارد بخلاف الآيات والأحاديث ذات الصلة. ووفقاً لهذا الغرض، تم تناول موضوعات مثل موضوع الأسرة في مصادر الفقه، وأهمية الأسرة في الشريعة الإسلامية، وتكوين الأسرة عبر الزواج، والانضمام إلى الأسرة من خلال النسب، والتبني، والمقابلة قبل الزواج، واختيار الزوج والزوجة، والمساواة في الزواج، والعقبات التي تعترض الزواج، وأركان الزواج وشروطه، ونتائج الزواج الصحيح، وحقوق ومسؤوليات الزوج والزوجة تجاه بعضهما بعضاً، وواجبات الزوجين في الأسرة، ومسؤوليات الوالدين تجاه أبنائهم ومسؤوليات الأبناء تجاه الوالدين، وتعدد الزوجات والعدل بينهما، والعدل بين الأبناء، والجنس والحدود بين الزوجين، والتربية الدينية في الأسرة، والتعليم والعبادة، وخصوصية الأسرة، والاختلافات الدينية بين أفراد الأسرة، والميراث بين أفراد الأسرة، والمشكلات الأسرية وسبل حلها، والحالات التي تنهي الزواج، وفترة عدة المرأة، وحق المرأة المطلقة في النفقة والمسكن، وولاية الطفل وحضاته بعد الطلاق.

الكلمات المفتاحية: الشريعة الإسلامية، الأسرة، الزواج، الطلاق

İslam Hukukunda Aile

Hüseyin ESEN

Öz

Bu yazının amacı, fıkıh kitaplarında çok ayrıntılı olarak ciltlerce kitap hacminde anlatılan aile ile ilgili konuları, belirli bir sistematik ve bütüncül bir yaklaşım içinde, ilgili ayet ve hadisler dışında fazla kaynak göstermeksizin, güncel yorumlarla zenginleştirerek özet halinde sunmaktır. Bu amaca uygun olarak, fıkıh

* وهذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "İslam Hukukunda Aile" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ١٧/٠١/٢٠٢٠ - تاريخ قبول المقال: ١٥/٠٦/٢٠٢٠. (حسين أسان، الأسرة في الشريعة الإسلامية، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ١٩-٥٦).

** أ. د.، جامعة التاسع من أيلول، كلية الإلهيات، قسم الشريعة الإسلامية، إزمير: ORCID: 0000-0003-3150-5450

huseyin.esen@deu.edu.tr

العدد: ١١ / ٢٠٢٠م

kaynaklarında aile konusunun ele alınışı, İslam hukukunda ailenin önemi, ailenin nikâh yoluyla kurulması, aileye nesep yoluyla katılım, evlatlık, nikâh öncesi görüşme, eş seçimi, evlilikte denklik, evlenme engelleri, nikâhın rükün ve şartları, sahîh nikâhın sonuçları, karı-kocanın birbirine karşı hak ve sorumlulukları, ailede eşlerin görevleri, ana-babanın çocuklarına karşı sorumlulukları, çocuğun ana-babasına karşı sorumlulukları, çok eşlilik ve adalet, çocuklar arasında adalet, eşler arasında cinsellik ve sınırları, ailede dini terbiye, eğitim ve ibadet, aile içi mahremiyet, aile fertleri arasında din farklılığı, aile üyeleri arasında mirasçılık, aile içi sorunlar ve çözüm yolları, evliliği sona erdiren durumlar, kadının iddeti, boşanan kadının nafaka ve mesken hakkı, ayrılık sonrası çocuğu velayet ve hadânesi gibi konular üzerinde durulmuştur.

Anahtar Kelimeler: İslam Hukuku, Aile, Nikâh, Talâk

Family in Islamic Law

Abstract

The purpose of this paper is to present the family-related issues described in volumes of books in detail in fiqh books, in a systematic and holistic approach, enriched with current interpretations, without showing much resources other than related verses and hadiths. In accordance with this aim, these issues were discussed: the issue of family in fiqh sources, the importance of family in Islamic law, the establishment of the family through marriage, participation in the family through birth, adoption, pre-marriage interview, spousal selection, marriage equivalence, marriage barriers, elements and the conditions of marriage act, husband's and wife's rights and responsibilities against each other, the duties of the spouses in the family, the responsibilities of the parents towards the children, the responsibilities of the child against the parents, polygamy and justice, justice between children, sexuality and limits between spouses, religious education in the family, education and worship, intimacy in the family, religious differences among family members, inheritance among family members, problems in the family and their solutions, cases ending the marriage, woman's waiting time for new marriage after divorce, alimony and residence rights of the divorced woman, child welfare after separation of spouses.

Keywords: Islamic Law, Family, Marriage, Divorce

١. تناول موضوع الأسرة في مصادر الفقه

يعرّف مفهوم الأسرة في وقتنا الحالي على نحو: «مجتمع يرتبط أفرادُه بعضهم ببعض من خلال علاقة القرابة»^(١). ولا يوجد أي تعريف أو وصف خاص للأسرة في مصادر الفقه. وعلى الرغم من ذلك، يظهر

(١) محمد عاكف أيدن، «الأسرة»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ١٩٨٩) ١٩٦/٢.

استخدام صفات توضح مكانة الفرد في الأسرة وفقاً للموضوع المتناول؛ عما في موضوع النكاح والنفقة على سبيل المثال: كالزوج والزوجة، والأب، والأم، والابن، والبنت، والأخ، والأخت، والجد، والجددة، والعممة، والحالة، والحال، والعم، وابن العم.

تناولت كتب الفقه الموضوعات التي تخص الأسرة تحت عناوين مثل النكاح والمهر والنفقة والقسمة والطلاق والخلع والعدة والظهار والنسب واللقيط، والرضاعة والوصاية والميراث، وقد وردت هذه الموضوعات في كتب الفقه فصلاً ومستقلة في مجلدات كبيرة، وعلاوة على ذلك، فهناك كتب مستقلة مخصصة للموضوعات المذكورة وعناوينها الفرعية أيضاً، حيث تتميز موضوعات الأسرة في الشريعة الإسلامية بمحتواها الثري والكبير نتيجة للتطور على مدى قرون طويلة في بيئات جغرافية متنوعة.

ومن جانب آخر، نرى استخدام مصطلحات مثل آل، وعيال، وأهل، وأهل البيت، وأتباع، وأولياء، وعشيرة، وأقارب في بعض مصادر الفقه. وعلى الرغم من الاستخدام المترادف أحياناً واختلاف النطاق في أحيان أخرى بين هذه المصطلحات، وفقاً لآراء العلماء المختلفة، إلا أن النقطة المشتركة بشكل عام، هي أهل بيت الشخص وأقاربه الآخرون^(١)، وعلى سبيل المثال، يستخدم مصطلح الأهل وأهل البيت أحياناً لزوجته الشخص أو زوجات فقط، وأحياناً أخرى لجميع أهله بمن فيهم الأبناء^(٢)، وقد وضعت الموسوعة الفقهية الكويتية، أحد الأعمال الفقهية الموسوعية في وقتنا الحالي، مادة أهل وأهل البيت ضمن مادة آل^(٣).

وفي وقتنا الحالي، يستخدم في اللغة العربية العصرية مصطلح الأسرة بدلاً عن مصطلح آل، وفي هذا السياق، وضعت عناوين مثل «أحكام الأسرة» لبعض المؤلفات التي تتناول القوانين الأسرية^(٤)، وعلى الرغم من ذلك، لم يرد مصطلح الأسرة في القرآن الكريم أو السنة أو أي من المصادر الفقهية^(٥)، كما وجب علينا التأكيد على أن استخدام تعبير «الأحوال الشخصية» في بعض الكتب التي تتناول أحكام الشريعة الإسلامية فيما يتعلق بالأسرة اعتباراً من القرن الثامن عشر، كان نتيجة لتأثر المقارنة والتشريع بالقانون الغربي المعاصر^(٦).

(٢) وضعت الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة أهل وأهل البيت ضمن مادة آل. راجع. «أهل»، ٧/ ١٠٠؛ «أهل البيت»، ٧/ ١٠٤.

(٣) هود ٧٢-٧٣.

(٤) الموسوعة الفقهية الكويتية، «آل»، ١/ ٩٧-٩٨. وقد نوقش استخدام مصطلح آل في موضوعات؛ مثل: الوقف والوصاية، علاوة على ذلك، تم تناول مصطلح «آل النبي» كمصطلح خاص، ومناقشة موضوعات مثل الزكاة والغنيمة والفيء، والصلوات، والإمامة/ الخلافة (رئاسة الدولة) بأحكامها الخاصة.

(٥) كمثال، راجع محمد مصطفى شلبي، أحكام الأسرة في الإسلام، (بيروت: دار النهضة العربية، ١٩٧٧)، عبد السلام بوهوش - عبد المجيد شفيق، مدونة الأسرة، (الرباط: دار الإيذان، ٢٠٠٣/ ١٤٢٤).

(٦) الموسوعة الفقهية الكويتية، «الأسرة»، ٤/ ٢٢٣-٢٢٤.

(٧) كمثال، راجع. محمد قدرى باشا، أحكام الشرعية في الأحوال الشخصية، دراسة وتحقيق، محمد أمين سراج - على جمعة محمد (القاهرة: دار السلام، ٢٠٠٦/ ١٤٢٧). هذا الكتاب الذي ألفه قدرى باشا (و.١٣٠٦/ ١٨٨٨)، بمثابة نتاج محاولة مقارنة الفقه مع أسس القانون الروماني.

وفي هذه الحالة، لا يمكن القول إنه تم وضع تعريف محدد للأسرة في مصادر الفقه، لكننا نرى وضع توضيحات وتفسيرات للأحكام المعنية من خلال صفات أفراد الأسرة وفقاً لمواقعهم (أب، زوج، بنت... إلخ)، وبناءً على ذلك، يظهر تغيير نطاق الأسرة وفقاً للموضوع المتناول، على سبيل المثال، يقصد بالأسرة الزوج والزوجة أو الأم والابن فقط، ويتوسع نطاق الأسرة بوجود الأفراد الآخرين وفقاً للحالة، حيث تتشكل الأسرة من طرفين؛ وهما: الزوج والزوجة فقط في موضوعات النكاح والطلاق، وينضم إليهما الأبناء في موضوعات النسب، أو في موضوعات النفقة والميراث يتم إضافة أحكام تشمل: الجد والجدة والأخوات وحتى الأقارب من الدرجة الثانية من الحالات والعمات وفقاً للموضوع.

٢. أهمية الأسرة في الشريعة الإسلامية

خلق الله عز وجل أبا البشر وأول من خلقه الله منهم وأول الأنبياء، آدم عليه السلام، وخلق من ضلعه السيدة حواء، وأكد الله عز وجل على أن علاقات القرابة هي نعمة كبيرة من الله علينا بها، وينحدر جميع البشر من نسل النبي آدم عليه السلام وزوجته حواء^(٨)، وبذلك فقد أسس آدم وحواء أول أسرة. ووفقاً لذلك، فإن الأسرة مؤسسة عريقة متأصلة في جذور تاريخ الإنسانية، وعلى هذا النحو، يفهم أن الإنسان يولد في بيئة أسرية، ويتوجب عليه أن يعيش حياته بشكل اجتماعي وغير منعزل عن الآخرين، كما يتوجب عليه تأسيس أسرته هو أيضاً عندما يمين الوقت المناسب حتى يستمر نسله، فالأسرة هي نواة المجتمع. ومع تكاثر البشر تشكلت هياكل تنظيمية تمثلت في الأعراق والقبائل ثم الدول.

خلق الله عز وجل الإنسان ليعبده ويؤمن به، وبناءً على ذلك، فإن غرض تشكل الأسرة يتوافق مع غرض خلق الإنسان^(٩)، لهذا السبب، وجد الدين والأسرة جنباً إلى جنب منذ القدم، ولذلك، نظمت كل الأديان السماوية الحياة الأسرية، وعليه فإن التنظيمات الدينية مهمة لتأسيس الأسرة وحمايتها، والأسرة مهمة لبقاء الدين وحمايته. وبناءً على ذلك يمكننا القول إن أهم غرض وفائدة للأسرة، هو دفع الإنسان لتحقيق الغرض من خلقه؛ وهو عبادة الله وحده.

ووفقاً للإسلام الذي يعرف نفسه على أنه دين الحق وآخر الأديان، تتأسس الأسرة بعقد النكاح بين الرجل والمرأة، فالنكاح هو السبيل الشرعي الوحيد لتأسيس الأسرة، وأية علاقة أخرى دون عقد نكاح: أي زواج، فهي زنا، ودعا الإسلام للزواج^(١٠) وتشجيع غير القادرين على الزواج^(١١)، وحرّم الزنا والأسباب

(٨) النساء ١/٤-٢.

(٩) سورة الذاريات ٥١/٥٦.

(١٠) النور ٢٤/٣٢.

(١١) الإسراء ١٧/٣٢.

والعلاقات التي قد تؤدي إلى الزنا^(١١)، وبذلك، ارتبطت الاحتياجات الفطرية للإنسان لعلاقة الجنسية والتكاثر بمجموعة من القواعد الدينية الأساسية^(١٢)، ويجب على الإنسان التزواج والتكاثر وفقاً لهذه القواعد الطبيعية دون الانحراف إلى الضلالات حتى قيام الساعة.

النكاح، هو عبادة من ناحية، ومن ناحية أخرى فهو عمل دنيوي بين البشر (عقد/ ميثاق). ويظهر تناول موضوع النكاح، وخاصة في كتب الفقه الحنفي^(١٣) وبعض كتب الأحاديث^(١٤)، بعد فرائض مثل الحج والزكاة، ولكنه ورد في مكانة بين العبادات والمعاملات الدنيوية، وقبل أمور تعاقدية مثل البيع والشراء والتأجير.

تتأسس الأسرة بين الرجل والمرأة بعد إبرام عقد النكاح، ويصبحا بذلك زوجاً وزوجة. وفي اللغة العربية يطلق على الرجل زوج، وعلى المرأة زوجة، وعندما ينجبون أطفالاً، يطلق على الأب والأم مصطلح: الوالدين أو الأبوين. ولقد حرمت جميع الأديان السماوية، بما فيها الإسلام، علاقات الشذوذ الجنسي واكتفاء الذكور بالذكور والإناث بالإناث. لقد خلق الله الذكر والأنثى لكي يكمل كل منهما الآخر، ويلبي كل منهما احتياجات الآخر، ويحميه من السقوط فيما حرمه الله، بخصائصه ومميزاته وأدواره المختلفة، علاوة على تشكيل بنية أسرية للتكاثر في إطار أسس المحبة والرحمة والتسامح. وهذا التزواج أحد الأدلة على وجود الله عز وجل وحدانيته^(١٥)، ولهذا السبب قال الله تعالى للزوج والزوجة ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧]، والرجل والمرأة ليسا عدوين متصارعين ومتنافسين، ومحاوله إظهارهما على هذا النحو، يلحق بكليهما أضراراً، ويحيل دون سعادة الأسرة وسعادة المجتمع. إن الزواج لا يمنح أفضلية لأحد على الآخر، بل إنه يفرض على الرجل والمرأة مشاركة المهام والأدوار وفقاً للخصائص التي يمتلكها بالفطرة، وقد فرض الإسلام على الزوج والزوجة حقوقاً والتزامات مختلفة وفقاً لخصائصهما الفطرية. أما الأفضل عند الله: هو الأتقى دون النظر لكونه رجلاً أم امرأة^(١٦).

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وفي بُضْعٍ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ» فرد الصحابة باستغراب: يا رسول الله، آياتي أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ فقال رسول الله: أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وَزْرٌ؟ فقالوا نعم. فقال: فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ^(١٧). والقصد من هذا الحديث، أن المسلم إذا فعل أمره

(١٢) في موضوع الشذوذ الجنسي بين الذكور، راجع. النساء ٤/١٦؛ الأعراف ٧/٨٠-٨١؛ الشعراء ٢٦/١٦٥-١٦٦، النمل ٢٧/٥٤-٥٦؛ العنكبوت ٢٩/٢٨-٢٩. في موضوع الشذوذ الجنسي بين الإناث، راجع. النساء ٤/١٥. الوطاء في الحيض

والدبر، راجع. البقرة ٢/٢٢٢. هناك الكثير من الأحاديث الشريفة التي تحرم معاشرته المرأة من الدبر.

(١٣) هناك ما يقرب ٧٠ آية قرآنية حول الأحكام الشرعية المتعلقة بالأسرة. كما يوجد مئات الأحاديث الشريفة المتعلقة بالأسرة.

(١٤) يمكن ذكر من كتاب المبسوط للسرخسي وكتاب الهداية للمرغيناني كمثال على ذلك.

(١٥) يمكن أيضاً ذكر مسلم والترمذي وابن ماجه كمثال على ذلك.

(١٦) سورة الروم ٣٠/٢١.

(١٧) الحجرات ٤٩/١٣.

(١٨) مسلم، «الزكاة»، ١٦.

الدينية بما فيها أمور الشهوة بالحلال وبغرض التعبد والبعد عن الحرام، فإن هذا الأمر يتحول إلى وسيلة ثواب. إن الشهوة الجنسية هي إحدى أضعف النقاط في الإنسان، والنكاح (الزواج) هو الوسيلة الشرعية الوحيدة لتلبية هذه الحاجة، فالإسلام يحمي المسلمين من الزنا، وقد فرض على رجال المسلمين ونساءهم، حفظ فروجهم وستر عوراتهم وغيض البصر عن عورات الآخرين^(١٩)، والزواج هو الدرع الذي يحمي من الزنا، وقد أشيد برجل مؤمن رفض دعوة من امرأة جميلة وعالية المقام للزنا قائلاً «إني أخاف الله»^(٢٠): عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: إن فتى شاباً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا رسول الله، ائذن لي بالزنا!» فدنا منه الرسول وقال: «أتحبه لأملك؟» فقال «لا والله، جعلني الله فداءك». فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: «ولا الناس يحبونه لأمهاتهم! ولا الناس يحبونه لبناتهم ولا لأخواتهم ولا لعلمتهم ولا لخالاتهم»^(٢١). يظهر في هذا الحديث الشريف، استخدام الرسول صلى الله عليه وسلم العقل وعلم النفس كوسيلة إقناع لإبعاد الشاب عن الزنا.

إن الزنا من الأفعال المحرمة في الأديان والثقافات كافة. كما أن الزنا أمر مخالف لبنية الأسرة، وعائق كبير أمام تأسيس الأسرة، وسبب لهدمها، إذ يعدّ الإسلام أي علاقة خارج الزواج، سواء^(٢٢) كان الشخص متزوجاً أم غير متزوج زناً^(٢٣). ولكن للأسف الشديد يعدّ بعض المجتمعات الغربية في وقتنا الحاضر الزنا على أنه خيانة الزوج لزوجته أو الزوجة لزوجها فقط، ولا يعدّ الزنا كجريمة في تلك المجتمعات، ولكنه يعدّ مبرراً للطلاق في حالة طلب الزوج أو الزوجة. ولا يمانعون العلاقة الجنسية بين الأشخاص غير المتزوجين، كما أنهم يشجعون عليها في إطار الحرية الشخصية والاحتياجات الفطرية، إذ يرون أنه من الممكن استمرار البشرية عن طريق الزنا أيضاً، ولكن الزنا يسبب هلاك المجتمع ويلحق به أضراراً مادية ومعنوية عديدة، مثل: الخصومة والشجار والظلم وفساد الأنساب واختلاطها، وعلى عكس ما يجلبه الزواج من راحة ونظام للطرفين، يجلب الزنا أضراراً كبيرة فردية واجتماعية ودينية وأخرى^(٢٤).

وصف القرآن الكريم عقد النكاح: أي الزواج، بالميثاق الغليظ^(٢٥)، وأكد على ضرورة الالتزام بحدود الله من خلال اتباع القواعد التي فرضها عز وجل في مسائل الزواج والعلاقة الجنسية والطلاق والميراث وغيرها^(٢٦)، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه وأصحابه المؤمنون والمؤمنات التابعون لهم، قدوة حسنة لنا في حياتهم الأسرية.

(١٩) المؤمنون ٢٣ / ٥-٧؛ النور ٢٤ / ٣٠-٣١، الأحزاب ٣٣ / ٣٥.

(٢٠) البخاري، «الأذان»، ٣٦، «الحدود»، ١٩.

(٢١) أحمد بن حنبل، المسند، ٥ / ٢٥٦-٢٥٧.

(٢٢) ووجود فرق في العقوبة التي تطبق على الزاني المحصن وغير المحصن، لا تحمل أهمية من ناحية اعتبار الفعل الواقع زناً.

(٢٣) ولكن العلاقة الجنسية التي تحدث عن طريق الخطأ (الاعتقاد بكونه/ كونها زوجة، إلخ)، لا تعدّ زناً.

(٢٤) عمر نصوحي بيلمان، قاموس الشريعة الإسلامية والمصطلحات الفقهية، ٢، ٤٤-٤٥؛ مصطفى غيتش، «أهمية الأسرة وفوائد

الحياة الزوجية في الشريعة الإسلامية»، مجلة العلوم الاجتماعية، ٥ / ٣٠ (نوفمبر ٢٠١٨)، ٢٨٤.

(٢٥) النساء ٤ / ٢١.

(٢٦) البقرة ٢ / ١٨٧، ٢٢٩-٢٣٠؛ النساء ٤ / ١١-١٣؛ المجادلة ٥٨ / ٤؛ الطلاق ٦٥ / ١.

٣. تأسيس الأسرة عبر النكاح، وحكم النكاح

لقد شجع الدين الإسلامي على النكاح (الزواج)، حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ. فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصْرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ»^(٣٧). وفي حديث آخر قال «النُّكَّاحُ مِنْ سُنَّتِي. فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي. وتزوجوا. فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَّةَ»^(٣٨) في هذا الحديث الشريف، أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم بالزواج وحذر الذين يرفضون الزواج، وقد ذكر هذا الحديث في الواقعة الآتية: فقد روى البخاري ومسلم عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أنه قال: جاء ثلاث رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم. فلما أُخبروا كأنهم تقالُّوها [أي: عدوها قليلاً]، فقالوا: أئين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبداً. وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. فجاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: "أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له. لكني أصوم وأفطر. وأصلي وأرقد. وأتزوج النساء. فمن رغب عن سنتي فليس مني". هذا الحديث رفض قطعياً فكرة الرهبة وعدم الزواج بغية التقرب إلى الله^(٣٩)، وبما أن الرسول صلى الله عليه وسلم، أسوة حسنة لنا في كل شيء بما في ذلك مسألة الزواج والحياة الأسرية، فإنه من الخطأ اتباع غيره وعدم الزواج بحجة مهمة؛ مثل: تحصيل العلم والجهاد والمسائل الأخرى، ولكن هناك حالات استثنائية عدّها العلماء عذراً صحيحاً لعدم القدرة على الزواج، ولا يمكن إجبار أي شخص على توضيح مبرره لعدم القدرة على الزواج.

قال الله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِمِ إِذْ يَسْأَلُونَكَ عَنْ عِبَادَتِكَ وَأَمَّا إِلَيْكُمْ أَنْ يَكُونُوا قُفْرَاءَ يُغْنِيهِمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٣٢]، وقد ورد في أحد الأحاديث قول رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاثة حق على الله عونهم: النكاح يريد العفاف، والمكاتب يريد الأداء، والغازي في سبيل الله»^(٤٠)، تحمل هذه الآيات والأحاديث المجتمع مسؤولية التوسط للأشخاص غير القادرين على الزواج ومساعدتهم على الزواج من ناحية، ومن ناحية أخرى، توصي بعدم عدّ الفقر عائقاً أمام الزواج. ومن المناسب فهم النصوص من خلال تقييمها مع حقائق أن الزواج أمر من المفروض أن يكون غير مكلف، وله القدرة على إبعاد الزوجين عن الحرام، وكونه وسيلة للسكينة والطمأنينة، إلى جانب حقيقة أن إمكانية عيش حياة بسيطة والتوكل على الله، وتحديد عدد الأطفال هو أمر

(٢٧) البخاري، «النكاح»، ٣؛ مسلم، «النكاح»، ١؛ أبو داود، «النكاح»، ١؛ الترمذي، «النكاح»، ١؛ النسائي، «النكاح»، ٣؛ ابن ماجه، «النكاح»، ١.

(٢٨) بألفاظ مماثلة: البخاري، «النكاح»، ١؛ مسلم، «النكاح»، ٥؛ ابن ماجه، «النكاح»، ١؛ النسائي، «النكاح»، ٤.

(٢٩) سورة الحديد ٥٧/ ٢٧. وفي هذه النقطة، وجب علينا التذكير بأنه حرم الزواج على بعض رجال الدين في الأديان الأخرى غير الإسلام (الرهبان، إلخ). ولكن من الواضح أن تحريم الزواج أمر مخالف للطبيعة البشرية. وتحريم الطلاق أيضاً.

(٣٠) الترمذي، «فضائل الجهاد»، ٢٠؛ النسائي، «النكاح»، ٥.

متروك لرغبة الزوجين، بخلاف ذلك، من الخطأ الزواج باعتقاد أن الله يغني كل من يتزوج، وبناء عليه التبذير والإنجاب دون تحديد وتفكير، وتميز المجتمعات الإسلامية من غيرها من المجتمعات بفرق بارز وهو مساعدة الأغنياء منهم غير القادرين على الزواج بشكل فردي أو عبر المؤسسات الوقفية لتزويجهم.

ويلاحظ في كتب الفقه، ولا سيما في المصادر الحنفية، وجود التفسيرات الآتية في أحكام الزواج وفقاً لحالات؛ مثل: خطر الوقوع في الزنا، وإمكانية الوفاء بمتطلبات الزواج، وإمكانية الإضرار بالزوج أو الزوجة: فرض النكاح: يفرض النكاح؛ أي الزواج على الشخص الذي قد يقع في الزنا إذا لم يتزوج، لأن النكاح يحمي من الزنا، وكل ما يحمي من الحرام فهو فرض مؤكد. وهذا الحكم بمثابة فرض على الأشخاص الذين لديهم القدرة المادية على دفع المهر والإنفاق ولن يظلموا أزواجهم معهم.

واجب النكاح: وجب النكاح على كل شخص قد يقع في خطر الزنا، ويختلف خطر الوقوع في الحرام وفقاً للحالة، وهذا الحكم بمثابة فرض على الأشخاص الذين لديهم القدرة المادية على المهر والنفقة ولن يظلموا أزواجهم معهم^(٣١).

سنة النكاح: الزواج سنة مؤكدة على كل شخص طبيعي، ويثاب الشخص بزواجه لتلبية احتياجاته الفطرية، ولحماية نفسه وزوجته من الحرام، وتربية أجيال مسلمة، متخذاً الرسول قدوة حسنة له في ذلك. النكاح المباح: النكاح مباح عدّ للشخص الذي قد لا يمكنه الوفاء بمتطلبات الزواج ويتخوف من إلحاقه الأذى والضرر بزوجته، وقد اعتبر النكاح مباحاً عندما يكون الغرض منه تلبية الاحتياجات الفطرية فقط، وليس تطبيق السنة النبوية.

النكاح المكروه: مكروه زواج الشخص الذي قد يعامل زوجته بظلم وبمعاملة غير حسنة، وقد يصل الأمر إلى حد الكراهة التنزيهية والكراهة التحريمية وفقاً لحالة الظلم.

النكاح المحرم: يحرم زواج الشخص الذي من المؤكد أنه سيظلم زوجته أو سيلحق ضرراً بها، حيث إن الظلم والضرر حرام، ويعوق تحقيق الفوائد المرجوة من الزواج. ويسري هذا الحكم على زواج الأشخاص الذين يعانون من أمراض معدية ومميتة كالإيدز والأمراض الممثلة، أو الذين يعانون من اضطرابات قد تؤدي إلى إلحاق ضرر بأحد أعضاء الزوج أو الزوجة أو إلحاق إصابات خطيرة بهم^(٣٢).

وفي الفقه المالكي، حرم الزواج على الأشخاص الذين قد يعانون من ضعف جنسي، وغير القادرين على توفير النفقات، والذين يكتسبون من الحرام، وذلك لأنهم سيلحقون ضرراً بزواجهم. وفي الفقه الشافعي، حرم زواج الرجل السفهية الذي لا يحتاج إلى الزواج (الذي ينفق أمواله دون تدبير)، كما حرم زواج المرأة التي

(٣١) الموسوعة الفقهية، «النكاح»، ٤١ / ٢١٠-٢١٢.

(٣٢) الموسوعة الفقهية، «النكاح»، ٤١ / ٢١٦-٢١٢.

لا تحتاج إلى الزواج والتي لن تستطيع تلبية احتياجات زوجها الجنسية^(٣٣).

٤. الانضمام إلى الأسرة عبر النسب

لقد خلق الله الناس جميعاً من ذكر وأنثى، وتشكلت البشرية جميعاً من نسلهم^(٣٤)، ووفقاً لذلك، فإن الإنسان ذو نسب صحيح منذ بدء الخليقة، وقد وصفت قرابة الأنساب في القرآن الكريم بمصطلحات ذي رحم/ أرحام، وأحياناً أيضاً بمصطلحات ذي القربى/ الأقربون، والمقصود بذلك صلة القرابة التي تتشكل بسبب الرحم الأساسي، أي التي أسسها الله عز وجل بين الناس منذ الولادة كقدر ليس من اختارهم. أما الزواج، فهو ناتج عن اختار الزوجين بعضهم بعضاً بحرية وإرادة تامة على عكس النسب. والنسب إحدى نعم الله الكبرى على الإنسان^(٣٥)؛ حيث يولد الطفل في الأحوال الطبيعية، وسط مجتمع أسري يتشكل من الأم والأب والأخوات وغيرهم من الأقارب، هذا المجتمع الأسري يتكاتف بشكل طبيعي وضروري للتساند والتضامن مع بعضه بعضاً في جميع مراحل الحياة. وقد أمرنا الله عز وجل بصلة الأرحام وحرمة علينا قطع صلة الرحم^(٣٦). ووفقاً لدرجة القرابة، فرض بين الأقارب أحكام قرآنية تتعلق بالولاية وموانع الزواج وضرورة الالتزام بالنفقة والاشترار في دفع الدية والميراث وغيرها من المسائل. ومن الناحية الطبيعية والمعنوية، يحتاج كل إنسان لمعرفة نسبه. كما أن حفظ النسب أو حفظ النسل أحد الضروريات أو المقاصد الخمس التي تفرضها جميع الأديان وجاءت بها الشريعة الإسلامية أيضاً بغرض توفير حياة طبيعية.

ومن ناحية أخرى، لا يعامل الله الإنسان بنسبه ولكن بعمله، فإذا لم ينفع الإنسان عمله فلن ينفعه نسبه^(٣٧)، ولا فرق بين إنسان وآخر إلا بالتقوى^(٣٨)، وفي يوم القيامة، إذا لم ينفع المرء إيمانه وعمله^(٣٩)، فلن ينفعه أقاربه ونسبه حتى لو كان ابن الرسول صلى الله عليه وسلم^(٤٠).

وفي الحالات العادية، يصبح الأطفال ضمن أفراد الأسرة بولادتهم في تلك الأسرة، وتصبح المرأة التي تلده وأماً للطفل دون أي خلاف من الناحية الدينية والقانونية. ولكن قد يختلف الأمر فيما يتصل بأب الطفل، حيث يصبح الرجل المتزوج من أم الطفل المولود في زواج صحيح، أباً بشرط ولادة الطفل خلال مدة الولادة

(٣٣) الموسوعة الفقهية، «النكاح»، ٤١/ ٢١٥-٢١٦.

(٣٤) النساء ٤/ ١؛ الحجرات ٤٩/ ١٣.

(٣٥) الفرقان ٢٥/ ٥٤.

(٣٦) البقرة ٢/ ٨٣، ١٧٧، ١٨٠، ٢١٥؛ الأنفال ٨/ ٧٥؛ الأحزاب ٣٣/ ٦؛ محمد ٤٧/ ٢٢؛ البخاري «الأدب»، ١٠، ١٣.

(٣٧) أبو داود، «العلم»، ١؛ الترمذي، «القرآن»، ١٠.

(٣٨) الحجرات ٤٩/ ١٣.

(٣٩) البخاري، «الوصاية»، ١١.

(٤٠) الممتحنة ٦٠/ ٣.

الطبيعية (بعد ستة أشهر على الأقل)، بعد الزواج وعدم رد الزوج للطفل باللعان^(٤١)، ويصبح الطفل دون أب في حالة انفصال الزوجين عن طريق اللعان، ولا يمكن رد النسب بأي طريقة أخرى غير اللعان. أما في حالة الطفل مجهول النسب كاللقيط والمنبوذ، يصبح الطفل من نسب الشخص دون الحاجة إلى معلومات مفصلة إذا ادعى الرجل أنه الأب، وإذا كان فارق السن بينه وبين الطفل مناسباً لسن الأبوية (١٢ عاماً على الأقل)، فجهة الترجيح أن يكون الطفل ذا نسب لأحدهم بدلاً من أن يبقى بلا نسب. ولا ينسب الأغلبية العظمى من العلماء، ابن الزنا لنسب والده البيولوجي^(٤٢)، فمن غير المقبول أن يحصل الإنسان على صفة شريفة من الأبوية من وسيلة محرمة كالزنا، كما أن نسبة الطفل إلى أب زانٍ سيشكل للطفل سلبات أكبر من بقاءه بلا أب، علاوة على ذلك، في حالة السماح بإثبات النسب من خلال الزنا، فلا معنى لضروريات النكاح والولادة في نكاح صحيح أو تحريم الزنا بالنسبة للنسب.

٥. التبني

كانت مسألة التبني موجودة قبل الإسلام، فقد كان يتم تبني الأطفال مجهولي النسب أو اليتامى، ويعد الرجل والمرأة المتوليان مسؤولياتها بمثابة والديهم، وقد تبني الرسول صلى الله عليه وسلم، ابناً يسمى زيداً، وعلى الرغم من معرفة أن أباه هو حارثة، إلا أنه كان يسمى باسم زيد بن محمد وليس زيد بن حارثة. وقد وردت الآيات الكريمة الآتية في مسألة التبني: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرِجَالٍ مِنَ قُلُوبِهِمْ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَدْوَابَكُمْ أَلْفِي تَطَاهُرٍ مِنْهُمْ أَمْهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۗ أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْرُؤْهُمْ فِي الَّذِينَ وَمَوْلَاهُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝﴾ [الأحزاب].

وكما يفهم من الآية الكريمة، فإن التبني الذي حرّمه الإسلام، هو تغيير نسب الطفل المعروف نسبه الحقيقي، واعتباره من نسب الأسرة المتولية رعايته، بخلاف ذلك، فإن التبني بمعنى رعاية الأطفال اليتامى ومجهولي النسب، وتربيتهم والاعتناء بهم ومساعدتهم، هو أمر إنساني وواجب إسلامي ووسيلة للثواب. وتبني الطفل المنسوب لغير المتبني والعناية به وتربيته، بخلاف الأطفال المنسوبين للأب لا يشكل إلزاماً بأحكام مثل: المحرمة وعائق الزواج والميراث، لذلك، عندما يبلغ الابن المتبني أشده، يجب الانتباه إلى مسائل العورة والخلوة كونه غريباً عن الزوج والزوجة الذين تولوا رعايته، ولا يوجد عائق أمام زواج الرجل الذي تولى رعاية الأنتى

(٤١) سيتم تناول مسألة اللعان تحت عنوان الحالات التي تنهي الزواج.

(٤٢) والدليل الأهم على هذا الحكم الحديث الشريف الآتي: «الولد للفراس وللعاهر الحجر». البخاري، «الخصومة»، ٦، «الحدود»، ٢٣، «الأحكام»، ٢٩؛ مسلم، «الرضع»، ٣٦، ٣٧؛ أبو داود، «الطلاق»، ٣٤؛ الترمذي، «الوصايا»، ٥؛ ابن ماجه، «النكاح»،

المتبناة منها أو زواج الذكر المتبنى من المرأة التي تولت رعايته عند بلوغ سن الزواج، ولكن نظراً لاعتبار الطفل المتبنى مثل الطفل المنسوب في الجاهلية، فكانوا يجرمون الزواج من زوجة هذا الشخص المتبنى كزوجة الابن المنسوب أيضاً، وبما أن الإسلام لا يعد الشخص المتبنى مثل الابن المنسوب، فلا يوجد عائق أمام الزواج من زوجة هذا الشخص المتبنى. وقد أزال النبي صلى الله عليه وسلم، هذه العادة الجاهلية بزواجه من السيدة زينب بعد أن طلقها زيد بن حارثة الذي كان الرسول متبنيه^(٤٣)، ويمكن للأسرة المتبنية إعطاء هبة لصالح الابن الذين تبنته وهم على قيد الحياة، كما يمكنهم كتابة ثلث أموالهم في الوصية لهذا الابن بعد وفاتهم. ويمكن للمرأة إرضاع الطفل الذي تم تبنيه لرعايته وتربيته، إذا كان أصغر من أربعة وعشرين شهراً (أصغر من ثلاثين شهراً وفقاً لأبي حنيفة)، وإذا كان يمكنها ذلك (تكفي بعض القطرات وفقاً للمذهب الحنفي)، وذلك لأن هذا الإرضاع سيجعل الرجل والمرأة أبويه في الرضاعة، وبذلك يمكنهم التصرف بأرحية (كالابن المنسوب) في مسائل العورة والخلوة عندما يكبر ويبلغ أشده.

٦. مقابلة ما قبل النكاح (الرؤية الشرعية)

أوصى الرسول صلى الله عليه وسلم، برؤية الرجل للمرأة قبل النكاح، وأكد على أن هذه المقابلة ستكون أفضل وسيلة لتكوين أسرة سعيدة^(٤٤)، وبناءً على ذلك، يجب أن تتم هذه المقابلة وفقاً لحدود العورة والخلوة دون نسيان أنها لما يعقد نكاحها بعد؛ أي ليساً زوجاً وزوجة^(٤٥)، ووفقاً لأغلبية العلماء، فإن العورة هي كل ما خارج اليد والوجه والقدمين.

يطلق في اللغة العربية على مسألة عرض الزواج على امرأة مصطلح الخطبة، وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم، عرض الزواج على امرأة قبل الحصول على ردها من الذي عرض عليها الزواج قبله^(٤٦)، لأن هذا الأمر قد يؤدي إلى حدوث مشكلات.

كما أن العادات والتقاليد الشائعة في بعض الثقافات، مثل قراءة الفاتحة والخطبة والحننة، ليس عقداً ولا يعدّ نكاحاً إطلافاً، فلا مكان لمثل تلك الممارسات في علم الفقه، وبناءً على ذلك، يجوز فسخ الخطبة وما إلى ذلك لأي سبب كان من قبل الطرفين، وقد تناول الفقه مسألة الهدايا والمهر المدفوع كلياً أو جزئياً في حالة فسخ الخطبة، وأجاز بعض علماء عصرنا، إصدار قرار على الطرف المخطئ لدفع تعويضات في حالة حدوث أضرار بسبب فسخ الخطبة.

(٤٣) الأحراب، ٣٣/٣٧.

(٤٤) مسلم، «النكاح»، ٧٤، ٧٥؛ النسائي، «النكاح»، ١٧؛ الترمذي، «النكاح»، ٥.

(٤٥) «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلونَ بامرأةٍ ليسَ معها ذمٌّ محرّمٌ منها، فإنَّ ثالثهما الشَّيطانُ» البخاري، «النكاح»، ١١١، ١١٢؛ مسلم، «الحج»، ٤٢٤.

(٤٦) البخاري، «السكر»، ٦٤، ٧٠؛ مسلم، «النكاح»، ٥١-٥٦.

٧. اختيار الزوج / الزوجة

ورد في الأحاديث النبوية وكتب الفقه، بعض الخصائص التي يوصى بها أثناء اختيار الزوج أو الزوجة، ويأتي على رأس تلك الخصائص التدين وحسن الخلق، والغرض من ذكر هذه الخصائص والمميزات في المصادر، إعطاء أفكار إيجابية تتعلق بإعطاء نماذج قدوة للشباب، وعدّ الزواج وسيلة لتغيير حياة الزوجين للأفضل.

السمات الموصى بالبحث عنها في الزوجة: حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تُنكحُ المرأةُ لأربعٍ: لِمَاهِهَا، وَلِحَسَبِهَا، وَلِحُجْمِهَا، وَلِدِينِهَا، فَأَطْفَرُ بَدَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ»^(٤٧). وفي حديث آخر: قال رسول الله: «الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة»^(٤٨). وقال «ليتخذ أحدكم قلبًا شاكراً، ولسانًا ذاكراً، وزوجةً مؤمنةً، تعينه على أمر الآخرة»^(٤٩). وفي أحاديث أخرى، أوصى النبي صلى الله عليه وسلم بالزواج من النساء^(٥٠) البكر الودود الولود^(٥١). ولكن بخلاف السيدة عائشة، تزوج النبي صلى الله عليه وسلم، جميع زوجاته من الأراامل^(٥٢).

وورد في بعض كتب الفقه، أنه من المكروه زواج النساء التي لا يعرف نسبهن، أو اللاتي ولدن بالزنا، أو اللاتي ترعرعن في بيئة سيئة، أو اللاتي زين من قبل^(٥٣)، وفي هذا السياق، يظهر تأكيد الآيات على مصطلح المحصنين والمحصنات على وجه الخصوص^(٥٤).

السمات الموصى بالبحث عنها في الزوج: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أتاكم من ترضون خلقه ودينه فزوّجوه. إن لا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض». قالوا: يا رسول الله! وإن كان فيه؟ فقال: إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه». وكرر الرسول ذلك ثلاث مرات^(٥٥). ويؤكد هذه الحديث على ضرورة البحث عن الخلق والتدين في الزوج.

٨. التكافؤ في الزواج

ناقشت كتب الفقه موضوع التكافؤ في الزواج بين الرجل والمرأة مع قبول وضع المرأة كأساس، وظهر رأيان أساسيان في هذه المسألة:

- (٤٧) البخاري، «النكاح»، ١٥؛ مسلم، «الرضاع»، ٣.
- (٤٨) مسلم «الرضاع»، ٦٤.
- (٤٩) ابن ماجه، «النكاح»، ٥.
- (٥٠) البخاري، «السحر»، ٣٤؛ مسلم «الرضاع»، ٥٥؛ ابن ماجه، «النكاح»، ٧.
- (٥١) أبو داود، «النكاح»، ٣، ١٥؛ ابن ماجه، «النكاح»، ١. «تزوجوا الودود الولود، فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة». هذه رواية ضعيفة.
- (٥٢) البخاري، «النكاح»، ٩.
- (٥٣) وهبة الزحيلي، الفقه الإسلامي وأدلته (دمشق: ١٤٠٥ / ١٩٨٥)، ١٣ / ٧.
- (٥٤) النساء ٤ / ٢٤-٢٥؛ المائدة ٥ / ٥.
- (٥٥) ابن ماجه، «النكاح»، ٤٦؛ الترمذي، «النكاح»، ٣.

وفقاً لرأي أقلية العلماء، لا يوجد أي آية قرآنية أو حديث نبوي حول مسألة ضرورة وجود تكافؤ في الزواج، وقد رفض بعض العلماء مسألة شرط التكافؤ ومنهم حسن البصري والثوري والكرخي، وأكدوا على عدم وجود أي شرط غير الإيمان، وبناءً على ذلك، في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم، يظهر عدم البحث عن أي شرط غير الإيمان للزواج بما في ذلك التكافؤ، وكسر مفهوم شرط التكافؤ الراسخ، على سبيل المثال، زواج بلال الحبشي الذي كان عبداً معتوقاً، بسيدة قرشية، وزواج أبو طيبة وزيد أيضاً.

أما أغلبية العلماء فأكدوا على شرط التكافؤ ولكنهم قيموه كشرط غير لازم لصحة الزواج. وعليه يجب أن تتزوج المرأة من رجل من مستواها أو أعلى، وعدم التكافؤ شرطاً لصحة الزواج، يعني قبول صحة الزواج الذي لم يحقق شرط التكافؤ بلا نقاش، وفيما يتعلق بضرورة تحقيق شرط التكافؤ، يرى أتباع المذهب الحنفي أنه في حالة عدم وجود شرط التكافؤ اللازم من وجهة نظرهم، في مسائل مثل: تاريخ إسلام الأسرة، وحربتها، ونسبها، وما لها، ومهنتها، وما إلى ذلك، فيمكن لولي أمر المرأة الاحتجاج أمام المحكمة لطلب فسخ النكاح، ولكن فشل التكافؤ بعد الزواج لا يضر بالزواج.

وبالنظر للمسائل التي تم ذكرها باسم التكافؤ في الماضي الواردة في كتب الفقه، وكونها موضوعات ثقافية مطروحة للتغيير تبعاً لبنية المجتمع، وأيضاً وجود احترام للحريات واختيارات وترجيحات الأشخاص والاندماج مع الثقافات المختلفة على مستويات كبيرة في وقتنا الحالي أيضاً، نرى أن مسألة زواج المرأة مع من يكافئها، أمر غير ملزم ولكنه بمثابة توصية يمكن تناولها من قبل المحيطين بالمرأة، أما الكلمة الأخيرة فهي للمرأة فقط، ووفقاً لذلك، ليس من الصحيح وجود إلزام للتكافؤ في أي مسألة باستثناء شرط الإسلام أو أن تكون المرأة من أهل الكتاب.

٩. موانع الزواج

تنقسم موانع الزواج في الإسلام إلى نوعين، الأول: موانع تستمر مدى الحياة، والثانية موانع مؤقتة تنتهي بتغيير الشروط. وردت بعض هذه الموانع في الآيات القرآنية^(٥٦) والأحاديث النبوية^(٥٧) بشكل مباشر، وبعض الآخر جاء مبنياً على اجتهادات العلماء، وهناك اختلافات أيضاً في الموضوعات المبنية على الاجتهادات. ويطلق على النساء المحرم الزواج منهن مصطلح «المحرمات»، والمقصود بالحرام هنا، أي المنع والاحترام والحرمة التي يجب أن تولى لها، حيث إن الزواج بهن، يترتب عليه سلبات عديدة مثل فساد العلاقات الأسرية والتسبب في اختلاط الأنساب، ولهذا السبب. حرمت جميع الأديان والنظم القانونية، على اختلاف التفاصيل، الزواج من بعض الأشخاص.

(٥٦) البقرة ٢/٢٢١، ٢٣٠، ٢٣٥؛ النساء ٤/٢٢-٢٥؛ المائدة ٥/٥؛ الممتحنة ٦٠/١١.

(٥٧) مثال: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» البخاري، «الشهادات»، ٧؛ مسلم، «الرضاع»، ١.

تنقسم موانع الزواج الدائمة في الإسلام إلى ثلاثة أسباب؛ وهي: النسب والرضاعة والزواج. ويمكننا تلخيصها على النحو الآتي:

١. التحريم بالنسب: أي أهل الشخص (الأم، الأب، الجد، الجدة...)، وفروع الشخص (الابن، البنت، الحفيد...)، وفروع الوالدين وأبنائهم (الأخ، الأخت، أبناء الأخوة...)، أبناء الجد والجدة فقط (العم، الخال، العممة، الخالة).

٢. التحريم بالرضاعة: الأصول من ناحية الرضاعة (الأم بالرضاعة، الأب بالرضاعة، الجدة بالرضاعة، الجد بالرضاعة)، فروع الأم والأب بالرضاعة عن طريق النسب والرضاعة أيضاً (الأخوات بالرضاعة وغيرهن)، أبناء الجد والجدة بالرضاعة (الخالة بالرضاعة، العممة بالرضاعة، العم بالرضاعة، الخال بالرضاعة)، أصول الزوجة بالرضاعة (أم الزوجة بالرضاعة، أبو الزوجة بالرضاعة، جدة الزوجة بالرضاعة، جد الزوجة بالرضاعة)، زوجات أصول الرضاعة (زوج الأم بالرضاعة، وزوجة الأب بالرضاعة، وزوج الجدة بالرضاعة، وزوجة الجد بالرضاعة)، زوجات فروع الرضاعة (زوجات الأبناء بالرضاعة والأحفاد بالرضاعة).

ووفقاً لجمهور العلماء، يجب أن تكون الرضاعة خلال أول سنتين (٢٤ شهر)، أما عند المذهب الحنفي، فيجب أن يكون خلال ٣٠ شهراً. وبينما لا تهم كمية الرضعة في المذهب الحنفي والمالكي، إلا أنه وفقاً للمذهب الشافعي والحنبلي، يجب أن تكون الرضعة على خمس مرات مشبعات.

٣. التحريم بالزواج (حرمة المصاهرة): أزواج أصول الشخص (زوجات الأب والجد، أي زوجة الأب، وزوج الأم، وأم زوجة الأب أو زوج الأم، وأبوا زوجة الأب أو زوج الأم)، وأزواج فروع الشخص (زوجة الابن، زوج الابنة)، وأصول الزوجة (أبو الزوج أو الزوجة وأم الزوج أو الزوجة...)، وفروع الزوج أو الزوجة (ابن أو ابنة الزوجة)، ولكي تكون ابنة الزوجة محرمة، يشترط أن يدخل الرجل بأمرها بعد عقد النكاح، ووفقاً للمذهب الحنفي، تسري موانع الزواج بين الرجل الذي يزني مع امرأة أو يلمسها بشهوة أو ينظر إلى فرجها بين أصول تلك المرأة وفروعها، وبين تلك المرأة وأصول هذا الرجل وفروعه، كما هو الأمر في الزواج، حيث يقبل المذهب الحنفي أن الزنا يترتب عليه موانع الزواج.

ويمكننا تلخيص موانع الزواج المؤقتة كالآتي: المرأة المتزوجة أو التي تنتظر انتهاء العدة، والمرأة المطلقة ثلاث مرات من نفس الرجل، واختلاف الدين (الرجل غير المسلم والمرأة المسلمة باستثناء نساء أهل الكتاب لرجال المسلمين)، والزواج بالخامسة مع وجود أربع زوجات (يحدد الزواج بأربعة)، والمرأة المنفصلة باللعان أو الملاعنة (يرى بعض العلماء تشكل مانع زواج مدى الحياة في تلك الحالة)، والمرأة وقربيتها (الزواج في آن واحد من نفس الرجل بين الزوجة وأختها أو خالتها أو عمتها، ولا يمكن للرجل أن ينكح المرأة وإحدى قريباتها من النسب أو الرضاعة في آن واحد)، البنت البيولوجية من الزنا (وفقاً للمذهب الحنفي والشافعي)، الزواج أثناء الإحرام (وفقاً للمذاهب الأخرى باستثناء الحنفي).

١٠. أركان النكاح وشروطه

إن ركن عقد النكاح وفقاً للمذهب الحنفي، هو الإيجاب والقبول، أما أركان النكاح وفقاً للمذاهب الأخرى كالآتي: صيغة الإيجاب والقبول، المرأة (الزوجة)، الرجل (الزوج)، ولي أمر المرأة، عدم وجود مانع للزواج. أما المذهب الشافعي، فيرى ضرورة وجود رجلين كشهود، وبعض أتباع المذهب المالكي يعدوا الإشهار والمهر من أركان النكاح، ويصبح النكاح باطلاً إذا لم يتوافر أحد أركانه^(٥٨).

تختلف شروط النكاح وفقاً للمذاهب، فعلى سبيل المثال، يتناول المذهب الحنفي، شروط النكاح على أربع مجموعات نختصرهم كالآتي:

١. شروط الانعقاد: أن يكون الطرفان مؤهلين للنكاح، وإجراء صيغة الإيجاب والقبول وفقاً للأصول

المعمول بها، إذا عقد النكاح وفقاً لهذه الشروط يصبح النكاح منعقداً، بخلاف ذلك يصبح باطلاً، ويمكن تمثيل الطرفين بواسطة آخرين لعقد النكاح، كما يمكن عقد النكاح شفويًا أو كتابياً.

٢. شروط صحة النكاح: عدم وجود مانع أمام زواج الطرفين، عقد النكاح بأسلوب صحيح وفقاً لصيغة

الإيجاب والقبول، وجود الشهود، وجود الرضا والاختيار، وإذا كان النكاح متوافقاً مع هذه الشروط يصبح صحيحاً، بخلاف ذلك يصبح فاسداً، وإذا أزيل سبب فساد النكاح، يصبح صحيحاً، وعُدَّ

النكاح المؤقت غير جائز لكونه مخالفاً لأصول عقد النكاح. ولا يميز نكاح المتعة مقابل دفع المال للمرأة لمدة معينة، سوا الشيعة الجعفرية فقط، ووفقاً للمذهب الحنفي، يجب أن يكون الشهود رجلين أو رجلاً

وامرأتين، أما جمهور العلماء، فيرى ضرورة أن يكون الشهود رجلين عادلين، لا يعدُّ النكاح سرياً إذا عقد بالحد الأدنى من الشهود، ولكن المذهب المالكي، يشترط إعلان الزواج وإشهاره. ويرى أن الزواج

الذي يخفى عن الآخرين ولا يخطر به زواجاً باطلاً، ونظراً للتوقيع على عقد النكاح وتسجيله وفقاً للإجراءات القانونية في وقتنا الحالي، فلا يمكن عدُّ النكاح مخفياً أو سرياً.

٣. شروط النفاذ: يعتمد النكاح الذي عقده منقوص الأهلية، على موافقة ولي الأمر، أما النكاح الذي عقده

شخص آخر غير مخول (فضولي)، فيعتمد على إجازة/ موافقة الأطراف المعنية، إذا كان غير مرتبط بالإجازة يصبح نافذاً، بخلاف ذلك يصبح موقوفاً.

٤. الشروط الإلزامية: يقصد بها عدم امتلاك مبرمي العقد أو ولي الأمر أو الوكيل أو الممثلين الآخرين.

صلاحية فسخ العقد في بعض الحالات، ويطلق مصطلح ملزم على هذا النكاح، أما غير الملزم فهو النكاح الذي يمكن فسخه من طرف واحد.

على سبيل المثال، وفقاً للمذهب الحنفي، يمكن عقد النكاح بين الرجل والمرأة البالغين، بإبداء موافقتهم

(٥٨) راجع الموسوعة الفقهية، «النكاح»، ٤١/٢٣٣، ٣٠١؛ صافت كوسه، «قانون الأسرة» كتيب الشريعة الإسلامية، (أنقرة: دار

غرافيكار للنشر، ٢٠١٨) ٢٨٧.

(الإيجاب-القبول) على الزواج من بعضهم بعضاً في حضور شاهدين ولا حاجة لمأذون، كما لا يشترط إبرام عقد النكاح في حضور رجل دين أو موظف رسمي مخول، ولكن في وقتنا الحاضر، يجب تسجيل عقد النكاح بشكل رسمي لدى الجهات الحكومية المعنية، لأن المرأة قد تصبح ضحية للنكاح غير المسجل رسمياً، كما يمكن استغلال النكاح الشفوي لأغراض سيئة، ويصعب على الجهات المعنية إحقاق الحق في مثل تلك الحالات، وليس من الضروري الإنفاق المادي لإبرام عقد النكاح، ولكن أوصى الرسول صلى الله عليه وسلم، الأشخاص الذين لديهم القدرة المادية، على إطعام الناس المحيطين بهم (تقديم وليمة)^(٥٩)، ويجوز ترتيب احتفالات ترفيهية مشروعة في العرس وخصوصاً بين النساء^(٦٠).

إن القاعدة في الإسلام، هي إبرام النكاح في أقصر وقت ودون تعقيد الأمور لتسهيل حياة الطرفين على وجه السرعة، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير النكاح أيسره»^(٦١)، ولكن في حقيقة الأمر أصبح النكاح أصعب في وقتنا الحالي بسبب تعنت الأسر في طلب أمور غير ضرورية، وطلب اختبار الدم، والالتحاق بدورة تدريبية للحصول على شهادة، والإجبار على تغريس الأشجار أو دفع مقابله المادي، والإجبار على عقد النكاح في أيام العمل الرسمية فقط، أو تأجيل النكاح بسبب كثافة العمل وغيرها من الأمور، وهناك اعتقاد بإمكانية إبرام النكاح عبر الإنترنت قريباً.

١١. نتائج النكاح الصحيح

تترتب النتائج اللاتية تلقائياً على عقد نكاح صحيح وفقاً لجميع أركانه وشروطه: يجوز للزوجين الدخول في علاقة جنسية مع الامتثال للحدود الإسلامية، ولا يصبح جسد الزوجين عورة على بعضهما بعضاً، ولكن لا يجوز معاشره المرأة من الخلف، أو في الحيض، أو في فترة ما بعد الولادة، ولا في فترة الإحرام.

تحصل المرأة على حق المهر المتفق عليه (المسمى) بين الأطراف، ويجب أن يكون للمهر قيمة مادية تدر النفع، وإذا لم يتم تحديد المهر، تحصل المرأة على مهر المثل، وهو الصداق المقدر للمرأة بمثلها من قريباتها، من جهة أبيها، ثم الأقرب فالأقرب، مع اعتبار الصفات، ويمكن سداد المهر بشكل معجل أو مؤجل وفقاً للاتفاق، ويجب دفع إجمالي المهر في حالة الجماع أو الخلو الصحيح أو موت أحد الزوجين. ويعطى نصف المهر للنساء اللاتي طلقن قبل الجماع^(٦٢)، فإذا حدث الطلاق قبل الجماع، ولم يتم تحديد المهر، لا تعطى المرأة مهر المثل، بل

(٥٩) البخاري، «النكاح»، ٦٨ / ٦٩؛ مسلم، «النكاح»، ٨٧.

(٦٠) الترمذي، «النكاح»، ٦؛ النسائي، «النكاح»، ٧٢؛ ابن ماجه، «النكاح»، ٢١.

(٦١) أبو داود، «النكاح»، ٣١.

(٦٢) البقرة، ٢ / ٢٣٧.

تعطى متعة الطلاق وهي تعويض للمطلقة على ما أصابها بسبب الطلاق^(٦٣)، ووفقاً للمذهب الحنفي، الحد الأدنى للمهر ١٠ دراهم، حيث كان يمكن شراء نعتين بهذا المبلغ في ذاك الوقت، ولم يحدد الحد الأعلى للمهر، بل ترك للعادات والتقاليد والاتفاق المتبادل. والمهر ليس مقابلاً لأي شيء، ولكنه يعطى للمرأة كمؤشر عن رغبة الرجل بها بغرض إسعادها، وهو بمثابة هدية أمر بها الله عز وجل (فريضة) يعطيها الزوج بود لزوجته. ويمكن للمرأة عدم طلب المهر إذا أرادت ذلك، وقد تعطي مهرها كله أو جزءاً منه لزوجها^(٦٤)، وعلاوة على نهي الرسول صلى الله عليه وسلم، عن النكاح دون مهر^(٦٥)، فقد أوصى الرجال بإعطاء النساء مهراً ولو خاتماً من الحديد، أو تعليم الزوجة السور التي يحفظها من القرآن الكريم إذا لم يكن لديه مال^(٦٦)، ومن ناحية أخرى، أوصى النبي النساء بضرورة تيسير المهر^(٦٧)، ويجب أن تقيم المرأة التي أخذت مهرها المعجل كاملاً أو المرأة التي أخذت أول قسط منه، في بيت زوجها، ويمكنها الامتناع عن الذهاب إلى بيت زوجها قبل حصولها على المهر المعجل.

تمتلك المرأة حق الحصول على النفقة من زوجها طوال فترة الزواج، والنفقة تشمل المأكل والمشرب والملبس والعلاج والإيواء وما إلى ذلك، كما أن الأب يتحمل أيضاً نفقة الأبناء^(٦٨)، ويمكن للمرأة أيضاً أن تنفق على زوجها أو بيتها أو أبنائها ولكن بشرط رضاها بذلك. ولا تفرض الشريعة الإسلامية على أي من الأطراف أي إلزام بشكل معين للنفقة طالما لم يتنازع الزوجان فيما بينهما ولم يلجؤوا للمحاكم. لا يمكن إجبار المرأة على العمل، ولا يمكنها العمل أيضاً إلا بموافقة زوجها، والمرأة التي تعمل بموافقة زوجها، يسقط عنها مستحقاتها من نفقتها من زوجها.

توجد حرمة للمصاهرة وهي مانعة للزواج بين أصول كل زوج من الزوجين وفروعها. ويعود نسب الطفل الناتج عن زواج صحيح، إلى الأب قانونياً وحقوقياً ما لم يرده الأب، ولا يوجد أي شبهات في نسب الابن من ناحية الأم، حيث إن الأم هي الوالدة. إن مسألة الميراث ثابتة بين الأزواج، ويجب على الرجل متعدد الزوجات، أن يحقق العدالة بين زوجاته. إن مال الزوجة لنفسها، ومال الرجل لنفسه، أي إنه يُعتد بنظام فصل الذمة المالية في الزواج؛ ولهذا السبب، لا يمكن عقد الزواج بغرض المشاركة في المال بعد الزواج، ثم الطلاق بعد فترة قصيرة والحصول على

(٦٣) البقرة، ٢/ ٢٣٦.

(٦٤) النساء ٤/ ٤، ٢٤.

(٦٥) البخاري، «النكاح»، ٢٩.

(٦٦) مسلم، «النكاح»، ٧٦.

(٦٧) أبو داود، «النكاح»، ٣٠، ٣١.

(٦٨) البقرة، ٢/ ٢٣٣.

النفقة مدى الحياة، وبذلك لا تقام دعاوى الطلاق التي تستمر لسنوات طويلة تشارك المال.

١٢. حقوق الزوجة والزوج ومسؤولياتهما

لقد أمر الله عز وجل الزوجين بضرورة إظهار الحب والرحمة كأساس تكوين الأسرة^(٦٩)، والتعامل بالمعروف فيما بينهما^(٧٠). قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خيركم خيركم للنساء»^(٧١). وفي حديث آخر: «خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي»^(٧٢). هناك الكثير من الأحاديث النبوية الشريفة التي تؤكد على ضرورة المعاملة بالحسنى بين الأزواج، وسنكتفي ببعض هذه الأحاديث:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع: «أيها الناس! إن لنسائكم عليكم حقاً ولكم عليهن حق. لكم أن لا يواطئن فرشهم غيركم، ولا يدخلن أحداً تکرهونه بيوتكم إلا بإذنكم ولا يأتين بفاحشة، فإن فعلن فإن الله قد أذن لكم أن تعصلوهن وتهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح، فإن انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف، واستوصوا بالنساء خيراً، فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً، وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله فاتقوا الله في النساء واستوصوا بهن خيراً»^(٧٣). كما أوضح الرسول صلى الله عليه وسلم حقوق المرأة عند زوجها وقال: «أَنْ يُطْعِمَهَا إِذَا طَعِمَ وَأَنْ يَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَى وَلَا يَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا يَقْبَحَ وَلَا يَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»^(٧٤).

ونسرد أدناه بعض الروايات التي توضح لطف المرأة ورفقتها مقارنة بالرجل: «استوصوا بالنساء خيراً؛ فإن المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء»^(٧٥). وفي رواية أخرى: «المرأة كالضلع، إن أقمتهما كسرتها، وإن استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج»^(٧٦).

ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يلي فيما يتعلق بمسألة ضرب المرأة: «إني لأكره للرجل يضرب أمته عند غضبه، ولعله أن يضاجعها من يومه»^(٧٧) وقد ذكر أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يضرب خادماً له، ولا

(٦٩) سورة الروم ٣٠ / ٢١.

(٧٠) النساء ٤ / ١٩.

(٧١) الترمذي، «الرضاع»، ١١.

(٧٢) ابن ماجه، «النكاح»، ٥٠.

(٧٣) الترمذي، «الرضاع»، ١١. هذه الأحاديث بمثابة تفسير للآية رقم ٣٤ / ٤ من سورة النساء، وهناك روايات أخرى بألفاظ مماثلة.

(٧٤) أبو داود، «النكاح»، ٤٢.

(٧٥) البخاري، «الأنبياء»، ١.

(٧٦) البخاري، «النكاح»، ٧٩.

(٧٧) مسلم، «الجنة»، ٤٩.

امرأة، ولا ضرب بيده شيئاً. وورد ذلك عن السيدة عائشة زوجة الرسول لمدة عشرة أعوام^(٧٨). «روى إياس بن عبد الله بن أبي ذباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تضربن إماء الله. فجاء عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله قد ذُئِر النساء على أزواجهن. فأمر بضرهن فضرين فطاف بآل محمد صلى الله عليه وسلم طائف نساء كثير فلما أصبح قال: لقد طاف الليلة بآل محمد سبعون امرأة كل امرأة تشتكي زوجها فلا تجدون أولئك خياركم»^(٧٩).

«لا يفرِّك مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقاً رضي منها آخر»^(٨٠).

عن أبي هريرة رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي النساء خير؟ قال صلى الله عليه وسلم: «التي تسره إذ نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه في نفسها وماله بما يكره» ثم قرأ النبي الآية رقم ٣٤ / ٤ من سورة النساء^(٨١).

وفيما يأتي بعض الأحاديث الموجهة للنساء: «يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار. فقلن: وبِمِ ذلك يا رسول الله؟ قال: تكثرن اللعن، وتكفرن العشير»^(٨٢). «إذا ماتت المرأة وزوجها راضٍ عنها دخلت الجنة»^(٨٣) «إذا صلَّت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وحفظت فرجها، وأطاعت زوجها، قيل لها: ادْخُلِي الجنة من أي أبواب الجنة شئت»^(٨٤). وقد وضحت حدود الطاعة كالاتي: «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، إنما الطاعة في المعروف»^(٨٥).

لم يفرض الإسلام نوعاً محددًا من الأسرة، بل إنه سمح بمرونة تعتمد على الموافقة المتبادلة، وبذلك قد تختلف حقوق الزوج والزوجة ومسؤولياتها وفقاً للشروط والأعراف والتقاليد والموافقة المتبادلة، فلم ينفك الإسلام عن ممارسات مثل انتقال الزوج إلى بيت الزوجة، أو تولي الزوجة مسؤوليات النفقات، وكمثال على ذلك، فقد انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم للعيش في بيت السيدة خديجة.

١٣. مسؤوليات الوالدين تجاه الأبناء

إن أساس مسؤوليات الوالدين تجاه الأبناء، هو تربيهم كأبناء صالحين^(٨٦) وفقاً لغرض خلق الله لهم. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم: ٦]. ذكر المفسرون أن المقصود بهذه

(٧٨) ابن ماجه، «النكاح»، ٥١.

(٧٩) أبو داود، «النكاح»، ٤٢. أيضاً، راجع ابن ماجه، «النكاح»، ٥١.

(٨٠) مسلم «الرضاع»، ٦١.

(٨١) النسائي، «النكاح»، ١٤؛ ابن ماجه، «النكاح»، ٥؛ أبو داود، «الزكاة»، ٣٢.

(٨٢) البخاري، «الحيض»، ٦.

(٨٣) الترمذي، «الرضاع»، ١٠.

(٨٤) أحمد بن حنبل، «المسند»، ١ / ١٩١، (رقم. ١٦٦١).

(٨٥) البخاري، «الأحاد»، ١.

(٨٦) سورة الذاريات ٥١ / ٥٦.

الآية الكريمة أن الإنسان يحمي نفسه من النار بترك المعاصي والالتزام بطاعة الله، كما يحمي أسرته بجعلهم هم أيضاً يفعلون ذلك^(٨٧). كما قال الله تعالى ﴿قُلْ إِنَّ الْخَيْرَ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَنْفُسُهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الزمر: ١٥]. وقال الله تعالى أيضاً ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ عِبَابُؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَضُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤].

وقال الله عز وجل مخاطباً الرسول ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ لِلتَّقْوَى﴾ [طه: ١٣٢]. وقد شرح الرسول صلى الله عليه وسلم، مسؤوليات الزوج والزوجة في المنزل قائلاً: «كلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته. الإمام راع ومسؤول عن رعيته. والرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته. والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها. والخادم راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته. فكلكم راع ومسؤول عن رعيته»^(٨٨).

يمكننا القول إن حقوق الطفل تبدأ باختيار زوجة صالحة تكون أمًا له، وعندما يولد يجب اختيار اسم جيد له، فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم، بتغيير الأسماء سلبية المعنى التي تجرح اعتبار حاملها^(٨٩)، ويجب تربية الأبناء تربية صالحة على الأخلاق^(٩٠)، وكسب العيش بالحلال، وأن يكونوا قدوة صالحة بأقوالهم وسلوكياتهم، وتشجيعهم على البعد عن المعاصي، وعمل الخيرات، وعبادة الله والصلاة^(٩١)، وتعليمهم ومساعدتهم في اكتساب مهن وفقاً لشرط المرحلة الزمنية.

يجب عدم التفرقة بين الأبناء في موضوع؛ مثل: توزيع المال (الهبة) والاهتمام، دون وجود سبب وجيه ومعقول لذلك، فقد طلب النعمان بن بشير من رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن يصبح شاهداً على إعطائه جزءاً من ماله إلى أحد أبنائه، وعندما سأله الرسول عن ما إذا أعطى أبنائه الآخرين نفس المقدار، قال له: لا، فرفض الرسول أن يشهد له، وقال له: «أعد هذه الأموال، وتصرف بالعدل بين أبنائك، ولا تجعلني شاهداً على ظلمك»، فراجع النعمان عن ذلك^(٩٢)، وفي تفسيرهم لهذا الحديث، رأى بعض العلماء أن العدل بين الأبناء مستحب، والتفريق بينهم مكروه. وبعضهم الآخر، يرى أن العدل بينهم واجب، والتفريق بينهم محرم، علاوة

(٨٧) الزمخشري، الكشاف، (بيروت، ١٤٠٧)، ٥٦٨/٤.

(٨٨) البخاري، الجمعة، ١١، «الاستقراض»، ٢٠، «النكاح»، ٨١، ٩٠، «أحكام»، ١؛ مسلم، «الإمارة»، ٢٠.

(٨٩) أبو داود، «الأدب»، ٦١، «الموطأ»، «الاستئذان»، ٢٤.

(٩٠) قال رسول الله «من كان له ثلاث بنات يؤويهن ويكفيهن ويرحمهن فقد وجبت له الجنة». أبو داود، «الأدب»، ١٢٠، ١٢١.

(٩١) أبو داود، «الصلاة»، ٢٥، ٢٦. لمراجع نصائح لقمان الحكيم لابنه فيما يتعلق بالصلاة وبعض المسائل الأخرى، راجع. لقمان ١٧/٣١.

(٩٢) البخاري، «الهبة»، ١٠-١٢؛ مسلم، «هبات»، ٩، ١٣، ١٩. يوجد اختلاف ألفاظ في الروايات.

على ذلك، فإن مسألة إعطاء الذكر من حظ الأنثيين كما هو وارد في شرع الميراث، أو التوزيع المتساوي بينهم، أمر جدليّ، والرأي الأغلب يصب في اتجاه التوزيع المتساوي^(٩٣)، ويرجح الرأي القائل إن حظر التفريق بين الأبناء هو مبدأ عام يسري في الشروط الطبيعية، ولكن يمكن التصرف على نحو مختلف أحياناً بحجج صحيحة ومعقولة وفقاً للضرورة القصوى^(٩٤).

وقد خضع موضوع ضرورة مساعدة الأب لابنه على الزواج للنقاش، فبينما ذكر في المذهب الحنفي والشافعي أنه يمكن إجبار الأب على ذلك، ذكر في المذهب الحنبلي أنه يجب على الأب مساعدة ابنه على الزواج في إطار النفقة، إذا كان الأب هو من يتحمل نفقة الابن^(٩٥). وفي هذه المسألة، يمكننا القول إن الحكم قد يتغير وفقاً للحالة، حيث تعد مساعدة الأب ذي القدرة ابنه على الزواج عند وصوله للسن المناسب، أمراً مستحباً حتى قيل إنه واجب. ويحمل موضوع تزويج الابنة أهمية خاصة من ناحية المدافعين عن الرأي الذي ينص على إمكانية تزويج البنات من قبل ولي أمرها فقط، وخصوصاً في المذهب الشافعي، ويجب أن يفهم من المقصود بالتزويج هنا، هو الاحتياجات الأساسية كالمهر والإيواء وما إلى ذلك، وليس إقامة العرس، كما يستحب أن يساعد الوالدان الابن على اختيار الزوجة الصالحة وتوجيهه نحو الطريق الصحيح.

يتولى الأب صلاحية التصرف في الابن وماله عن طريق ولايته عليه، أما الأم فتتولى مسؤولية رعاية الابن والاهتمام به عن طريقة حضانتها له، وفي حالة عدم وجودهما، تنتقل هذه المسؤوليات إلى الأقرباء الآخرين بالترتيب الوارد في كتب الفقه، وعند الضرورة، يمكن للقاضي تعيين شخص مناسب لهذه المسؤوليات.

١٤. مسؤوليات الأبناء تجاه الوالدين

لقد أمرنا الله عز وجل في القرآن والسنة بضرورة معاملة الوالدين بالحنس، وشكرهما، وعدم نهرهما، والرفق بهما عند الكبر، حتى إن القرآن الكريم نهانا عن قول «أفّ» كإشارة إلى الضجر أثناء تلبية طلباتها واحتياجاتها^(٩٦)، إذ يعد عقوق الوالدين من الكبائر^(٩٧)، ولا يمكن معصيتهما إلا فيما يخالف شرع الله مثل الكفر والشرك بالله، أو الظلم أو الكذب، أو شهادة الزور^(٩٨). وذكر الله في كتابه الكريم أنه لن تفيّد طاعة المخلوق في

(٩٣) ابن قدامة، المغني، ٦/ ٢٥٦-٢٥٩.

(٩٤) شيخ زاده داماد أفندي، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر (إسطنبول)، ٢/ ٦١٠.

(٩٥) ابن قدامة، المغني، ١١/ ٣٨٠.

(٩٦) النساء ٤/ ٣٦؛ الأنعام ٦/ ١٥١؛ الإسراء ١٧/ ٢٣-٢٤؛ العنكبوت ٢٩/ ٨؛ لقمان ٣١/ ١٤-١٥؛ الأحقاف ٤٦/ ١٥-١٨؛

البخاري، «الأدب»، ١؛ مسلم، «الإيمان»، ١٣٧.

(٩٧) البخاري، «الأدب»، ١؛ مسلم، «الإيمان»، ١٤٣، ١٤٤.

(٩٨) النساء ٤/ ١٣٥؛ التوبة ٩/ ٢٣، ٢٤، ١١٤؛ الممتحنة ٦٠/ ٤.

معصية الخالق يوم القيامة سواء كانت طاعة الوالدين للأبناء أم طاعة الأبناء للوالدين^(٩٩).

وذكر بعض العلماء أن مسؤولية مساعدة الأب أو الأم على الزواج، إذا كانا بحاجة للزواج وليس لهما قدرة مالية، تقع على عاتق الأبناء.

١٥. المسؤولية تجاه الأقارب

إن صلة الرحم إحدى أهم النعم التي أنعم الله عز وجل بها علينا، وأمرنا الله تعالى بضرورة صلة الرحم ومعاملتهم بالمعروف والتحلي بالعرفو والتسامح في المعاملات^(١٠٠)، ولقد أمرنا الله تعالى بعدم قطع الأرحام، وحذرنا من أن قطع الأرحام قد يمنعنا من دخول الجنة^(١٠١)، وحثنا على زيارة من يقطعنا أيضاً^(١٠٢)، كما ذكر أن صلة الأرحام تزيد الرزق^(١٠٣) ومساعدتهم تكسبنا ثواباً مضاعفاً^(١٠٤)، وأكد الله تعالى على ضرورة مراعاة الجيران^(١٠٥) واليتامى من الأقارب على وجه الخصوص^(١٠٦)، وتنص شريعة الموارث الإسلامية، على أن الأقارب يرثون بعضهم بعضاً وفقاً لدرجة القرابة^(١٠٧).

ومن الواجبات اللازمة تحذير الأقارب في الأمور الدينية والإيمانية^(١٠٨)، إذ يجب عدم الانحراف عن العدل أو شهادة الزور لصالح الأقارب^(١٠٩)، فلن يجاسب أحد بذنوب الآخر حتى ولو كانوا أقارب^(١١٠)، وقال الله تعالى أيضاً ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُضَوِّنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٢٤]

١٦. تعدد الزوجات والعدل بينهما

كان تعدد الزوجات أمراً شائعاً في المجتمع العربي الجاهلي قبل الإسلام والعديد من المجتمعات الأخرى

(٩٩) لقمان ٣١/٣٣.

(١٠٠) البقرة ٢/٢١٥؛ النساء ٤/٨، ١٠، ١١؛ الرعد ١٣/٢١، ٢٥؛ النور ٢٤/٢٢؛ محمد ٤٧/٢٢.

(١٠١) البخاري، «الأدب»، ١١؛ مسلم، «البر»، ١٨، ١٩.

(١٠٢) البخاري، «الأدب»، ١٣.

(١٠٣) البخاري، «الأدب»، ١٢؛ مسلم، «البر»، ٢٠، ٢١.

(١٠٤) النسائي، «الزكاة»، ٨٢؛ الترمذي، «الزكاة»، ٢٦.

(١٠٥) النساء ٤/٣٦.

(١٠٦) البلد ٩٠/١٤-١٦.

(١٠٧) الأنفال ٨/٧٥. وتتناول لاحقاً موضوع وراثته الأقارب لبعضهم البعض بشكل مفصل.

(١٠٨) الشعراء ٢٦/٢١٤.

(١٠٩) النساء ٤/١٣٥؛ الأنعام ٦/١٥٢.

(١١٠) سورة فاطر ٣٥/١٨.

ولم يكن هناك حد معين للزوجات، ولكن عندما جاء الإسلام، حدد عدد الزوجات بأربع وفرض شرط العدل بينهن، وأمر الله من يخاف ألا يعدل بين الزوجات، بالاكْتفاء بزوجة واحدة أو ما ملكت يمينه^(١١١)، فقال الله في كتابه العزيز: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ [النساء: ١٢٩].

وبعد أن حدد الرسول الأيام بين زوجاته قال: «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك». روته السيدة عائشة وقالت: كان يقصد قلبه بقوله فيما تملك ولا أملك^(١١٢). هذا الحديث يوضح أن العدالة التي أمرنا بها هي العدالة المالية، أما الحب فلا يمكن توزيعه بشكل متساوٍ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقي عند إحدى الزوجات في يوم الأخرى بعد موافقتهن^(١١٣)، وعند الزواج كانت زوجته بكراً، كان يبقى عندها سبعة أيام، أما إذا كانت أرملة، فكان يبقى عندها ثلاثة أيام^(١١٤)، وكانت تحدث غيرة بين زوجات النبي صلى الله عليه وسلم، بسبب بقاء النبي لدى إحدى الزوجات والأمور المماثلة^(١١٥). ولقد حذر النبي الزوج الذي لا يعدل بين زوجاته قائلاً: «من كان له امرأتان يميل مع إحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة وأحد شقيه ساقط»^(١١٦).

يحق للمرأة أن ترفض تعدد الزوجات، كما يمكنها أن تشتترط على الرجل عدم الزواج عليها قبل عقد النكاح. وإذا قبل الرجل هذا الشرط، فيجب عليه الالتزام بذلك بعد الزواج. بخلاف ذلك يعدّ خلفاً بوعده وظالماً لزوجته وغير عادل. ولكن اختلف الفقهاء في مسألة ما إذا كان يتوجب على الزوج الحصول على موافقة الزوجة الأولى إذا رغب في الزواج مرة أخرى، وما إذا كان شرط الزوجة على الزوج بعدم الزواج عليها ملزماً شرعياً أم لا. وقيل إذا تم تسجيل شرط عدم الزواج مرة أخرى، مآخل الزوج بهذا الشرط، فقد يعد ذلك سبباً للتفريق؛ فقد رفضت السيدة فاطمة، بنت الرسول صلى الله عليه وسلم، زواج زوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنه مرة أخرى، وبالفعل تراجع علي بن أبي طالب عن الزواج مرة أخرى^(١١٧). ولكن بعد وفاة السيدة فاطمة تزوج علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وتعددت زوجاته، إلا أن في المجتمعات التي يسيطر عليها تقليد تعدد الزوجات، لا يمكن للمرأة مجرد التفكير في وضع شرط عدم الزواج مرة أخرى للرجل، وفي مثل هذه البيئة، سيكون من الخطأ اعتبار عدم وجود هذا الشرط بمثابة موافقة من المرأة على تعدد الزوجات منذ البداية.

(١١١) النساء ٤/٣.

(١١٢) أبو داود، «النكاح»، ٣٩؛ الترمذي، «النكاح»، ٤٢.

(١١٣) البخاري، «النكاح»، ٩٨؛ مسلم، «الرضاع»، ٤٦؛ أبو داود، «النكاح»، ٣٩.

(١١٤) البخاري، «النكاح»، ١٠٠؛ مسلم، «الرضع»، ٤١؛ أبو داود، «النكاح»، ٣٥. السيدة عائشة هي الوحيدة التي تزوجها بكراً من بين زوجاته.

(١١٥) مسلم «الرضاع»، ٤٦.

(١١٦) ابن ماجه، «النكاح»، ٤٧؛ أبو داود، «النكاح»، ٣٨، ٣٩؛ الترمذي، «النكاح»، ٤٢.

(١١٧) البخاري، «النكاح»، ١٠٩.

١٧. الجماع وحدوده بين الزوجين

يباح للزوجين الجماع بعد عقد النكاح، وقد شبهت المرأة بالحقل الذي يزرع ويحصد، ووفقاً لذلك، يجب أن يتم هذا الجماع المباح في الوقت الطبيعي وعبر الأعضاء التناسلية (الفرج)، وقد حرم الله الجماع في الحيض^(١١٨) أو من الدبر^(١١٩)، ويجب ألا توافق الزوجات على ما يطلبه الأزواج إذا ما خالف شرع الله، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق إنما الطاعة في المعروف»^(١٢٠).

امتناع الرجل عن المرأة دون رضاها، مكروه ومحرم، ومن ناحية أخرى، هناك روايات عديدة عن ضرورة عدم رفض المرأة دعوة زوجها للجماع دون عذر، ومن هذه الروايات: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبته أن تحيى لعنتها الملائكة حتى تصبح»^(١٢١). وفي رواية أخرى: «إذا دعا الرجل زوجته لحاجته، فلتأته وإن كانت على التنور»^(١٢٢) وفي رواية أخرى: «لا تصم المرأة وبعلمها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته وهو شاهد إلا بإذنه»^(١٢٣).

١٨. الحرمات بين الأسرة

إن مراعاة الحرمات بين أفراد الأسرة، هي إحدى أهم المسائل التي تخص الأسرة. والحرمات: هي الخصوصية أو المجالات الخاصة بكل شخص التي ولا يريد اطلاع الآخرين أو معرفتهم بها. وقد نص الإسلام على ضرورة عدم دخول البيوت دون إذن من أهلها^(١٢٤)، وستر العورة وغيض البصر^(١٢٥) والنهي عن التجسس للحفاظ على حرمات وخصوصية الأشخاص، ويجب ألا ننسى أن الإسلام عدّ كل قريب غير محرم مثل أخي الزوج، كشخص غريب^(١٢٦)، والمسائل الخاصة بين الزوج والزوجة تدخل في إطار المحرمية والخصوصية ويجب أن تبقى سرّاً بينهما ولا يعلم بها الآخرين^(١٢٧).

الحرمات يقصد بها أن يكون الشخص حرماً، والمحرم: هو الشخص القريب المحرم نهائياً زواجه من المرأة، وليس كل قريب محرم، فلا يعدّ المحارم بسبب مانع الزواج المؤقت محارم دائمين كأخي الزوج وأخت الزوجة.

(١١٨) البقرة، ٢/ ٢٢٢-٢٢٣.

(١١٩) الترمذي، «الطهارة»، ١٠٨٤.

(١٢٠) البخاري، «الآحاد»، ١.

(١٢١) البخاري، «بدء الخلق»، ٧.

(١٢٢) الترمذي، «الرضاع»، ١٠.

(١٢٣) البخاري، «النكاح»، ٨٤، ٨٦.

(١٢٤) النور ٢٤/ ٢٧-٢٩؛ البخاري، «الاستئذان»، ١٣.

(١٢٥) النور ٢٤/ ٣٠-٣١، ٦٠؛ الأحزاب ٣٣/ ٥٩.

(١٢٦) الترمذي، «الرضاع»، ١٦.

(١٢٧) مسلم، «النكاح»، ١٢٣-١٢٤؛ أبو داود، «الأدب»، ٣٢؛ أبو داود، «النكاح»، ٥٠.

والأجنبي: هو الذي ليس من محارم المرأة، أي يمكنه الزواج بها، وعند مراجعة الآيات المعنية^(١٢٨) وما ورد في كتب الفقه، يمكننا فهم أن محارم المرأة هم: الأب، الجد، والد الزوج، الابن، أبناء الزوج من الزوجات الأخريات، الأخ، أبناء الأخ، وأبناء الأخت، العم، الخال، الأخ بالرضاعة، الأب بالرضاعة، زوج الابنة.. أما المحارم بالنسبة للرجل هم: الأم، الجدة، الابنة، الأخت، الخالة، العممة، بنات الأخ وبنات الأخت، الأم بالرضاعة، البنت بالرضاعة، الأخت بالرضاعة، أم الزوجة، ابنة الزوجة التي دخل بها من زوج آخر، زوجة الابن، زوجة الأب...

تعد أحكام العورة والتستر بين المحارم أخف مقارنة بالأجانب غير المحارم، عورة الرجل: ما بين السرة والركبة. فبينما يعدّ المذهب الحنفي الركبة ضمن العورة، يرى المذهب الشافعي أن السرة عورة، ويعد رفع الستر عن ما فوق الخصر مكروه ما لم يكن ضرورياً، عورة المرأة على المحارم: ما بين السرة والركبة ومنطقة الظهر، ولا يعدّ الرأس أو الصدر أو ما تحت الركبة ضمن العورة. وعورة المرأة على النساء الأجانب: ما بين السرة والركبة، أي مثل عورة الرجل. ويعدّ بعضهم عورة المرأة تجاه نساء غير المسلمين كعورتها تجاه الرجال الأجانب، وبعضهم الآخر يعدّها كعورتها تجاه نساء المسلمين.

حدود العورة هي الحدود الدنيا، ويتطلب حسن الخلق والأدب والتحضر أن يكون الإنسان أكثر حيطة وحساسية، فيجب ألا يكون الغرض من الملابس تغطية العورة فقط، بل يجب أن تكون الملابس حشيمة لا تظهر ما بداخلها، ولا تلتصق بالجسد، ولا تظهر الأعضاء، كما يجب أن يكون الإنسان أكثر تديباً وحيطة بجانب الأشخاص الآخرين حتى ولو كانوا أقارب. ومن الضروري تعليم الأطفال العورة والاحتشام. وفي الأحاديث الشريفة، ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه يجب الفصل بين الأبناء من سن سبعة أو عشرة^(١٢٩).

والآية التالية توضح الحرمات بين أفراد الأسرة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَأْذِنُوا وَالَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوَارَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [النور: ٥٨]

ويجب مراعاة أحكام العورة والتستر والخلوة على نحو أكبر وخصوصاً في الحالات التي تكون فيها الأسرة كبيرة، أو في حالة إقامة أكثر من أسرة في منزل واحد، ووجود ضيوف أجنبي باستمرار، إضافة إلى ذلك، في حالة تربية أسرة ما لطفل ليس من أبنائهم، فيجب عليهم التعامل معه كأجنبي عندما يصل سن البلوغ، ومراعاة مسألة الحرمات في المواقع الإلكترونية والبيئات الافتراضية بقدر مراعاتها في الحياة الواقعية من الأمور

(١٢٨) النساء ٤/ ٢٢-٢٤؛ النساء ٢٤/ ٣١.

(١٢٩) أبو داود، «الصلاة»، ٢٦.

المهمة التي لا يجب تغافلها.

١٩. المشكلات الأسرية وأساليب حلها

يستخدم مصطلح نشوز للتعبير عن التصرفات الخاطئة التي يقوم بها أحد الزوجين التي قد تؤدي إلى هدم الأسرة، وإذا كان النشوز متبادلاً بين الزوجين، فيطلق عليه مصطلح الشقاق.

وتوضح الآية الكريمة الآتية حالة نشوز الزوجة: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالَّذِينَ نَكَحُوا فَلْيَصِلِحُوا صِلِحًا وَبِطَعْنِمْ طَعْنًا وَأَمْرُهُمْ فِي الْمَتَاعِ وَالْمَنْعِ وَأَمْرُهُمْ فِي الْأَنْفُسِ الشُّعْرُ وَإِنْ تَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٤].

كما توضح الآية الكريمة الآتية حالة نشوز الزوج: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ١٢٨].

وتوضح الآية الكريمة التالية حالة النشوز المتبادل بين الزوج والزوجة (شقاق): ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْغُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِمْ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِمْ إِنْ يُرِيدُوا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٥].

يفهم من الآيات المذكورة أعلاه أنه في حالة تعثر حل المشكلات الأسرية وصعوبة استمرار الزواج، يمكن اتخاذ الإجراءات التي تنهي الزواج؛ بمعنى أنه يحق للزوج تطليق الزوجة، كما يحق للزوجة طلب الخلع أو التفريق من المحكمة بمبرر معقول (قصور جنسي، إلخ).

٢٠. الحالات التي تنهي الزواج

يعد الانفصال مشروعاً كآخر حل شرعي لإنهاء الزواج الذي تعثر استمراره رغم كل المحاولات، ولا يوجد في الإسلام ما يفرض على شخص البقاء متزوجاً مع نفس الشخص مدى الحياة كما هو الأمر في الزواج الكاثوليكي، حيث إن حظر الطلاق مخالف للطبيعة كما هو الأمر في حظرهم الزواج على رجال الدين.

ونوضح اختصاراً الحالات التي تنهي الزواج في الشريعة الإسلامية كالآتي:

الطَّلَاقُ: يكون الطلاق من طرف واحد، وهو وصف عارضي في الشريعة الإسلامية، فالأساس هو عقد النكاح بغرض استمراره مدى الحياة. والطلاق هو الوسيلة الأخيرة التي يمكن اللجوء إليها عند تعثر استمرارية الزواج. وقال الرسول صلى الله عليه وسلم «أبغض الحلال عند الله الطلاق»^(١). وتكون عصمة

(١٣٠) ابن ماجه، «النكاح»، ١.

الطلاق في يد الزوج، ويحق له الطلاق ثلاث مرات، وبعد الطلاق ثلاث مرات، لا يمكنه الزواج بنفس المرأة مرة أخرى، إلا إذا تزوجت المرأة برجل آخر، ثم طلقت منه أو مات زوجها، تمكنها أن تتزوج بزوجها السابق مرة أخرى^(١٣١)، ويفسر بعضهم إعطاء عصمة الطلاق للزوج، على أنه أمر متعلق بالمسؤوليات الملقاة على عاتق الزوج في المجتمع والأسرة، والخصائص التي يمتلكها الرجل فطرياً بشكل عام، ولكن يمكن للرجل أن يعطي عصمة الطلاق (تفويض الطلاق) لزوجته، وفي تلك الحالة، تستمر عصمة الطلاق لدى الرجل، ويصبح لدى الطرفين صلاحية الطلاق من طرف واحد^(١٣٢)، ويمكن القول إن في هذه الحالة، تضاعف احتمالية انتهاء الزواج، ولكن في أنظمة القانون الغربية والتركية في وقتنا الحالي، تمتلك المحكمة فقط صلاحية الطلاق، ولا يملك الزوجان سوى تقديم طلب الطلاق للقاضي. وذكر جمهور العلماء أنه ليس من الضروري وجود شهود على الطلاق^(١٣٣)، على عكس عقد النكاح، حيث إن وجود الشهود شرط وركن للنكاح الصحيح، وعلى هذا النحو، يلاحظ أن الطلاق أسهل بكثير مقارنة بسهولة النكاح، ولا يمنع الزوجان من استخدام صلاحية الطلاق بشكل خاطئ، وأخذ قرارات فورية لا يمكن الرجوع فيها، ولا يشجعهم على الدقة والحذر في استخدام هذه الصلاحية، سوى شعورهم بالمسؤولية تجاه الله عز وجل.

يتغير حكم الطلاق وفقاً للحالة كتغير حكم النكاح؛ فعلى سبيل المثال. عُدَّ الطلاق مندوباً في حالة إصرار المرأة على ارتكاب الذنوب في المسائل الدينية، أو طلب الانفصال بسبب شقاق المرأة، ويكون الطلاق مباحاً لأسباب مثل النشوز وعدم التفاهم أو الضعف الأخلاقي أو انتهاء الحب، أما الطلاق دون مبرر أو دون وجود سبب منطقي، فيعتبر حراماً وفقاً لبعض العلماء ومكروهاً وفقاً للبعض الآخر بسبب ما تتعرض له المرأة من أضرار، ويمن المؤكد أن الطلاق بما يخالف ما ورد في السنة (الطلاق في الحيض أو بعد العلاقة الجنسية، إلخ)، يعد محرماً^(١٣٤).

الْفَسْخُ: هو انفساخ عقد النكاح الصحيح لأسباب معينة، وقد يحدث الفسخ تلقائياً أو بحكم القاضي، يحدث الفسخ تلقائياً في حالة ظهور مانع للزواج بين الطرفين (أخوة الرضاعة وما إلى ذلك)، أو في حالة الردة، كما يحدث الفسخ بواسطة حكم القاضي بناءً على اعتراض ولي الأمر في حالة وجود زواج غير متكافئ، وينتهي الفسخ النكاح على الفور، ويمكن الزواج بعقد جديد في حالة زوال مانع الزواج، ولا يحدث نقص في عدد

(١٣١) البقرة ٢/ ٢٢٩-٢٣٢؛ الطلاق ٦٥/ ١-٢.

(١٣٢) عبد الصمد بقال أوغلو، «تفويض»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠١١)، ٤٠/ ٣١٠-٣١١.

(١٣٣) الطلاق ٦٥/ ٢-٣. ولقد فهم من المقصود بضرورة إحصار الشهود، هو وجودهم حتى الرجعة أو الانفصال عند انتهاء المدة بعد الطلاق، وليس أثناء الطلاق، وقيل إن حكم هذا مندوب أيضاً.

(١٣٤) الموسوعة الفقهية، «الطلاق»، ٢٩/ ٨-٩.

مرات الطلاق الثلاث في حالة فسخ النكاح.

التَّفْرِيقُ: التفريق: يحدث التفريق بين الزوجين بحكم قضائي، وذلك لتمكين المرأة من إنهاء الرابطة الزوجية، على الرغم من امتلاك الرجل عصمة الطلاق من طرف واحد. ويعد المذهب الحنفي، أكثر المذاهب تقييداً لأسباب لجوء المرأة إلى القضاء، فوفقاً للمذهب الحنفي، لا يحدث التفريق إلا في حالات ضرورية؛ مثل: الضعف الجنسي والمرض العقلي والجذام والبهاق وما إلى ذلك. ويظل الجدل قائماً بين العلماء حول عدد أسباب مثل: عدم قدرة الزوج على توفير النفقة أو رفضه لتوفيرها، وغياب الزوج أو اعتباره مفقوداً، ونشوز الرجل وتصرفاته السيئة، أسباباً للتفريق أم لا؛ حيث عدّ بعض العلماء أنها ليست أسباباً للتفريق، ولا بد من إيجاد حلول أخرى غير الطلاق للحفاظ على الروابط الأسرية، كما أن زنا أحد الزوجين لا يفسد النكاح، ولكنه يعد سبباً للطلاق إذا رغب الطرف الآخر، ولا يجوز الزواج بالرجل الزاني غير التائب أو المرأة الزانية غير التائبة^(١٣٥).

التحكيم: لقد أمر الله عز وجل بتعيين حكم من أهل المرأة وحكم من أهل الرجل في حالة وجود خلاف متبادل بينهما، وأمر هذين الحكمين بالسعي للإصلاح^(١٣٦)، ولم يرد في الآية الكريمة وجود صلاحية تطليق هذين الحكمين، ووفقاً للمذهب الحنفي والحنبلي أيضاً، لا توجد صلاحية تطليق لدى الحكمين، ولكن يوجد صلاحية الحكم بالطلاق والمخالعة وفقاً للمذهب المالكي، أما لدى المذهب الشافعي فقد ورد وجود صلاحية التطليق في بعض الروايات وعدم وجودها في روايات أخرى.

الإيلاء: الإيلاء هو أن يحلف الرجل ألا يقرب زوجته أربعة أشهر فأكثر^(١٣٧)، وكان الإيلاء يعدّ أحد أنواع الطلاق في الجاهلية، ولكن الإسلام حدده بأربعة أشهر، فإن رجع الزوج قبل مرور الأربعة أشهر وحنث في يمينه فعليه كفارة يمينه، ويستمر في زواجه. وإن لم يرجع خلال الأربعة أشهر، يحدث الطلاق تلقائياً وفقاً للمذهب الحنفي ويكون طلاقاً بائناً، أما لدى المذهب المالكي والشافعي والحنبلي، فيجب على المرأة اللجوء للقضاء.

الظَّهَارُ: أن يشبه الرجل زوجته بأمة أو أي امرأة محرمة عليه أو بجزء منها فيحرمها على نفسه. كان الظهار أحد أنواع الطلاق في الجاهلية، وقد شرع الإسلام حكماً خاصاً لهذه الحالة، وأصبح الظهار حراماً شرعاً^(١٣٨)، لا يحدث الطلاق بين الزوجين في الظهار، ولكن لا يمكن للرجل أن يلمس زوجته إلا بعد أن يؤدي كفارته. بخلاف ذلك، يجبر على أداء ذلك من قبل القضاء، حيث عدّ الإيجاب أو الإكراه جائزاً في تلك الحالات بسبب

(١٣٥) النور ٣/٢٤.

(١٣٦) النساء ٤/٣٥.

(١٣٧) البقرة، ٢/٢٢٦-٢٢٧.

(١٣٨) المجادلة ٥٨/٤-١.

ما تعرضت له المرأة من ضرر، على الرغم من عدم وجود إكراه في تأدية العبادات في الأمور الأخرى.

اللَّعَانُ / مُلَاعَنَةٌ: يحدث عندما يتهم الزوج زوجته بالزنا دون أن يأتي بأربعة شهودا على وقوع الزنا، وبذلك يحدث الطلاق بحكم القضاء^(١٣٩)، حيث يجب وجود أربعة شهود لإثبات الزنا، بخلاف ذلك^(١٤٠)، يجلد المدعي ٨٠ جلدة، ولا تقبل شهادته مطلقاً^(١٤١)، والملاعنة ليست دعوى جزائية، ولكنها دعوى للطلاق، ونتيجة للملاعنة، يحدث الطلاق بين الزوجين، ويعد الأبناء بلا أب. ووفقاً للمذهب المالكي والشافعي والحنبلي، تعد الملاعنة مانعاً أبدياً للزواج، أي لا يمكن للزوجين الذين حدث بينهما الطلاق نتيجة للملاعنة، الزواج مرة أخرى من بعضهم بعضاً، ولكن وفقاً للمذهب الحنفي، فإن الملاعنة تعد مانعاً مؤقتاً للزواج، وإذا اعترف الزوج أنه ادعى ذلك افتراءً وكذباً، يجلد ٨٠ جلدة، ويمكنه بعد ذلك الزواج من نفس المرأة إذا أراد ذلك.

الْخُلْعُ / مَخْلَعَةٌ: الخلع هو فراق الزوجة بعوض يأخذه الزوج منها^(١٤٢)، وقد يكون العوض إعادة المهر أو مال آخر بمقدار معين، وحرّم بعض العلماء أن يكون العوض أكبر من المهر، وبعضهم الآخر عدّه أمراً مكروهاً.

الارتداد: يلغي الارتداد عن الإسلام النكاح. فالزواج بغير المسلمين محرّم، ما عدا المحصنات من أهل الكتاب، وينتهي النكاح تلقائياً في حالة الارتداد، ولا حاجة للجوء للمرأة للقضاء، ولا يحدث الانفصال في حالة ارتداد الزوجين معاً، ويستمر نكاحهما إذا عادا إلى الإسلام مجدداً، وإذا تحولت المرأة المسلمة إلى النصرانية أو اليهودية، أو النصرانية إلى اليهودية، أو اليهودية إلى النصرانية، يستمر النكاح لأنه جائز منذ البداية.

الموت: ينتهي النكاح بالموت، ولكن يجب على المرأة التي مات زوجها، أن تقضي شهر العدة.

ورغم انتهاء الزواج بموجب حالات محددة إلا أن الروابط الأسرية بين الأشخاص غير الزوج أو الزوجة المطلقة تستمر، وبذلك تستمر موانع الزواج مثل مانع زواج الأبناء من والدّة الزوج أو الزوجة ووالدهما.

٢١. النتائج المترتبة على انتهاء الزواج

إذا انتهى النكاح نتيجة لإحدى الحالات المذكورة أعلاه، يترتب على ذلك أولاً قضاء المرأة شهر العدة، وحصولها على النفقة من زوجها السابق، وتختلف عدة الطلاق عن عدة الوفاة، وتناول العلماء مسألة نفقة الزوجة المطلقة، كما ناقشوا أيضاً مسائل نفقة الأبناء، ونفقة الأصول والفروع، ونفقات الأقارب الآخرين، فإذا كان للمرأة المطلقة أو التي مات زوجها أطفال، أو أنجبت في شهر العدة، في تلك الحالة تطرح موضوعات

(١٣٩) النور ٢٤/٦-٩.

(١٤٠) النور ٢٤/٢.

(١٤١) النور ٢٤/٤، ٢٣-٢٤.

(١٤٢) البقرة، ٢/٢٢٩.

نسب الطفل والرضاعة والحضانة.

عدة المرأة

العدة هي المدة التي تقضيها المرأة ولا يحل لها أن تتزوج أثناءها. ويكون بعد وفاة زوجها أو حدوث الطلاق، وقد أمر الله تعالى بضرورة تربص المرأة شهور العدة حتى انقضائها^(١٤٣)، ويحرم نكاح المرأة التي تنتظر انقضاء العدة أو عرض الزواج عليها مباشرة، ولكن يمكن التعريض^(١٤٤).

الحالات التي تتطلب انتظار المرأة لانقضاء العدة: ١. موت الزوج. ولا يختلف الأمر بحدوث الخلو أو الجماع. ٢. الطلاق بعد الخلو أو الجماع بعد النكاح الصحيح، ولكن لا تنتظر المرأة العدة في حالة عدم حدوث الخلو أو الجماع. ٣. إذا حدث الجماع بعد نكاح فاسد، هذه الأسباب تجعل انتظار شهور العدة فرضاً، ولا ينتظر الزوج انقضاء عدة.

تختلف مدة العدة وفقاً لحالة المرأة وسبب العدة، وتختلف مدة العدة وفقاً للحيض وحساب اليوم أو الحمل، ووفقاً للآية الكريمة ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، تنتظر المرأة غير الحامل أو التي تحيض، ثلاثة أشهر حيض وفقاً للمذهب الحنفي والحنبلي، وثلاثة أشهر طهر وفقاً للمذهب المالكي والشافعي، أما عدة المرأة المطلقة التي لا تحيض، ثلاثة أشهر قمرية^(١٤٥)، وعدة المرأة التي مات زوجها، أربعة أشهر قمرية وعشرة أيام^(١٤٦)، والمرأة التي مات زوجها، تعلن الحداد طوال فترة العدة، أي لا تنام خارج بيتها، ولا تتزين، ولا تضع العطر^(١٤٧). أما عدة المرأة الحامل، فانتهاه حملها^(١٤٨)، وهناك آراء مختلفة حول موضوع عدة المرأة التي مات زوجها ولا تحيض أو مات أثناء حملها.

نفقة عدة المرأة وحق المسكن

تتغير نفقة العدة وفقاً للطلاق الرجعي والطلاق البائن، حيث اتفق العلماء على أن نفقة الزوجة في عدة الطلاق الرجعي على الزوج^(١٤٩)، وإذا كانت المرأة حاملاً في عدة الطلاق البائن، فإن نفقتها أيضاً على الزوج^(١٥٠)، وإذا لم تكن المرأة حاملاً في عدة الطلاق البائن، يتحمل الزوج النفقة وفقاً للمذهب الحنفي، ولكن وفقاً

(١٤٣) الطلاق ١/٦٥.

(١٤٤) البقرة، ٢/٢٣٥.

(١٤٥) الطلاق ١/٦٥.

(١٤٦) البقرة ٢/٢٣٤.

(١٤٧) البخاري، «الجنائز»، ٣٠؛ مسلم، «الطلاق»، ٩؛ النسائي، «الطلاق»، ٥٥.

(١٤٨) الطلاق ١/٦٥.

(١٤٩) الطلاق ١/٦٥.

(١٥٠) الطلاق ٦/٦٥-٧.

للمذاهب الأخرى فليس لها حق نفقة في تلك الحالة. وورد في المذهب الشافعي أن المرأة التي تقضي العدة في الطلاق البائن، ليس لها سوى حق السكن فقط، ولكن مصدر الخلاف الأساسي في هذا الموضوع، الاختلاف في تفسير الآية رقم ٧/٦٥ في سورة الطلاق، حيث ورد حكم نفقة العدة في الآية الكريمة كالآتي: ﴿أَسْكُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكُنْتُمْ مِنْ وُجُوهِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِضَعْفَتِهِنَّ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولِي حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ إِنْ أَنْزَعْنَ لَهُنَّ حَمَلَهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَأَتَمَّرُوا لِبَنِّكُمْ إِمْرًا وَإِنْ تَعَاَسَرُوا فَاسْتَغْضَبْ لَهُ الْآخَرَىٰ ۖ لِیَنْفِقَ دُونَ سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِمْ وَنَزَقُوكَ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ وَمَا أُنْتَبِهتُمْ لِیُكَلِّفَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً أَنهَاءً سَبَّحَ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ ۖ﴾ [الطلاق]

أما بالنسبة للعدة التي تنتظرها المرأة بسبب موت الزوج، فليس لها نفقة، لأن المرأة تحصل على ميراث من زوجها^(١٥١).

٢٢. ولاية الأبناء وحضانتهم بعد الطلاق

على الرغم من تفكك الأسرة بطلاق الزوجين، إلا أن العلاقات الأسرية تبقى مستمرة بين الأبناء والوالدين، والجد والجددة، والأحفاد، والأخوات، وباقي الأقارب بالنسب، وتستمر موانع الزواج أيضاً مع فروع الزوج أو الزوجة وأصولهما بعد الطلاق.

ويتولى الأب ولاية الطفل والإنفاقة عليه من حيث المبدأ خلال الزواج أو حتى بعد الطلاق. وفي حالة عدم وجود الأب، تنتقل الولاية من الأب للجد ثم الأقارب الذكور بترتيب القرابة، وفي حالة عدم وجود أقارب ذكور، تنتقل الولاية للأم، وفي حالة عدم وجودها، تنتقل إلى الأقارب من النساء بترتيب القرابة. وعند الضرورة يمكن للقاضي تعيين شخص مناسب لهذه المسؤوليات.

وتحصل الأم على حضانة الأطفال وتربيتهم فعلياً خلال الزواج أو حتى بعد الطلاق، وفي حالة عدم وجود الأم، تنتقل الحضانة للقرابات من النساء كالجدة والأخوات والحالات وأبناء الأخوات والعمات على حسب ترتيب القرابة. وإذا لم يكن هناك أي من هؤلاء النساء، فإن الحضانة تنتقل إلى الأب والأقارب الذكور الآخرين في غيابها. وعند الضرورة، يمكن للقاضي تعيين شخص مناسب لهذه المسؤوليات. وكانت مسألة ما إمكانية إجبار الأم شرعاً وأخلاقياً على أداء واجب الحضانة - بما في ذلك الرضاعة الطبيعية - محل جدل بين العلماء، حيث لا يتوقع من الأم الطبيعية أن تمتنع عن إرضاع طفلها طبيعياً. وفي إطار الزواج، تكون المدة الطبيعية للرضاعة الطبيعية سنتين. وبموافقة متبادلة يمكن للوالدين الفطام مبكراً أو الاتفاق مع مرضعة مقابل أجر إذا لزم الأمر أيضاً^(١٥٢).

(١٥١) النساء ٤/١٢.

(١٥٢) البقرة، ٢/٢٣٣.

تغطية نفقات حضانة الطفل

وفقاً للمذهب الحنفي، إذا كانت الأم مطلقة طلاقاً رجعيماً أو بائناً، وتنتظر انقضاء العدة، فلا يحق لها طلب نفقات أخرى لحضانة الطفل، لأن النفقة التي يدفعها الزوج في تلك الفترات، تغطي حضانة الطفل أيضاً. ولكن في الطلاق البائن، يحق للمرأة طلب نفقات الرضاعة، ويمكن للأم طلب نفقات الرضاعة والحضانة بشكل منفصل من والد الطفل بعد انتهاء العدة، فقد أمر الله تعالى بأن يعطي والد الطفل نفقات الرضاعة للأم المرضعة بعد الطلاق، وأن يتشاورا فيما بينهما بالمعروف، فإذا تعذر الاتفاق بينهما، فيمكن إرضاعه من قبل امرأة أخرى بشرط أن يدفع الأب مقابل ذلك^(١٥٣)، وفي تلك الحالة، تعد نفقات الحضانة والرضاعة نفقات مختلفة تماماً عن نفقة الأم.

وفقاً لجمهور العلماء، لا تحصل الأم على نفقات لحضانة الطفل، ولكن يمكن الحصول على نفقات لأعمال مثل غسل ملابسه وتحضير طعامه.

وتغطي نفقات حضانة الطفل من مال الأب إذا وجد. وفي غيابه، تنتقل نفقة حضانة الطفل لمن بعده من الأقارب بترتيب القرابة.

حق رؤية الأطفال للأبوين المطلقين

ذكر العلماء أن الطفل لديه الحق في رؤية أمه وأبيه كل يوم، وورد في المذهب الشافعي، أن حق الرؤية يكون كل بضعة أيام محددة، ولا يحق لأحد الزوجين المنفصلين، أن يمنع الزوج الآخر من رؤية الطفل، وقد يتم تنظيم فترات المقابلة المعقولة وشروطها بموجب القانون أو قرار المحكمة، اعتماداً على المواقف المتغيرة.

٢٣. نفقة الأقارب

وردت في مصادر الشريعة الإسلامية مسألة نفقة الأصول والفروع والأقارب الآخرين وحضانتهم، وتظهر أغلب الآراء في هذه المسألة، نتيجة اجتهاد مبني على تقاليد الفترة، وبناءً على ذلك، فهي قابلة للتغير، حيث إن مفهوم الدولة الاجتماعية الشائع في وقتنا الحالي أوكل للدولة العديد من المهام التي كانت موكلة للأقارب في الماضي.

وفي مسألة نفقة الأصول يغطي نفقاتهم الوالدان إذا كانا ميسوري الحال، وفي حال كان الوالدان فقراء، فإن أبناءهم ملزمون برعايتهم، وقد يصدر قرار قضائي بهذا الأمر عند الضرورة. ووفقاً لجمهور العلماء، ليس لدين الوالدين أي أهمية وفيما يتعلق بمسؤولية نفقة الأبناء. كما كانت مسألة ما إذا كان يجب مشاركة الكلفة

وفقاً لحصة الميراث أو بشكل متساوٍ في حالة تعدد الأبناء محل نقاش، كما تظل مسألة ما إذا كان يجب إجبار الأب على العمل إذا كان يستطيع ذلك، محلاً للنقاش، والرأي السائد، هو عدم إجبار الأب على العمل، وضرورة رعايته من قبل أبنائه، ولا حاجة لقرار القضاء حتى تصبح نفقة الأصول إجبارية.

وفي مسألة نفقة الفروع، يلزم الأب برعاية ابنه الفقير غير القادر على الكسب، وإذا كانت الأم ميسورة الحال، فهي ملزمة أيضاً برعاية ابنها، وقد عدت فترة التعليم والتجنيد، أحد أسباب عدم القدرة على الكسب للأبناء، أما في حال كان الابن قادراً على الكسب، فالوالدان غير ملزمين بنفقته، وإذا بدأت الابنة في كسب الرزق، يسقط عن الوالدين التزامها بنفقته، ولا حاجة لقرار القضاء حتى تصبح نفقة الفروع إجبارية.

وفيما يتعلق بنفقة الأقارب الآخرين (الأخوات وما إلى ذلك)، فالمبدأ الرئيسي هو وجود إلزام بالنفقة بين المحارم من الأقارب، ولكن يجب صدور قرار قضائي حتى تصبح هذه النفقة إجبارية.

٢٤. وراثه أفراد الأسرة بعضهم لبعض

عند مقارنة قانون الإرث الإسلامي بالنظم القانونية الأخرى في العالم، نجد أنه نظام فريد من نوعه، حيث إن قانون الإرث الإسلامي، يعمل على تحقيق التوازن من خلال حماية الأسرة من جهة، والفرد من جهة أخرى. وقد بُني قانون الإرث الإسلامي على الآيات رقم ١١، و ١٢، و ١٣، و ١٧٦ من سورة النساء وبعض الأحاديث واجتهادات العلماء، وقد أعطت الشريعة الإسلامية للمرأة حصة من الميراث مع اختلاف النسب وفقاً للحالات، على الرغم من منعها من الإرث في زمن الجاهلية^(١٥٤).

أسباب الإرث: القرابة والنكاح الصحيح والولاء (عقد الموالاة).

وينقسم الورثة بسبب القرابة إلى ثلاثة؛ وهم. أصحاب الفروض والعصبة وذوو الأرحام. يحصل أصحاب الفروض على حصة معينة، ويتم تحديد حصتهم أولاً: الزوجة، الزوج، الأب، الأم، الابنة، بنت الابن، الأخت الشقيقة، أخت الأب، أخوات الأم، الجدود الذين لا يدخل بينهم امرأة من جهة الأب والجدات من جهة الأم والأب. ويحصل هؤلاء على حصصهم على شكل ٢/١، أو ٣/١ أو ٤/١ أو ٦/١ أو ٣/٢ أو ٨/١ على حسب حالة الورثة الآخرين، ويطلق على تلك الحالات «الأربعون».

العصبة: يحصلون على ما تبقى من أصحاب الفروض، وفي حالة غيابهم، يحصلون على إجمالي التركة، وتنقسم العصبة إلى عصبة نسبية وعصبة سببية، وتنقسم العصبة النسبية إلى بنفسه وبغيره ومع غيره، والعصبة السببية وهي العصبة الناشئة عن سبب وهو العتق.

ذوو الأرحام: وهم الأقارب البعيدون مثل أبناء البنت والعم والخال والخاله. ووفقاً للمذهب الحنفي

والشافعي يعطى لهؤلاء الأقارب حصة في حالة غياب كل الأشخاص في المجموعتين الأوليين.

ولا يرث عبر النكاح الصحيح إلا الزوج والزوجة.

ويعني عقد الموالاة تسمية شخصين بعضها بعضاً بالمولى، ولا تعدّ سبباً للإرث سوا في المذهب الحنفي.

ترتيب الورثة عند الحنفية والحنابلة كالآتي: أصحاب الفروض، العصبية بسبب القرابة، العصبية بسبب

العتق، الورثة داخل أصحاب الفروض الذين رفضوا (باستثناء الزوج والزوجة)، ذوي الأرحام، مولى الموالاة،

ثابتي النسب عبر الإقرار، الموصى عليه المذكور في أكثر من ثلث الوصايا، الخزينة/ بيت المال.

وشروط الحصول على الميراث، وفاة المورث، ووجود الورث على قيد الحياة، وعدم وجود عائق أمام

الإرث. ولا يرث الأشخاص الذين يموتون سويماً بعضهم بعضاً. ويتم فصل نصيب الميراث للجنين، وإذا ولد

حيّاً، يحصل على ميراثه. ويعد قتل المورث عمداً عائقاً أمام الإرث، أما مسألة ما إذا كان اختلاف الدين عائقاً

أمام الإرث فهو أمر جلي.

لا يحق للمورث منع أي من ورثته من الميراث، والميراث جبري، وينتقل إلى ذمة الورثة تلقائياً. ويلتزم

الورثة بمسؤولية تسديد دين المتوفى كالتزامهم بالتركة، ولا يمكن عمل وصية للورثة، أما الوصية الخاصة

بالأشخاص الآخرين فيجب ألا تتجاوز ٣/١ من قيمة التركة. يقسم الميراث على توازن الكلفة؛ أي حصول

النساء وبعض الورثة الآخرين على نسبة أقل وفقاً للحالة. ويتعلق ذلك بالأعمال الاجتماعية (الولاية، دفع

الدية، الجهاد، إلخ) والمسؤوليات المادية داخل الأسرة الملقاة على عاتق الذكور (المهر، النفقة). ويجوز للورثة

تقسيم الميراث كما يرغبون (بشكل مساوٍ وما إلى ذلك) برضاهم (شريطة أن يكونوا جميعاً بالغين)، ويتم اللجوء

إلى التقسيم القضائي إن تعذر الاتفاق بينهم، وفي حالة وجود قريب من الدرجة الأولى، يتم منع القريب البعيد

من الميراث جزئياً (حجب نقصان) أو كلياً (حجب حرمان)، ويستمر النسب من الأب وفقاً للشريعة

الإسلامية، أما البنات فهن ذوات أرحام.

النتيجة

أعطى الإسلام أهمية كبيرة للأسرة، حيث تتعلق معظم آيات الأحكام في القرآن بقضايا الأسرة؛ مثل:

الزواج والطلاق والميراث. والوضع ذاته فيما يتعلق بأحاديث لأحاديث الأحكام، وبناءً على ذلك، فإن أكثر

القضايا التي تركز عليها المصادر الفقهية هي قضايا الأسرة؛ فالأسرة أهم مؤسسة منذ بدء الخليقة وتستمر أيضاً

في الجنة بإذن الله. تتأسس الأسرة بالزواج بين الرجل والمرأة، ويشارك الأطفال فيها بالولادة وتتوسع مع

الأقارب الآخرين، والنكاح عقد يسير وغير مكلف، تتغير أحكامه وفقاً لحالة الشخص المعني. والتفاهم

والتضامن أساس الحب والتسامح في الأسرة، حيث إن تأسيس الأسرة يفرض بعض الحقوق والمسؤوليات بين

الزوجين، وبين الوالدين والأبناء، وبين الأقارب الآخرين، كما أن الغرض من الأسرة هو نفسه غرض خلق الله للإنسان؛ وهو عبادته. وقد وضحت بعض الوسائل على شكل نصائح، ويكون اللجوء للتحكيم بغرض تجاوز المشاكل الأسرية التي قد تحدث، وسمح بالطلاق إذا أصبحت الحياة الزوجية غير محتملة. ومع ذلك حتى إن حدث الطلاق بين الزوجين، تستمر حقوقهما ومسؤولياتهما تجاه أبنائهما، ويسمح الدين الإسلامي بممارسات مختلفة في أمور مثل: صلاحية الطلاق أو عصمته والنفقات المالية، بناءً على موافقة الطرفين.

المصادر:

- خليل إبراهيم أجار، شريعة الأسرة الإسلامية. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠١٧.
- يونس أبأيدن، «الأسرة في الشريعة الإسلامية». الأسرة في الوقت الحاضر. ١٣٥-١٥٠. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٧.
- محمد عاكف أيدن، «الأسرة». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي. ١٩٦/٢-٢٠٠. إسطنبول: منشورات دار نشر وقف الديانة التركي، ١٩٨٩.
- عبد الصمد بقال أوغلو، «تفويض». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي. ٤٠، ٣١٠-٣١١. إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠١١.
- محمد برسين، شريعة الأسرة الإسلامية. إسطنبول: دار نشر جيرا، ٢٠١٩.
- عبد الله تشولاك، شريعة الأسرة الإسلامية. إسطنبول: دار أنصار للنشر، الطبعة الثانية، ٢٠١٩.
- الموسوعة الفقهية الكويتية: الكويت ٢٠٠٤.
- حسين أسان، «النكاح في الإسلام من ناحية التسهيل». اجتماع علمي لتقاسم موضوع النكاح في الأديان. ٥٧-١٠٣. إسطنبول: ISAV، ٢٠١٢.
- مصطفى غينش، «أهمية الأسرة في الشريعة الإسلامية وفوائد الحياة الزوجية». مجلة العلوم الاجتماعية. (نوفمبر ٢٠١٨) ٢٧٢-٢٩٤، ٣٠/٥.
- ابن عابدين. حاشية ابن عابدين (در المختار). إسطنبول: دار كهرمان للنشر، ١٩٨٤.
- ابن حزم. المحلى. محمد منير الدمشقي. القاهرة: دار التراث.
- ابن قدامة. المغني. الناشر. عبد الله بن عبد المحسن التركي - عبد الفتاح محمد الحلو. القاهرة: ١٤١١-١٩٨٦/١٤١١-١٩٩١.
- ابن رشد. بداية المجتهد ونهاية المقتصد. القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى.
- نوري قهوجي، شريعة الأسرة الإسلامية. إسطنبول: دار نشر حكمت، الطبعة الثانية، ٢٠١٧.
- نوري قهوجي، الخطبة من منظور الشريعة الإسلامية. إسطنبول: دار نشر حكمت، ٢٠١٦.
- نوري قهوجي، مسؤوليات أفراد الأسرة من منظور إسلامي. إسطنبول: دار نشر حكمت، ٢٠١٧.
- صفت كوسه، «شرع الأسرة». كتيب الشريعة الإسلامية. ٢٨١-٣٧١. أنقرة: دار نشر غرافيكار. الطبعة السابعة، ٢٠١٨.
- صفت كوسه، المفاهيم المتلاعب بعينياتها ونهاية الحضارة الأسرية. قونية: وقف مهير، الطبعة السابعة، ٢٠١٧.
- النووي. المجموع شرح المهذب. بيروت: دار الفكر.
- السرخسي. المبسوط. إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٨٢-٨٣.
- شيخ زاده داماد أفندي. مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر. إسطنبول.
- أحمد إيان، شريعة الأسرة الإسلامية. إسطنبول: منشورات وقف كلية الإلهيات جامعة مرمرة، الطبعة الحادية والعشرون، ٢٠١٧.
- الزمخشري. الكشاف. بيروت: الطبعة الثالثة، ١٤٠٧.

-
- عبد الكريم زيدان، الفصل في أحكام المرأة والبيت المسلم في الشريعة الإسلامية. بيروت: مؤسسة رسالة، ١٩٩٢-١٩٩٣.
 - وهبة الزحيلي، الفقه الإسلامي وأدلته. دمشق: دار الفكر، الطبعة الثانية، ١٩٨٥/١٤٠٥.

المرأة في الإسلام: مقارنة *

أ. د. زيا كازيحي **

ملخص:

إن دين الإسلام دين مرسل لإقرار السلام والعدل والمحبة بين الناس من خلال تربيتهم على التوحيد، ويخاطب الإسلام البشرية جمعاء ولا يسمح بالتفوق والامتياز على أساس العرق أو النسب أو الجنس؛ لذلك فالرجال والنساء متساوون أيضاً كبشر، ولم يكن هذا هو الحال في المجتمعات قبل الإسلام، فغالباً ما كان مكانة المرأة أقل من مكانة الرجل، لكن الإسلام أعاد للمرأة المكانة التي تستحقها. تناقش هذه الدراسة أولاً نظرة الإسلام إلى المرأة، ثم تطرق إلى وضع المرأة في الثقافات اليونانية القديمة، والرومانية، واليهودية، والمسيحية، والهندية، ومن ثم تتعمق بتفصيل في نظرة الإسلام إلى المرأة والمقارنة بين وضع المرأة في الإسلام وبينها في الأديان والثقافات المذكورة.

الكلمات المفتاحية: الحضارة الإسلامية، المرأة، الإسلام، اليونان، روما، اليهودية، المسيحية، الهند

İslâm'da Kadın: (Bir Mukayese)

Ziya KAZICI

Öz

İslâm dini, barış, adalet ve sevgiyi tevhid temelinde yükselterek insanlar arasında yerleştirmek üzere gönderilen bir dindir. İslâm, tüm insanlığa hitap eder ve ırk, asalet ve cinsiyete bağlı bir üstünlük ve ayrıcalığa yer vermez. Dolayısıyla kadın ve erkek de insanlık düzleminde denktirler. İslâm'dan önceki toplumlarda ise durum bu şekilde değildir, kadının konumu çoğu zaman erkekten aşağıdadır. Kadına hak ettiği yeri İslâm, yeniden kazandırmıştır. Bu çalışmada öncelikle İslâm'ın kadına bakışı söz konusu edilecek, ardından Eski Yunan, Roma, Yahudilik, Hıristiyanlık ve Hint kültürlerinde kadının konumuna değinilecek ve sonrasında İslâm'ın kadına bakışı daha detaylı ele alınarak kadının İslâm'daki ve mezkûr din ve kültürlerdeki konumu kıyaslanacaktır.

Anahtar Kelimeler: İslâm Medeniyeti, Kadın, İslâm, Yunan, Roma, Yahudilik, Hıristiyanlık, Hint

* هذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "İslâm'da Kadın: (Bir Mukayese)" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ٠١/٠٤/٢٠٢٠ - تاريخ قبول المقال: ١٥/٠٦/٢٠٢٠. (زيا كازيحي، المرأة في الإسلام: مقارنة، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ٥٧-٧٢).

** أ. د.، جامعة صباح الدين زعيم، كلية العلوم الإسلامية، قسم العلوم الإسلامية الأساسية - إسطنبول: 0000-ORCID

ziya.kazici@izu.edu.tr. 0001-7472-0666

Women in Islam: (A Comparison)

Abstract

The contribution of technology to teaching and its impact on student motivation is still a topic of debate. The use of technological opportunities in the teaching of Quran increases the effectiveness of active sensory organs, thus facilitates and accelerates learning, encourages students, and ensures the achievement of educational objectives at the highest level. Therefore, the research aims to identify the technological tools that can be used widely in the teaching of the Qur'an and explained the positive and negative effects of the effective use of these tools. The article will help those who teach and learn the Holy Quran education technologies and know how to make use of them, as well as develop a Qur'an teaching material and prepare a theoretical basis for researchers working in this field.

Keywords: Quran Teaching, Educational Technologies, Innovative Methods, Motivation, Visual Tools

المدخل:

كما هو معروف، لا يعتمد التميز والتفوق في الإسلام على الخصائص الطبيعية للناس مثل الجنس أو النسب أو مكانتهم الدنيوية، بل إن التميز والتفوق في الإسلام يبنى على مبدأ التقوى وتأدية الواجبات بشكل صحيح وسليم. ولكن في بعض الأديان والأنظمة قبل الإسلام كانت خصائص مثل النسب والأصل العرقي والجنس هي أسباب التمييز والتفوق، ولذلك كان عدم الانتماء لعائلة وجبهة أو عدم الاندراج من عرق معين أو كونك امرأة يعني بالضرورة التعرض للظلم وغياب العدالة والمساواة، وفي فترات ما قبل الإسلام، حُرمت المرأة أيضًا من أغلب حقوقها في هذا السياق.

لقد أرسل الله الرسول مرشدًا للبشرية في جميع المسائل بما فيها عالم المرأة وحماية حقوقها، بل ذكر أن الجنة تحت أقدام الأمهات (النساء).

وقد كانت أولى آيات القرآن التي أنزلت وأولى أوامر الدين الإسلامي هي آية «اقرأ»، وخاطبت هذه الآية العالم الإسلامي أجمع عبر شخص النبي؛ بمعنى آخر: لا ينتمي المخاطبون الملزمون بأمر الله لفئة أو طبقة أو جنس معين، إنها هذا الأمر موجه لجميع المسلمين، وبذلك عليهم الوفاء به، لم يقصر الإسلام تحصيل العلم على أي طبقة بشرية، ولم يميز بين الرجال والنساء؛ فتحصيل العلم إلزام على الرجل والمرأة على حد سواء، ولا لأحدهم فضل على الآخر، ولا تقع المسؤولية من على كاهل الآخر عندما يؤدي أحدهم هذه المهمة.

تشبه الأسرة الشركة المبنية على أساس الحب والالتزام بين شخصين، وورد في القرآن الكريم في هذا الخصوص: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢١]. وهذه الشراكة لها مسؤوليات يجب الوفاء بها بشكل مشترك، ويتم

تحديد المسؤوليات الفردية وفقاً لخصائص خلق الأفراد، وهكذا فإن العلاقة الراسخة بين الرجل والمرأة التي أقرها الإسلام، تقوم بشكل أساسي على المحبة.

نود أن نستعرض بإيجاز المراحل التاريخية التي مرت بها المرأة قبل الإسلام، لنرى كيف أعطى الإسلام للمرأة حقوقها بما يتناسب مع طبيعتها، ومدى تكريم الإسلام لهذا الجنس الذي يشكل نصف العالم البشري، لأنه من الضروري مقارنة الاختلافات من أجل إجراء تقييم صحيح. لهذا الغرض - في إطار مقال - نود أن نفحص نظرة الأنظمة الدينية والفلسفية للمرأة قبل الإسلام، حتى نبدأ في فهم نظرة الإسلام للمرأة فهماً صحيحاً، كما أن هذه الطريقة تمكننا من رؤية حقيقة بعض القضايا التي يساء فهمها الآن.

يعدّ الإسلام المرأة كائنًا جديرًا بالاحترام وأنها الدعامة الأساسية للأسرة، إلا أن المرأة قبل الإسلام كانت تعدّ بلا قيمة، حتى إنها كانت تعدّ كائنًا أدنى من الرجل وكأن الغرض من خلقها هو خدمة الرجال فقط. ولكن الإسلام شن حربًا على هذا الأمر، وأقر أن المرأة متساوية مع الرجل في جميع النواحي، وقد ورد في القرآن الكريم، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: ١]. مما يؤكد على مساواة الجنسين وعدم وجود اختلاف بينهما من حيث الخلق.

ونود أن نتطرق إلى كيفية قبول الأنوثة وفهمها في الأديان والثقافات قبل الإسلام قبل التطرق إلى حقوق المرأة بمعنى أوسع وفقاً للإسلام، وهو الذي تطرقنا إليه بشكل أساسي.

١. المرأة في اليونان القديمة

كانت المرأة في اليونان القديمة تعدّ ذات شأن وضيع؛ وبناء على ذلك تحرم من جميع حقوقها، ولا يمكنها العمل سوى في الأعمال المنزلية، وليس لديها أي حقوق أو صلاحية تصرّف كان يحق للزوج ضرب المرأة أو إهداؤها لغيره، إذ كانت المرأة بمنزلة العبيد. ولم يكن يحق للإناث الحصول على نصيب من الميراث، فقد كان الميراث من حق الذكور فقط، وكان دور المرأة مقتصرًا على خدمة الرجل والاهتمام به فقط دون اعتبار أي وظيفة أخرى لها^(١).

كانت المرأة تعدّ سببًا لكل الشرور في العالم، فقد وصفت في إحدى الأساطير اليونانية كالأتي: أراد زيوس الانتقام من الرجال بسبب غضبه من بروميثيوس، لذلك، خلق مخلوقًا لطيفًا وجميلًا، زين كل الآلهة هذا المخلوق بالزهور والتاج الذهبي، وأطلق عليه اسم «باندورا» أي «المرأة التي منحت كل شيء»، وأنزل زيوس هذه «الكارثة» على الأرض، وأصبحت المرأة العدو الأكبر للرجل.

ووفقًا لإحدى الآراء، فإن سبب الشر ليس باندورا نفسها، وإنما فضولها، فقد أعطت الآلهة باندورا صندوقًا مليئًا بالأشياء الضارة وطلبوا منها ألا تفتحه، استسلمت باندورا لفضولها وأرادت معرفة ما بداخل

(١) لمزيد من المعلومات في هذا الموضوع، راجع. أجست بابل، المرأة والاشتراكية، ترجمة. صالحة نازلي كايا (إسطنبول: دار انتر للنشر، ١٩٩١)، ٦٧ - ٦٨.

الصندوق، وفي يوم ما فتحت الصندوق، فتناثرت كل الشرور خارج الصندوق، أحست بانديورا بالربعب وأغلقت بانديورا الصندوق مرة أخرى، إلا أن الأوان قد فات، وكانت المرأة هي العقاب الذي فرضه زيوس على البشر^(١).

تكشف هذه التعبيرات، التي تطرقنا إليها باختصار أعلاه، عن الفهم العام للمجتمع، ومنظور الأحداث والأشخاص، ووجهة نظر اللاوعي للأشخاص في هذه القضية حتى لو كانت أساطير، وفقاً لذلك، تتشكل ثقافة فيما يخص هذا الأمر يخضع لها تقريباً كل المجتمع.

عندما ترسخ مثل هذه الرؤية والفهم في أذهان الناس منذ الطفولة، يصعب محو آثارها بعد ذلك، لأن هذا الفهم سيصبح بمثابة ثقافة الأجداد. وكما هو معروف، ليس من السهل تغيير الثقافات^(٢)، ودعونا نشير أيضاً إلى أن هذا الفكر والفهم الذي ظهر وفقاً لذلك سيتقل إلى المسيحية ببعض خصائصه، وستتطرق إلى ذلك لاحقاً عند تغطية موضوع "المرأة في المسيحية".

٢. المرأة عند الرومان

قادت روما قانون معظم المجتمعات، ولكنها ظلت تحت تأثير الإغريقين من حيث العقيدة، لذلك، فإن بعض الآلهة لها نفس خصائص الآلهة الإغريقية تقريباً، ولهذا السبب، يشبه زيوس عند الإغريق جوبيتر عند الرومان. وكان وضع المرأة عند الرومان هو نفسه كما في اليونان القديمة، فالرجل هو رب الأسرة وله سلطة غير محدودة على زوجته وأولاده، وكان الرجل يتمتع بسلطة تصل به في كثير من الأحيان لقتل زوجته، فقد كان يمكن للرجل أن يفعل بهم ما يشاء بناءً على هذه السلطة^(٣). وبسلطات واسعة يأخذ الأب الأشخاص الذين يريدهم إلى أسرته ولا يأخذ من لا يريد، وكان هذا الوضع يشمل الفتيات بشكل خاص، ولم يكن يحق للإناث امتلاك أي شيء، فإذا حققت أي مكسب، يضاف هذا المكسب إلى ممتلكات الأب. وهذه الممارسة لا تتغير حتى لو بلغت الفتاة سن البلوغ أو تزوجت، ولم يكن الزواج يبني على التراضي ومنح حقوق متساوية للطرفين، فعندما تتزوج الفتاة، تبرم عقداً آخر مع زوجها، يسمى "اتفاقية رئاسة الأسرة"، بإحدى الطرق الثلاث الآتية:

١. بمراسم دينية، بحضور رجل الدين.

٢. بشراء الزوج لزوجته.

٣. بمناسبة استمرار الزواج بعد أول سنة.

(٢) إديث هاميلتون، الأساطير، ترجمة. أولكو تامر (إسطنبول: دار فارليك للنشر، ١٩٦٨) ٤٦-٤٧.

(٣) لمزيد من المعلومات، راجع. زيا كازيجي، تاريخ حضارة الإسلام ومؤسسته (إسطنبول: دار نشر İFAV، ٢٠١٨)، ١٩-٢٠.

(٤) لمزيد من المعلومات حول الموضوع، راجع. بول كوشكر، النقاط الأساسية في القانون الروماني، ترجمة. قدرت أيتار (إسطنبول: منشورات كلية الحقوق جامعة أنقرة، ١٩٦٣)، ٧٧-٧٨؛ زيا أمور، القانون الروماني (إسطنبول: كلية الحقوق جامعة إسطنبول، ١٩٨٤)، ٣٨٣-٣٨٨.

وعند إبرام أحد هذه العقود، يفقد الأب سلطته على ابنته، لتنتقل السلطة إلى الزوج، وتوضح هذه الممارسات أن المرأة كانت تعدّ غير كاملة الأهلية. ويعدّ قانون الألواح الاثني عشر أن الخصائص الثلاث الآتية هي سبب عدم الأهلية (الحجر): العمر، الحالة العقلية، الأنوثة، وكانت هذه القاعدة سارية في القانون الفرنسي حتى عام ١٩٣٨، لأن القانون الفرنسي يستمد أساسه من القانون الروماني^(٥).

٣. المرأة في اليهودية

أما بالنسبة لليهودية، فهي لا تختلف كثيرًا في نظرتها للمرأة عن الأديان والأنظمة قبل الإسلام، ويعدّ التوراة مجموعة من التقاليد اليهودية، وقد تغيرت بعض أحكامه على مر القرون وبعضها يتعارض مع بعضها الآخر. وفي هذا السياق، نذكر الجمل الآتية ذات المغزى بترجمة العهدين القديم والجديد تحت إشراف لجنة الكنيسة البروتستانتية الألمانية: "الكتاب المقدس (العهدان القديم والجديد = التوراة والإنجيل) لم ينزل من السماء، تطور العهد القديم على شكل ٣٩ كتاباً والأناجيل الأربعة تدريجياً واتخذ شكله النهائي على مدى آلاف السنين"^(٦). كما أن قضية المرأة في التوراة مليئة بالتناقضات؛ فعلى سبيل المثال: في حين أن التوراة تعدّ المرأة جديرة بالمعاملة الحسنة في بعض الأماكن، فإنها تذكرها في أجزاء أخرى على أنها مخلوق ملعون مضلل، لهذا السبب، كان تباين نظرة اليهود للمرأة ومعاملتها بشكل مختلف وفق هذه التباين؛ إذ كان بعض اليهود (طائفة منهم) يعدون البنت خادمة، حتى إن والدها كان لديه الحق في بيعها، ولا يمكنها أن ترث إلا في حالة عدم وجود ابن ذكر لأبيها، وعدّت العقيدة اليهودية المرأة لعينة لإخراجها آدم من الجنة، وكان يعدّ السبب في موتها أثناء الولادة أنها لم تقم بواجباتها على الوجه الصحيح. إلا أن في حقيقة الأمر لا يمكن علمياً أن نعزو حادثة الموت إلى عدم القيام بالواجبات الدينية بشكل صحيح. علاوة على ذلك، فإن المعلومات الآتية موجودة في التلمود، وهو أكبر تفسير للتوراة:

"تموت النساء أثناء الولادة لثلاث خطايا: عدم الاهتمام بالحیض، الخطأ في فصل العجين، والخطأ في إضاءة مصباح السبت"^(٧).

تُجبر المرأة الحائض في المجتمع اليهودي على الانسحاب من الحياة الاجتماعية تمامًا، والشروط المفروضة على المرأة قاسية لدرجة أنه لا يمكنها الالتزام بها، وقد أدى هذا الوضع إلى توجيه اتهامات حتى للمرأة التي

(٥) «يجب أيضًا ذكر النوع ضمن الأسباب التي تقلص أهلية الحقوق، يلعب النوع دوراً مهماً في وجود الأهلية الحقيقية، وبذلك لا تمتلك المرأة حقوق عامة من ناحية الأهلية الفعلية وأهلية الحق، ولا يحق للمرأة أن تكون وصية في العصر الكلاسيكي، بخلاف الحالات الاستثنائية في عصر جستنيان، وأهلية ميراثها كانت محدودة، «فلا يحق لها الحصول على التركات التي تتجاوز مقداراً معيناً». أمور، قانون روما، ٣٩٩-٤٠٠؛ راجع أيضًا. مصطفى صباي، المرأة وفقاً للإسلام والغربيين، ترجمة. إحسان توكصاري (إسطنبول: دار نيدا للنشر، ١٩٦٦)، ٣٥.

(٦) مزيد من المعلومات، راجع. خير الله أورش، موسى واليهودية (إسطنبول: دار رمزي للنشر، ١٩٦٦)، ٤.

(٧) أورش، موسى واليهودية، ٣٦٨.

ماتت أثناء الولادة، لدرجة أن المرأة التي انتهى حيضها، يجب أن تقدم قرباناً ككفارة لأنها تعدّ مذنبه، وتوضح العبارات الآتية في قسم اللاويين من التوراة، فهم اليهود:

"وإن كانت المرأة حائضاً، فإنها تبقى في نجاستها سبعة أيام، وكل من يمسه يكون نجساً إلى المساء، وفي حيضها يكون ما تضطجع عليه نجساً، وكل ما تجلس عليه يجب أن يغسل بالماء، ويكون نجساً إلى المساء، وإذا حدث شيء على السرير أو الفراش الذي تجلس فيه المرأة الحائض، فلامس الرجل ذلك الشيء، يكون نجساً حتى المساء، وإن نام معها الرجل، ولوئنه نجاسة المرأة، فيكون نجساً سبعة أيام، وكل فراش يضطجع عليه يكون نجساً.

"وإن نزل دم على المرأة أياماً كثيرة ولم تكن في حيض، أو نزل دم أكثر من مدة الحيض، فكل أيام نجاستها كأنها أيام حيضها نجسة، وكل سرير تنام عليه طوال أيام نزول الدم، سيكون مثل سرير الحيض، وكل ما تجلس عليه يكون نجساً مثل نجاسة الحيض، وكل من يلمس هذه الأشياء يصبح نجساً، يغسل ثيابه ويغتسل بالماء ويكون نجساً إلى المساء، ولكن إذا أصبحت نظيفة من الدم، فإنها تحسب سبعة أيام، ثم تصبح طاهرة، وفي اليوم الثامن تأخذ لنفسها حمامتين وتضعهما على باب خيمة تجمع الكاهن، وسيقدم الكاهن أحدهما ككفارة ذنب والآخر كقربان، ويكفر الكاهن سيئاتها أمام الرب بسبب حيضها النجس"^(٨).

وكما هو واضح، يعدّ الحيض، وهو عملية بيولوجية طبيعية تحدث لكل امرأة صحية البدن، بلغت سن البلوغ، جريمة في الفهم اليهودي. ويمكن التكفير عن هذا الذنب من خلال رجال الدين (الحاخامات) وتقديم القرابين.

وفقاً لعلم الطب فإن المرأة الحائض تكون مجهددة و مريضة بدرجة من الدرجات، لذلك يجب عليها أن تتراح أثناء فترة الحيض؛ فالأوعية الدموية في مجرى الرحم تكون مفتوحة والمرأة معرضة لالتقاط الجراثيم، وفي هذه الفترة يزيد الاتصال الجنسي من خطر الإصابة بالعدوى بشكل كبير، لذلك حرم الإسلام الجماع أثناء الحيض لمنع إصابة المرأة بالتعب والمرض. ولكن على عكس الفهم اليهودي، لا تُعزل النساء عن الحياة الاجتماعية، ولا تعدّ الأشياء نجسة لمجرد لمس المرأة الحائض لها، فهذه العملية الطبيعية ليست ذنباً ولا جريمة. وعلى الرغم من وجود المزيد من المعلومات حول وجهة نظر اليهودية حول المرأة، إلا أننا نريد أن نكتفي بنقل معلومات غريبة وردت في التوراة، في قسم التكوين، حتى لا نطيل الموضوع أكثر. وبذلك فإن القارئ، دون مزيد من الكلام، يتابع ويرى حالة الأب النبي وبناته في دهشة:

"وخرج لوط من تسوار وجلس على الجبل، وكانت ابنتاه معه، لأنه كان يخاف الجلوس في تسوار، وجلس هو وابنتاه في كهف، فقالت الابنة الكبرى للصغرى: أبونا كبير في السن ووفقاً لطريقة العالم كله، لا يوجد رجال في البلاد ليكونوا معنا، فلنشرب ألبينا الخمر ونجعله لنحبي ذرية أبينا"، وفي تلك الليلة قامتا

(٨) الكتاب المقدس (إسطنبول: شركة الكتاب المقدس، ١٩٥٨)، سفر اللاويين ١١٥ / ١٩ - ٣٠.

بسقاية أبيهما الخمر ودخلت الابنة الكبرى وجمعت أبيها. ولكنه لم يعلم بما حدث، وحدث أنه في اليوم التالي، قالت الفتاة الكبيرة للصغيرة، جمعت أبي الليلة الماضية، فلنشرب أينا الخمر هذه الليلة أيضاً وجامعيه لنحبي ذريته، وفي تلك الليلة أيضاً قامت بسقاية والدهما الخمر، وجامعته ابنته الصغرى، ولكنه لم يعلم بذلك، وهكذا حملت ابنتا لوط من أبيهما، وولدت الابنة الكبرى ابناً واسموه موآب، وهو جد مملكة موآب الى اليوم، والابنة الصغرى أنجبت ولداً أيضاً، فأسمته بن عمي. وهو جد بني عمون حتى اليوم^(٩).

ماذا تعتقد آلاف الفتيات اليهوديات كل يوم عند قراءتهن العديد من النصوص مثل هذه في كتبهن المقدسة؟ فكيف وبأي طريقة تتطور فكرة الأسرة والمرأة في العائلات اليهودية الذين يقرؤون مثل هذه النصوص عن لوط، نبي الله، وبناته؟ إلى أي مدى سيحمل افتراء جماع الفتيات لو الدهن لعدم وجود رجل (لا أستطيع أن أقول لأنني لا أملك التعبير الصحيح)^(١٠)؟

٤. المرأة في المسيحية

وفقاً لفهم المسيحية أصبحت المرأة لعبة الشيطان، حيث ارتكبت الخطيئة التي تسمى الذنب الأصلي بإطعامها آدم الفاكهة المحرمة، وهو أكبر إثم وفساد وفتنة. فبسبب هذه الخطيئة أصدر الله حكمه على النساء. والذنب مستمر أيضاً، والمرأة مصدر دائم للشر. وبناءً على ذلك في اجتماع ماكون الذي عُقد بعد خمسة قرون من ولادة المسيح، كان الاتفاق على أن "النساء لن ينجون من عذاب الجحيم، باستثناء السيدة مريم، والدة المسيح (لأنها أيضاً شبه إلهية)"^(١١). وبنظرة مماثلة، في اجتماع عُقد عام ٥٨٦ بعد الميلاد، كان الفرنسيون يتجادلون حول ما إذا كان يمكن اعتبار النساء بشراً، وكانت الإجابة التي جاءت في الاجتماع عن هذا السؤال على النحو الآتي: "المرأة هي إنسان خلق لخدمة الرجال"^(١٢). "المرأة التي تعدّ لعبة شيطانية، قد شوهدت سمعة عالم النساء بأسره لأن هذا المخلوق (المرأة) أطعم آدم من الفاكهة المحرمة، وقد ذهل رجال الدين المسيحيون الأوائل لما رأوه من فساد أخلاقي في المجتمع الروماني، ولأنهم رأوا أن المرأة هي السبب الوحيد لكل هذه الانحرافات، فقد أرادوا الابتعاد عنها، وفي بداية الأمر، أقر الرأي الآتي:

"المرأة أم المعصية، مصدر الأذى والفتنة، إنها المؤثر الرئيس الذي يدفع الرجال إلى الخطيئة من خلال إثارة مشاعره، لهذا السبب فهي بوابة جهنم. والمرأة هي أيضاً مصدر كل مصائب البشرية ومتاعبها، إنها مخلوق نخجل من وجوده، فلا نتخذه باختفائها خلف جاذب جماها الجسدي لأنها بهذه الحالة تكون سلاح الشيطان

(٩) الخلق ١٩ / ٣٠-٣٨.

(١٠) لمزيد من المعلومات، راجع. زيا كازيجي، الخلق والذنوب والتوبة (إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٧٥)، ٧٦-٨٢.

(١١) سباعي، المرأة، ١٩.

(١٢) سباعي، المرأة، ١٩.

الأكثر فعالية، ويجب أن تعاقب على ما فعلته لأنها أهانت العالم وقادت الناس إلى الشر"^(٣٧). قال ترتليان، أحد قادة المسيحيين الأوائل، في خطبته إلى النساء: "أنتن لا تعلمن أنكن جميعاً بنات حواء أيضاً، وبسبب تلك الخطيئة العظيمة، فإن قضاء الله لا يزال قائماً على النساء في هذا القرن، فالجريمة لا تزال موجودة، وأنتن أبواب الشيطان، أنتن من أكل من تلك الشجرة المحرمة، وأنتن من عارض الشرائع الإلهية... أنتن من دمر صورة الله بسهولة بهذه الطريقة..."^(٣٨)

إن التزام المرأة التي قيل إنها قد خلقت لخدمة الرجال فقط، تجاه زوجها، سيكون مثل التزامها تجاه الرب، لأن الرجل هو سيد المرأة، كما المسيح هو سيد الكنيسة^(٣٩). أدى ترسيخ فكرة قدارة المرأة إلى الاعتقاد بقباحة الزواج أيضاً، فالمتزوج لا يفكر في شيء سوى زوجته، والزواج يبعد الرجل عن ملكوت الله، والرجل الجيد والطاهر لا يتزوج، بل يتجنب النساء دائماً، وورد الآتي في الكتاب المقدس حول هذا الموضوع:

"لكنني أريدكم أن تكونوا بلا هموم. فالرجل غير المتزوج لا يفكر إلا في كيفية إرضاء الرب، أما الرجل المتزوج يفكر دائماً في كيفية إرضاء زوجته، وينقسم. والمرأة غير المتزوجة تفكر دائماً في شؤون الرب لتبقى مقدسة جسداً وروحاً، أما المرأة المتزوجة فتفكر دائماً في كيفية إرضاء زوجها، وأنا أقول هذا لا للافتراء عليكم، ولكن لمصلحتكم، حتى تكونوا على النحو الذي يناسبكم ولا يشتم ذهنكم، وتتبعوا ما أمر به الرب"^(٤٠). والدين الذي يعد فيه عدم الزواج أفضل خطوة، لا يعد الأطفال ذوي قيمة أيضاً، وفي صلاة المساء للكنيسة الكاثوليكية، لا تزال الكلمات الآتية تُقرأ: "Ece enim, in iniquitatibus conceptus sum et in peccatis me mater mea" (لقد وقعت في بطن أمي بالخطيئة، وحمل أمي بي خطيئة). فهل يمكن أن يرتكبا الزوج والزوجة نفس الذنب مراراً وتكراراً بعد أن يسمعا عبارات الندم هذه عند حضور كل صلاة؟"^(٤١)

وبالمثل، تسببت الأوامر التالية الواردة في (الرسالة الأولى إلى أهل كورنثوس) في فهم موجه لإلغاء الزواج تدريجياً: "أيها الإخوة، أعلن هذا أيضاً، لقد ضاق الوقت، من الآن فصاعداً، ليتظاهر من له زوجات بأنهن غير موجودات"^(٤٢). تسببت هذه الكلمات وما شابهها في إرباك كبير بين المسيحيين بمرور الوقت، فلم يعد بإمكان الرهبان أن يتزوجوا، وهجر المتزوج منهم زوجته، حتى إن بعض القساوسة عاقبوا الرهبان المتزوجين عقوبات شديدة، وبتأثيرهم على العامة، منعوا الرهبان المتزوجين من الراحة، وكان يتم التشهير

(١٣) أبو علاء المودودي، حجاب، ترجمة. على غنجالي (إسطنبول: دار هلال للنشر، ١٩٧٢)، ٣٠.

(١٤) بيهي الخولي، المرأة في الأسرة والمجتمع، ترجمة. عبد الله إيشلار (أنقرة: مطبعة ألف، ١٩٧٢)، ٩.

(١٥) إلى شعب أفسوس ٥/ ٢٢-٢٥.

(١٦) إلى أهل كورنثوس ٧/ ٣٢-٣٨.

(١٧) ريتشارد لوينسون، تاريخ العادات الجنسية، ترجمة. أندرو غورول (إسطنبول: دار فارليك للنشر، ١٩٦٦)، ١٠٩.

(١٨) إلى أهل كورنثوس ٧/ ٢٩.

بالرهبان المتزوجين على الجذع لأنهم منساقون وراء شهواتهم ومنهزمون لـ "جنس للنساء"، لذلك فهم لا يستحقون الشعور بالتعاطف. ومع ذلك كانت روما تأمل في أن تتمكن من دعوة الرهبان المتزوجين إلى العودة لرشدتهم قبل طردهم من الكنيسة، وفي عام ١٠١٨، أصدر البابا بنديكتوس السابع قانوناً لأبناء أعضاء الكنيسة ليصبحوا عبيداً دائمين للكنيسة، وبعض الأطفال، ووضعت النساء أيضاً على القائمة السوداء، وتساوت زوجات الرهبان بالعشيقات.

وقمادى البابا ليو التاسع (١٠٤٨-١٠٥٤)، الذي جلب نظاماً جديداً للكنيسة في أعقاب الفوضى العظيمة، وازداد تشدداً، حيث فرض على الرهبان الامتناع عن ممارسة الجنس، وعدّ أن عدم طاعة هذا الأمر ليس جريمة فحسب، بل زندقة أيضاً، ولم تكن تحتاج الكنيسة أن تتعامل مع عقوبة الزندقة بنفسها، بل هاجمت جماهير الشعب، بتحريض من القساوسة، الرهبان الذين لم يرغبوا في الانفصال عن زوجاتهم. وذهب اجتماع مجلس الكنيسة في روما عام ١٠٥٩ إلى أبعد من ذلك حيث نهى جموع الشعب عن الاستماع إلى "طقوس الصلاة" التي يليقها الرهبان المتزوجون من أجل التشهير بهم، وأعلن المجلس الذي تأسس في روما عام ١٠٧٤، أن جميع المعاملات بين الرهبان والنساء بمثابة الزنا، وأمر جميع الرهبان الذين ما زالوا يعيشون مع زوجاتهم بترك زوجاتهم على الفور، ونظرًا لأن الكنيسة لم تعترف بقانون الطلاق، فقد كان لا بد من فصل أماكن النوم وتناول الطعام بين الزوج والزوجة^(١٩).

كما قرأنا أعلاه، أصبح الزواج مؤسسة غير مرحب بها، إذ كانت المسيحية تعدّ العلاقة الجنسية قدرة وقيحة وإن كانت بين الأزواج، واستمروا في ترديد هذا حتى في صلواتهم، كما أن زواج الرهبان منعهم من إقامة الشعائر، فتمرد الشعب عليهم بل كانوا يهربون منهم، هذا الموقف والنظرة من المسيحيين تجاه الرهبان المتزوجين أضرت أيضاً بعلاقاتهم الأسرية.

وفي المسيحية، حيث لا يُسمح بالطلاق، بدأت مؤسسة الأسرة تفقد قيمتها، وكان طلب الطلاق يقابل بالرفض سواء كان الراغب في الطلاق الرجل أم المرأة، ومهما كان السبب، لا يمكن الطلاق، ويعدّ أولئك الذين يطلقون ويتزوجون مرة أخرى زناة. لذلك، لم يكن أحد يفكر حتى في الزواج، وحتى الأشخاص الذين هم على وشك الزواج أدركوا استحالة طلاقهم في حالة ظهور الخلافات في المستقبل، لذلك لم يرضخوا لفكرة الزواج بسهولة. وفي الوقت نفسه، إذا مات أحد الزوجين، فقد يتزوج الآخر مرة أخرى، إلا أن الكنيسة المسيحية وصفت هذه الزيجات بأنها "زنا مدني"^(٢٠).

تبنى المسيحية أيضاً نظرة مختلفة للمرأة من حيث التملك، فكما هو الحال في بعض الأديان والثقافات السابقة، في العالم المسيحي، لا يمكن للمرأة أن تمتلك أي شيء بأي شكل من الأشكال بعد الزواج. وعندما

(١٩) لوينسون، تاريخ العادات الجنسية، ١١١.

(٢٠) لمزيد من المعلومات حول هذا الموضوع، راجع. كازيجي، الخلق والذنوب والتوبة، ٨٨-٩١.

تزوج، تصبح كل ممتلكاتها ملكاً لزوجها. حتى أن جين سعيد مقدسي، أخت إدوارد سعيد، وصاحبة كتاب "المرأة العربية في ثلاث أجيال"، قالت عن جدتها: «ولدت جدي في الإمبراطورية العثمانية، كانت ابنة قسيس أتى إلى بيروت في أوائل القرن التاسع عشر، ادعى الجميع أنهم كانوا حداثيين أو إمبراليين كباراً، لكن في ذلك الوقت، كانت النساء المسلمات تمتلك مزايا أكثر من النساء المسيحيات، فقد كان بإمكانهن امتلاك ممتلكاتهن الخاصة، أما بالنسبة للمسيحيين، كانت تنتقل ممتلكات النساء المتزوجات إلى أزواجهن بمجرد الزواج، ولم يكن لديهن القدرة على امتلاك أي ممتلكات حتى صدر قانون حقوق الملكية للمرأة المتزوجة في عام ١٨٦٠، ولكن النساء المسلمات لم يتعرضن لمثل هذا الأمر قط، فقد كان المسلمون متقدمين في هذه المسائل»^(٢١).

كان هذا الفهم الذي قبله المسيحيون مرتبطاً بعواقب أخروية، ومع ذلك، فإن حالة المسيحيين الذين دخلوا ملكوت السماوات لم تكن مضمونة بالكامل، فالمكافآت الأخروية أيضاً مرتبطة بالصدقة، والنساء على وجه الخصوص هن أسوأ حالاً؛ حيث يُعتقد أنهن المتسببات في ذنوب الرجال، وترد العبارات الآتية في إنجيل متى:

"حينئذ يكون ملكوت السماوات مثل عشر فتيات يأخذن مصابيحهن ويخرجن ليستقبلن العريس، خمس منهن كنّ حمقاوات وخمس كنّ ذكيات، لأن الحمقاوات لما أخذن المصابيح لم يأخذن الوقود معهن، أما الذكيات، فقد أخذن الوقود في حاوياتهن مع المصابيح، ولكن عندما تأخر العريس، ومن جميعاً، وفي منتصف الليل كان هناك صراخ: هيا اخرجن لاستقبال العريس، في ذلك الوقت، قامت جميع الفتيات بتجديد مصابيحهن، فقالت الحمقاوات للذكيات: "أعطينا من وقودكن، لأن مصابيحنا تنطفئ"، أجابت الذكيات وقلن: "ربنا لن يكفي لنا ولكن، من الأفضل أن تذهبن إلى البائعين، وتشتري بأفسسكن". ولما ذهب للشراء جاء العريس، ودخلت الفتيات المستعدات للزفاف معه وأغلق الباب، وجاءت الفتيات الأخريات فيما بعد وقلن: "يا رب! يا رب! افتح لنا"، ولكنه أجابهن قائلاً: "بصراحة، أقول لكن، أنا لا أعرفكن"^(٢٢)، وكما يظهر من هذه الواقعة، لم يتم قبول نصف المسيحيين في ملكوت الله، هؤلاء هم العباد الأغبياء الذين حاصرهم الشيطان وتسببوا في كوارث، وبالتأكيد ليسوا هم الرجال الذين خلقهم الله على صورته.

في وقتنا الحالي، الحقوق والحريات التي يُعتقد أنها تُمنح للمرأة في الدول الغربية تتناسب في الواقع مع مصالح الرجل؛ حيث إن موقف الرجل الغربي تجاه المرأة هو نفس سلوك العصور الوسطى ولكن بصورة أخرى، فالاختلافات بين العصور الوسطى والعقلية الحالية هي فقط اختلافات في الأسلوب بسبب تغير الزمن، ولكن لم تهدف المساعي في الحقيقة لحماية حقوق المرأة. ومن الواضح، أنه في الحضارة الغربية المسيحية، أصبحت النساء سلعة إعلانية، وعلى الرغم من أن الغرب المادي لا يستطيع بيع النساء كما اعتاد، إلا أنه يمكنه جرهم إلى الوسائط المرغوبة تحت اسم الموضة، من أجل المزيد من الحلي والأهبة، وكانت هناك العديد من الأمثلة

(٢١) عائشة بهورلار، «جدي وأمي وأنا» جريدة نبي شفق (٢ نوفمبر ٢٠١٩)، ١٣.

(٢٢) متى ٢٦ / ١-١٢.

على ذلك خلال فترة التحول الصناعي، فقد كانت النساء العاملات في المصانع يعملن مثل الرجال، رغم أنهن كن ضعيفات بدنياً مقارنة بالرجال، علاوة على ذلك، كانت أجورهن أقل من أجور الرجال. وقد طور الغرب طرقاً لاستخدام جمال المرأة الجسدي وجعله أداة لماديته التي لا تنتهي، حيث أرفق صوراً نسائية بجانب منتجات لا علاقة لها بها وأطلق عليها اسماً إعلانياً، ولم يغفل استغلال ضعف الرجل تجاه المرأة، وهكذا، بمرور الوقت، أبعد الرجال والنساء عن العفة من جهة، وكسب المال عبر هذه الوسيلة من الجهة الأخرى، فقد جمع بين الحاجة إلى السلع الاستهلاكية وضعف الرجل تجاه المرأة، وبهذه الطريقة، أطعم الغرب المسيحي سجين المادة الذي لا يشبع، فأصبحت العيون تبحث الآن عن صورة امرأة بجوار كل مادة. أولئك الذين يعرفون الغرب كحامٍ لحقوق المرأة يجب عليهم أن يعرفوا التالي: إن الحق الممنوح للمرأة الغربية ليس بنعمة ومنحة من الرجال الغربيين، فلقد بذلت المرأة الأوروبية، التي يُعتقد أنها تعيش حياة حرة في عصرنا، جهوداً كبيرة حتى تحصل على حقوقها الحالية وقدمت تضحيات كثيرة من نفسها من أجل الحصول على القوة الاقتصادية، ويبدو أن حالة التنازل هذه مستمرة، ومع ذلك، لم تكن المرأة الإسلامية بحاجة إلى بذل هذا الجهد، إذ لم يعطي القانون الأوروبي المدني (!)، حقوق المرأة حتى وقت قريب، وكانت الطريقة الوحيدة للحصول على حقوقهن وحریاتهن من خلال الرجل، قد يكون هذا الرجل والدها أو زوجها أو الوصي عليها، بمعنى آخر، لم تمتلك المرأة الأوروبية الحقوق التي منحها الإسلام للمرأة لمدة ١٢ (اثني عشر) قرناً بعد ظهور الإسلام، ولم يكن من السهل عليها الحصول على هذه الحقوق، بل دفعت أخلاقها وعفتها وكرامتها ثمناً لهذه الحقوق، وهكذا، اضطرت المرأة الأوروبية المسيحية إلى إنفاق أعلى ما لديها من أجل الحصول على حقوقها، وكان على المرأة الأوروبية بذل الدم والعرق والدموع من أجل الحصول على الحقوق التي أعطتها الإسلام للمرأة مباشرة، وأخذها من يدها الرجل الأوروبي الظالم بالقوة^(٢٣).

٥. المرأة في الهند

لم يكن وضع المرأة في الهند أيضاً مبشراً، إذ كانت المرأة أساساً لكل الشرور، وعليه لا يمكن تصور وجود كائن أخطر منها.

لم يكن وضع المرأة في الهند مختلفاً كثيراً عما قيل من قبل، حيث كانت تحرق المرأة وهي على قيد الحياة عند موت زوجها^(٢٤) أو تعمل كالعبيد في منزل زوجها المتوفى، ولم تكن تستطيع الزواج بعد وفاة زوجها، وكان يُحكم عليها البقاء كعبدة في منزل زوجها المتوفى حتى إن تعرضت للإهانات الشديدة، وتكون خادمة لمنزله، وفي بعض الأحيان كانت تحرق نفسها هرباً من معاناتها وآلامها جرّاء موت زوجها^(٢٥)، وفي القانون الهندوسي، توجد مقولة

(٢٣) محمد قطب، شبهات حول الإسلام، ترجمة، علي أوزك (إسطنبول: تشغال أوغلو للنشر، ١٩٦٩)، ١٤٦-١٤٧.

(٢٤) ألغى الحاكم العام البريطاني تقليد حرق جثة المرأة مع زوجها في الهند عام ١٨٢٩. لمزيد من المعلومات، راجع. قربان أوزوغولو، تقرير الزواج (إسطنبول كتب ذهبية، ١٩٩٠)، ١٩.

(٢٥) أبو الحسن علي ندوي، ماذا خسّر العالم بتأخر المسلمين، ترجمة. إبراهيم دوزان - مصطفى توبوز (إسطنبول، ١٩٦٦)، ٣٩.

"الصبر على الألم والرياح والموت والنار والسم والحشرات والجحيم ليس أسوأ من النساء"، وكان يمكن التضحية بالمرأة كقربان من أجل صلاة المطر أو إرضاءً للآلهة، ولم يكن لها أي حقوق في الزواج أو الميراث، فكانت تجبر على الزواج من رجل لا تحبه ولا يمكنها الانفصال عنه حتى وفاته، وكانت المرأة أدنى من الرجل في معظم الأحكام الدينية^(٢٦).

وفي الوقت الحالي هناك نظام في الهند يسمى نظام الطبقات، بالرغم من الادعاءات الواردة بشأن إلغائه، وهذا النظام مستمر منذ قرون كثقافة دينية، ودعونا نشير إلى أن المجتمعات يمكن أن تغير حضاراتها في وقت قصير، لكن الثقافة ليست كذلك، إذ يصعب تغيير الثقافة التي أتى بها الإنسان من أسلافه وعاش فيها كخاصية حيوية، ولذلك، فالثقافة هي أسلوب حياة المجتمع، وقد تتغير بصعوبة شديدة وبالإكراه، ولكن هذه العملية تستمر لقرون، ورغم ذلك لا يمكن القول إنها تتغير بالكامل، والهند أوضح مثال على ذلك، فوفقاً لهذا الفهم الثقافي، يمكن للناس إقامة علاقات مع أولئك الذين ينتمون إلى طبقتهم الخاصة فقط، وخاصة عندما يتعلق الأمر بالزواج، فإن هذه المسألة تكتسب وزناً أكبر، وبناءً عليه، تظهر المعلومات التي سربت للصحافة في ٨/١١/٢٠١٩، أن نظام الطبقات لا يزال مستمرًا بشدة وبلا رحمة، ووفقاً لهذا، "تعرض زوجان شابان في ولاية كارناتاكا بالهند للرجم حتى الموت من قبل أقاربهما نتيجة لزوجهما من خارج الطبقة الاجتماعية، ووفقاً لتقارير الصحف الهندية، عاد راميش وجانجافا البالغان من العمر ٢٩ عاماً، اللذان هربا وتزوجا قبل ثلاث سنوات، إلى قريتهما لزيارة عائلتهما، وذكر مسؤولون في الشرطة أن الزوجين الشابين رُجما حتى الموت بالقرب من القرية على يد شقيق الزوجة وعمها وبعض الأقارب، وأفاد المسؤولون أنه تم اعتقال شقيق الفتاة وعمها وأحد المتورطين في جريمة القتل، وفتح تحقيق حول الحادث، كان للزوجين، اللذين هربا للزواج بسبب رفض عائلتهما قبل ٣ سنوات واستقرا في بنغالور عاصمة الولاية، طفلان، وفي الهند، يُقتل العديد من الأزواج على يد أفراد أسرهم وأقاربهم نتيجة لزوجهم من خارج الطبقة الاجتماعية، وطبقا لبيانات الأمم المتحدة فإن ١٠٠٠ من بين ٥ آلاف جريمة شرف ترتكب سنوياً حول العالم، ترتكب في الهند". أنقرة / وكالة الأناضول.

ونكون بذلك قد قدمنا معلومات موجزة عن وضع المرأة في الديانات والثقافات القديمة، وعندما جاء الإسلام، لم تكن النظرة العربية للمرأة في المجتمع الجاهلي تختلف كثيراً عما ذكر سابقاً، فمن المعروف أن البنت كانت تدفن حية (وأد البنات)، ولم تمتلك النساء أية حقوق، لذلك لا نريد الخوض في مسألة المرأة عند العرب في زمن الجاهلية.

٦. المرأة في الإسلام

كما نعرف، عندما أنار الإسلام العالم، لم تكن المرأة في وضع اجتماعي وقانوني جيد تحسد عليه، ونظراً لأنه من المعروف للجميع أن البنات كنَّ يدفنن حياً في مكة قبل الإسلام، فإننا لا نريد التطرق إلى هذه المسألة

(٢٦) ندوي، ماذا خسّر العالم، ٣٦؛ السباعي، المرأة، ١٧.

كثيراً^(٣٧).

كان من المستحيل استمرار معاملة أشخاص متساوين في حقيقة الأمر بالطريقة المذكورة أعلاه، فقد أمرت العدالة الإلهية بإلغاء هذه المفاهيم وإعطاء المرأة حقوقها، وكما ذكرنا فإن الرسول صلى الله عليه وسلم، ذكر أن الجنة تحت أقدام الأمهات، وأراد أن يرفع من مكانة المرأة بهذه الكلمات، كما أمر باحترام من حملتنا في بطنها وأنجتنا ثم ربنا، حتى إنه ورد عن النبي أن جاء رجل إليه صلى الله عليه وسلم فقال:

يا رسول الله، من أحق الناس بحسن صحابتي؟

قال أمك.

قال ثم من؟

قال أمك.

قال ثم من؟

قال أمك.

قال ثم من؟

قال أبوك^(٣٨).

فهل يمكن إعطاء المرأة قيمة أعلى من هذا؟ كما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث "اللهم إيانا كإيمان العجائز"، والقرآن الكريم مليء بأوامر مماثلة تعطي المرأة شخصية قائمة بذاتها ومحترمة. والقضايا، التي تطرقنا إليها باختصار في بداية مقالنا، ليست سوى بعض من تعاليم الإسلام حول المرأة، إذ يدخل الجنة بإذن الله من عمل البر سواء كان رجلاً أم امرأة^(٣٩)، فلا تعتمد الأولوية في دخول الجنة أو النار على الجنس أو العرق أو اللون أو اللغة أو أي سمة أخرى من سمات الخلق، وقد ذكر القرآن الكريم قصة زوجات الأنبياء نوح ولوط كمثال للكافرين وذكر أنهم سيدخلون جهنم، وكونهن زوجات أنبياء لم يمنحهن أي مميزات في هذا الخصوص على الإطلاق^(٤٠)، ومن ناحية أخرى، ذكر القرآن الكريم قصة زوجة فرعون كمثال للذين آمنوا وعملوا الصالحات^(٤١)، وكونها كانت زوجة لفرعون، الذي كان يقول أنا ربكم الأعلى، لم يكن سبباً في دخولها جهنم.

وفي الشريعة الإسلامية ليس لنوع الإنسان أي دور تفضيلي، بل يجني كل عامل ثمار عمله، ففي المسائل التي تخص الأسرة وخصوصاً في مسألة الزنا، يجب وجود أربعة شهود على ذلك. وعلى سبيل المثال، إذا أخفق

(٢٧) لمزيد من المعلومات حول هذا الموضوع، راجع. نشأت تشغاتي، تاريخ العرب قبل الإسلام وعصر الجاهلية (أنقرة: نشرات كلية الإلهيات جامعة أنقرة، ١٩٨٢)، ١٣٣-١٣٧.

(٢٨) البخاري، «الأدب»، ٢؛ مسلم، «البر»، ١.

(٢٩) النساء ٤/ ١٢٤.

(٣٠) التحريم ٦٦/ ١٠.

(٣١) التحريم ٦٦/ ١١.

الزواج في إثبات ذلك بأربعة شهود من خلال الزعم بأن زوجته قد ارتكبت الزنا، فيحكم عليه بعقوبة "حد القذف"، أي يجلد ثمانين جلدة، وبناءً على ذلك، في حديث عن البخاري وروى عن ابن عباس، جاء هلال ابن أمية إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وقال إن زوجته خانت مع شريك بن سمحة، فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن يأتي بأربعة شهود، وإلا عوقب بحد القذف^(٣٢)، وما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم، يتوافق مع الآية الرابعة من سورة النور في القرآن الكريم، حيث قال الله تعالى في هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ فُرُوجًا بَارِعَةً شُحَّدَاءُ فَأَجْلُدْهُنَّ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: ٤]. كما يتضح من ذلك، ينص القرآن الكريم على أنه بعد تنفيذ عقوبة الجلد على من يرمون المحصنات كذباً، فلن تقبل شهادتهم بعد ذلك أبداً، ولا أستطيع أن أتخيل مبدأ أفضل وأقوى لحماية حقوق المرأة من هذا، لأن من يوجه مثل هذا الاتهام محروم من بعض الحقوق طوال حياته، ولا أحد يستطيع بسهولة أن يجرؤ على تحمل مثل هذا الحرمان.

والحديث الآتي ذكر في كتاب البخاري حول هذا الموضوع^(٣٣)

«عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رجلاً من أهل البادية أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله إن امرأتي ولدت على فراشي غلاماً أسوداً. وإننا أهل بيت لم يكن فينا أسود قط. فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: هل لك من إبل؟ قال: نعم. قال: فما ألوانها؟ قال: حمر. قال: هل فيها أسود؟ قال: لا قال: فيها أورك؟ قال: نعم. قال: فأنى كان ذلك؟ قال: عسى أن يكون نزع عرق. فقال الرسول صلى الله عليه وسلم: فلعل ابنك هذا نزع عرق.»

وكما يفهم من الحديث، قال الرسول صلى الله عليه وسلم بلسان يفهمه رجل قادم من البادية، أنه ليس من اللائق أن يشك الرجل في زوجته، وهكذا، أثبت أنه لا يمكن الافتراء على أي امرأة دون أدلة وشهود. إن الأديان التي نعلم أن لها تأثيراً كبيراً على تشكيل حركات وسلوكياتها وثقافتها المجتمعات، لها نفس القدر من الفعالية في تشكيل أفكار الأفراد الذين يشكلون المجتمع وتوجهاتهم، هذا التغيير الذي شهده المسلمون في تحركاتهم وسلوكهم وثقافتهم قبل إسلامهم وبعد اعتناقهم دين الإسلام، لا يمكن تفسيره إلا بعامل الدين. وبالفعل، فإن منظور المرأة في شبه الجزيرة العربية في زمن الجاهلية، والمجتمعات التي اطلعنا عليها من قبل، ومنظورهم بعد قبولهم للإسلام أصبح مختلفاً تماماً عن بعضها بعضاً.

منح الإسلام المرأة مجموعة واسعة من الحقوق والصلاحيات، ليس فقط من الناحية الاقتصادية، ولكن أيضاً في جميع الأمور، فقد أعطى الإسلام للمرأة حقوقاً لم يعطها أي دين فيما يتعلق بالزواج، وهو أمر ذو أهمية قصوى، وتوجد الأحكام الآتية في الشريعة الإسلامية بخصوص هذه المسألة: «إفادة المرأة عن نفسها في النكاح

(٣٢) البخاري، «تفسير القرآن الكريم (سورة النور)»، ٣.

(٣٣) البخاري، «الطلاق»، ٢٦.

أمر ضروري. يمكن للمرأة الحرة والبالغة أن تزوج نفسها. يجوز للمرأة الحرة والبالغة أن تتزوج عبر وصيٍّ أو وكيل، كما يجوز لها التوكيل عن نفسها. لا يجوز لولي الأمر إجبار ابنته البالغة على الزواج^(٣٤).
العلاقة الجنسية هي حاجة بشرية وطبيعية، وهذه الحاجة تتطلب تلبيتها، لذلك يعدّ الإسلام هذا أمراً طبيعياً لكلا الجنسين، حيث إن استمرار الإنسانية يعتمد على هذه العلاقة، طالما أنه لا يتم عبر طرق غير شرعية، لذلك، كل شخص لديه الصلاحية لتلبية هذه الحاجة، ففي الإسلام، لا يمكن الانعزال في دير والبعد عن العالم، وفي الواقع، هناك العديد من الأشياء التي يمكن قولها عن هذا الموضوع (مفهوم المرأة في الأديان) ولكن لم تتمكن من الحديث عن هذا الموضوع إلا بهذا القدر في إطار مقال واحد^(٣٥).

النتيجة

منح الإسلام المرأة حقوقاً واسعة في كل المسائل، ولكي نرى كيف يعبر الإسلام عن الحقوق التي منحها للمرأة حسب طبيعتها، درسنا مكانة المرأة وطرق معاملتها والحقوق الممنوحة لها في الفترات السابقة للإسلام، ولقد رأينا بوضوح أنه في وقت ظهور الإسلام وقبله، كانت المرأة تُرى في مستوى أدنى بكثير مما فرضه الإسلام، ولم يُنظر إليها أحياناً على أنها إنسان، ولم يكن بإمكانها الحصول على كثير من الحقوق الممنوحة للرجال، فقد ظلمت المرأة في العلاقات المالية والزواج والحياة الاجتماعية، ولم تحترم شخصيتها وأفكارها وحقوقها، ولكن الإسلام لم يميز بين الناس لأسباب مثل النوع أو العرق أو المكانة الاجتماعية، بل يعتمد الفضل بين الأشخاص على التقوى، وبناء على ذلك فقد أخرج الإسلام المرأة من موقعها الدوني الظالم ومنحها المكانة التي تستحقها.

المصادر:

- أوجست بلبل، المرأة والاشتراكية، ترجمة. صالحه نازلي كايا. إسطنبول: دار انتر للنشر، الطبعة الأولى، ١٩٩١.
- عائشة بهورلار، «جدتي وأمي وأنا» جريدة بني شفق (٢ نوفمبر ٢٠١٩)، ١٣.
- نشأت تشغاتاي، تاريخ العرب قبل الإسلام وعصر الجاهلية. أنقرة: نشرات كلية الإلهيات جامعة أنقرة، الطبعة الثامنة، ١٩٨٢.
- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح.
- بهي الخولي، المرأة في الأسرة والمجتمع. ترجمة. عبد الله إيشلار. أنقرة: ألف للطباعة، ١٩٧٢.
- عبد الله بن محمود الموصلي، الاختيار. المجلد ٣. مصر، ١٩٥١.
- إديث هاميلتون، الأساطير، ترجمة. أولكو تامر. إسطنبول: دار فارليك للنشر، ١٩٦٨.
- زيا كازيجي، تاريخ حضارة الإسلام ومؤسساته. إسطنبول: دار نشر İFAV، ٢٠١٨.
- زيا كازيجي، الخلق والذنوب والتوبة. إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٧٥.
- الكتاب المقدس (إسطنبول: شركة الكتاب المقدس، ١٩٥٨).
- بول كوشاكر، الخطوط الأساسية في قانون روما. ترجمة. قدرت أيتر. إسطنبول: منشورات كلية الحقوق جامعة أنقرة، ١٩٦٣.
- محمد قطب، شبهات حول الإسلام، ترجمة، على أوزك. إسطنبول: تشغال أوغلو للنشر، ١٩٦٩.
- ريتشارد لوينسون، تاريخ العادات الجنسية، ترجمة. أندر غورول إسطنبول: دار فارليك للنشر، ١٩٦٦.
- أبو علاء المودودي، حجاب، ترجمة. على غنجالی. إسطنبول: دار هلال للنشر، ١٩٧٢.

(٣٤) عبد الله بن محمود الموصلي، الاختيار (مصر: ١٩٥١)، ٢٩/٣.

(٣٥) لمزيد من المعلومات حول هذا الموضوع، راجع. كازيجي، الخلق والذنوب والتوبة، ٦٠-١١٧.

- أبو الحسين بن الحجاج مسلم، الجامع الصحيح.
- أبو الحسن علي ندوي، ماذا خسر العالم بتأخر المسلمين، ترجمة. إبراهيم دوزان - مصطفى توبوز. إسطنبول: منشورات التوحيد، الطبعة الأولى، ١٩٦٦ .
- خير الله أورش، موسى واليهودية. إسطنبول: دار رمزي للنشر، ١٩٦٦، ٤.
- قربان أوزوغولو، تقرير الزواج. إسطنبول مكتبة ألتين، ١٩٩٠.
- مصطفى سباعي، المرأة وفقاً للإسلام والغربيين، ترجمة. إحسان توكصاري . إسطنبول: دار نيدا للنشر، ١٩٦٦ .
- زيا أمور، قانون روما. إسطنبول: كلية الحقوق جامعة إسطنبول، ١٩٨٤ .

أهمية العمارة المنزلية للأسرة والحياة الدينية*

أ. م. د. إيروول أركان**

ملخص:

لطالما كان الإنسان بحاجة إلى مأوى. وأدى بحثه المستمر عن هذا المأوى إلى تأسيسه المنزل. وتحمل العمارة المنزلية آثارًا لأسلوب حياة المجتمع بالإضافة إلى الإمكانيات الطبيعية. علاوة على ذلك، فإن المنزل نفسه يجبر الناس على أسلوب حياة معين. وكانت الحداثة سببًا في إحداث تغييرات في العديد من المجالات. وتعدّ العمارة المنزلية بلا شك واحدة من المجالات التي طرأ عليها التغيير؛ فعلى عكس المنازل التقليدية، تراعي العمارة المنزلية في وقتنا الحاضر إقامة الأسرة النووية بدلاً من الأسرة الممتدة والتفرد بدلاً من المحرمة. بالإضافة إلى ذلك، أهملت العمارة المنزلية الحديثة المراجع الدينية، وأصبحت القيم الحديثة وثقافة الاستهلاك الأكثر تأثيراً، وبذلك نشأ وضع غير متوافق مع أنطولوجيا الكائن البشري ككائن اجتماعي، وأصبح الشخص وحيداً وغير سعيد، ومن ناحية أخرى، قد تسبب العمارة التي تركز على الفرد في بعض العقبات في ممارسة القيم الاجتماعية والمعتقدات الدينية وتوريثها داخل الأسرة، حيث إن مدى التواصل والمشاركة داخل الأسرة يقوم بمهمة جوهرية في تجذير القيم الاجتماعية والمعتقدات الدينية، ويقدم المنزل التركي التقليدي وسيلة للتغلب على بعض الآثار السلبية للعمارة الحديثة.

الكلمات المفتاحية: العمارة، الأسرة، الحياة الدينية، المنزل التقليدي، المنزل العصري

Ev Mimarisinin Aile ve Dini Hayat Açısından Önemi

Erol ERKAN

Öz

İnsanın barınma arayışı ev ile neticelenmiştir. Ev mimarisi doğal imkânlar kadar toplumun yaşam biçiminden de izler taşır. Bununla beraber evin kendisi de insanı bir hayat tarzına zorlar. Modernite ile birlikte birçok alanda değişim yaşanmıştır. Değişimin görüldüğü alanlardan biri de kuşkusuz ev mimarisidir. Bugünün ev

* وهذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "Ev Mimarisinin Aile ve Dini Hayat Açısından Önemi" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ٢٠٢٠ / ٠٢ / ٠٣ - تاريخ قبول المقال: ٢٠٢٠ / ٠٧ / ١٤. (إيروول أركان، أهمية العمارة المنزلية للأسرة والحياة الدينية، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ٧٣-٨٦).
** أ. م. د.، جامعة غازي عنتاب، كلية الإلهيات، قسم الفلسفة والعلوم الدينية: erkanerol27@hotmail.com

mimarisi geleneksel evlerden farklı olarak geniş ailenin ikametinden ziyade çekirdek ailenin yerleşmesini ve mahremiyetten öte bireyselleşmeyi dikkate almaktadır. Ayrıca modern ev mimarisinde dinî referanslar bir tarafa bırakılarak modern değerler ve tüketim kültürü etkili olmaktadır. Böylelikle sosyal bir varlık olan insanın ontolojisiyle çelişkili bir durum ortaya çıkmakta, insan yalnızlaşıp, mutsuzlaşmaktadır. Öte yandan bireyselleşme merkezli bir mimari aile içerisinde sosyal değerlerin ve dinî inancın yaşanıp aktarılmasında bir takım engellere neden olabilmektedir. Oysa toplumsal değerlerin ve dinî inancın kökleşmesi bakımından aile içi iletişimin ve paylaşımın yoğunluğu önemlidir. Modern mimarinin doğurduğu olumsuz bazı sonuçları aşmada geleneksel Türk evi bir imkân olarak belirmektedir.

Anahtar Kelimeler: Mimari, Aile, Dinî Hayat, Geleneksel Ev, Modern Konut

The Importance of Home Architecture in terms of Family and Religious Life

Abstract

Man's search for shelter resulted in home. Home architecture carries traces of the lifestyle of the society as well as natural opportunities. However, the house itself forces people to a lifestyle. With modernity, there have been changes in many areas. One of the areas where change is seen is undoubtedly home architecture. Unlike traditional houses, today's home architecture pays attention to the settlement of the nuclear family rather than the residence of the extended family and individualization rather than privacy. In addition, modern values and consumption culture are influential by leaving religious references aside in modern home architecture. Thus, a situation emerges contradicting with the ontology of the human being who has a social entity and the person gets lonely and unhappy. On the other hand, an individualization-centered architecture can cause several obstacles in the living and transfer of social values and religious belief within the family. However, intensity of communication and sharing within the family is important in terms of rooting of social values and religious belief. The traditional Turkish house becomes as an opportunity to overcome some of the negative results of modern architecture.

Keywords: Architecture, Family, Religious Life, Traditional House, Modern Housing

مدخل:

تمثل الوحدة إحدى المشكلات الرئيسية في وقتنا الحالي، حيث إن الفرد، وهو أحد الركائز الأساسية للحدث، قد عزل الإنسان المعاصر، وعليه تسبب في تعاسته؛ لأنه في الأساس كائن اجتماعي، ويتجه الأفراد للوحدة ليس فقط في الحياة الاجتماعية وإنما دخل الأسرة في البيت أيضًا، فالفهم المعماري القائم على الفرد، حوّل المنزل إلى غرف فندقية، ويغذي هذا الوضع أيضًا سلسلة من السلبيات في العلاقات الأسرية والقرابة وعلاقات الجوار وحتى الحياة الدينية. إن هذا المقال يركز على التأثير والتأثر بين العمارة المنزلية وبين العلاقات والقيم الاجتماعية، ويتساءل عن إمكانية الحفاظ على العلاقات الإنسانية والحياة الدينية التأملية من ناحية الهندسة المعمارية.

١. المكان كمؤشر ثقافي

لقد كان البشر على اتصال بالبيئة الطبيعية التي يعيشون فيها، وقاموا بتغيير البيئة بما يتماشى مع احتياجاتهم الأساسية، بمعنى آخر، حاول الإنسان التحكم في الطبيعة وتغيير المكان الذي يعيش فيه وفقًا لاحتياجاته، يعد المنزل بمثابة نتاج حاجة الإنسان إلى المأوى والعلاقة التي يقيمها مع المكان، فالمنزل هو هندسة معمارية مهمة تدل على وجود الإنسان، وتشير كلمة معمار، إلى مفهوم متعلق بالإنسان، وهي مشتقة من المصدر عمر مصدر، وتعني "العيش طويلاً والسكن والإيواء"، وكلمة معمور وعمارة وعمران، التي تأتي من نفس المصدر، نقيض لكلمة خراب، وتعبر عن السكن والإيواء، بالإضافة إلى ذلك، تشير هذه الكلمات، التي تعني أيضًا "السكن والبناء"، إلى الخصائص المتعلقة بكون المساكن المذكورة صالحة ودائمة للسكن والإيواء^(١)، لذلك فإن كلمة العمارة تشير إلى الحياة والوجود البشري في أصلها.

تؤثر الظروف المادية على بناء المنزل الذي يعد ظاهرة عالمية تظهر نتيجة حاجات أساسية مثل المأوى والأمن، ومع ذلك، لا يتعلق الأمر فقط بالعوامل المادية ولكن العوامل الاجتماعية والثقافية يمكن أن تنعكس في تشكيل المنزل أيضًا. وبمعنى أوضح تؤثر القيم والخيارات الثقافية والقواعد والأعراف والعلاقات الاجتماعية والمعاني الرمزية في بناء المنزل^(٢)، وبذلك يكون المنزل مؤشراً ثقافياً.

يحدد عاموس رابوبورت العلاقة بين الإنسان والبيئة من خلال ثلاث وجهات نظر ثقافية متكاملة تكمل بعضها بعضاً: ووجهة النظر الأولى هي نمط حياة مجموعة نموذجية، والثانية هي المخططات والرموز والمعاني المعرفية المكونة من أكواد رمزية، والثالثة هي المنظور الذي يشير إلى أن الثقافة هي المجموعة الاستراتيجية

(١) سلجوق ملايم، «العمارة». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ٢٠٠٥)، ٩١/٣٠.

(٢) داملا أتياك- فننهال أردوغان، «العناصر الاجتماعية والثقافية التي أثرت على عمار المنازل التقليدية: منزل شيناصي دورتوك في أدرنه». مجلة العلوم الطبيعية لجامعة تراكييا ١/٨ (٢٠٠٧)، ٢٢.

للتكيف من أجل البقاء فيما يتعلق بالبيئة والموارد، ويتناول رابوبورت الثقافة بشكل مفصل ويقسمها إلى مكوناتها، حيث يعدّ العلاقة بين الثقافة والسلوك البشري بمثابة رحلة معتقدات أو قيم أو صور أو مخططات وأنماط حياة وسلسلة من السلوكيات للانتقال من المجرّد إلى الملموس^(٣)، وفي هذه الحالة، يمكننا القول إن الهندسة المعمارية هي انعكاس ملموس لوجهة نظر الإنسان حول العالم والمعتقدات والقيم الاجتماعية. إن الخصوصية، والعلاقات بين الذكور والإناث، وبنية الأسرة الممتدة أو النووية، ومكانة وقيمة الأسرة في المجتمع، وعلاقات الجوار، وكذلك الدين هي قيم اجتماعية يمكن أن تكون مؤثرة في عمارة المنزل، يعكس المنزل الحياة المادية والروحية للمجتمع الذي بناه، حيث إن التنظيم الاجتماعي، والاحتياجات الناشئة عن العلاقات الإنسانية، والبنية السياسية، والإمكانيات الاقتصادية والتقنية والفنية، وأنماط الإنتاج، وطريقة النقل، تحدد خصائص المنازل والمساحات، لذلك تعكس المساحة أسلوب التنظيم الاجتماعي ونمط الحياة والإمكانيات المادية والنظرة للعالم^(٤).

تتأثر بنية المنزل، التي تظهر نتيجة للأمن والخصوصية والمساعي الفردية والتضامن الاجتماعي والخوف، بالقيم الاجتماعية. وهكذا فإن البساطة والتواضع والإحراج والمجاملة والسرور والأمل والتدين والمشاعر والمواقف والحالات الإنسانية الماثلة، تظهر نفسها على أنها "تعبيرات عن الشكل" في العمارة، وعلى عكس هذه المشاعر، يمكننا أن نرى انعكاسات المواقف البشرية مثل الغرور والكبر والتشاؤم والتفاخر، ومع ذلك، يمكن أن تكون المنازل نفسها مصدرًا للمشاعر الإنسانية في الحياة كلها^(٥).

إن المنزل بيئة ثقافية: يدخل أسلوب حياة الإنسان ونظرة إلى البيئة وعلاقته بها وقيمه المادية والروحية، في نطاق الثقافة، فالمبنى هو عنصر من عناصر البيئة الاجتماعية والثقافية، وبينها تنعكس القيم والصور وأسلوب الحياة الذي يمتلكه الشخص في المبنى الذي يقوم ببنائه، فإنه يحول أيضًا المبنى إلى عنصر اجتماعي ثقافي، ويمتلك المنزل قيمة جمالية بالإضافة إلى السمات المادية والثقافية والاجتماعية المتعلقة بالإنسان، وهذه القيمة الجمالية لها علاقة مباشرة بالثقافة^(٦).

٢. العلاقة بين المعتقد والمكان (المنزل)

لا ينظر الإنسان إلى المكان على أنه حقيقة مادية فقط، فهو يشعر به، ويرتبط به، ويفسر مشاعره الذاتية من خلال بعض التغييرات فيه، فالمكان هو أحد المتغيرات المهمة للهوية، وقيم الإنسان علاقة مع المكان،

(٣) أ. رابوبورت، «بناء المنزل والثقافة»، إنجلوود كليفز، ن. ج. بيرنتيس هال، ١٩٦٩ نقله. أتيك - أردوغان، «العناصر الاجتماعية والثقافية التي أثرت على عمار المنازل التقليدية»، ٢٢.

(٤) بوكسال كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذو القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل». مجلة الثقافة والفنون جامعة إينونو ١/١ (٢٠١٥)، ٤٢.

(٥) تورغوت جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية». ترجمة: مصطفى أرمان. ديوان ١/١ (١٩٩٦)، ١١٩-١٤٦.

(٦) كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذي القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل»، ٤٤.

ويعطيه معنى، ويبنى هويته معه، ومن خلال المكان، يشكل الناس هوية على مستوى الأفراد والجماعات والمجتمعات والثقافات، وكما هو الحال مع البشر، لا يمكن التفكير في المكان نفسه دون هوية، فالإنسان يعبر عن نفسه ويلبي حاجته إلى الشعور بالسيطرة والأمان من خلال المكان^(٧).

ويعد الدين باعتباره عاملاً يؤثر على العلاقات الإنسانية ويحدد الهوية وشكلها، من بين العناصر الاجتماعية والثقافية التي تؤثر على المكان / العمارة، حيث ينظم بيئة الإنسان ويشكلها بما ينسجم مع نظريته للعالم. وفي هذا الصدد يعدّ الفن والعمارة أيضاً من المنتجات التي تنتمي إلى مجال الأخلاق والدين، لذلك، يجب أن يراعي النهج المعماري تكامل الخلق وتسلسل القوى بين المخلوقات^(٨)، لأن هناك ارتباطاً وثيقاً وتكاملاً بين العمارة والمعتقد^(٩)، وبالإضافة إلى المعتقد، يجب أن تصاحب العمارة مبادئ أساسية مثل الأخلاق وعلم الجمال والثقافة والتقاليد^(١٠).

إن المنزل مكان يطور ويشكل عالم انفعالات الفرد وأفكاره مع الأسرة التي هي أصغر وحدة في المجتمع، وتكمن أهمية هذه البيئة التي ينتقل إليها كل ما هو جيد وسييء وصواب وخطأ، ويتم تعليم الأخلاق والسلوكيات الحميدة من خلالها ويعيش فيها المعتقد، في أنها تهيب الإنسان للحياة الدنيوية والآخرة^(١١). وفي الحقيقة، المنزل هو المكان التي تقل فيه المسافة بين الناس إلى الحد الأدنى وتعيش فيه العلاقات الحميمة وجهاً لوجه^(١٢)، لذلك يجب تصميم عمارة المنزل بطريقة تراعي هذه المبادئ وتزيد من العلاقات داخل الأسرة.

يعدّ التواصل في الأسرة عاملاً مهماً في التعليم الديني، وتشكل الأسرة نموذجاً للأطفال من حيث القيم والعلاقات الدينية. وعلى هذا النحو، فإن التعليم الديني في الأسرة يؤثر على الأطفال بشكل كبير، ولكن يجب تأسيس اتصال صحي في الأسرة لهذا الغرض. تتفق الأبحاث والملاحظات التي أجريت على تشكيل المعتقدات والمواقف الدينية، على أن العلاقات الأسرية في مرحلة الطفولة الأولى بشكل خاص هي أكثر العوامل فاعلية، فالحياة الدينية التي تبدأ بالتقليد والتأهي، تتطور وتعمق بمرور الوقت حسب الميول الفردية للطفل والحياة الدينية لبيئته وتصبح جزءاً من شخصيته^(١٣)، لذلك لا شك في أن بناء المنزل الذي تقيم فيه الأسرة على نحو يساهم في إقامة تواصل صحي للأسرة، سيساهم في تربية دينية صحيحة وجيدة.

(٧) ملك غوراغاني وأخرين، ذاكرة سلجوق الحضريّة: الأسس العقلية للأمس واليوم والمستقبل (إزمير: بلدية سلجوق، نشرات ذاكرة سلجوق - أفسس الحضريّة، ٢٠١٣)، ٣٩، ٤٠.

(٨) جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية»، ١٢٤.

(٩) مراد شانترك، «تغيير المدينة في فكر تورغت جانسفر». *الإنسان والمجتمع* ٧/٤ (٢٠١٤)، ٣٢.

(١٠) فاروق تورغت، «الحلم بمدينة: تحليل لعمارة تورغت جانسفر». *ديوان علم الاجتماع* ٧/٤ (٢٠١٦)، ١٥٥-١٧٠.

(١١) كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذي القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل»، ٤٤.

(١٢) تورغت، «الحلم بمدينة»، ١٦٩.

(١٣) سليمان جمر كجو أوغلو، «دور الأسرة في التربية الدينية للطفل». *مجلة دراسات المرأة* ١/٣ (٢٠١٧)، ٤٠.

إن الأسرة نظام متكامل ذو معنى يتجاوز تجمع الأفراد. فالأسرة هي مجموعة اجتماعية تتكون من أشخاص يتفاعلون مع بعضهم بعضًا. إن كل فرد من أفراد الأسرة لديه اتصال مع آخر. وضمن هذه الشبكة من العلاقات، يكتسب كل فرد وعيه الذاتي وشخصيته. والبيئة الأسرية الصحية والتواصل الأسري الفعال، ضروريان لتربية أفراد ذوي الشخصية الراسخة، وإقامة اتصال صحي في الأسرة وخاصة لإعداد الطفل للحياة وإكسابه شخصية قوية، وهذا يتم من خلال التواصل. وهناك أشكال مختلفة من التواصل داخل الأسرة مثل التواصل البصري والتواصل الجسدي والانتباه المركز والانضباط^(١٤)، ويرتبط حدوث كل نوع من أنواع هذه الاتصالات، ارتباطًا وثيقًا بتصميم المكان، ويصعب الفهم المعماري الذي يضعف التواصل بين أفراد الأسرة، بناء أفراد وشخصيات صحية.

مما لا شك فيه، أن الإنسان أثناء تطوير العمارة، يجب عليه أن يراعي التواصل داخل الأسرة، والاحتياجات والإمكانيات الأخرى، والنظر في نظام المراجع المتعلقة بنظام معتقداته الخاصة، لأن العمارة تؤثر في الحياة الأسرية بل تشكل الحياة الأسرية والعلاقات بين أفراد الأسرة^(١٥)، وإحدى الأسباب الرئيسية للتواصل في الأسرة هو نقل القوانين غير المكتوبة داخل الأسرة إلى أفراد الأسرة الجدد ونقل السلوكيات المحببة وأين يتم إبرازها وكيفية ذلك، فهناك سعي في البيئة الأسرية لعكس السلوكيات المرغوبة في حياة الشخص بشروط مختلفة^(١٦). ويتطلب تحقيق هذه الأهداف، عمارة لا تدفع الفرد إلى الشعور بالوحدة في المنزل، ولكنها تمكن أفراد الأسرة من قضاء المزيد من الوقت معًا وزيادة مشاركتهم مع بعضهم بعضًا. بالإضافة إلى ذلك، فإن نقل مشاعر؛ مثل: التواضع والاحترام واللياقة والبساطة واكتساب السلوكيات المتعلقة بالأخلاق والفضيلة، يتطلب بطريقة ما هيكلية بنية المنزل وفقًا لهذه الأهداف، فمن المؤكد أن عمارة المنزل الفاخرة والبعيدة عن البساطة والتواضع، ستكون متناقضة مع هذه الأهداف.

يبحث البشر عن المكان الذي يعيشون فيه لتقريب المسافة بين الحب و"الوجود" وإعادة تأسيس العلاقة بينهم. وفي هذا الإطار يعد المكان أمانًا للإنسان وعالمًا خاصًا حيث تكتسب فيه الحياة الوجود والتشكل، ويعد المكان أداة تنقل الأشخاص اللاجئيين في عالم منفي، وسيصبح تتبع الحقيقة والوجود ممكنًا بشكل أكبر من خلال التدخلات والإنشاءات التي سيتم إجراؤها في هذا العالم فيما يتعلق بذلك، وسيكون للدمار الذي يحدث في المكان تداعياته وقد يتسبب في مشكلات خطيرة في العلاقات الإنسانية ونظام القيم^(١٧).

تؤثر الأديان على العمارة بطريقة فريدة، والمجتمعات ذات المعتقدات المختلفة سيكون لها أيضًا عمارة

(١٤) خليل أبابدين، «آثار التواصل الأسري على التطور الديني عند الطفل». مجلة كلية الإلهيات بجامعة التاسع عشر من مايو ١٢-١٣ (٢٠١٢)، ٣١٩-٣٣٧.

(١٥) جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية»، ١١٩-١٤٦.

(١٦) أبابدين، «آثار التواصل الأسري على التطور الديني عند الطفل»، ٣٢١.

(١٧) جلال الدين جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة». المدينة المفكرة ٣ (٢٠١٧)، ٣٣.

مختلفة، حيث ستحدد خطة منزل أي شخص منتسب لدين ما، بواسطة قيم مثل تعليم الأطفال، وهيكل الأسرة، والأهداف الثقافية، والشعور بالخصوصية واحترام كبار السن، وتشكل العمارة وفقاً للقيم في معتقدات المجتمع الذي بنيت فيه. إن نظرة الإنسان للعالم ومعتقداته تحدد طبيعة المواقف النفسية التي تنعكس في أفعاله، حيث تصبح المشاعر الإنسانية ملموسة في أي عمل أو شيء، وتشكل الأفكار أو المشاعر في المادة، وهو ما يسمى بالفن^(١٨).

للعمر الإسلامية خصائصها الفريدة، حيث توجد في الفهم المعماري الذي شكله الإسلام قيم؛ مثل: الطبيعة والجمال والسلام والحزن العرفاني والفرح والبساطة والاحترام والحب والشعور بالمسؤولية والتواضع والأمل. بينما يرفض هذا الفهم صفات؛ مثل: التفاخر والكبر والقسوة والغطرسة واليأس، وقد حاول الإسلام القضاء تماماً على جميع التأثيرات المصطنعة وغير الشرعية وغير الأخلاقية في البشر، وسعى إلى تشكيل فرد ومجتمع مسلمين جديرين بالاحترام، وتشكل المبادئ الأساسية للإسلام والإيمان بالخالق والخلق ومكانة الإنسان في الوجود وتسلسل الخلق الرموز التراثية للعمارة الإسلامية. فيصبح المستوى العقلي والروحي والديني للوجود والمعتقد والمعرفة والفهم ملموساً في جميع أشكال الفن. لذلك فإن الفنون والعمارة الإسلامية هي في النهاية انعكاسات للعقيدة الإسلامية، وفي إطار الوعي والإيمان الإسلامي، فإن العمارة ليست رمزاً للتمرد أو القوة، بل هي وسيلة لتجميل العالم^(١٩). لذلك يجب ألا تعدّ المنازل رمزاً للتفاخر والكبر والرياء إنما هي أماكن للأخلاق والرحمة والتواضع، بخلاف ذلك، ستسبب في إبعاد المسافات بين الناس، وستظهر عواقبها السلبية في الحياة الفردية والأسرية وفي الحياة الاجتماعية.

٣. المنزل العصري: الفرد الوحيد

بينما يشكل الإنسان بيئته وفقاً لأسلوب معيشي معين، فإن الأعمال التي ينتجها تؤثر أيضاً على العالم الثقافي لأولئك الذين يعيشون هناك^(٢٠)، عادة ما تنشئ المنازل قيمة بأشكالها وفي هذا السياق، يكون لها انعكاسات على الفرد، حيث تشكل علاقة الأسرة بعضها ببعض وبالأطفال وكبار السن والجيران والتواصل بين الأجيال، وفقاً لنمط حياة المنزل^(٢١).

ليست الأبنية المعمارية عنصراً يمكن لأي فرد الابتعاد عن تأثيره في الحياة؛ لأن في جميع مجالات الحياة، حتى أثناء النوم، يعيش الناس باستمرار بشكل متداخل مع الأبنية المعمارية، وقد يتجنب الفرد الأعمال الفنية مثل الرسم أو النحت لكن لا يمكنه تجنب العمارة وتأثيراتها، وتشكل العمارة سلوك الإنسان وتؤثر على الحالة

(١٨) كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذي القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل»، ٤٣.

(١٩) جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية»، ١١٩-١٤٦.

(٢٠) جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٠.

(٢١) شانترك، «تغيير المدينة في فكر تورغت جانسفر»، ٣٩.

النفسية للشخص. كما أن المنازل هي دليل ثقافي أشبه بالسجل المادي للنشاط البشري، فضلاً عن كونها مساحة آمنة تحمي الناس من التأثيرات البيئية. ويعد كونها مؤشراً ثقافياً من أهم العوامل المحددة في تكوين عمارة المنزل، حيث ترتبط الحدائق والطرق والشوارع وعلاقات الجوار وبعدها عن المراكز الاجتماعية كلها، بهذه البنية الثقافية^(٢٢)، والتغيرات في البنية الثقافية سيكون لها أيضاً عواقب على العمارة.

تشكلت الهندسة المعمارية في وقتنا الحاضر في إطار العقلانية التي تصورتها الحدائة^(٢٣)، فمع الحدائة، تغيرت أشياء كثيرة، وتحولت الأبنية التقليدية والعلاقات إلى مظهر غامض في إطار هذا التغيير، فقد تركت ثقافة المدينة التقليدية التي تدور حول علاقات الجوار والقرابة، مكانها للشبكات الميكانيكية البيروقراطية التي تعمل بين المديرين والمسؤولين وملاك الطوابق داخل المباني الخرسانية والأبراج متعددة الطوابق. ولم تعد بيئة تقليدية تتشكل من خلال علاقات الحي الشاملة والصادقة والمتضامنة، بل عالماً بارداً مع سكان طوابق لا يستطيعون رؤية بعضهم بعضاً. وعلى الرغم من أن البشر يحافظون على وجودهم في ترتيب العلاقات والمعاني المتجددة وفقاً للنسيج الاجتماعي، إلا أن المظهر الخرساني للأبنية متعددة الطوابق، قد جرّ الشخص إلى عالم مرهق وإلى العزلة بدلاً من خط الاستمرارية المؤهلة^(٢٤).

يؤثر التغيير في عمارة المنزل: وتشكيل الغرف المستقلة والخاصة تؤثر في علاقات الفرد والأسرة مع بيئتهم وكذلك العلاقات داخل الأسرة أيضاً، حيث يؤدي تغيير المكان إلى مشكلات جديدة. وفي هذا السياق تضعف العلاقات المجتمعية بين أفراد الأسرة، ويصبح الأشخاص منعزلين في المنزل. وبعيداً عن حماية الخصوصية فإن تقسيم مساحة المعيشة المشتركة على أساس الفردية وتطوير عمارة منزلية تزيد من الاستقلالية، أدى إلى نحو أسباب التشارك وقضاء الوقت معاً، ووضع وحدة الأسرة وتكاتفها على أرضية ضعيفة. وأدى تصميم المنازل للعائلات النووية، إلى حدوث فجوة في المسافة بين الأجيال. وفي مثل هذه البيئة، يصبح من الصعب العيش وحماية القيم التقليدية ونقل القيم الاجتماعية، حيث يدخل الطفل الذي يصبح وحيداً في شبكات مختلفة من خلال الاستفادة من فرص التكنولوجيا، ويتغير نمط تنشئته الاجتماعية. كل هذه التطورات تؤثر على الحياة الدينية أيضاً، ويتحول الدين الذي ينقل من خلال العيش في شبكة معقدة من العلاقات، إلى مجرد معارف ومعلومات منقولة.

وقد استبدلت الهندسة المعمارية التي تراعى فيها التقاليد والقيم الاجتماعية، بفهم معماري يعتمد على الإدراك المكاني لنظرية المعرفة الوضعية ويكسر ارتباطها بالعالم الميتافيزيقي، ومهدت الهندسة المعمارية للمنازل في الوقت الحالي، الطريق إلى حد ما للأضرار المادية والمعنوية من خلال تحويل المنازل إلى مساحة علمانية فردية

(٢٢) كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذي القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل»، ٤٢.

(٢٣) تورغت، «الحلم بمدينة»، ١٥٥.

(٢٤) جاليلك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٣.

للتخيل والثقافة الاستهلاكية العالمية، وتحولت المساحة التي يرغب الناس في تشكيلها كرسالة للعالم الذي يتخيلونه وتعاكس لشوقهم إلى الحقيقة التي يبتعدون عنها، أي إلى بنية موحدة مع الحداثة وموضوع الاستهلاك ووسيلة لإرضاء الذات من خلال المؤشرات، وابتعد المنزل الحديث عن كونه قيمة تؤسس علاقة الإنسان مع الحب والوجود وتضمن اندماجه مع الكائنات الأخرى، وتمثل منازل اليوم المنزل القياسي للأسرة النووية والنظام النمطي للعلاقات^(٢٥)، غير أنها تعكس الغيرة والفوضى والعدوانية والمواقف الفردية والمتناقضة للإنسان الحديث وافتقاره للوعي وفهمه العملي الذي يبعده عن الكائنات الأخرى^(٢٦).

تضيق القيم والحساسيات والعمارة والجودة الحضريّة التقليدية مع الفهم العملي والنهج اللاواعي وغير المخطط، ويعرض الافتقار إلى الوعي الذي يتمحور حول الإنسان والطبيعة الإنسان لبناء مجتمعات غريبة منفصلة عن البيئة. والجانب السلبي الآخر للشقق المبنية بطريقة منفصلة عن الطبيعة هو أنها يمكن أن تؤثر سلباً على صحة الإنسان، وخاصة الصحة النفسية، حيث تؤثر الغرف التي لا تتلقى ضوءاً كافياً ولا يمكنها الاتصال بالطبيعة بشكل كافٍ على الأشخاص سلباً من الناحية الجسدية والروحية، وينعكس هذا الوضع على العلاقات الأسرية، مما يسبب التوترات والصراعات بين أفراد الأسرة^(٢٧).

من الصعب القول إن العامل البشري يعدّ مهماً في التصميم المعمارية الحالية، فبصرف النظر عن الجدران الباردة منعدمة الإحساس، لا يوجد عنصر يعكس التجربة الإنسانية^(٢٨)، ولقد أبعثت الهندسة المعمارية الحالية، الإنسان المرتبط وجودياً بالتربة عن التربة والبيئة الطبيعية، مما أثر سلباً على الحالة النفسية للإنسان^(٢٩). وفي هذا الصدد، يجب أن تراعى القوة التحويلية للمكان في عمارة المنازل، يكتسب المكان معنى ويكتمل مع الإنسان، فالعنصر الأساسي للمكان هو إنسانيته، لذلك، يجب أن يكون بناء المنازل بيئياً، ويتوافق مع التضاريس، ويوفر الانسجام مع البيئة، ويتوافق مع وجود الآخرين وحقوقهم، ويجب أن تعكس المنازل الثقافة ونمط الحياة والعادات والعالم الداخلي للناس، بخلاف ذلك، ستتأثر حياة الأسرة والمجتمع سلباً نتيجة لذلك^(٣٠)، ولا شك أن الحياة الدينية ستأخذ نصيبها من هذه السلبيات.

(٢٥) جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٠-٤١.

(٢٦) جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية»، ١١٩-١٤٦.

(٢٧) ألبران قيصرلي، «ثقافة الشقق الحديثة في تركيا». دراسات حضرية ١. تحرير. عارف كجالي - شعبان جاليك أوغلو (أنقرة: دار ديتاي للنشر، ٢٠١٤)، ٢٥٩.

(٢٨) مهدي أرغول، «الجانب الاجتماعي للمهمل للهندسة المعمارية». ISITES (٢٠١٥)/١٠٧٢.

(٢٩) أموت كوكارجي - مراد أكتور، «الوضع الراهن في العمارة السكنية في أضرورم نتيجة للتحديث». مجلة معهد الفنون الجميلة ١١ (٢٠٠٣)، ٥٢.

(٣٠) أرغول، «الجانب الاجتماعي للمهمل للهندسة المعمارية»، ١٠٧٢.

أصبح التعليم الديني في الأسرة ممكناً من خلال نقل طريقة العيش والشعور بدلاً من نقل الفكر، والشرط الأساسي للتعليم الديني الجيد هو أن يكون الآباء قدوة لأطفالهم في حياتهم الخاصة، حيث يجب نقل المحتوى الديني بناءً على أمثلة ملموسة، لا سيما بالنظر إلى النمو العقلي للأطفال في فترة الطفولة الأولى، فالأسرة نموذج صغير للمجتمع يظهر فيه السلوك الديني والعلاقات، وتأخذ القيم الدينية مكانها في عالم الطفل بشكلها المتمثل في الأسرة، كما تشغل السلوكيات الدينية لأفراد الأسرة والتعابير الدينية التي يستخدمونها مكاناً في الحياة الداخلية التي ترمز إليهم بشكل مباشر، في هذا الصدد، فإن التربية الدينية في الأسرة تؤثر على الطفل بشكل كبير^(٣١)، ومع ذلك، من الصعب اعتبار المنازل الحديثة، الذي تعزل الفرد وتزيد التباعد بين أفراد الأسرة، أرضية مناسبة لتمثيل القيم الدينية.

تعدّ الحياة المتداخلة مع الطبيعة قضية مهمة من منظور الحياة الدينية، حيث يتغذى التدين بالفكر العميق والحياة التأملية، وكل كائن في الطبيعة يحمل آثاراً من الخلق والتصرف والوجود والفعل والكائن المتعالي، ويتعمق الإيمان في الفرد الذي يلجأ إلى الطبيعة بهذا الإدراك، ويتجلى الدين كموقف وسلوك قوي، فالشخص الذي يدرك شروق الشمس وغروبها، وروعة السماء والبحر، وجمال الزهرة التي تتفتح في الربيع، والتعاطف مع الكائنات الحية، وتناغم الطبيعة، سيتبع أثر الحقيقة ويتخذ خطوات قوية نحو أسلوب حياة يتوافق مع تلك الحقيقة، لذلك، فإن الهندسة المعمارية التي توسع الفجوة بين الطبيعة والإنسان ستؤدي بالناس إلى عدم الارتياح وكذلك إضعاف رابطة الحب مع الوجود.

ويتطلب بناء بيئة صالحة للسكن مراعاة الظروف المادية والإمكانات، فضلاً عن مراعاة القيم الإنسانية والمعتقدات والقيم الاجتماعية، وعندما يتم تجاهل حقيقة أن الإنسان مؤمن وكائن اجتماعي، سيعاني الناس من القلق وعدم السعادة، يجب أن نتذكر أنه في إطار التفاعل بين الإنسان والبيئة، تقوم الهندسة المعمارية ببناء السلوك البشري، ولا تحدد فقط المسافة بين الناس، ولكن أيضاً المسافة بين الكائن المتعالي والعالم الميتافيزيقي والكائنات الأخرى، ويجب أن يكون لعمارة المنزل رؤية تزيد من مساحات المشاركة المشتركة بين أفراد الأسرة، وتزيد من التواصل داخل الأسرة، وتمكنهم من قضاء المزيد من الوقت معاً، وتؤسس رابطة بين الأجيال، بدلاً من الرؤية التي تعتمد على تشتت الأسرة، وتضعف العلاقة بين أفرادها، وتجعل نقل القيم الاجتماعية أمراً صعباً، وتضع الفردية في المركز، وتدفع الشخص إلى الشعور بالوحدة والتعاسة، في هذا السياق، يمكن للمنزل التركي التقليدي أن يكون نموذجاً يجب أن تحتذي به العمارة الحديثة.

٤. المنزل ذو الفناء كوسيلة للحفاظ على العلاقات الأسرية

إن المنزل التركي، الذي تم تضمينه في أدبيات التحضر لدينا باعتباره تحضراً أفقياً ويتوافق مع الفكرة التقليدية، هو فرصة مثالية لتنمية علاقات الجوار المفقودة والمعيشة الإنسانية الجيدة، يقف البيت التركي أمامنا كمخيلة اجتماعية من شأنها أن تنقذ المدن من هجوم الهياكل الخرسانية المسلحة التي تحكم عليها بالقبح المعماري

(٣١) أبأيدن، «آثار التواصل الأسري على التطور الديني عند الطفل»، ٣١٩-٣٣٧.

والثقافي، بعيداً عن الغابة الحضرية الحديثة التي يحيط بها تلوث الهواء والبيئة والضوضاء، ووسيلة لتكوين علاقات اجتماعية بين الأطفال والشباب وكبار السن من خلال علاقات الجيرة الصحية، ويبدو المنزل التركي بمثابة تصور عالمي اجتماعي ثقافي نابض بالحياة ويتجاوز المأوى المادي^(٣٢).

تمتلك المنازل الحديثة في وقتنا الحالي بنية منفصلة عن الطبيعة، تضعف العلاقات الإنسانية، وتسبب علاقات وشراكات غير صادقة وباردة وشراكات قائمة على المصلحة، ويؤثر نظام البناء الخرساني المسلح والشقق سلباً على الصحة الجسدية والعقلية للشخص ويمكن أن يسبب أمراضاً مختلفة. من ناحية أخرى، توجد المنازل التقليدية في الطبيعة وليس على الرغم من الطبيعة، فهي توجد في وئام وتناغم معها، بعيداً عن التفاخر، فالمنازل التقليدية بعيدة كل البعد عن التفاخر، وتراعي الصحة العقلية وتعطي هدوءاً وانسجاماً بصرياً، كما أن المنزل التركي التقليدي مؤهل لتأسيس العلاقات الاجتماعية وتغذية هذه العلاقات إيجابياً؛ على سبيل المثال، السلامك، وهو المكان الأكثر زخرفة في المنزل، يعد تجسيداً لحسن ضيافة المجتمع التركي^(٣٣)، كما أن الفناء المتواجد أيضاً في المنزل التركي التقليدي، يقع عند مفترق طرق العلاقات الإنسانية، وفي هذا الصدد، يقوم بوظائف مهمة.

يتشكل المنزل بشكل الراحة والجلوس والنوم، وفي هذا السياق، يعد الفناء أهم أرضية للتنشئة الاجتماعية ومنطقة استخدام مشترك، بالإضافة إلى المكان الذي تجتمع فيه الأسرة معاً ويتم تنفيذ الأعمال اليومية، في الثقافة التركية التقليدية التي تعيش في سلام وتتكامل مع الطبيعة فيما يتعلق بنظرتها للعالم وأسلوب حياتها، تستخدم الغرفة كمساحة خاصة، في حين أن الفناء هو المنطقة المشتركة للعائلة، وفيما يتعلق بمفهوم الخصوصية، بينما يتم تلبية الحاجة إلى النوم عادة في الغرفة، فإن مكان الراحة والجلوس المشترك لأفراد الأسرة هو الفناء، فالفناء منطقة للتفاعل الاجتماعي مع الجيران وكذلك أفراد الأسرة، وحسب تفسير الخصوصية فهو مكان خاص للنساء^(٣٤)، هذا المكان المناسب للحرمك والسلامك، يسمح أيضاً بإقامة أسرة مزدحمة، والغرف المنفصلة التي تصطف حول الفناء، تجعل المنزل مناسباً لعائلة كبيرة من خلال السماح للعديد من الأزواج بالعيش معاً في العائلة^(٣٥)، وعلى عكس بناء المنازل التقليدية الذي يسمح بسكن عائلة أكبر، فإن المنازل الحديثة مصممة في الغالب للعائلات النووية^(٣٦)، وفي حقيقة الأمر إن المنزل الحديث مناسب فقط للأسرة النووية ولكن له انعكاسات سلبية على العلاقات الأسرية وعلاقات القرابة وعلاقات الجوار والضيوف.

(٣٢) جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٠-٤١.

(٣٣) كوكارجي - أكتومور، «الوضع الراهن في العمارة السكنية في أرضروم نتيجة للتحديث»، ٤٧، ٥١.

(٣٤) غولجين بوزكورت - هاكان ألتن جاكيك، «دراسة الخصائص والتطور التاريخي للمنازل والفناءات التقليدية في الأناضول بنموذج منازل سفرنبولو». مجلة كلية الغابات جامعة إسطنبول ٦٣ / ١ (٢٠١٣) ٧٩-٨٥.

(٣٥) جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٠-٤١.

(٣٦) قيصري، «ثقافة الشقق الحديثة في تركيا»، ٢٦١.

من الضروري بذل جهد للإسهام في تنمية الشخصية والتنشئة الاجتماعية للفرد داخل الأسرة، وتطوير قدرته على التواصل والمشاركة مع الآخرين. وإذا تم تحقيق ذلك، يصبح من السهل على الفرد قبول القيم الاجتماعية أو رفض الأفكار والسلوكيات التي يعدّها المجتمع غير أخلاقية^(٣٧)، لذلك يعد المنزل الذي يحتوي على فناء مهمًا لأنه يوفر ويزيد من علاقات الأسرة والأقارب وعلاقات الجوار.

عند تصميم المنازل، يجب البحث عن حلول لحماية القيم الروحية للعائلة، ناهيك عن تلبية الاحتياجات المادية للأسرة، فيجب أن يكون الهدف تصميم المنازل ليس فقط كمأوى، ولكن أيضًا كمنزل مسالم في وئام مع الطبيعة، حيث يمكن للأسرة أن تعيش ثقافتها بشكل مكثف وتنقل القيم الاجتماعية لأطفالها بسهولة^(٣٨)، ويجب أن تكون نظرة الإنسان للمكان فيما يتعلق بالوجود، مصحوبة ببحث جمالي يقوده إلى الوجود بدلاً من منطق الامتلاك والاستهلاك، فالمكان موجود كوسيلة لنفع الشخص الذي يبحث عن المعنى والحقيقة والقدرة على نقش الجمال، ويكاد يكون من المستحيل تحويل المنزل المعياري الذي اختزل كأداة استهلاكية، إلى قيمة جمالية، أو أن يكون أساسًا لنقش الرموز الشخصية والوطنية الحضارية^(٣٩).

النتيجة

تقوم الظروف المادية وكذلك الظروف الاجتماعية والثقافية، بدور فعال في تشكيل المنزل الذي يعد أحد الاحتياجات الأساسية للإنسان، وهكذا، يبدو المنزل كانعكاس ملموس للإمكانيات المادية من جهة ونمط الحياة من الجهة الأخرى، ومع ذلك، يمكن أن يكون المكان نفسه مصدرًا لبعض المشاعر التي تشكل الحياة. لذلك عند بناء منزل، يجب على الإنسان أن يأخذ في الاعتبار الأنطولوجيا البشرية والقيم الاجتماعية والمراجع الدينية والانسجام مع الطبيعة.

تتغير عمارة المنازل أيضًا بشكل مرتبط بالتغيير الاجتماعي، وتغيير المكان يعيد بناء العلاقات الإنسانية. ترسم العمارة السكنية في وقتنا الحالي، خطأً بين الفئات الاجتماعية كمؤشر على الحالة، فضلاً عن جر الفرد إلى الشعور بالوحدة داخل الأسرة نتيجة لتقليل الغرف المقسمة ومناطق الاستخدام المشترك، والخصوصية هي أيضاً قضية مهمة في الإسلام، ومع ذلك، فإن المنازل الحديثة تقوم على التخصيص وليس الخصوصية، مما يقلل من الوقت والمشاركة بين أفراد الأسرة، والشعور بالوحدة في الأسرة لا يسبب فقط صعوبات في نقل القيم الاجتماعية ولكن له آثار سلبية على الحياة الدينية أيضًا.

بالإضافة إلى عزل الفرد وإضعاف العلاقات وجهاً لوجه والعلاقات الحميمة في الأسرة، فإن المنازل

(٣٧) أبابدين، «آثار التواصل الأسري على التطور الديني عند الطفل»، ٣١٩.

(٣٨) كوكارجي - أكتمور، «الوضع الراهن في العمارة السكنية في أرضوم نتيجة للتحديث»، ٥٢.

(٣٩) جاليلك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة»، ٣٣.

الحديثة تمنح أيضًا التأمل لأنها تقطع علاقات الإنسان مع الطبيعة، والإنسان الذي لا يستطيع أن يتبع الكائن المتعالي إلا بفكر عميق، ينجر إلى عزلة منفصلة وتعاसे من خلال الابتعاد عن الطبيعة، ويتحول البحث عن السلام إلى رحلة لا نهاية لها، بالإضافة إلى ذلك، فإن المنازل التي تتحول إلى مؤشر إلى المادة الاستهلاكية في المجتمع الاستهلاكي، تصبح واجهة للغرور والكبر بدلاً من التواضع والبساطة التي يأمر بها الإسلام، وبهذه الطريقة، تتسبب في وضع يتعارض مع القيم الأخلاقية التي يُراد إكسابها للطفل.

ونحن بحاجة إلى فهم معماري يركز على القيم والمعتقدات الإنسانية والاجتماعية من أجل إقامة علاقات اجتماعية صحية، ونقل قيم المجتمع بشكل صحيح، وجعل الإيمان متجذرًا في الفرد. وفي هذا السياق، يقف المنزل التركي التقليدي أمامنا كنوع مثالي للحفاظ على العلاقات الأسرية والقرابة وروابط الجوار، كما أن المنزل التركي ذو الفناء، يحافظ على تواصل الأفراد مع الطبيعة ويقوي الروابط بينهم، وهكذا، فإنه يغذي حياته التأملية. ومن هذا المنظور يمتلك المنزل التركي التقليدي القدرة على توجيه العمارة الحديثة وإرشادها.

المصادر:

- خليل أبaidن، «تأثير التواصل الأسري على التطور الديني عند الطفل». مجلة كلية الإلهيات جامعة التاسع عشر في مايو ١٢-١٣ (٢٠١٢)، ٣١٩-٣٣٧.
- داملا أتیک،-نيفينهال أردوغان. «العناصر الاجتماعية والثقافية التي أثرت على عمارة المنازل التقليدية: منزل شيناصي دورتوك في أدنة». مجلة العلوم الطبيعية لجامعة تراكييا ٨/١ (٢٠٠٧)، ٢١-٢٧.
- غولجين بوزكورت، -هاكان ألتن جاكيك، «دراسة الخصائص والتطور التاريخي للمنازل والفنانات التقليدية في الأناضول بنموذج منازل سفرنبولو». مجلة كلية الغابات جامعة إسطنبول ٦٣/١ (٢٠١٣)، ٦٩-٩١.
- تورغت جانسفر، «أفكار حول العمارة الإسلامية». ترجمة: مصطفى أرمان. ديوان ١/١ (١٩٩٦)، ١١٩-١٤٦.
- جلال الدين جاليك، «التحول الاجتماعي للمسكن من المنزل إلى الشقة». المدينة المفكرة ٣ (٢٠١٧)، ٣٠-٤١.
- حمدي أرغول، «الجانب الاجتماعي المهمل للهندسة المعمارية». ISITES (٢٠١٥)، ١٠٧٠-١٠٧٩.
- يوكسال كوياباكان، «العناصر التي تحدد تكوين المنزل التركي التقليدي ذي القيمة المميزة، والميزات العامة لهذه المنازل». مجلة الثقافة والفنون جامعة أينوونو ١/١ (٢٠١٥)، ٤١-٥٥.
- ملك غوراغانلي، وآخرون.. ذاكرة سلجوق الحضرية: الأسس العقلية للأمس واليوم والمستقبل. إزمير: بلدية سلجوق، منشورات ذاكرة سلجوق - أفسس الحضرية، ٢٠١٣.
- سليهان جمروكجو أوغلو، «دور الأسرة في التربية الدينية للطفل». مجلة دراسات المرأة ٣/١ (٢٠١٧)، ٣٩-٦٠.
- ألبران قيصربلي، «ثقافة الشقق الحديثة في تركيا». دراسات حضرية، ١. عارف كجالي - شعبان جاليك أوغلو (أنقرة: دار ديتاي للنشر، ٢٠١٤)، ٢٥٣-٢٧٤.
- أموت كوكارجي، -أ. مراد أكتيمور، «الوضع الراهن في العمارة السكنية في أرضروم نتيجة للتحديث». مجلة معهد الفنون الجميلة ١١ (٢٠٠٣)، ٤٥-٦٢.
- سلجوق ملايم، «العمارة». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ٢٠٠٥)، ٩١-٩٥/٣٠.

-
- مراد شانترك، «تغيير المدينة في فكر تورغت جانسفر». الإنسان والمجتمع ٧/٤ (٢٠١٤)، ٢٥-٥٥.
 - فاروق تورغت، «الحلم بمدينة: تحليل لعمارة تورغت جانسفر». ديوان علم الاجتماع ٧/٤ (٢٠١٦)، ١٥٥-١٧٠.

الأسرة والصحة*

أ.م.د. عارف سونر**

ملخص:

يهدف الإسلام إلى الحفاظ على صحة الإنسان بصفته الخليفة في الأرض، سواء كانت الصحة البدنية أم النفسية، وتماشياً مع هذا الهدف، فإنه يقود الناس إلى العيش بالطريقة الأنسب مع العديد من التوصيات والتحذيرات والأوامر، وبذلك يكون من المحتم أن تكون الأسرة التي يشكلها مجموعة من الأشخاص الذين يعيشون بطريقة صحية ومتوازنة من جميع النواحي، أسرة صحية أيضاً. في ديننا الحنيف، تعدّ الأسرة بمثابة اللبنة الأساسية للمجتمع، ولذلك فصحة الأسرة مهمة جداً لصحة المجتمع، حيث يتم تقييم جميع خطوات الأسرة بأقصى قدر من الدقة، ولا يتم تجاهل أي تفاصيل، إذ يعلم الدين الأشخاص الذين سيؤسسون أسرة القيم التي يجب عليهم الاهتمام بها عند اختيار شريك الحياة، وتوجيه هؤلاء الأشخاص إلى هذه القيم. ويوفر دليلاً إرشادياً للاستمرار الصحي والصحيح لهذه الشراكة الجديدة تماماً التي تحدث بناءً على تكوين الأسرة، ويقدم المشورة للحمل بشكل صحي والحفاظ عليه، كما يقدم تحذيرات وأوامر جدية، تتجاوز التوصيات، لتربية الأبناء جسدياً وروحياً بشكل صحي، وعلاوة على ذلك، فإنه يحمي ويحافظ على جميع أفراد الأسرة مع التركيز على صحة الوالدين.

الكلمات المفتاحية: الأسرة، الصحة، الأم، الأب، الأطفال

Aile ve Sağlık

Arif SÜNER

Öz

İslam bir kul, bir halife olarak insanın hem ruhen hem de bedenlen sağlıklı olmasını hedefler. Bu hedef doğrultusunda insanı birçok tavsiyeler, ikazlar ve emirler ile en uygun şekilde yaşamaya sevk eder. Her açıdan sağlıklı ve dengeli yaşayan insanların oluşturacağı ailenin de sağlıklı olması kaçınılmaz olacaktır. Dinimizde aile, toplumun temel yapı taşı olarak kabul edilir ve sağlıklı bir toplum oluşması için aile sağlığına çok önem verilmektedir. Aileye giden tüm basamaklar tam bir hassasiyet içinde değerlendirilir, hiçbir detayda ihmale rastlanmaz. Aile

* وهذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "Aile ve Sağlık" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ٢٠٢٠/٠٢/٢٦ - تاريخ قبول المقال: ٢٠٢٠/٠٦/١٥. (عارف سونر، الأسرة والصحة، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ٨٧-١٠٠).

** أ.م.د. جامعة أديامان، كلية الطب، قسم أمراض القلب - أديامان: arifsuner@gmail.com، ORCID: 0000-0002-5928-3338.

kuracak kişilere eş seçiminde dikkat edecekleri değerleri öğretir ve onları bu değerlere sevk eder. Aile oluşuktan sonra oluşan bu yepyeni birlikteliğin sağlam ve sağlıklı bir şekilde devamı için bir hayat rehberi sunar. Sağlıklı bir gebeliğin oluşması ve devam etmesi için tavsiyeler verir. Çocukların bedeni ve manevi olarak sağlıklı yetiştirilmeleri için, tavsiyelerin ötesine geçecek şekilde ciddi uyarılar ve emirler buyurur. Ana-baba sağlığına da yoğun bir şekilde değinerek ailenin tüm bireylerini koruyup kollar.

Anahtar Kelimeler: Aile, Sağlık, Anne, Baba, Çocuk

Family and Health

Abstract

Islam aims to make people healthy both spiritually and physically as a servant and caliph. In line with this goal, it leads people to live in the most appropriate way with many recommendations, warnings and orders. It will be inevitable for the family to be formed by people who live healthy and balanced in every respect. In our religion, the family is accepted as the basic building block of the society and family health is very important for a healthy society. All steps to the family are evaluated with utmost precision, no details are neglected. It teaches the people who will set up family the values they will pay attention to when choosing a partner and sends them to these values. It provides a life guide for the health and healthy continuation of this brand new partnership that occurs after the family has been formed. It gives advice for the formation and maintenance of a healthy pregnancy. It commands serious warning and orders that go beyond the recommendations so that children can be raised physically and spiritually. It also protects all the members of the family by focusing on the health of the parents.

Keywords: Family, Health, Mother, Father, Child

تعرف منظمة الصحة العالمية مفهوم الصحة في وقتنا الحالي على النحو الآتي: الصحة لا تعني عدم التعرض للمرض أو الإصابة فقط، بل تعني أيضاً الشعور على نحو جيد من جميع النواحي النفسية والاجتماعية أيضاً. في وقتنا الحالي، حيث تعطى الأولوية للحياة المادية، لا يعتبر الفرد سليماً من الناحية الصحية إذا كان غير مريض بدنياً فقط، حيث إن البنية العقلية والبدنية لصحة الفرد، تعد جزءاً لا يتجزأ من بدنه، وبطبيعة الحال، فإن صحة الفرد ترتبط بالصحة المشتركة لجميع هذه العناصر. ومنذ ١٤٠٠ عاماً، كشف الإسلام عن هذا التكامل وأوضح مدى أهمية الصحة الروحية والنفسية للفرد، وشرح بالتفصيل كيف يجب حمايتها، ولم يكتفِ ديننا الحنيف بذلك فقط، بل أكد أيضاً على أن الإنسان هو مخلوق اجتماعي، ويجب عليه إقامة علاقات اجتماعية صحية مع بيئته للحفاظ على صحته البدنية والنفسية، وبذلك فقد أوضح ديننا سبل الحفاظ على صحة الإنسان البدنية والنفسية. وقد أوصى الإسلام بشكل خاص بتكوين أسرة لإنقاذ الفرد من أن يكون فرداً أنانياً يعيش

لنفسه فقط ولتلبية احتياجاته البدنية والروحية، ولم يغض النظر عن المؤسسة الأسرية، بل أمر أيضًا ببعض المبادئ المهمة للحفاظ على استمراريتها بشكل صحي.

وسنحاول أن نوضح المزيد من التوصيات المفصلة والمتعلقة بصحة الأطفال والآباء والأفراد البالغين الآخرين في الأسرة، بدءًا من اختيار شريك الحياة لحماية صحة الأسرة وتحقيق استمراريتها.

١. التشجيع على الزواج من أجل صحة البدن والروح وسلامتها

في مرحلة المراهقة تحدث زيادة في هرمون التستوستيرون لدى الذكور وهرمون الاستروجين لدى الإناث أكثر من مئة ضعف^(١)، ويزيد مقدار هذه الهرمونات بمرور الوقت وتدفع الفرد إلى سلوكيات أكثر عدوانية وتهورًا، وقد يتصرف الشخص الذي يتعرض لتقلبات عاطفية شديدة، على نحو قد يسبب له وليئته المحيطة أضرارًا. وفي وقتنا الحالي توجد وسائل غير مقبولة أخلاقياً كحل لهذه الرغبات المفرطة، ومع ذلك، في حالة الكفاءة الجسدية والعقلية والاقتصادية المناسبة في مواجهة هذه الإفرازات الهرمونية المكثفة، يبدو أن عدم تأخير الزواج هو الحل الأنسب لكل من الأفراد والمجتمع.

وقال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢١]. ويمكن تفسير قوله «لتسكنوا إليها» على أن الزواج وسيلة للراحة البدنية التي يتم تحقيقها من خلال تفرغ الهرمونات الجنسية المفرطة، بالإضافة إلى كونه وسيلة للراحة النفسية كما يفهم بشكل مباشر من الآية الكريمة، كما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم: «من استطاع منكم الباءة فليتزوج. فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»^(٢).

٢. التشجيع على الإنجاب

وفقاً لتقرير السرطان العالمي لعام ٢٠١٣، يعد سرطان الثدي وسرطان عنق الرحم وسرطان الرحم أكثر أنواع السرطان شيوعاً لدى النساء، وقد تم التأكيد على أن سرطان الثدي وسرطان الرحم أكثر شيوعاً لدى النساء اللواتي لم ينجبن، وبالمثل، وفقاً لتقرير «الأمراض غير المعدية في تركيا» الصادر في تركيا عام ٢٠١٢؛ يظهر بين أول ٧ أنواع سرطان شيوعاً بين النساء في عام ٢٠٠٦: سرطان الثدي وسرطان المبيض وسرطان عنق الرحم، ومن بين عوامل خطر الإصابة بسرطان الرحم وسرطان الثدي، عدم الحمل وإنجاب عدد قليل من الأطفال، بالإضافة إلى ذلك، فإن سرطان عنق الرحم يظهر أكثر شيوعاً لدى النساء اللواتي كان لزوجها العديد من الزوجات، وكما هو مفهوم من هذه التقارير، فالحمل وإنجاب العديد من الأطفال يعد عامل وقاية ضد

(١) إليزابيث ج. سوسمان وآلان روجول، «المراهقة والنمو السيكولوجي»، الدليل الإرشادي لمرحلة المراهقة، تحرير ريتشارد م.

ليرنر، لورانس ستاين بيرج، الطبعة الثانية (هوبوكن، نيو جيرسي: جون ويلي وسونز، ٢٠٠٤)، ١٥-٤٤.

(٢) أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح، الناشر: محمد زهير بن نصر (دار طوق النجاة، ١٤٢٢/١/٢٠١)،

«الصوم»، ١٠.

سرطان الثدي والرحم الأكثر شيوعاً وتسبباً في الوفيات لدى النساء، يستقر فيروس الورم الحليمي البشري في عنق الرحم عند النساء ويسبب السرطان في خلايا الجسم الطبيعية، يحمل هذا الفيروس الذكور الذين لديهم شركاء جنسيون متعددون، ويتسببون في انتقاله إلى جميع النساء اللاتي يجامعنهن، وقد أدى ذلك إلى زيادة خطيرة في سرطان عنق الرحم، وخاصة في البلدان المتقدمة^(٣).

في الإسلام، إقامة علاقة جنسية مع شخص آخر غير الزوجة يعد خطيئة كبرى، والابتعاد عن هذه الخطيئة يحمي الشخص وزوجته من العديد من الأمراض التي تنتقل عن طريق العلاقة الجنسية، بما في ذلك الإيدز، وإنجاب العديد من الأطفال أمر مهم للغاية، ليس فقط لصحة الأم، ولكن أيضاً لتوازن نمو المجتمع. وقد انخفضت الخصوبة الإنجابية بشكل ملحوظ في البلدان المتقدمة، وخاصة في بعض البلدان الأوروبية، وأصبح متوسط العمر فوق الثمانين بفضل الوقاية الطبية المتطورة، وتسبب هذا الوضع في زيادة عدد المسنين بسرعة بينما انخفض عدد الشباب. ولموازنة هذه العلاقة، تشجع الحكومات الناس على الزواج وإنجاب العديد من الأطفال، وتقدم الحكومات دعماً مالياً كبيراً للمتزوجين وخاصة أولئك الذين ينجبون العديد من الأطفال. وعلى الرغم من ذلك، يصعب منع ظاهرة شيخوخة السكان، وبالنظر إلى ذلك، تظهر أهمية حديث الرسول صلى الله عليه وسلم الذي ورد فيه «تزوجوا الودودَ الولود؛ فإني مكاثركم الأمم يوم القيامة»^(٤)، سواء لصحة المرأة أم صحة المجتمع في الإسلام.

٣. حليب الثدي معجزة الغذاء

في القرن الأخير، شاركت النساء في الحياة العملية بسرعة كبيرة، وللأسف، أطعمت النساء أطفالهن الحليب والمغذيات الاصطناعية بعيداً عن حليب الثدي دون أي بحث أو تدقيق نتيجة لانشغالهن، وظهر أن هؤلاء الأطفال الذين لم يتغذوا بحليب الثدي يصابون بأمراض جرثومية بعد فترة، وأظهرت الدراسات أن الأطفال الذين يتم تغذيتهم بحليب الثدي فقط يتمتعون بصحة أفضل، حيث إن هؤلاء الأطفال أقل عرضة للإصابة بالأمراض، وتكون أعراضهم المرضية خفيفة، ونادراً ما تشتد عليهم الأعراض المرضية لدرجة تضطرهم للدخول إلى المستشفى، وحتى حين يضطرون لذلك أثبتت الأبحاث أنهم أكثر استجابة للأدوية والعلاج وبذلك يغادرون المستشفى في وقت قصير، أما الأطفال الذي لم يرضعوا أبداً رضاعة طبيعية أو أخذوا أغذية تكميلية مع حليب الأم، فكانوا أكثر عرضة لأعراض مرضية شديدة وطويلة، وكانوا بحاجة إلى البقاء في المستشفى لفترة طويلة، وبحاجة إلى تناول أدوية أكثر، وتظهر هذه النتائج المترتبة على الأبحاث والدراسات، أن حليب الثدي ليس مزيجاً من العناصر الغذائية، ولكنه الغذاء المعجزة الذي يحتوي على احتياجات الطفل

(٣) إحصائيات السرطان في تركيا - ٢٠٠٩ (الجمهورية التركية، وزارة الصحة، الإدارة العامة للصحة، رئاسة إدارة أمراض السرطان، ١٢ مايو ٢٠٢٠).

(٤) أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحمد بن حنبل، المسند، الناشر: محمد سعيد بسويوني (بيروت: ١٤٠٥/١٩٨٥)، ٧٢/٢.

بالكمية الدقيقة والجودة الأنسب وأعلى مستوى من الفائدة للجسم^(٥).

يتكون ٨٧٪ من حليب الثدي من الماء، هذه الكمية تلبى الاحتياجات اليومية من الماء حتى للأطفال الذين تعيش أمهاتهم في الصحراء، ولا يحتاج الطفل شرب الماء طالما أنه يرضع من حليب الثدي فقط. يعدّ السكر في حليب الثدي هو الأنسب للرضيع، حيث يتم الحفاظ على مستوى السكر في الدم بشكل منتظم ومتوازن نتيجة لامتناعه البطني، وهو مهم جداً لتطوير أنسجة المخ، كما أنه يحافظ على صحة الأمعاء من خلال التسبب في نمو العصيات اللبنية في الأمعاء، ويتم امتصاص الدهون في حليب الثدي بسهولة، وتكون قيمة سرعته الحرارية عالية، وبفضل محتواه المرتفع من الكوليسترول، يتم نمو العين والدماغ على أفضل نحو، كما أن غالبية البروتينات في حليب الثدي هي الغلوبولين المناعي، وهي مواد دفاعية عند الأطفال حديثي الولادة (خاصة الأسبوع الأول)، هذه العناصر تغطي الطفل بدرع دفاعي ضد البيئة الخارجية، وتزداد بروتينات النمو في الحليب بعد أن يتكيف جسم الطفل مع البيئة الخارجية، كما يحتوي حليب الأم على كميات صغيرة من المعادن (الأملح المعدنية والصدويوم والبوتاسيوم والكلور، وما إلى ذلك)، ومع ذلك، يتم الاحتفاظ بها في توازن دقيق في نطاق ضيق بحيث لا يظهر أي خلل ملحي مميت لدى الأطفال الذين يرضعون رضاعة طبيعية فقط^(٦). لا يعتمد مستوى جميع المواد الحيوية في حليب الثدي على الحالة الغذائية للأم، حتى إذا كانت الأم تعاني من نقص في التغذية، يتم الحفاظ على توازن بنية الحليب بحيث لا يحدث نقص في المواد اللازمة للنمو والتطور، وإذا كانت الأم لا تستطيع تغذية نفسها، فإنها تصاب بضعف المناعة تماماً، وتصاب بتسوس في أسنانها، ولكن يبقى نمو الطفل وتطوره مضمونان، ولا يحتاج الطفل الذي يرضع رضاعة طبيعية، إلى تغذية إضافية بأي شكل من الأشكال خلال أول ٦ - ٩ شهور، فعند تغذية الطفل بحليب الثدي فقط خلال أول ٦ - ٩ شهور، يصبح النمو والتطور طبيعياً تماماً^(٧).

إن الأطفال الذين يرضعون رضاعة طبيعية فقط، هم أكثر مقاومة لجميع الأمراض الميكروبية (الإسهال والتهاب الشعب الهوائية والتهاب السحايا)، أما الذين لا يتناولون حليب الثدي بشكل كامل، يكونون أكثر عرضة للإصابة بهذه العدوى في كثير من الأحيان لفترة أطول وبدرجة أشد، ويحتوي دم كل أم على مواد تلعب دور ترياق يسمى الأجسام المضادة التي تحميها من الإصابة بنفس الأمراض التي أصيبت بها في الماضي حتى ذلك السن، هذه المواد تسمى الأجسام المضادة المنتجة ضد البكتيريا والفيروسات والطفيليات، تنتقل إلى الحليب أثناء إنتاج حليب الثدي، وبذلك تكون هذه المواد بمثابة اللقاح الوقائي ضد الأمراض للطفل^(٨).

(٥) لينيه شاك - نيلسن و كيم ف. ميشيلسن، «الرضاعة الطبيعية والصحة في المستقبل»، مجلة *Current Opinion Clinical Nutrition Metabolic Care*، ٩ / ٢٨٩ (٢٠٠٦)، ٩٦.

(٦) بيرناردول. هورتا وسيزار ج. فيكتورا، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية: مراجعة منهجية (مكتبة منظمة الصحة العالمية - فهرسة بيانات النشر، ٢٠١٣)، ٢٠-٢٥.

(٧) هورتا وفيكتوريا، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية، ٢٥-٣٠.

(٨) هورتا وفيكتوريا، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية، ٢٧.

يسمى الحليب الأول للآم للبا أو حليب السرسوب، هذا الحليب له قوام أغمق ولون أصفر، وبسبب مظهره هذا، يسكبه العامة معتقدين أنه ضار، بيد أن المواد الوقائية في هذا الحليب الأولي، أعلى بنحو ٢٠ الضعف من الحليب التالي، يدخل هذه الحليب إلى فم الطفل والمرء والمعدة والأمعاء، ويقتل الميكروبات التي تدخل بهذه الطريقة، ويجعل المعدة والأمعاء جاهزات لرضاعة حليب الأم، ولذلك، يجب تغذية الطفل بهذا الحليب دون إضاعة قطرة واحدة منه، وفي المناطق ذات الظروف البيئية السيئة، تتلوث يد الأم وملابسها وثديها بالجراثيم، ويواجه الأطفال الجراثيم في وقت مبكر جداً، ولكن إذا كانوا يرضعون رضاعة طبيعية، فلن يمرضوا، لأنه حتى ذلك العمر، تكون قد تكونت الأجسام المضادة ضد الميكروبات التي كثيراً ما تصادف جسد الأم تلك البيئة في وتداخلت حليب ثديها^(٩).

يمكن الاحتفاظ بحليب الثدي في درجة حرارة الغرفة (دون وضعه في الثلاجة) لمدة ٢٤ ساعة دون أن يفسد، ولو حظ بعد فترة، أنه يطور تقنية ذاتية للتطهر من الجراثيم حتى عند إضافته من الخارج، يتكون حليب الثدي تلقائياً وفقاً لاحتياجات الطفل، حيث يبدأ إنتاج الحليب بتأثير هرموني فور الولادة، وخلال فترة النفاس، ينتج جسم الأم كمية الحليب في كل ثدي تلقائياً وفقاً لكمية الحليب الممتص من هذا الثدي، وليس بالتأثير الهرموني، وقد تختلف كمية الحليب المنتج في كلا الثديين اعتماداً على الامتصاص. وعليه لا يتم إنتاج حليب أكثر من احتياجات الطفل، وبذلك لا يهدر الحليب، وفي نفس الوقت لا يكون الحليب قليلاً فيجوع الرضيع، كما ينتج ثدي الأم الحليب الذي يكفي للتوائم، ويختلف تكوين الحليب حسب عمر الطفل، على الرغم من أن الحليب الأولي غني بمواد الطاقة، إلا أن جزيئات الدهون تزداد قرب النهاية، مما يخلق شعوراً بالشبع لدى الطفل، ويساعده ذلك على ترك الثدي ويمنع السمنة. ويتم إفراز هرمون النمو في الليل، ويكون النمو نشطاً في الليل، والحليب الليلي غني بلبينات البنية المستخدمة في عملية النمو، أما الحليب النهاري، فهو غني بمصادر الطاقة اللازمة لحركات الجسم وعمل وظائف الأعضاء^(١٠).

في القرن الأخير بدأ الحليب الاصطناعي يحل محل حليب الثدي لأسباب عديدة، وازدادت شهرة شركات الحليب الاصطناعي على مستوى العالم، وقد نشرت اليونيسيف ومنظمة الصحة العالمية بياناً بشأن الرضاعة الطبيعية في عام ١٩٩٠ بسبب التدهور الواضح في صحة الأطفال الرضع، وأكد البيان على ضرورة تغذية الأطفال بحليب الثدي لمدة ستة أشهر على الأقل، وأن التمديد لمدة عامين سيكون الأنسب، وعلى الرغم من كل هذه التحذيرات، فإن استخدام الحليب الاصطناعي يزداد تدريجياً، ومن بين مخاطر التغذية الاصطناعية، إعاقة العلاقة الوثيقة بين الطفل وأمه، ومرض الطفل في كثير من الأحيان، وتباطؤ النمو العقلي والجسدي للطفل، كما يزداد خطر الإصابة بسرطان الثدي وسرطان المبيض لدى الأم.

(٩) هورتا وفكتوريا، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية، ٣٥-٤٠.

(١٠) هورتا وفكتوريا، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية، ٤٠-٤٢.

وقد أشار القرآن منذ أربعة عشر قرناً إلى ما وصل إليه الطب الحديث فيما يتعلق بأهمية حليب الثدي الأم ومدة إرضاع الطفل به، حيث قال الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعَمَ الرَّضَاعَةَ﴾ [البقرة: ٢٣٣]، وقد أكد الرسول صلى الله عليه وسلم في أحد أحاديثه أن حليب الأم هو أفضل حليب للطفل الرضيع. وفي حديث آخر مدح الرسول الحمل والولادة والإرضاع بقوله «إذا حملت المرأة كانت بمنزلة الصائم، القائم، المجاهد بنفسه وماله في سبيل الله، فإذا وضعت كان لها من الأجر ما لا يدري أحدا ما هو لعظمه، فإذا أرضعت كان لها بكل مصة كعدل عتق محرر من ولد إسماعيل، فإذا فرغت من رضاعه ضرب ملك كريم على جنبها وقال: استأنفي العمل فقد غفر لك».

وفي النهاية حتى إذا تم تقليد الخليط الكيميائي لحليب الثدي، يبقى حليب الثدي غذاءً فريداً لا يمكن تقليد خصائصه البيولوجية، وجاهزاً للشرب في أي وقت، ودافئاً، ومعقماً، ولا يمكن تلويثه بسهولة من الخارج، واقتصادياً للغاية وسهلاً وعملياً.

٤. صحة الطفل

من أجل نمو الطفل بشكل صحيح، يجب توفر التناسب والتكافؤ بين صحة الأم وبين صحة الأسرة والوضع الاجتماعي الاقتصادي والبيئة والدعم الاجتماعي. وصحة الأم على وجه الخصوص، هي المحدد الرئيس لصحة الطفل، وهناك توازٍ كامل بين صحة الأم والنمو النفسي والفسولوجي للطفل، وحماية صحة الأم هي قضية انشغل بها العالم في السنوات الأخيرة. وفي هذا السياق، تعطي الحكومات للأمم العاملة ما مجموعه ستة عشر أسبوعاً كإجازة حمل ورضاعة، على نحو ثمانية أسابيع قبل الولادة وثمانية بعدها. وتعدّ اللقاحات من الأمور بالغة الأهمية لصحة الطفل، وتوضح تقارير لقاحات منظمة الصحة العالمية، أهمية اللقاحات في عالمنا الحالي باعتبارها الطريقة الأكثر فاعلية لمكافحة الأمراض المعدية لدى الأطفال والوقاية، ومع ذلك، هناك مخاوف بشأن اللقاحات في بعض المناطق أو والبيئات الجغرافية، عما تظهر اتجاهات معادية للقاحات. وبالطبع، لا يمكن الحديث عن انعدام مخاطر اللقاحات^(١١)، ولكن، عندما ننظر إلى تطور الدراسات الخاصة باللقاحات منذ السنين الماضية وحتى الوقت الحاضر، يُلاحظ أن فوائدها تفوق مخاطرها^(١٢)، وفي ضوء كل هذه البيانات العلمية والتاريخية، ينبغي توعية الأسر من خلال المؤسسات الصحية من الدرجة الأولى، حتى لا تهمل الأسر لقاحات الرضع والأطفال.

في الوقت الحاضر، نواجه مرضاً حديثاً يسمى الإدمان الرقمي الذي يمكن أن يؤثر سلباً على التطور النفسي والفسولوجي للطفل، والمصادر الأكثر سهولة لانتقال هذا المرض هي الهواتف المحمولة والأجهزة

(١١) سليم بادور، «الثبات المعارضة للتطعيم باللقاحات والانتهاكات غير العادلة الموجهة لتطعيم اللقاحات»، مجلة أنكيم، ٢٥، (ملحق ٢) (٢٠١١)، ٨٢-٨٦.

(١٢) ملاهات أكنديز، «اللقاحات»، مجلة طب الأسرة السريري، ٨/٢ (٢٠١٦)، ٢-١.

اللوحية، حيث إن الألعاب من بين البرامج الأكثر شيوعاً التي يستخدمها الأطفال في هذه الأجهزة، وأغلب هذه الألعاب تحتوي على العنف، وتعطى الألعاب الرقمية العنيفة، رسالة مفادها أن العنف أداة لحل المشكلات، ويجب استخدام كل الطرق للوصول إلى الهدف والسيطرة على الكثير من الأفراد وهزيمتهم^(١٣)، وتسبب العديد من الأجهزة الرقمية في أن يكون الأطفال مستقبلين سلبيين و"غير متواصلين" مع بيئتهم، كما يمكن أن تؤدي إلى مناقشات ذات صلة بالانضباط والتأديب بين الآباء والأطفال^(١٤)، ويلاحظ أن إدمان الشاشة والوقت الطويل المخصص للألعاب على الأجهزة التكنولوجية، يؤدي إلى انخفاض مستوى التواصل وجهًا لوجه وتقلص الألعاب الجماعية للأطفال مع أقرانهم. وفي مقابل ذلك، تزداد الألعاب التي يلعبها الفرد الواحد^(١٥)، ويمكن أن يتسبب استخدام التكنولوجيا الرقمية، في تشكل متلازمة إدمان المكسب، كما هو الأمر في إدمان المخدرات، لهذا السبب، يمكن أن يصدر من الطفل سلوك متمرّد عندما لا يتمكن من الوصول إلى الأجهزة التكنولوجية. هناك العديد من الأسباب لقضاء الأطفال الكثير من الوقت على الأجهزة الرقمية في وقتنا الحالي، لكن أحد الأسباب المهمة هو عدم اهتمام الوالدين بالأطفال، وفي بعض الأحيان، يوجه الوالدان أطفالهم للعب بالأجهزة الرقمية لراحتهم، بيد أن الرسول صلى الله عليه وسلم، قد أوصى بالعطف على الأطفال ومشاركتهم قبيًا مشتركة بقوله «ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي، إذا التمسوه وجد رجلاً»^(١٦). بهذه الطريقة، لن يشعر الطفل بالوحدة ولن يعتمد على الأجهزة الرقمية، حيث يمكنه لعب الألعاب التي يريدونها مع والديه، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعينوا أولادكم على البر، من شاء استخرج العقوق من ولده»^(١٧). ويجب على الآباء والأمهات عدم ترك أطفالهم وحدهم خلال فترات النمو البدني والعقلي والنفسي والأخلاقي، ويجب أن يكونوا قريبين منهم داعمين لهم دائمًا، ويساعد هذا الدعم الوثيق على منع تمرد الأطفال.

٥. صحة الأفراد البالغين في الأسرة

تعدّ صحة الوالدين والأفراد البالغين في الأسرة جانباً آخر من الجوانب المهمة فيما يتعلق بمسألة صحة الأسرة، وفي الواقع، فإن الأسرة عبارة عن مجتمع مصغر، وينطبق عليها جميع جوانب الصحة العامة، فعندما يتعلق الأمر بالصحة العامة، يتبادر إلى الذهن بعض الأمراض التي تنتقل عن طريق الجهاز التنفسي أو الاتصال

(١٣) لورانس كوترن و تشيرل أولسون، السرقة الكبيرة للطفولة: الحقيقة الصادمة حول ألعاب الفيديو العنيفة وما يمكن للآباء فعله (نيويورك: سيمون وشوتسر، ٢٠٠٨) ٥٢.

(١٤) محمد توران، «تقييم آراء الأمهات حول استخدام الأطفال للألعاب الرقمية» مجلة كاستامونو التربوية، ٢٤ / ٥ (٢٠١٦)، ٢٢-٦٣.

(١٥) ل.د. روزين، «وسائل الإعلام والتكنولوجيا تسبب الوحدة والانعزال للأطفال، المراهقون وسن ما قبل المراهقة في ضوء التأثيرات السلبية للممارسات وعادات الطعام»، الحاسبات وسلوك الإنسان ٣٥ (٢٠١٤)، ٣٦٤ - ٣٧٥.

(١٦) الدليمي، كتاب الفردوس بمأثور الخطاب، الناشر. سعيد بن بسويوني زغلول (بيروت: ١٤٠٦/١٤٠٦)، ٣/ ٥١٣.

(١٧) الهيثمي، ٨/ ١٤٦.

المباشر على وجه الخصوص، وخاصة في حالات العدوى التي تنتشر برذاذ الفم والأنف مثل نزلات البرد والإنفلونزا التي تنتقل عن طريق الجهاز التنفسي، يجب عدم استخدام أفراد العائلة لأشياء مثل المناشف والأكواب المشتركة، وتجنب التلامس عن قرب، ويمكن اعتبار الآية رقم ١٩٥ في سورة البقرة، تحذيراً إلهياً من الله عز وجل بقوله ﴿وَلَا تَقْرُبُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى التَّمَلُّكِ﴾ [البقرة: ١٩٥]، وفي هذا الشأن، ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم «لا يورد ممرض على مصح»^(١٨).

قد تبدو النظافة اليومية أمراً بسيطاً، ولكنها في الحقيقة مسألة يجب على أفراد الأسرة الانتباه إليها جيداً، كما يجب عدم إهمال العناية بالفم والأسنان، التي يعدها الطب الحديث، أمراً لا غنى عنه لحياة صحية طويلة، حيث يجب على جميع أفراد الأسرة أن ينظفوا أسنانهم قبل النوم، ويجعلوا ذلك الأمر بمثابة عادة يومية، وقد أكد الرسول صلى الله عليه وسلم على أهمية هذا الأمر في حديثه الشريف «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة»^(١٩)، ومن المعروف أن مظهر الأسنان ولونها يظهران حالة الفم وصحة الأسنان، ويذكر أن قوماً دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فرأى في أسنانهم صفرة، فقال: «ما لي أراكم تدخلون علي قلحاً، استاكوا»^(٢٠) أي نظفوا أسنانكم بالسواك. وبذلك فقد حث الرسول على حماية صحة الفم والأسنان للحماية الشخصية ومنع الأذى عن الآخرين بسبب رائحة الفم الكريهة.

يجب على أفراد الأسرة عدم إهمال تطهير مصادر العدوى التي يمكن أن تنتقل من الخارج أو من المناطق المشتركة وتعقيمها، وأسهل طريقة للقيام بذلك هي غسل اليدين بالصابون، وخاصة قبل تناول الطعام، وفي وقتنا الحالي، يتم الإعلان عن منتجات مطهرة خاصة تجارياً بشكل مكثف لهذا الغرض، ويوصي الطب الوقائي بغسل اليدين بالصابون كوسيلة فعالة وآمنة وسهلة ورخيصة لتنظيف اليدين. وأكد الرسول على فائدة ذلك معبراً عنه بالبركة ليتناسب وفهم المجتمع في ذلك الوقت بقوله^(٢١) «بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده»، من المؤكد أن التفسير الأول والأكثر عقلانية لمفهوم البركة هنا هو زيادة كمية الطعام، ولكننا نعلم جيداً أنه حتى يكون الطعام مفيداً للجسم، يجب حرق البروتين والدهون النشويات الموجودة فيه في كتل بنية الجسم، تمتص الأمعاء الدقيقة هذه المواد ثم تختلط مع الدم، وتعتمد صحة هذا الامتصاص على صحة الأمعاء الدقيقة، ويمكن أن تحدث عدوى وظائف الجهاز الهضمي، خاصة عندما تصل الكائنات الدقيقة الملوثة بالغذاء إلى الجهاز الهضمي، نتيجة لهذه العدوى، لا يمكن امتصاص الطعام بالقدر الكافي بسبب نقص الامتصاص وقد يتسبب ذلك في الإصابة بأمراض أخرى، وإطلاق مصطلح عدم البركة على كمية الطعام المخرجة من الجسم

(١٨) أبو الحسين مسلم بن الحجاج القرشي، الجامع الصحيح، الناشر: محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: ١٣٧٤-٧٥-١٩٥٥-٥٦) «السلام»، ٢٢١٨.

(١٩) البخاري، «الجمعة»، ٨.

(٢٠) أحمد بن حنبل، ١/٢١٤.

(٢١) أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الشمائل النبوية (بيروت: ١٤٠٦/١٩٨٥)، ٢٧.

دون امتصاصها لأسباب مثل الإسهال، كان أمراً حقيقياً استطاع النبي صلى الله عليه وسلم الكشف عنه، وفي العديد من الأحاديث الأخرى، أوصى النبي صلى الله عليه وسلم، بنظافة البدن، وأكد أنها من أحب الأعمال إلى الله عز وجل.

«الله نظيف يجب النظافة»^(٢٢).

«عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الفطرة خمس أو خمس من الفطرة؛ الختان والاستحداد وتقليم الأظفار ونتف الإبط وقص الشارب»^(٢٣).

يعدّ الطب الحديث، السمّنة والخمول أبواباً للمرض، وتعد أمراض مزمنة مثل قصور القلب والفشل الكلوي والفشل التنفسي والشلل، من بين الأمراض المزمنة الأكثر شيوعاً وتسبباً للوفاة في جميع أنحاء العالم، ومن أهم عوامل الخطر لظهور هذه الأمراض؛ ارتفاع ضغط الدم والسكري وفرط شحميات الدم والتدخين، وبعيداً عن التدخين، فإن السمّنة بسبب الإفراط في تناول الطعام والخمول هي في المقام الأول من بين الأسباب الرئيسية لعوامل الخطر المذكورة^(٢٤).

من المثير للاهتمام للغاية أنه ورد في تقرير منظمة الصحة العالمية لعام ٢٠١١ بشأن الأمراض المزمنة، أنه تم الإبلاغ عن ارتفاع نسبة الوفيات بسبب الأمراض المزمنة بين عامي ٢٠١٠ و ٢٠٢٠ بنسبة ١٥ ٪ (حوالي ٤٤ مليون حالة وفاة)، مما يشكل حوالي ٧٠-٧٥ ٪ من إجمالي الوفيات، يُلاحظ أن ٧٠ ٪ من جميع الوفيات ناتجة عن أمراض مزمنة في هذه الأيام في عام ٢٠٢٠، بالإضافة إلى ذلك، يتم صرف حوالي ٦٠ ٪ من النفقات الصحية على الأمراض المزمنة في جميع أنحاء العالم^(٢٥).

وباختصار، بينما يبحث العالم عن علاج للسرطان، فإنه يواجه وحشاً ليس سرطاناً ولكنه يهدد سكان العالم أكثر منه، وعلى الرغم من أن جميع دول العالم، أنفقت مليارات الدولارات، لإيقاف هذا الوحش، إلا أنها لم تستطع إيقافه ولا إيقاف سرعة تقدمه، ومع ذلك، من المعروف أن تغيير الأشخاص لعاداتهم الغذائية، واتباع نمط حياة حيوي، والابتعاد عن المواد الضارة مثل التبغ سيخفض هذه الأمراض إلى النصف، ولا تجدى نفعاً جميع التحفيزات التي يتم تنفيذها لتوفير حياة صحية أفضل للمجتمع والأفراد والأسر الذين يعدّون نواة المجتمع، ومع ذلك لا تستخدم التحفيزات والدوافع الإيجابية لسبب ما في وقتنا الحاضر، رغم أن النبي صلى الله عليه وسلم استطاع، تغيير العادات الأكثر خطورة في مجتمعه، وأيضاً المعتقدات التي كانوا متمسكين بها بصرامة شديدة، في فترة زمنية قصيرة جداً، كما نجح الرسول الكريم في حظر أكثر العادات الضارة انتشاراً في ذلك المجتمع، ألا وهي شرب الخمر، تماماً عبر الدوافع والتحفيزات الإيجابية، وفي المجتمعات الإسلامية التي

(٢٢) الترمذي، «أدب»، ٤١.

(٢٣) البخاري، «اللباس»، ٦٣-٦٤.

(٢٤) بيير هوراد، التحكم في الأمراض المزمنة الابتكار التنظيمي والفاعلية (لندن: إيستي، ٢٠١٨)، ٣.

(٢٥) هوراد، التحكم، ٣.

اتبعت هذه الضوابط على مدار قرون، كانت السمنة تعد بمثابة عيب، وكان يتم التعامل مع هذه المسألة بحساسية شديدة.

هناك العديد من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي ورد بها مثل هذه الضوابط. قال الله تعالى في الآية ٨١ من سورة طه ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ﴾. وردت كلمة «تطغوا» في الآية الكريمة بمعنى تبالغوا أو تفرطوا في الطعام أو الشراب، وينسب لرسول الله حديث «المعدة بيت الداء، والحمية رأس الدواء»^(٣٦). هذه الجملة هي تقريباً محور عالم الطب الحديث، وللتأكيد على أهمية هذه الأمر لم يكتف النبي (صلى الله عليه وسلم) بهذه الجملة الدقيقة والمباشرة، بل ذكر الكثير من الأحاديث التحذيرية حول هذه المسألة، «ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه بحسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه. فإن كان لا محالة فنلت لطعامه وثلت لشرابه وثلت لنفسه»^(٣٧) «أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث: ضلالة الأهواء، واتباع الشهوات في البطن والفرج، والعجب»^(٣٨) «أحبكم إلى الله قليل الأكل خفيف البدن»^(٣٩). إن شهية الناس الجائعة والمفرطة وخمولهم وقلة تحركاتهم، تدفعهم بسرعة إلى السمنة التي يمكننا عدّها وحشاً في عصرنا الحديث، وسقطت المجتمعات الإسلامية أيضاً في وقتنا الحاضر، في نفس الخطر بسبب عدم اهتمامها بسنة النبي صلى الله عليه وسلم، كما هو الحال في جميع النواحي، وعلى الرغم من جميع المقترحات والتحذيرات الحديثة، إلا أن انتشار السمنة بين الأفراد والأسر وفي مجتمعاتنا، يتزايد يوماً بعد يوم. من الثابت بالتجربة التاريخية أن العيش في ظل السنة النبوية، سيكون أكثر الطرق الصحية لمنع السمنة والخمول وتعاطي المخدرات، التي هي مصدر الأمراض المزمنة، وتظهر أمامنا حقيقة أن أسلوب المعيشة المتوافق مع السنة النبوية، سيحافظ على صحة الفرد والمجتمع بمفاهيم الطب الإسلامي، وسينجح ذلك في تحقيق ما فشل الطب الحديث في تحقيقه.

المصادر:

- أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني. المسند، الناشر. محمد سعيد بسويوني. بيروت: ١٩٨٥/١٤٠٥.
- ملاهات أكدينيز، «اللقاحات». مجلة طب الأسرة السريري، ٢/٨ (٢٠١٦).
- سليم بادور، «الفئات المعارضة للتطعيم باللقاحات والانتهاكات غير العادلة الموجهة لتطعيم اللقاحات». مجلة أنكيم، ٢٥، (ملحق ٢) (٢٠١١).
- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح. الناشر. محمد زهير بن نصر. دار طوق النجاة، ٢٠٠١/١٤٢٢.
- الدليمي، كتاب الفردوس بمأثور الخطاب. الناشر. سعيد بن بسويوني زغلول (بيروت: ١٩٨٦/١٤٠٦).

(٢٦) أبو داود سليمان الأشعث بن إسحاق السجستاني الأزدي، السنن، الناشر. كمال يوسف (بيروت، ١٩٨٨/١٤٠٩)، «الطب»، ١٣.

(٢٧) أبو عبد الله محمد بن يزيد ماجه القزويني، الناشر. محمد مصطفى الأعظمي (الرياض، ١٩٨٣/١٤٠٣)، «الأطعمة»، ٥٠؛ الترمذي، «الزهد»، ٤٧.

(٢٨) أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الخصري السيوطي، ترجمة الجامع الصغير (رقم الحديث: ٢٩٥).

(٢٩) السيوطي، ترجمة الجامع الصغير (رقم الحديث: ٢٢١).

- سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني الأزدي أبو داود، السنن. الناشر. كمال يوسف. بيروت، ١٤٠٩/١٩٨٨.
- بيرناردول. هورتا وسيزار ج. فيكتور، الآثار طويلة المدى للرضاعة الطبيعية: مراجعة منهجية (مكتبة منظمة الصحة العالمية - فهرسة بيانات النشر، ٢٠١٣)، ٢٠-٢٥
- بيير هوراد، التحكم في الأمراض المزمنة الابتكار التنظيمي والفاعلية لندن: إيستي، ٢٠١٨.
- أبو عبد الله محمد بن يزيد ماجه القزويني. الناشر. محمد مصطفى الأعظمي الرياض: ١٩٨٣/١٤٠٣.
- لورانس كوترن و تشيرل أولسون، Grand Theft Childhood: The Surprising Truth About Violent Video Games and What Parents Can Do. New York: Simon and Schuster, 2008.
- الحقيقة الصادمة حول ألعاب الفيديو العنيفة وما يمكن للآباء فعله. نيو يورك: سيمون وشوستر، ٢٠٠٨.
- أبو الحسين مسلم بن الحجاج القرشي مسلم، الجامع الصحيح. الناشر. محمد فؤاد عبد الباقي. القاهرة: ١٣٧٤-٧٥ / - ١٩٥٥-٥٦.
- ل.د. روزين، «وسائل الإعلام والتكنولوجيا تسبب الوحدة والانعزال للأطفال، المراهقون وسن ما قبل المراهقة في ضوء التأثيرات السلبية للممارسات وعادات الطعام»، الحاسبات وسلوك الإنسان ٣٥ (٢٠١٤).
- لينيه شاك - نيلسن و كيم ف. ميشيلسن، «الرضاعة الطبيعية والصحة في المستقبل»، مجلة Current Opinion Clinical Nutrition Metabolic Care، ٢٨٩/٩، (٢٠٠٦)، ٩٦.
- إليزابيث ج. سوسمان و آلان روجول، «المراهقة والنمو السيكولوجي»، الدليل الإرشادي لمرحلة المراهقة، تحرير ريتشارد م. ليرنر، لورانس ستاين بيرج، الطبعة الثانية (هوبوكن، نيو جيرسي: جون ويلي وسونز، ٢٠٠٤).
- أبو الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الخضري السيوطي، ترجمة الجامع الصغير .
- الجمهورية التركية، وزارة الصحة، الإدارة العامة للصحة، رئاسة إدارة السرطان، إحصائيات السرطان في تركيا - ٢٠٠٩. <https://hsgm.saglik.gov.tr/tr/kanser-istatistikleri/yillar/t%C3%BCrkiye-kanser-istatistikleri.html> (الوصول: 12.05.2020).
- أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الشبائل النبوية. بيروت: ١٤٠٦/١٩٨٥.
- محمد توران، «تقييم آراء الأمهات حول استخدام الأطفال للألعاب الرقمية». مجلس كاستامونو التربوية، ٢٤ / ٥ (٢٠١٦).

الزواج من الجاهلية إلى الإسلام*

د. أحمد أجارلي أوغلو**

ملخص:

غير الإسلام مفهوم الأسرة من مؤسسة غير منظمة، وأصدر العديد من التنظيمات التشريعية لصالح المرأة، فقبل الإسلام يمكن القول إنه لم تكن هناك عقوبات قانونية واجتماعية تتعلق بالأسرة في المجتمع العربي لقلتها، ولهذا السبب، كان رب الأسرة يتصرف بشكل غير مسؤول تجاه أفراد أسرته لأنه لم يكن لديه أي قلق بشأن المساءلة، وهذا بدوره تسبب في جروح ومشكلات أخلاقية في ضمير المجتمع، وبعد التنظيمات والتشريعات التي وضعها الإسلام لصالح الأسرة، أصبح العرب الذين كانوا يعيشون حياة ترحال بدائية، بمثابة مجتمع منظم، وتمكن العرب من التحول من حياة الجماعة إلى حياة المجتمع، وفي هذه الدراسة، سيتم تناول مسألة الزواج منذ الجاهلية وحتى بداية التاريخ الإسلامي.

الكلمات المفتاحية: التاريخ الإسلامي، الزواج، الجاهلية، سيرة النبي، النبي صلى الله عليه وسلم

Câhiliye'den İslâm'a Evlenme

Ahmet ACARLIOĞLU

Öz

Aile İslâm diniyle beraber düzensiz bir müessese olmaktan çıkmış, kadının lehine olmak üzere birçok hukuki düzenleme yapılmıştır. İslâm'dan evvel Arap toplumunda aileyle alakalı hukuki ve sosyal müeyyide ve yaptırımlar yok denecek kadar azdı. Bu sebepten aile reisi olan erkek hesap verme endişesi taşımadığından aile bireylerine karşı sorumsuzca hareket etmekteydi. Bu da toplum vicdanında yaralar açmış ve ahlâki sorunlar doğurmuştu. İslâm'ın aileyle ilgili düzenleme ve ahkâmı vazetmesinden sonra dağılık olan ve göçebe bir hayat yaşayan Araplar, düzenli bir toplum haline gelmiştir. Arap toplumu öncesinde cemaat yapısı arz ederken, bir cemiyete dönüşebilmiştir. Bu çalışmada Câhiliye'den başlayarak İslâm tarihinin bidayetinde evliliklerin nasıl gerçekleştiği üzerinde durulacaktır.

Anahtar Kelimeler: İslâm Tarihi, Evlenme, Câhiliye, Siyer, Hz. Peygamber

* تم إعداد هذا المقال بناءً على أطروحة الدكتوراه. وهذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "Câhiliye'den İslâm'a Evlenme" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ٢٠٢٠/٠٢/١٧ - تاريخ قبول المقال: ٢٠٢٠/٠٦/١٥. (أحمد أجارلي أوغلو، الزواج من الجاهلية إلى الإسلام، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ١٠١-١٢٤).

** د. د. جامعة سوتشو إمام، كلية الإلهيات، قسم تاريخ الإسلام وفنونه - قهرمان مرعش: ORCID: 0000-0002-0609-7988

ahmetacarlioglu@gmail.com

Marriage from Jahiliyya to Islam

Abstract

The family has ceased to be an irregular institution with the religion of Islam and many legal arrangements have been made in favor of the woman. Before Islam, there were almost no legal and social sanctions about the family in the Arab society. For this reason, the male head of the family acted irresponsibly towards family members since he did not have any concern about accountability. This caused wounds and moral problems in the conscience of society. Arabs, who were scattered and living a nomadic life, became a regular society after Islam made arrangements about the family and gave up the judgment. While the Arab society was a congregation structure before the Islam, it became a community. In this study, starting from ignorance, we will focus on how marriages take place in the blessing of Islamic history.

Keywords: Islamic History, Marriage, Jahiliyya, the life of Mohammad, Prophet Mohammed

مدخل:

إن الأسرة هي نواة المجتمع والحجر الأساسي للبشرية، لهذا السبب، كانت موجودة حتى في المجتمعات التي ليس لديها أي قيود من الناحية الجنسية^(١)، ووفقاً للدين الإسلامي، فالأسرة هي الوحدة الرئيسية التي تشكل المجتمع؛ حيث يعدّ المنزل الذي يجد فيه المرء السلام والطمأنينة، بمثابة درع يحمي الشخص من مختلف الذنوب والمفاسد^(٢). علاوة على ذلك، يولي الإسلام أهمية خاصة تجاه الأسرة، نظراً لكونه ديناً يجمع الناس ويوحدهم^(٣)، وعندما ننظر إلى الفترة التي ظهر فيها الإسلام، فلا يمكننا الحديث عن مفهوم سليم للأسرة، والسبب الرئيس لذلك هو عدم احترام النساء والأطفال^(٤).

١. الزواج

الزواج؛ أي النكاح يأتي من الفعل: (نكح)، ويحمل هذا الفعل معاني أخرى مثل «غلب النعاس العين» أو «اختلاط المطر بالأرض»^(٥)، أما كلمة النكاح، فتعني عقد الزواج وأيضاً العلاقة الجنسية، ولكن المعنى

(١) صلحي دونازار، علم الاجتماع، (إسطنبول: دار بيتا للنشر، ١٩٩٤)، ١٩٦.

(٢) محمد عاكف أيدن، «الأسرة»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (أنقرة: دار نشر وقف الديانة التركي، ١٩٨٩) ٢/١٩٦-٢٠٠.

(٣) أفضال الرحمن، موسوعة السيرة النبوية، (إسطنبول: دار انقلاب للنشر)، ٢/٢٨.

(٤) مجتبي أوغور، المجتمع الإسلامي في القرن الأول الهجري، ١٤٧.

(٥) المعجم الوسيط، (مصر: مطبعة الشروق الدولية، ٢٠٠٤)، ٩٥١.

المقصود بها، هو التزاوج والاندماج^(٦)، و يوجد في العربية أيضاً فعل (تزوج) من المصدر (زوج)، وهو يعني نفس المعنى^(٧)، وليس المقصود بكلمة زوج معنى «اثنين»، بل الزوج هو كل شخص من الاثنين على حدة، ولهذا السبب يتم استخدام كلمة زوج للذكر وللأنثى، وهذه المعاني تشير إلى أن الزوجين؛ أي الرجل والمرأة، يأتيان من أصل واحد^(٨)، وفي الأحاديث النبوية الشريفة، استخدمت كلمة النكاح بمعنى «الزواج»^(٩).

تقوم اتجاهات وتخصصات مختلفة بوضع العديد من التعريفات للزواج، فوفقاً لأحد تعريفات علم الاجتماع؛ الزواج هو: "مجموع العلاقات التي يدمج فيها شخصان على الأقل، رجل وامرأة حياتهما مع بعضهما بعضاً"^(١٠)، وفي تعريف آخر في علم الاجتماع: الزواج هو "قبول المجتمع دمج رجل وامرأة علاقتها الجسدية والاجتماعية والثقافية والروحية والعاطفية"^(١١)، أما مالمينوفسكي فيرى الزواج على أنه "اتفاق اجتماعي بين رجل وامرأة، تم إبرامه وفقاً للعادات والتقاليد"^(١٢).

لا يمكن الحديث عن حياة أسرية منظمة في المجتمع العربي قبل الإسلام، وذلك لأن النساء والفتيات لم يمنحنهن المجتمع الأهمية والقيمة اللازمة^(١٣)، يعتقد العرب أن الزواج هو وسيلة للتقارب بين الأعراب، والصلح بين الأعداء، والصداقة بين القبائل. وعلى الرغم من أن الزواج يتم بين رجل وامرأة، إلا أنه يقبل كزواج بين القبائل التي ينتمون إليها^(١٤).

قبل الإسلام، كانت فكرة عدم الزواج والبعد عن النساء، فكرة مستحبة بين الناس في المجتمع العربي، وكان يطلق على ذلك مصطلح «التبتل»، وكان يطلق على الرجال الذين لا يقربون النساء متأثرين بفكرة الرهبنة

(٦) المعجم الوسيط، ٩٠١.

(٧) المعجم الوسيط، ٤٠٥.

(٨) ميريل وين ديفيز، تشكل الأنثروبولوجيا الإسلامية: التعرف على أنفسنا والآخرين، ترجمة. طايغون دوغوكاركن (إسطنبول: دار أندلس للنشر، ١٩٩١)، ١١٦-١١٧. راجع. أحمد طاشغين، «خلفية الأسرة في مجموعة الكلمات التي تشكل الأسرة في القرآن»، ندوة الأسرة (أنقرة: دار مدنيات و قفي للنشر، ٢٠١٥)، ٦٥.

(٩) جان أرينت وينسينك، المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي: Hayye = Concordance Et Indices De La -Ebede Tradition Musulmane, (Lieden ١٩٣٦) ٦: ٥٥٠. «النكاح سنتي. فمن رغب عن سنتي فليس مني. تزوجوا! فإني مكاثركم بكم الأمم يوم القيامة. من استطاع منكم الباءة فليتزوج. ومن لم يستطع فعليه بالصوم. فإنه له وجاء.» (الترمذي، «النكاح»، ٣). وكما هو واضح في هذه الأحاديث الشريفة، فقد استخدم رسول الله كلمة النكاح بمعنى الزواج. للأحاديث الشريفة الماثلة، راجع. البخاري، «النكاح»، ١٥؛ مسلم، «الرضاع»، ٥٣.

(١٠) حسين باكرا، «الزواج»، موسوعة العلوم الاجتماعية، ٤٩٠.

(١١) خيرى أرتان، «العلاقة بين الأسرة والدين (مقتطفات من الأسرة العثمانية)»، مجلة كلية الإلهيات جامعة باكو الحكومية ١ / ١ (مارس: ٢٠٠٤)، ٧٠.

(١٢) بيرسان غوكشه، «مقاربة اجتماعية لمؤسسة الزواج» مقالات الأسرة - ٤، (أنقرة Tcbaak ١٩٩٠)، ٣٨٢.

(١٣) أغور، «الحياة الاجتماعية في عصر السعادة»، ١٤٧.

(١٤) السيد محمود شكري الألويسي البغدادي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، تحقيق. محمود بهجت العسيري (بيروت: دار الكتب العلمية) ٦ / ٢.

مصطلح «العين». وكان هؤلاء الأشخاص يحظون بمكانة واحترام كبيرين في المجتمع، وكانوا كثيرًا ما يُشبهون برهبان النصارى، وكان هذا الأمر يسري بالنسبة للنساء والرجال على حدٍ سواء، إذ كان يطلق على هؤلاء النساء مصطلح «البتول»، وأيضاً يطلق مصطلح الصارور على الرجال الذين يعتزلون النساء، ومصطلح الصارورة على النساء بنقس المعنى^(١٥).

وقال سعد بن أبي وقاص، أحد أهم علماء الصحابة «لو أذن الرسول صلى الله عليه وسلم، لباغنا في التبتل حتى الاختصاء»، وبذلك ربما كان العديد من الصحابة سيتوجهون إلى طريق الرهبانية على هذا النحو^(١٦)، وعلى الرغم من وجود مسلمين كانوا يميلون إلى التبتل^(١٧)، إلا أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يسمح مطلقاً بمقاومة الرغبة الجنسية من خلال التبتل أو اعتزال الزواج، حتى إن الصحابي عثمان بن مظعون، طلب إذنًا من الرسول للتبتل، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم رفض ذلك الطلب قائلاً «لا يوجد تبتل ورهبنة في الإسلام»^(١٨)، وأوصاه بالصيام، وفي رواية أخرى، أوصاه الرسول بالصيام ووضح سبب ذلك في أنه «مجنفة»؛ أي: محصن، وقال إسماعيل بن عبد الله أن هذه الكلمة تعني «انقطاع الرجل عن زوجته عندما يفكر في لمسها»^(١٩).

قال رسول الله في أحد أحاديثه عن الزواج: «النكاح سنتي، فمن رغب عن سنتي فليس مني، تزوجوا الودود الولود فإنني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة»^(٢٠)، ولقد نهى الرسول الصحابة الذين عزموا النية على عدم الزواج وترك النساء، وحذرهم من ذلك^(٢١).

إن الهدف الرئيس لدين الإسلام هو إيصال الإنسان إلى السعادة في الدنيا والآخرة، وحسب المقاييس الإسلامية، وجود الزوج/ الزوجة والأبناء الصالحين من أسباب السعادة في الدنيا والآخرة، وقد أوصى الرسول بذلك في الحديث الشريف «أربع من سنن المرسلين: الحياء والتعطر والسواك والنكاح»^(٢٢).

(١٥) جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (بغداد: جامعة بغداد، ١٤١٣/١٩٩٢)، ٥٦٢/٤.

(١٦) محمد بن سعد بن منيع زهري بن سعد، كتاب الطبقات الكبير، تحقيق: د. علي محمد عمر (القاهرة: مكتبة خانجي، ٢٠٠١/١٤٢١)، ٣: ٣٦٦؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، موسوعة الصحابة الكرام، ترجمة: ناعم أردوغان (إسطنبول: دار إيز للنشر، ٢٠١٠)، ٣/٤٠٠.

(١٧) مصطلح «التبتل» هو مصطلح صوفي، ويعني «القطع، القطع والفصل، أي الابتعاد عن كل شيء والتوجه إلى الله، والانتقاع عن أعمال الدنيا والتعبد للآخرة. راجع: إلهان أيفردي، القاموس التركي بالأمثال (إسطنبول: دار قبة أطي للنشر، ٢٠١١)، ٣١٠٦.

(١٨) جواد علي، المفصل، ٤/٦٣٣.

(١٩) ابن سعد، الطبقات، ٣/٣٦٧.

(٢٠) أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن فضل بن برهام الدارمي، سنن الدارمي (إسطنبول: دار تشغري للنشر) «النكاح»، ٣.

(٢١) ابن سعد، الطبقات، ١/٣٢٠.

(٢٢) أو عيسى محمد بن عيسى بن ثور الترمذي، جامع الترمذي (إسطنبول: دار نشر تشغري)، «النكاح»، ١٥ (٦، ٦٩)، «النكاح»، ١؛ النسائي، السنن المجتبى (إسطنبول: دار تشغري للنشر)، ١.

١،١. الخطبة

على الرغم من وجود العديد من طرق الزواج في المجتمع العربي قبل الإسلام، إلا أن أكثرها شيوعاً كان خطبة الفتاة من عائلتها، وهنا سنرى كيف كانت عادات الخطبة في المجتمع العربي قبل الإسلام وتقاليدها وكيف حرث بعد ظهور الإسلام.

تعني كلمة «خطبة» باللغة العربية طلب فتاة للزواج وما يقابلها في اللغة التركية هو مصطلح söz الذي يعني الاتفاق أو nişan الذي يشير إلى فعل الخطبة أو الخطوبة. لخطبة الفتاة، يتوجه وكيل العريس إلى وكيل العروس ويطلب منه خطبتها، ويمكن أن يكون الأب هو الوكيل أو أحد الأقرباء من طرف الأب مثل العم^(٢٣). إذا وافق أهل العروس على هذا الزواج، يقوم والد العروس أو أخوها أو وليها أياً من كان، بإخطار أهل العريس بموافقته بالطريقة المناسبة، وبذلك تتم الخطبة، ثم يقوم وكيل العروس بإعطاء نصائح العيش الكريم للعريس، ويدعي له قائلاً «أعانكم الله ورزقكم بالبنين. وزاد الله عددكم وقوتكم»، ونظراً لاحتمالية نشوب عداوة في المستقبل إذا كان أهل العريس ليسوا أقارب مع أهل العروس، كان يتم الدعاء بقول «صعب الله عليكم أمركم، ولا أعطاكم الله البنين. فأنتم غرباء عنا وقد يأتي أعداء من نسلكم»، وكان يتم تحديد مهر الفتاة أثناء الخطبة^(٢٤).

وتعد خطبة الرسول صلى الله عليه وسلم السيدة خديجة، أحد أفضل الأمثلة لعادات الخطبة قبل الإسلام، فوفقاً للروايات، ذهب عم الرسول، سيدنا حمزة رضى الله عنه وأبو طالب، لخطبة السيدة خديجة للرسول صلى الله عليه وسلم، وبسبب وفاة خويلد بن أسد، والد السيدة خديجة، فقد زوّجها عمها عمرو بن أسد للرسول صلى الله عليه وسلم، ويقال أنه وجد كبار قبيلة مضر هناك أثناء الخطبة^(٢٥). كان عم الرسول، أبو طالب، هو المتحدث باسم الرسول أثناء الخطبة، وأثناء حديثه، أكد على تكافؤ كلا العائلتين في الأصالة والنبل، كما قال أن ابن أخيه ليس ثرياً من ناحية المال، ولكنه الأكثر ثراءً من ناحية الشرف والنبل والأصالة والفضيلة والعقل ولا يضاويه في ذلك أي شاب في قريش^(٢٦).

(٢٣) جواد علي، *المفصل*، ٤: ٦٤٣.

(٢٤) محمد شمس الدين غونالطاي، *العرب وأديانهم قبل الإسلام*، محمد محفوظ سويلماز - مصطفى هزمتلي (أنقرة: مدرسة أنقرة، ٢٠١٣)، ١٢٤.

(٢٥) يقول الطبري أن خويلد، والد السيدة خديجة، كان موجوداً أثناء الخطبة. راجع: ابن جرير الطبري، *تاريخ الرسل والملوك*، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، (مصر: دار المعرفة) ٢/ ٢٨٢.

(٢٦) أبو محمد جمال الدين عبد الملك بن هشام، *السيرة النبوية*، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، (طرابلس الشام: دار الكتاب العربي، ١٩٩٠)، ١/ ٢١٥؛ الطبري، *تاريخ* ٢/ ٢٨٢؛ شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري، *نهاية الأرب في فنون الأدب*. تحقيق مفيد قميحة - حسن نورالدين (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٤)، ١٦/ ٧٠؛ أبو العباس محمد بن يزيد المبرد، *الكامل*، تحقيق: محمد أحمد الذالي (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٩٧)، ٢/ ١٣٦٢؛ أبو جعفر محمد بن حبيب، *كتاب المحبر*، تحقيق: إلزا هلتاين (تاريخ النشر: دار الأفاق الجديدة)، ٧٧؛ عائشة عبد الرحمن بنت الشاطي، *زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمهات المؤمنين)*، ترجمة: إساعيل كايا (قونية / دار نشر أويسال، ١٩٨٧)، ٣٦.

وبعد ظهور الإسلام أيضاً، استمرت عادة خطبة الفتاة من وليها. وعلى الرغم من إلغاء الممارسات التي تخالف روح الإسلام، إلا أن العادات والتقاليد المتعلقة بخطبة الفتاة بقيت كما هي بخطوطها الرئيسية؛ وذلك لأن الزواج ليس مؤسسة دينية فقط بل هو مؤسسة مدنية أيضاً. وعلى الرغم من عدم زواج الرسول صلى الله عليه وسلم، بعد وفاة السيدة خديجة لمدة، إلا أنه قرر الزواج بتشجيع أصحابه. بعد السيدة خديجة، تزوج الرسول صلى الله عليه وسلم من السيدة سودة، وفي نفس الفترة قرر خطبة السيدة عائشة بنت أبي بكر، وقبل هذه الخطبة، كانت السيدة عائشة قد خطبت لجبير بن مطعم بن عدي^(٢٧)، وعندما قال رسول الله لأبي بكر أنه يرغب في التزوج من ابنته عائشة سأله أبو بكر وكيف سيكون ذلك، حيث كان الرسول وأبو بكر مثل الأخوة، وكان يعتقد أن هذا الزواج غير ممكن، فأوضح له الرسول هذا الأمر قائلاً «أنا أخوك، وأنت أخي ولكنها أخوة في الدين، وليس هناك أي عائق أمام زواجي من ابنتك»^(٢٨).

ونظراً لأن أبا بكر، رضي الله عنه، قد وعد مطعم بن عدي بخطبة ابنته لابنه، أراد أن يتأكد من نيته أولاً، ولذلك ذهب إلى مطعم بن عدي، وعندما رأته زوجة مطعم قالت: «يا ابن قحافة! إذا زوجنا ابنا بنتك، فستخرجه من دينه وتدخله في دينك.» ولكن أبا بكر لم يجبهها، وسأل مطعم بن عدي قائلاً «ماذا تقول هذا المرأة؟» فصدق مطعم على ما قالت زوجته مجيباً «تقول ما سمعته.» بعد أن سمع أبو بكر ذلك، حمد ربه على أن رزقه سبباً للتراجع عن الوعد الذي قطعته^(٢٩).

٢، ١. التكافؤ في الزواج

تعني كلمة «التكافؤ» في اللغة العربية التناسب أو التوافق أو المساواة والندية^(٣٠)، قبل الإسلام، كان يتوجب أن يكون هناك تكافؤ بين أهل الرجل والمرأة للزواج في المجتمع العربي، فكانت العائلات الشريفة والنبيلة، ترغب في أن تكون العائلة الأخرى نبيلة وشريفة مثلها. فكان يخشى العامة طلب الزواج من بنات العائلات النبيلة^(٣١)، وكان الحارث بن كعب كبير قبيلة مذحج، يقول للناس بأن «يراعوا التكافؤ في الزواج،

(٢٧) في رواية ابن سعد، ذكر أن أبا بكر فرح فرحاً شديداً بهذا الأمر. ولكنه لم يستطع الموافقة في الحال لأنه قد وعد بخطبتها لجبير بن مطعم بن عدي. وقال «أملهني وقتاً لفسخ الخطبة». ابن سعد، الطبقات، ١٠/٥٨-٥٩؛ ابن الجوزي، المنتظم، ٣/١٧؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن كاياز الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تحقيق. عمر عبد السلامي التدمري (بيروت: دار الكتب العربية ١٩٩٣)، ٦/٢٣٤.

(٢٨) ابن جرير الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ٢: ٤١٢؛ أبو عبد الله الحكيم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین تحقیق. مصطفى عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب، ١٩٩٠)، ٢/١٨١ (٢٧٠٤).

(٢٩) الطبري، التاريخ، ٢/٤١٢. راجع. زيا كازيجي، حياة الرسول الأسرية وزوجاته (إسطنبول: دار نشر تشامليجا، ٢٠١٢)، ١٣٨.

(٣٠) قاموس الأمثلة، ١٨٤٤.

(٣١) جواد علي. الفصل، ٤/٦٣٩.

وأن يتزوجوا من بنات العائلات الكريمة لأن ذريتهم ستكون ذرية كريمة ونبيلة مثلهم»، وكان يقول أيضاً إنه إذا حدث زواج غير متكافئ، فإن الذرية المترتبة على هذا الزواج سيكون من الحمقى، وكتجسيد لهذا الفهم، لم يكن العرب مؤمنين بتساوي ابنة شخص نبيل مع ابنة أحد العامة. وهذه الرؤية والعادة مستمرة حتى يومنا هذا^(٣٢).

كانت العائلات تشترط زواج بناتهن من شخص عربي له شأن ومقام وشرف ومكانة متكافئة مع زوجته^(٣٣)، وكانت العائلات النبيلة ترفض الزواج من بنات العامة الذين يمتهنون الحرف اليدوية مثل النجارة والحدادة والصياغة، إذ كانوا يعدونها حرف البسطاء والعبيد. فعلى سبيل المثال كانوا يحتقرون نعمان بن منذر لكون أمه بنت صائغ يهودي. وكان يمكن لابن العامة الزواج من فتاة من العامة مثله، ولكن كان مستحيلاً أن يتزوج من ابنة شخص نبيل، وكانت مقاييس اختيار الفتاة هي الجمال والنسب^(٣٤)، وإذا زوج الرجل ابنته لشخص ليس مكافئاً لها أو تزوج الرجل من فتاة ليست من عائلة مكافئة له، كان يدينه المجتمع ويتقده^(٣٥).

كان العرب قبل الإسلام ينظرون للعجم أو كل من هو غير عربي بدونية، ووفقاً له، يكفي أن يكون الشخص عربياً ليكون متفوقاً على الآخرين. حتى إن كان فقيراً مثلهم أو معايره المعيشية بسيطة أو أدنى منهم، فكان يعاب على الشخص الذي يزوج ابنته لأعجمي أو يتزوج من العجم، وكانوا يعدون هذه الدونية سارية أيضاً على الأطفال المترتبين على هذا الزواج، وكانوا يحتقروهم.

وكان عرب الجاهلية في قبيلة مضر وخزاعة، يثدون بناتهم أحياء، أما قبيلة تميم فكانت الأكثر تشدداً في هذا الأمر، وعلى الرغم من ذلك، لم يكونوا هم أيضاً يزوجوا بناتهم لأشخاص من عائلات لا يعتقدون أنهم متكافئون معهم. فعلى سبيل المثال، طلب كسرى الفرس الزواج من ابنة النعمان بن المنذر، ولكنه رفض لأن كسرى ليس عربياً، وبذلك ليس مكافئاً لها.

وبعد دراسة مسألة التكافؤ في المجتمع العربي قبل الإسلام، سنتناول المقاربات التي أقرها الإسلام، الذي أزال العديد من ممارسات الجاهلية، فيما يتعلق بمسألة التكافؤ. ويعني التكافؤ في الزواج: التساوي بين الرجل والمرأة التي سيتزوجها في جوانب معينة. وقد اتفق جمهور العلماء على ضرورة التكافؤ في الزواج، وأهميته لاستمرار الحياة الزوجية^(٣٦)، حيث يكون الزواج أكثر قوة ومتانة كلما زادت الجوانب المشتركة بين الطرفين، وكلما كان التكافؤ بينهم أقوى^(٣٧)، وعن السيدة عائشة -رضي الله عنها- قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله

(٣٢) جواد علي، الفصل، ٤ / ٥٤٣.

(٣٣) جواد علي، الفصل، ٤ / ٣٦٩.

(٣٤) جواد علي، الفصل، ٤ / ٦٤٠.

(٣٥) جواد علي، الفصل، ٤ / ٥٦٤.

(٣٦) محمد خلف، نظام الأسرة، ١٠٨.

(٣٧) بكير سغلام، «أسس استقرار الأسرة»، ندوة الأسرة (أنقرة: وقف مدنيات، ٢٠١٥)، ١٥٣.

وسلم "تَحَيَّرُوا لِنُطْفِئُكُمْ، وَأَنْكِحُوا الْأَكْفَاءَ، وَأَنْكِحُوا إِلَيْهِمْ" (٣٨).

وقد أكد رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن الإسلام حرّم أفكار الكبر واحتقار الآخرين التي كانت شائعة في زمن الجاهلية، وقال «إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية» (٣٩)، كما أكد الرسول صلى الله عليه وسلم على ضرورة تكافؤ الزوجين في الحديث الشريف «تخيروا لنطفكم، وأنكحوا الأكفاء» (٤٠)، ويوصي ديننا الحنيف بضرورة زواج الشباب عندما يصلون إلى السن المناسب، ولكن ما يجب مراعاته في هذه المسألة، هو وجود تكافؤ بين الزوجين، بخلاف ذلك، من غير المناسب في الإسلام تزويج الفتاة لأي شخص، أو تزويج الفتى لأي فتاة.

١,٣. الرضا في الزواج

الزواج هو أسمى العقود نظراً لأنه يجمع بين شخصين ونفسين وروحين في بنية واحدة. ينص الإسلام على ضرورة الرضا بالزواج للذكر والأنثى على حد سواء، ويشترط موافقة الطرفين بشكل صريح أثناء عقد النكاح (٤١). وأجمع العلماء على أنه يمكن أن يتزوج الذكر والأنثى بعد دخول سن البلوغ برضاهم، ولا يمكن لأوليائهم إجبارهم على الزواج، وكمؤشر على الأهمية التي أعطتها الإسلام للأسرة والمرأة، فقد أعطى الإسلام للمرأة أيضاً وليس الرجل فقط. حق اختيار الزوج والحرية في ذلك. حتى إن الإسلام طبق التمييز الإيجابي لصالح المرأة في هذا الموضوع فمنح الأسبقية والأولوية لموافقتها على الزواج مقارنة بالرجل نظراً لكونها الطرف الأضعف، حيث إن الرجل يستطيع أن يحمي نفسه من الظلم الذي قد يتعرض له بموجب فطرته التي منحها الله له، ولكن المرأة غير قادرة على ذلك، ولهذا السبب، أعطى الإسلام المرأة حرية اختيار الرجل الذي ستتروجه (٤٢).

تلتزم الفتاة البكر الصامت أمام ولي أمرها كتعبير عن موافقتها ورضاها، ولكنها توضح رضاها لفظياً أمام الأقارب بخلاف ولي أمرها، أما المرأة الثيب فهي تصرح برغبتها في الزواج بشكل واضح، كما يعدّ بكاء الفتاة أو ضحكها إشارة على موافقتها ورضاها (٤٣)، وفيما يتعلق بمسألة موافقة المرأة الثيب ورضاها بالزواج،

(٣٨) ابن ماجه، «النكاح»، ٤٦.

(٣٩) سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي أبو القاسم الطبراني المعجم الكبير. تحقيق. حمدي بن عبد المجيد السلفي. (القاهرة: مكتبة ابن تيمية)، ٣/٣٥٩.

(٤٠) أبو الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني، كشف الحفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس. تحقيق. أحمد كلاش، (مكتبة التراث الإسلامي)، ١/٣٠١.

(٤١) محمد حسين أبو يحيى. نظام الأسرة في الإسلام. (عمان)، ١٠٦.

(٤٢) محمد خلف، نظام الأسرة، ١٠٨.

(٤٣) كرامان، الشريعة الإسلامية، ١/٣٠٤؛ محمد خلف، نظام الأسرة، ٥٩.

ورد في حديث عن ابن عباس أن الرسول صلى الله عليه وسلم، أكد على أن رضاء المرأة الأرملة بالزواج أكثر أهمية من رضاء ولي أمرها^(٤٤)، ولكن بالنسبة للفتاة البكر، يجب الحصول على موافقة ولي الأمر، ولكن ليس من المشترك الحصول على موافقة ولي الأمر عند زواج المرأة الثيب، وقال رسول الله: «الأيّم أحق بنفسها من وليها»^(٤٥)، وزوّج خنساء بنت خذام الأنصارية أبوها وهي ثيب فكرهت ذلك فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها^(٤٦)، وقال رسول الله «لا نكاح للبكر إلا بولي، والأيّم أحق بنفسها من وليها»^(٤٧).

قبل الإسلام كان الأب أو ولي الأمر (الأب، الأخ، العم) في المجتمع العربي، يمتلك الصلاحية المطلقة لتزويج بناته^(٤٨)، وكان بإمكان الأب أو ولي الأمر تزويج الفتاة جبراً بعد طلب خطبتها منه، إذ كان الزواج في زمن الجاهلية، يتم بناء على أوامر الوالدين، ولم يكن في استطاعة الفتاة معارضة والديها^(٤٩)، وعلى الرغم من ذلك، كانت العائلات النبيلة تحصل على رضاء وموافقة بناتها قبل تزويجها^(٥٠).

وكانت هند بنت عتبة أفضل نموذج لذلك، حيث كانت هند بنت عتبة بن ربيعة، إحدى أجمل نساء قريش وأذكارهن، وقبل زواجها من أبي سفيان، تزوجت هند بنت عتبة من حفص بن المغيرة بن عبد الله المخزومي القرشي، وبعده، تزوجت من لفاك بن المغيرة بن عبد الله المخزومي القرشي^(٥١). وبعد طلاقها منه، تقدم لخطبتها أبو سفيان وسهيل بن عمر، وشرح لها أبوها عتبة ميزات كليهما، وترك لها الاختيار، وبناءً على ذلك، طلبت هند من أبيها عتبة تزويجها من سفيان بن حرب^(٥٢).

وعلى الرغم من أنه لم يكن لدى المرأة الحق في الاعتراض على اختيار ولي أمرها في المجتمع العربي قبل الإسلام، إلا أنه عند إجبارها على الزواج، كانت تظهر جانباً واحداً من شعرها وتكحل عينها التي على الجانب الآخر، وكان ذلك بمثابة إشارة لعدم موافقتها على هذا الزواج، أما الفتاة التي كانت تريد الزواج، كانت تمشي على قدم واحدة قائلة «أنا أبحث عن الزواج منذ الصباح!»، وبذلك سيكون زواجها يسيراً وستتزوج قريباً وفقاً

(٤٤) مسلم، «النكاح»، ٦٦ (١٤٢١)؛ الموطأ، «النكاح»، ٤ (٢، ٥٢٤)؛ الترمذي، «النكاح»، ١٢ (١١٠٨)؛ أبو داود، «النكاح»، ٢٦.

(٤٥) النسائي، «النكاح»، ٣١-٣٢.

(٤٦) البخاري، «النكاح»، ٤٢، «الإكراه»، ٣؛ النسائي، «النكاح»، ٣٥. راجع. كرامان، الشريعة الإسلامية، ١/٣٠٣-٣٠٤.

(٤٧) الموطأ، «النكاح»، ٢؛ البخاري، «الحيل»، ١١؛ الترمذي، «النكاح»، ١٨؛ الدارمي، «النكاح»، ١٣.

(٤٨) ابن حبيب، المحبر، ٣١٠.

(٤٩) جواد علي، الفصل، ٥: ٥٢٧.

(٥٠) جواد علي، الفصل، ٤: ٦٣٦.

(٥١) الذهبي، التاريخ، ٣/٢٩٨.

(٥٢) ابن سعد، الطبقات، ١٠/٢٢٣؛ البلاذري، أنساب، ٥/١٣.

لمعتقداتها^(٥٣).

وعلى الرغم من ضرورة الحصول على الموافقة قبل الزواج، إلا أنه كان من الشائع في المجتمع العربي الزواج دون الحصول على موافقة المرأة، وقد جاءت فتاة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت له: «يا رسول الله! إن أبي زوجني ابن أخ له يرفع خسيسته بي، ولم يستأمرني فهل لي في نفسي أمر؟ فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «نعم»، فقالت له: ما كنت لأرد على أبي شيئاً صنعه، ولكن أحببت أن تعلم النساء أن لهن في أنفسهن أمراً لا^(٥٤)»، ولم تقتصر الأمثلة على الفتيات اللاتي زوجن من رجال لا يريدنهن على ذلك، ومنهن، خنساء بنت خدام، فقد أجبرها أبوها على الزواج، وعندما اشتكت إلى رسول الله، فسخ النكاح^(٥٥).

٤، ١. المهر

في المجتمع العربي قبل الإسلام، كان يتم تحديد مهر المرأة أثناء خطبتها، وكان يطلق مصطلح «الصداق» أيضاً على المهر، ويمكن قراءة هذا المصطلح على نحو الصدقة، الصدقة، أو الصُدقة، الصداق، وكان العرب يعتبرون المهر حقاً للمرأة، ولكن كان والد الفتاة أو ولي أمرها، يأخذ هذه الأموال بحجة توفير احتياجات الزواج أو سدّ متطلبات العرس. وكان الأب يعدّ أن هذه الأموال من حقه، ولا يعطي للفتاة أي شيء منها، ويطلق على ذلك مصطلح الحلوان، وأيضاً كان يطلق مصطلح النافجة على الأموال التي تؤخذ مقابل زواج المرأة، ولهذا السبب، كان يقال للشخص الذي يرزق بفتاة «هنيئاً لك النافجة»^(٥٦).

وعلى الرغم من الاعتقاد بأن مصطلحي الصداق والمهر كان لهما نفس الدلالة في المجتمع العربي في زمن الجاهلية، إلا أن جواد علي يزعم استخدامها بمعانٍ مختلفة. ووفقاً له، فإن الصداق هو المال الذي كان يعطى للعروس، أما المهر فهو المال الذي يعطى لوالدها^(٥٧)، وكان مصطلح الصداق يستخدم أيضاً للأشياء التي أعطيت كهبة للآلهة بغية التقرب إليهما، وكان يعطى للفقراء أو يصرف عليهم، وبنفس المنطق، كان يطلق مصطلح المهر على الأموال التي كانت تعطى للمرأة أثناء الزواج منها^(٥٨).

قبل الإسلام، كان المهر شرطاً لصحة النكاح وبالمهر يكتسب النكاح مشروعيته، وكان الرجل ملزماً بدفع المهر، حيث كان يجب على الرجل دفع هذا المال مقدماً لوالد العروس أو ولي أمرها أو أحد أقاربها، وإذا لم يدفعه، كان يعدّ ديناً وجب عليه دفعه، وإذا مات قبل دفعه، كان يعدّ ذلك أمراً معيباً، وكان يؤخذ مقدار المال من تركته، وإذا لم يكن لديه تركة، كان ينتقل كدين لأقاربه، وكان يطلب منهم دفع هذا المال، ولكن إذا ماتت

(٥٣) الألويسي، بلوغ الأراب، ٢/ ٣٣٠.

(٥٤) النسائي، «النكاح»، ٣٦، (٦، ٨٧)؛ ابن ماجة، «النكاح»، ١٢ (١٨٧٤).

(٥٥) البخاري، «النكاح»، ٤٢، «الإكراه»، ٣.

(٥٦) الطبري، التفسير، ٧/ ٥٥٧؛ جواد علي، الفصل، ٧/ ٥٣٢.

(٥٧) جواد علي، الفصل، ٤/ ٦٤٤، ٥/ ٥٢٩-٥٣١.

(٥٨) جواد علي، الفصل، ٥/ ٣١٦.

المرأة بينما كان الرجل على قيد الحياة، كان يتم أخذ المهر من تركتها، وإذا لم يكن لديها تركة، كان يُطلب هذا المال من عائلة المرأة^(٥٩).

وإذا تم الزواج دون مهر، كانت تعد هذه العلاقة بمثابة زنا وبغي، فقد كان المهر علامة على النبل والشرف والأصالة في ذلك المجتمع، وكلما زادت قيمة المهر زاد تشريفه وقيمتها، ولكن إذا كانت المرأة التي سيتزوجها الرجل أسيرة، لم يكن يدفع لها مهراً لأنها كانت تعدّ ضمن ممتلكات الرجل، حيث كان الأسر يفسد عصمة النكاح^(٦٠).

ويُجماع آراء العلماء، لا يشترط في الإسلام وجود المهر لصحة عقد الزواج، كما أنه ليس ركناً من أركان الزواج، ولكنه أحد النتائج المترتبة على عقد الزواج مثل النفقة، فقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم، عبد الله ذا البجادين دون تحديد مهر لزوجته^(٦١)، شارك عبد الله ذو البجادين في غزوة خيبر، وطلب قبل استشهاده إعطاء نصيبه من الغنيمة إلى زوجته كمقابل للمهر، وبذلك دفع دينه^(٦٢).

يجب على الرجل دفع المهر الذي وعد به أثناء الزواج، وروى الذهبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أبى رجل أصدق امرأة صداقاً والله يعلم أنه لا يريد أداءه إليها، فغرها بالله، واستحل فرجها بالباطل، لقي الله يوم يلقاه وهو زان، وأبى رجل أذان من رجل ديناً، والله يعلم أنه لا يريد أداءه إليه، فغره بالله، واستحل ماله بالباطل، لقي الله عز وجل يوم يلقاه وهو سارق»^(٦٣).

هناك العديد من الحكم لوجوب دفع الرجل المهر، أولاً، الرجل هو رئيس الأسرة التي تتشكل بناءً على هذا الزواج ومديرها^(٦٤)، ويكتسب جانبه هذا قوة أكبر من خلال المهر الذي يدفعه، فالمهر مؤشر على إكرام المرأة وإعلاء شأنها، كما أنه مهم من حيث تعزيز الروابط بين الزوج والزوجة والمحافظة عليها.

وفي الإسلام، يجب تقديم المهر للزوجة شخصياً، وإذا مات الزوج، فهو حقها بالتأكيد، وإذا لم تكن قد أخذت المهر، فمن حقها الحصول عليه من تركة الزوج^(٦٥)، علاوة على ذلك، يعد المهر ضماناً للزوجة يمكنها التنازل عنه وطلب الطلاق في حالة عدم انتظام أمور الزواج^(٦٦)، والمرأة ليست مضطرة لتوفير أي أغراض

(٥٩) جواد علي، المفضل، ٥/ ٣١٦؛ جن، الزواج، ١٢٤.

(٦٠) جواد علي، المفضل، ٥/ ٥٢٩.

(٦١) ابن سعد، الطبقات، ٥/ ١٤١.

(٦٢) ابن سعد، الطبقات، ٥/ ١٤١.

(٦٣) الذهبي، التاريخ، ١٠/ ٤١٨.

(٦٤) النساء ٤/ ٣٤.

(٦٥) كرامان، الشريعة الإسلامية، ١/ ٣٤٠؛ محمد خلف، نظام الأسرة، ١١٩.

(٦٦) صايم صفاش، تشكيل الأسرة وتوزيعها وفقاً لسجلات الشريعة والفتوى، الأسرة التركية في وتيرة التغيير الاجتماعي الثقافي.

(أنقرة AAKBY ١٩٩٩)، ١٤٠.

(جهاز العروس) في مقابل المهر المدفوع، وبناءً على رغبة الزوجة، يمكنها التنازل عن جزء من المهر أو تمامه، علاوة على ذلك، ينص الإسلام على عدم أخذ الزوج المهر الذي دفعه للزوجة تحت أي مسمى^(٣٧).

مع ظهور الإسلام، امتحن المسلمون من خلال أسرهم، فبينما يكون الزوج مسلماً، تكون الزوجة غير مسلمة، وكان هناك مرتدين عن الإسلام^(٣٨)، ونصت الآية ١١/٦٠ من سورة الممتحنة التي نزلت في هذا الشأن، على أن الرسول صلى الله عليه وسلم، أعاد لبعض الصحابة المهر الذي دفعوه إلى أزواجهم من أموال الغنيمة، وهؤلاء النساء هم؛ أم الحكم بنت أبي سفيان (زوجة عياض بن غنم بن شداد الفهري)، غريبة أي فاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومي (زوجة عمر بن الخطاب)، بروع بنت عتبة بن ربيعة (زوجة شماس بن عثمان بن الشريد المخزومي)، هند أي عمرة بنت عبد العزى (زوجة ذي الشمالين عمير بن عبد عمرو الخزاعي)، هند بنت أبي جهل (زوجة هشام بن العاص بن وائل السهمي)^(٣٩).

١,٥. أنواع النكاح

قبل الإسلام، كان هناك العديد من أنواع النكاح المختلفة عمّا نعرفه في وقتنا الحالي، وقبل عرض الاختلافات التي طرأت على النكاح مع ظهور الإسلام، لنعرف ما هي أنواع النكاح التي كانت موجودة في زمن الجاهلية.

في المجتمع العربي قبل ظهور الإسلام، كانت أغلب عمليات الزواج تتم عبر الطرق الطبيعية من خلال التقدم لخطبة الفتاة من عائلتها وتحديد المهر، وورد عن عروة بن الزبير، عن عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنها: «النكاح قبل الإسلام كان على أربعة أشكال. بينها النكاح الذي أقره الإسلام. حيث يخطب الرجل الفتاة من والدها أو ولي أمرها، ويدفع مهرها، ثم يتزوجها^(٤٠). يبدأ هذا الزواج بالموافقة، ثم الخطبة ثم النكاح، ويقال على هذا النكاح زواج البعلة، وكان هذا النكاح شائعاً بين أهل الحضر والبدو، أما أنواع النكاح الأخرى التي سنوضحها، كانت حاضرة في المجتمع ولكن بنسب منخفضة^(٤١).

(٦٧) البقرة ٢/٢٢٩. راجع. البخاري، «النكاح»، ٣٦-٣٧.

(٦٨) الممتحنة ١١/٦٠.

(٦٩) ابن حبيب، المحبر، ٤٣٢-٤٣٥.

(٧٠) البخاري، «النكاح»، ٣٦؛ أبو داود، «الطلاق»، ٣٣ (٣٢٧٢)؛ السيد محمود شكري الألوسي البغدادي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، تحقيق. محمود بهجت العسيري. (بيروت: دار الكتب العلمية)، ٣/٢. من الأنسب توضيح أنواع النكاح الثلاثة الأخرى المذكورة في الحديث على النحو الآتي لعدم إفساد تدفق السرد نظراً لذكرها تحت عناوين.

(٧١) جواد علي، الفصل، ٥/٥٣٣.

١,٥,١. نكاح الاستبضاع

كان هناك العديد من أنواع المعاشرة المذكورة باسم النكاح بين العرب، ومنها (نكاح الاستبضاع)^(٧٢)، كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمئتها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه (أي اذهبي فاحملي منه)، وكان يرسل الرجل زوجته لوجهاء القبيلة ممن عرفوا بالشجاعة والفروسية والحكمة والقيادة، فكانت تبقى معه حتى تحمل منه، ولا يمسسها زوجها حتى يتبين حملها من ذلك الرجل، والغرض من ذلك أن تحمل المرأة من رجل أصيل وشجاع مثل هذا الرجل ليكون مكسباً لعائلتها، وكان يطلق مصطلح «نكاح الاستهزاء» أيضاً على هذا النكاح^(٧٣).

١,٥,٢. نكاح البدل

نكاح البدل هو أحد أنواع النكاح الأخرى التي كانت موجودة في تلك الحقبة، كان يتم من خلال أن يطلق الرجلان زوجتيهما ويتبدلا الزوجات^(٧٤)، ولم يكن هناك مهر في هذا النكاح^(٧٥)، وظهرت إحدى الأمثلة البارزة على هذا النكاح قبل الإسلام، فقد كانت هند بنت المنذر بن الأسود الكلبي (المتجردة)، متزوجة من ابن عمها، وابن عمها هو الأسود بن المنذر بن حارثة الكلبي وكان يقال له حلم، وقد كانت هذه المرأة واحدة من أجمل نساء عصرها، وقع المنذر بن المنذر في حبها عندما رآها، جلس يوماً مع صديقه الأسود بن المنذر (حلم) لشرب الخمر، وكانت المتجردة بجوار زوجها الأسود، فقال المنذر للأسود «هل لك أنت تطلق زوجتك وتزوج زوجتي؟»، فرد عليه قائلاً «نعم»، ولكن على الرغم من تطليق الأسود لزوجته المتجردة، لم يطلق منذر زوجته، وبذلك لم يفي المنذر بوعده لصديقه، وخدمه ليتزوج المتجردة التي وقع في حبها^(٧٦).

١,٥,٣. نكاح الشغار

كان المهر من أهم بنود تكاليف الزواج في المجتمع العربي قبل الإسلام، ولذلك، بغرض تجنب دفع المهر وعدم إظهار الزواج كفحشاء أو زنا، كان يتم إجراء نكاح الشغار. والشغار بكسر حرف ش، هو أن يزوج الرجل وليته (ابنته أو أخته) على أن يزوجه الآخر وليته دون صدق ولا مهر^(٧٧). وكان الرجل الذي يرغب في نكاح الشغار، يستخدم كلمة «شغار» في حديثه ويقول «زوجني وليتك»، وكان يقصد بهذا القول أي امرأة يكون الرجل ولياً عليها، ويسميه بعض الناس بنكاح البدل، وكان الوضع

(٧٢) جواد علي، الفصل، ٤/ ٦٣٥.

(٧٣) جواد علي، الفصل، ٥/ ٥٣٨؛ الألويسي، بلوغ الآراب، ٢/ ٥؛ البخاري، «النكاح»، ٣٦؛ أبو داود، «الطلاق»، ٣٣ (٣٢٧٢)؛

غون أبطاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١٢٧.

(٧٤) غون أبطاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١٢٧.

(٧٥) جواد علي، الفصل، ٥/ ٥٣٥.

(٧٦) الأصفهاني، الأغاني، ٥/ ٢١.

(٧٧) المعجم الوسيط، ٤٨٦.

الاقتصادي للأشخاص هو أهم عامل في هذا النوع من النكاح، وبشكل عام، كان الأشخاص الذين يسعون إلى هذا النوع من النكاح، هم الفقراء وعديمو الثقافة من فقراء البدو^(٧٨).

ومن وجهة نظر العرب قبل الإسلام، لم تكن هناك أي مشكلة في هذا النوع من النكاح، حيث لم يكن يتم دفع المهر للعروس أثناء الزواج، بل كان يتم دفعه لأبيها أو ولي أمرها، ومع وجود استثناءات في نكاح الشغار، إلا أن الفتاة التي يتم تزويجها لا تكون ابنة الشخص، ولكنها تكون فتاة هو ولي أمرها^(٧٩)، ومع ذلك، كان يزوج كلا الوليدين ببعضهما بعضاً دون مهر، على الرغم من ندرة حدوث ذلك^(٨٠)، وقد حرم الله هذا النكاح بالآية الكريمة رقم ٤ / ٤ في سورة النساء، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا جَلْبَ ولا جَنْبَ ولا شِغَارَ في الإسلام، ومن انتهَبَ فليس منا»^(٨١).

٤، ٥، ١. صواحب الرايات

هذا النوع من العلاقات على الرغم من تعريفه من زمن الجاهلية بمصطلح النكاح، إلا أنه يصنف في فئة الزنا، إذ كانت المرأة ترفع الراية على بيتها (ويقال إنها كانت حمراء) علامة على أنها جاهزة، فيأتيها الرجال للزنا، ويسمى أيضاً بـ «البعغي»، وهؤلاء النساء يمكن تسميتهن بالبغايا أو العاهرات، وكانت المرأة منهن تجتمع برجل أو أكثر في آن واحد أو في أوقات مختلفة.

وكانت هناك أمثلة كثيرة على هذا النوع في المجتمع العربي قبل الإسلام، وقد كان أغنياء المشركين، يكسبون المال من عمل جواريمهم في هذا العمل، ومنهن أم مهدون جارية أبي سيف المخزومي، وأم غالظ جارية صفوان بن أمية، وهيا بنت قبطية جارية العاص بن وائل، وجلالة جارية سهيل بن عمر، ومرية جارية بن مليك، وشريفة جارية زمعة بن الأسود، وقريظة جارية هشام بن ربيعة، وأخريات، ويفهم من ذلك، أن مشركي مكة قبل الإسلام، كانوا يجعلون جواريمهم يعملون بالزنا والفحشاء لكسب المال^(٨٢).

والنوع الآخر للنكاح هو النكاح المشترك، وهو نوع من أنواع الزنا مثل صواحب الرايات، وهو أن يجتمع عشرة من الرجال، وينكحون امرأة واحدة، وإذا حملت، أرسلت إليهم جميعاً، ثم تختار من بينهم من يكون والد الجنين الذي في بطنها، وإذا اعترض الرجل، يتم اللجوء إلى القائف، والشخص القائف هو الذي يعرف نسب الإنسان بفراسته ونظره إلى الأعضاء، وكان له مكانة مهمة في المجتمع العربي قبل الإسلام، ويصبح الطفل ابناً

(٧٨) جواد علي. الفصل، ٥ / ٥٣٨.

(٧٩) جواد علي. الفصل، ٥ / ٥٣٣؛ الألويسي، بلوغ الآراب، ٢، ٥.

(٨٠) جواد علي. الفصل، ٥ / ٥٣٥.

(٨١) أبو داود، «النكاح»، ١٤، ١٥؛ ابن ماجه، «النكاح»، ١٦.

(٨٢) وحيدى، أسباب النزول، ٢٣٥.

للشخص الذي يحدده القائف، ولا يمكن لأي رجل الاعتراض على ذلك، وكان هناك العديد من الأطفال الذين يولدون بهذا الطريقة في زمن الجاهلية^(٨٣).

١,٥,٥. نكاح المقت

كان نكاح المقت من أمقت أنواع النكاح التي كانت شائعة قبل الإسلام، وكان يسمى أيضاً بمصطلح نكاح الضيزان، هو أن أكبر أولاد المتوفى أحق بزوجة أبيه من غيره كما أنه أولى منها بنفسها فيقبي ثوبه عليها ويرث نكاحها^(٨٤)، وكان يسمى الشخص الذي يتزوج من زوجة أبيه المتوفى بنكاح المقت ضيزان، وكان يطلق مصطلح «مقتي» أو «مقيت» على الطفل الذي يولد من هذا الزواج.

وقد روى عبد الله بن عباس عن هذا الأمر المقيت: «هو أن أكبر أولاد المتوفى أحق بزوجة أبيه من غيره للزواج، فإذا رغب كان يتزوجها أو يزوجه لشخص آخر لأخذ مهرها، وهو حر فيها إن شاء عضلها فمئنها من غيره ولم يزوجه حتى تموت فيرث مالها». وما كان على المرأة في هذه الحالة إلا الهرب، وكانت تنجو المرأة إذا تمكنت من الهرب واللجوء إلى عائلتها قبل أن يلقي ابن زوجها المتوفى ثوبه عليها^(٨٥).

وإذا كان أبناء الرجل المتوفى صغاراً على الزواج، كان يتم الإمساك بالمرأة حتى يكبروا ومن ثم يتم تزويجها بأكبرهم حتى إن لم تكن موافقة، وإذا لم يكن لدى الرجل المتوفى أبناء، كان يتم تزويجها لأخيه أو أحد أقاربه، وإذا لم يكن منهم أحد، كانت المرأة تصبح ضمن ميراث صديقه الحميم.

وكما ذكرنا في جزء المهر، كان الشخص الذي يتزوج بالمرأة، يدفع المهر لوالد العروس أو ولي أمرها، وكانت هذه الأموال بمثابة مقابل بيع المرأة، حيث كان يتم عدّ المرأة ضمن ممتلكات زوجها، وبذلك كانت تعد جزءاً من تركة الرجل لابنه، وبموجب المهر الذي دفعه والده المتوفى لها، كان الابن يزوجه لنفسه أو يزوجه لشخص آخر ليحصل على مهرها، وكانت من ضمن طرق تحرير المرأة أن تفتدي نفسها منه بفدية ترضيه^(٨٦).

وقد نهى الله عن هذه العادات بقوله في القرآن الكريم ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُحِلُّوا لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُوا مِنْ لَدُنْهُنَّ أَمْوَاحَهُنَّ بِمَعْزُومَةٍ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفِدْيَةٍ مِمَّنْ وَعَايِرُوهُنَّ بِمَا لَمْ يَكُنَّ مِنْكُمْ وَلَا تَكْرَهُوا شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ حَذِيرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]^(٨٧).

(٨٣) البخاري، «النكاح»، ٣٦؛ أبو داود، «الطلاق»، ٣٣ (٣٢٧٢)؛ الألويسي، بلوغ الآراب، ٢/٥؛ جواد علي، المفصل، ٥/٥٣٨-

٥٤٠؛ غون ألتاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١٢٧.

(٨٤) جواد علي، المفصل، ٥/٥٣٣.

(٨٥) جواد علي، المفصل، ٥/٥٣٤.

(٨٦) البخاري، «تفسير أبي داود»، «النكاح»، ٤، «الإكراه»، ٥؛ أبو داود، «النكاح»، ٢٣؛ جواد علي، المفصل، ٥/٥٣٣-٥٣٥؛ الطبري، تفسير، ٨/١٠٦؛ الألويسي بلوغ الآراب، ٢/٥٥؛ غون ألتاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١١٩؛ رمضان أظن تاش، الجاهلية بكل جوانبها (قونية: دار رباط للنشر)، ٢٠٧-٢٠٨؛ أتيش، «الأديان والعادات في عصر السعادة»، ٥٧.

(٨٧) البخاري، «التفسير»، «النساء»، ٦، «الإكراه»، ٥؛ أبو داود، «النكاح»، ٢٣.

ووفقاً لما ذكره الأصفهاني في كتاب الأغاني، فإن والدته زيد بن عمرو هي جيداء بنت خالد، وهي أم الخطاب أبو عمر بن الخطاب، حيث تزوج عمرو هذه المرأة بعد وفاة أبيه نفيل، وولد زيداً من هذا الزواج، وقد كان هذا النكاح قبل الإسلام^(٨٨)، كما أن سخطى بنت حارثة بن لوذان الساعدية، هي أم أوس بن ثابت، أخي حسان بن ثابت، شاعر الرسول صلى الله عليه وسلم، بعد وفاة زوجها، تزوجت من ابنه أوس بن ثابت^(٨٩)، وتزوج الصحابي نعمان بن منذر من زوجة أبيه بعد وفاته^(٩٠)، كما تزوج سُمي بن مازن بن فزارة، من زوجة أبيه نصيرة بنت جثام بن معاوية بن بكر هوازن، بعد وفاة أبيه^(٩١).

كان زواج المقت ظاهرة شائعة في المجتمع العربي قبل الإسلام لدرجة أن الآباء كانوا في بعض الأحيان يوصون زوجاتهم بالزواج من أبنائهم بعد وفاتهم، فقد أوصى عاصم بن عبيد الثعلبي، زوجته بالزواج من ابنه قدامة بعد وفاته^(٩٢)، وكانت مثل هذه الزيجات منتشرة في المجتمع، فقد كانت برة بنت مر، أخت تميم بن مر، زوجة خزيمة بن مدركة بن إلياس، وبعد وفاته، تزوجت من ابنه كنانة بن خزيمة، وأنجبت منه ولدتين وهما النضر وعبد مناة، وأيضاً ناجية بنت جرم بن ريان بن قضاة، كانت زوجة سامة بن لؤي، وبعد وفاة زوجها، تزوجت من ابنه الحارث بن سامة^(٩٣).

وقد كان نكاح المقت بمثابة ظلم بين وشائع تجاه المرأة نظراً لكونها ضعيفة جسدياً، إذ كان من المسيء جداً للمرأة أن تجبر على الزواج من شخص كانت تعدّه بمثابة ابن لها، لم يكن من الممكن أن يبقى الإسلام صامتاً تجاه هذه الظاهرة القبيحة، وبعد وفاة قيس الأشعث بن قيس، طلب ابنه الزواج من زوجة أبيه على الرغم من رفضها، وعندما ضاق الأمر بالمرأة، اشتكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنزلت الآية الكريمة، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَّ أَنْ تَكُونُوا شَيْخًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَبَرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]^(٩٤). ووفقاً لمقاتل، فإن هذه الآية الكريمة نزلت في محسن بن أبي قيس بن الأسلت، كان هذا الرجل من بني الحارث ابن الخزرج، وقد نزلت هذه الآية أيضاً في الأسود بن خلف الخزاعي وزوجته حبيبة بنت أبي طلحة، و منظور ابن سيار الفزاري وزوجته مليكة بنت خارجة بن سنان بن أبي حارثة المرية، فكانوا قد تزوجوا من زوجات

(٨٨) الأصفهاني، الأغاني، ٣/ ٨٤؛ ابن قتيبة، المعارف، ١٧٩.

(٨٩) ابن سعد، الطبقات، ٣/ ٤٦٧.

(٩٠) الأصفهاني، الأغاني، ٥/ ٢١.

(٩١) البلاذري، الأنساب، ١٣/ ١٧٦.

(٩٢) البلاذري، الأنساب، ١٢/ ١٨٧.

(٩٣) الألويسي، بلوغ الأراب، ٢/ ٥٢.

(٩٤) الطبري، التفسير، ٨/ ١٠٦؛ الوحيددي، أسباب النزول، ١٠٧؛ علي عثمان أتيش، «الأديان والعدايات في عصر السعداء»،

الإسلام في عصر السعداء بكل جوانبه، إعداد وجدي أكبوز (إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٧)، ٢/ ٥٧.

آبائهم، وعندما مات رجل من الأنصار، عدّ صديقة المقرب وريثه، وسعى الرجل إلى رمي لباسه على زوجة صديقة المقرب للزواج منها حتى إن رفضت، ولكن المرأة لجأت إلى أهلها قبل حدوث ذلك، وتوجهت هؤلاء النساء واشتكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك، فنزلت هذه الآية الكريمة^(٩٥). وقد نزلت الآية الكريمة رقم ٢٢/٤ في سورة النساء^(٩٦)، فيما يتعلق بهذه المسألة، في حصن بن قيس، ويقال أيضاً إن اسمه قيساً ابن قيس، فقد رغب في الزواج من كبيشة بنت معن زوجة أبيه المتوفى، ويقال أيضاً إن هذه الآية الكريمة نزلت في الأسود بن خلف بن صفوان بن أمية.

بعد وفاة زوج كبيشة بن معن، أراد ابنه حصن الزواج منها، فجاءت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقالت «يا رسول الله، مات زوجي فلا أنا ورثته ولا ابنه تزوجني، أو تركني أتزوج غيره»، سكت رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم ثم قال لها: يا «كبيشة» اذهبي، واجلسي في بيتك حتى يأتي أمر الله، وبعد مغادرتها، جاءت مجموعة من النساء إلى رسول الله لنفس الغرض، واشتكين جميعاً من نكاح المقت، وكان بينهما نساء ورثهن أعمام أولادهن بعد وفاة أزواجهن، وعقب ذلك، نزلت هذه الآية الكريمة^(٩٧).

وعلى الرغم من ذكر جواد علي في كتابه *المفصل*، أن النساء اللواتي تزوجن بنكاح المقت، تطلقن بعد نزول حكم هذه الآية، إلا أننا لم نجد هذه المعلومات في أي مصدر آخر، ولكن يفهم من قوله تعالى «إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ...» أن الإسلام لم يفرض تطليقهن، وبعد حكم هذه الآية الكريمة، قيل إنه سيتم عقوبة من حاول الزواج بنكاح المقت، بالإعدام ومصادرة أموالهم وإرسالها إلى بيت المال^(٩٨).

٦، ٥، ١. نكاح المتعة

المتعة لغةً اسم مصدر متّع وتدور مادته على معنى الانتفاع والالتذاذ، وأما شرعاً فإن لفظ المتعة يطلق على متعة الحج ومتعة الطلاق ومتعة النساء، أما نكاح المتعة فهو نكاح المرأة لأجل محدود ثم إخلاء سبيلها بانقضائه^(٩٩)، وتعريف المتعة اصطلاحاً: بأن ينكح الرجل المرأة مدة من الوقت مقابل مقدار محدد من المال^(١٠٠). وكما هو مذكور في مسألة المهر، إذا انفصل الرجل عن المرأة قبل أن يدخل بها بعد عقد النكاح، فيوصى بإعطائها هدايا لتطيب خاطرها، وهو ما يعبر عنه بكلمة "متعة" في القرآن، أي بمعنى تقديم النفع أو الفائدة لها^(١٠١).

(٩٥) مقاتل، التفسير، ١/ ٣٦٤.

(٩٦) ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾

(٩٧) الوحيدي، أسباب النزول، ١٣٧؛ غون ألتاي، نظام الأسرة، ١٢٥-١٢٥.

(٩٨) جواد علي، المفصل، ٥/ ٥٣٣.

(٩٩) المجمع الوسيط، ٨٥٢؛ الآلوسي، بلوغ الأرب، ٢/ ٥.

(١٠٠) عثمان فاشقجي، «نكاح المتعة»، دراسات تاريخ القانون التركي، ٣ (ربيع ٢٠٠٧)، ٤٣؛ محمد حسين، نظام الأسرة، ١١٠.

(١٠١) راغب الأصفهاني، المفردات، ٤٦٣.

في المجتمع العربي قبل الإسلام، لم يكن هناك ضرورة لموافقة ولي الأمر، بل كان الأمر يعتمد على موافقة الطرفين فقط في نكاح المتعة، وكانت تبقى المرأة في قبيلتها، بينما يعطى الرجل ربحاً وخيمة، ويستمر النكاح متى بقي الرجل في هذه الخيمة، وعندما ترغب المرأة في إنهاء النكاح، كان تقلب باب الخيمة بالعكس، وهذا يعني انتهاء النكاح.

وكان يتم نكاح المتعة بموجب موافقة الطرفين ورضاهما، وكان نكاح المتعة شائعاً قبل الإسلام، وحرم في الإسلام تدريجياً، لا يوجد طلاق في هذا النكاح، بل ينتهي تلقائياً بانتهاء مدته المحددة^(١٠٠)، كما لا يوجد صداق أو خطبة أو مهر في هذا النوع من النكاح.

وكما هو متوقع، في مثل هذه الزيجات، لم يكن القصد منها إنجاب أطفال، بل الحصول على المتعة لمدة مؤقتة، وعادة ما كان يتم إجراء هذا النوع من النكاح بواسطة الأشخاص الموجودين في بلاد أخرى أو البعيدين عن أسرهم بسبب الغزوات أو الحروب، ويبقى الرجل حليفاً لهذه القبيلة طالما أن النكاح مستمر، وإذا ولد طفل من هذا النكاح، يتم نسبه للأُم، ويدعى ابن فلانة، ولا يكون له حق الوارث^(١٠١).

ظل هذا النكاح قائماً حتى الفترات الأولى في الإسلام، وقد ذكر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في إحدى الروايات المتعلقة بذلك: كنا نغزو مع رسول الله، فتطول عزبتنا. فقلنا: "ألا نستخصي يا رسول الله؟"، فنهانا، ثم رخص أن نتزوج المرأة إلى أجلٍ بالشيء، وبذلك صرح بعدم تحريم الإسلام لنكاح المتعة لفترة معينة^(١٠٢)، وصرح عبد الله بن عباس أيضاً، أنه تم إجراء زواج المتعة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١٠٣). وعلى الرغم من عدم تحريم الإسلام لنكاح المتعة لفترة من الوقت، إلا أنه توجد العديد من الروايات والآراء المختلفة حول كيف تم تحريم نكاح المتعة وأين وبواسطة من. حيث قال علي بن أبي طالب: «حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم نكاح المتعة ولحوم الحُمُر الأهلية يوم خيبر»^(١٠٤). وفي رواية أخرى، قال سلمة ابن الأكوع: (رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في متعة النساء عام أو طاس ثلاثة أيام ثم نهى عنها)^(١٠٥)، ويذكر أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم نكاح المتعة يوم فتح مكة^(١٠٦).

ويذكر أن سبرة بن معبد الجهني، أقام زواج المتعة لمدة بعد أن رخص الرسول بذلك، وبقي مع امرأة

(١٠٢) محمد خلف، نظام الأسرة، ٧٩.

(١٠٣) جواد علي، الفصل، ٥ / ٥٣٥؛ غون ألتاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١٢٥-٧؛ «الأديان والعادات في عصر السعادة»، ٦٠:٢.

(١٠٤) البخاري، «التفسير»، «المائدة»، ٩، «النكاح»، ٦-٨؛ مسلم، «النكاح»، ٣٨ (١٤٠٤).

(١٠٥) مسلم، «النكاح»، ٢٧.

(١٠٦) ابن هشام، السير، ٣ / ٢٨٠؛ الوكيدي، المغازي، ٢ / ٦٦١؛ أبو داود، «النكاح»، ١٣؛ النسائي، «النكاح»، ٧١.

(١٠٧) البخاري، «النكاح»، ٣١؛ مسلم، «النكاح»، ١٨، (١٤٠٥).

(١٠٨) الوكيدي، المغازي، ٢ / ٦٦١.

يومًا أو ثلاثة أيام، وبعد هذه العلاقة، وقف الرسول صلى الله عليه وسلم بين الكعبة والحجر الأسود وخاطب الناس قائلاً: يا أيها الناس! إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع، ألا وإن الله قد حرمها إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء فليُخَلَّ سبيلها، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً»^(١٠٩).

١,٥,٧. زواج المرأة بأكثر من رجل

كان هذا النكاح هو أحد أنواع النكاح الموجودة في المجتمع العربي قبل الإسلام، ويطلق عليه اسم «النكاح المشترك»، والمقصود بهذا النكاح، موافقة أكثر من أخ على الزواج بنفس المرأة^(١١٠)، ويوضح علماء الاجتماع أن سبب وجود هذا النكاح، هو وأد البنات وقلة عددهن، وحدثت هذه الظاهرة في العديد من الشعوب الأخرى أيضاً^(١١١).

كان يشبه هذا التشارك بالتشارك في المال، فعندما كان يريد أحد الأخوة نكاح المرأة، كان يترك عصاه على الباب، وكان يتعد الآخرون عندما يرون ذلك، وكانت تبقى المرأة مع الأخ الأكبر ليلاً، وإذا أصبحت المرأة حاملاً من هذا الزواج، كانت تستدعي الأزواج، وتنسب الطفل إلى الشخص الذي تحتاره من بينهم، وفي العائلات التي كان يحدث بها النكاح المشترك، كان الأبناء ينكحون أمهاتهم، ولكن كان ذلك يعدّ زناً إذا فعله شخص من خارج العائلة^(١١٢)، ويقال أن هذا الزواج كان يحدث في اليمن لمنع تفكك ثروة العائلة^(١١٣).

النتيجة

قبل الإسلام، اتخذت الأسرة العربية هيكلًا تشكل من العادات والتقاليد والأعراف، وفي هذا المجتمع الجاهلي، كانت تحتقر المرأة، ولا يسمح حتى بأي حقوق بما فيها حق الحياة أحياناً، وكانت تتزوج وتستمر معانيتها حتى بعد الزواج، ومع ظهور الدين الإسلامي، تم تطهير المؤسسة الأسرية والحياة من فكر الجاهلية والمخالفات والخرافات، حيث أرسى الإسلام أسس المجتمع والأسرة المسلمة على هذا النحو، وحدد الإسلام ونظم واجبات الرجل الأسرية ومسؤولياته، بينما كانت سلطاته غير محدودة في الجاهلية.

المصادر:

- أفضال الرحمن، موسوعة السيرة النبوية، (إسطنبول: دار انقلاب للنشر)، الطبعة الثانية.

(١٠٩) مسلم، «النكاح»، ١٩-٢٢-٢٤؛ ابن ماجة، «النكاح»، ٤٤؛ الدارمي، «النكاح»، ١٦.
 (١١٠) فوقاً لبحث أجراه مورديك حول القبائل البدائية، تمت مصادفة ظاهرة زواج الرجل بأكثر من امرأة في ١٩٣ قبيلة، ولكنه صادف زواج المرأة بأكثر من رجل في ٣ قبائل فقط، توضح لنا هذه الأرقام مدى ندرة هذا النوع من الزواج عبر التاريخ. نهاد نيرون، الأسرة والثقافة من حيث علم الاجتماع المنهجي، (أنقرة: مركز أتاتورك الثقافي، ١٩٩٤)، ٢٢.
 (١١١) جواد علي، الفصل، ٥: ٥٤١-٥٤٢؛ غون أنطاي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، ١٢٧.

(١١٢) الألويسي، بلوغ الأرب، ٥٢: ٢.

(١١٣) الألويسي، بلوغ الأرب، ٥٢: ٢.

- مصطفى أغيرمان، «نظرة على أسرة النبي»، ندوة الأسرة. أنقرة: وقف مدنيات، أوفست، ٢٠١٥.
- أحمد بن حنبل أبو عبد الله أحمد بن الشيباني. مسند أحمد بن حنبل. إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- عائشة عبد الرحمن بنت الشاطيء. بنات الرسول صلى الله عليه وسلم وأحفاده. ترجمة. إسماعيل كايا. الطبعة الثالثة. قونية: دار أويسال للنشر، ١٩٩١.
- عائشة عبد الرحمن بنت الشاطيء. زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم (أمهات المؤمنين). ترجمة. إسماعيل كايا. قونية: دار أويسال للنشر، ١٩٨٧.
- حزة أقطان، «التبني». موسوعة المعتقد والعبادة والمعيشة اليومية في الإسلام، الطبعة الأولى، إسطنبول: ١٩٩٧.
- رمضان أظن تاش، الجاهلية بكل جوانبها. قونية: دار رباط للنشر.
- يونس أبايدن، «الأسرة في الشريعة الإسلامية». الأسرة في الوقت الحاضر. ترجمة. عمر جاها. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٧.
- علي عثمان أتيش، «الأديان والعادات في عصر السعادة»، الإسلام في عصر السعادة بكل جوانبه. إعداد. وجدي أكبوز. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٧.
- محمد عاكف أيدن، شريعة الأسرة الإسلامية - العثمانية. إسطنبول: دار MÜFV للنشر، ١٩٨٥.
- محمد عاكف أيدن، «الأسرة». دائرة المعارف الإسلامية، ١٩٨٩: الطبعة الثانية/١٩٦-٢٠٠.
- محمد عاكف أيدن، «المهر»، دائرة المعارف الإسلامية. الطبعة الثامنة والعشرون/٣٨٩-٣٩١.
- مصطفى أيدن، تشكل المجتمع الإسلامي في الفترات الأولى. دار بينار للنشر، ١٩٩١.
- مصطفى أيدن، علم الاجتماع الموسسي: دراسة في إطار بدء تشكيل المؤسسات. إعداد. ياسين أقطاي. أنقرة: دار وادي للنشر، ١٩٩٧.
- إلهان أيفردي، القاموس التركي الكبير بالأمثال. إسطنبول: دار قبة ألطي للنشر، الطبعة الرابعة، ٢٠١١.
- أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري، أنساب الأشراف، تحقيق. سهيل زكار. بيروت-الرياض: دار الفكر للنشر، ١٩٩٧.
- فاروق بشر، «الخصائص المميزة للأسرة الإسلامية». ندوة الأسرة. وقف مدنيات، ٢٠١٥.
- محمد بيراكول - إلهام محمد. الحياة الاجتماعية والأسرة في يوميات النبي. قونية: دار يدي فاران للنشر، ٢٠٠١.
- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري، إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، تحقيق. محمد عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٢.
- جواد علي. الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام. الطبعة الرابعة. جامعة بغداد. ١٤١٣/١٩٩٢.
- خليل جن، الزواج في الشريعة الإسلامية العثمانية. قونية: مطبعة جامعة سلجوق، الطبعة الثانية، ١٩٨٨.
- مصطفى تشغريجي، «الأخلاق الإسلامية في عصر السعادة»، الإسلام في عصر السعادة بكل جوانبه. دار أنصار للنشر، الطبعة الثانية، ٢٠٠٧، ٢١-٨٥.
- أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن فضل بن برهام الدارمي الدارمي، سنن الدارمي، إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- أحمد صافران - كنان داميير أياك، تاريخ الأدب العربي (عصر الجاهلية). أرضروم: ١٩٩٥.
- صلحي دونازار، علم المجتمع إسطنبول: دار بيتا للنشر. الطبعة الحادية عشر، ١٩٩٤.
- أبو جعفر محمد بن حبيب. كتاب المحبر. تحقيق إلزاهتاين. دار الأفاق الجديدة.
- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة. المعارف. تحقيق. ثروت عكاشة. القاهرة: دار المعارف، الطبعة الرابعة.
- أبو القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني. المفردات في غريب القرآن. تحقيق. صفوان عدنان الداودي. دمشق-بيروت: دار القلم، ١٤١٢/١٩٩١.
- أبو الفرج علي بن الحسين الأصفهاني. كتاب الأغاني. تحقيق. د. إحسان عباس. بيروت: دار الصدر، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٨.
- أبو الحسن علي بن أحمد الوحيدي النيسابوري. أسباب نزول الناسخ والمنسوخ. بيروت: علم الكتب.
- أبو عبد الله الحكيم محمد بن عبد الله النيسابوري. المستدرک على الصحيحين. تحقيق. مصطفى عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتاب، ١٩٩٠.
- أبو عبد الله محمد بن عمر بن واقد الوقدي (و. ٢٠٧/٨٢٣)، المغازي. تحقيق. مارسدن جونز. دار الكتب، الطبعة الثالثة، ١٩٨٤.
- أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النيميري القرطبي. الاستيعاب في معرفة الأصحاب. تحقيق علي محمد الجاوي. بيروت: دار الجليل، ١٩٩٢.

- أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني. السنن. إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي. جامع الترمذي. إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٨٠.
- أبو محمد جمال الدين عبد المالك بن هشام. السيرة النبوية. تحقيق. عمر عبد السلام تدمري. طرابلس - الشام: دار الكتاب العربي، ١٩٩٠.
- أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني. سنن سعيد بن منصور تحقيق. عبد الرحمن أعظمي. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٨٥.
- أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، شرح النووي على صحيح مسلم. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٣٩٢.
- أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني. الإصابة في تمييز الصحابة. تحقيق. عادل أحمد عبد الموجود - علي محمد موافد. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥.
- أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني. موسوعة الصحابة الكرام. ترجمة. نعيم أردوغان. إسطنبول: دار إيز للنشر، ٢٠١٠.
- أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي. البداية والنهاية. تحقيق. علي شعري. دار إحياء التراث العربي.
- أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي. تفسير مقاتل بن سليمان. تحقيق عبد الله محمود شحاته. بيروت: دار إحياء التراث، ١٤٢٣.
- أبو الحسين مسلم بن حجاج القرشي. الصحيح. تحقيق. محمد فؤاد عبد الباقي. إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- أبو العباس محمد بن يزيد المبرد. الكامل. تحقيق. محمد أحمد الذالي، بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٩٩٧.
- خيرى أرتان. «العلاقة بين الأسرة والدين (مقتطفات من الأسر العثمانية)». مجلة كلية الإلهيات جامعة باكو الحكومية ١/١ (مارس: ٢٠٠٤).
- السيد محمود شكري الألوسي البغدادي، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، تحقيق. محمود بهجت العسيري. بيروت: دار الكتب العلمية.
- أنغين غينشطان، الحياة المعاصرة والسلوكيات غير الطبيعية، أنقرة: ١٩٨٢.
- مايكل جان جويجي. «المملكة العربية السعودية» I.A، الطبعة الأولى ٤٨٣-٤٨٣.
- أتوني غيدنز. علم الاجتماع. أنقرة: دار أيراتش للنشر، ٢٠٠٠.
- بيرسان غوكشه، «مؤسسة الزواج وعلاقتها ببنية الأسرة». موسوعة الأسر التركية. أنقرة: ١٩٩١.
- بيرسان غوكشه، «مقاربة اجتماعية لمؤسسة الزواج» مقالات الأسرة - ٤، (أنقرة Tcbaak، ١٩٩٠).
- محمد شمس الدين غون أطاوي، «وضع المرأة بين العرب قبل الإسلام وشؤون العائلة والزواج». مجلة بللاتان (٦٠/١٥) أنقرة: ٦٩١-٧٠٨.
- محمد شمس الدين غون أطاوي، العرب وأديانهم قبل الإسلام، محمد محفوظ سويلماز - مصطفى هزمتي. أنقرة: مدرسة أنقرة، ٢٠١٣.
- بوزكورت غوفانتش، الإنسان والثقافة. إسطنبول: دار رمزي للنشر، ١٩٩٤.
- هيئة القاموس التركي، أنقرة: مؤسسة اللغة التركية، ٢٠١١.
- ابن عبد ربه أحمد بن محمد الأندلسي (و.٣٢٨/٩٣٩). العقد الفريد. تحقيق. د. مفيد محمد قميحة. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٤/١٩٨٣.
- ابن جرير الطبري. جامع البيان في تأويل القرآن. تحقيق. أحمد محمد شاكر. مؤسسة الرسالة.
- ابن جرير الطبري، تاريخ الرسل والملوك، تحقيق. محمد أبو الفضل إبراهيم. مصر: دار المعرفة، الطبعة الثانية.
- ابن إسحاق، السيرة النبوية، تحقيق. أحمد فريد المزيدي. بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٤.
- ابن هشام. السير. ترجمة. حسن إيجه. إسطنبول: دار كهرومان لنشر، ١٩٨٥.
- خير الدين كرامان، الشريعة الإسلامية المقارنة. الطبعة السابعة. إسطنبول: دار إيز للنشر، ٢٠٠١.
- عثمان قاشقجي، «نكاح المتعة»، أبحاث في تاريخ القانون التركي، العدد: ٣ (ربيع ٢٠٠٧).
- زيا كازيجي، حياة الرسول الأسرية وزوجاته، إسطنبول: دار نشر تشامليجا، الطبعة السادسة، ٢٠١٢.
- مالك بن أنس. الموطأ. إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٨١.
- ميريل وين ديفيز. تشكل الموسوعة الإسلامية: التعرف على نفسها والآخرين. ترجمة. طايغون دوغوكارغين. إسطنبول: دار الأندلس للنشر، ١٩٩١.

- محمد بن سعد بن منيع الزهري (و. ٢٣٠/٨٤٥). كتاب الطبقات الكبير. تحقيق. د.علي محمد عمر. القاهرة: مكتبة خانجي، ١٤٢١/٢٠٠١.
- محمد خلف. نظام الأسرة والمجتمع في الإسلام. عمان: دار الفكر، ٢٠١٥/١٤٣٦.
- محمد حسين أبو يحيى. نظام الأسرة في الإسلام. عمان.
- النسائي. السنن المجتبى. إسطنبول: دار تشغري للنشر.
- نهاد نيرون، الأسرة والثقافة من حيث علم الاجتماع المنهجي. أنقرة: مركز أتاتورك الثقافي، ١٩٩٤.
- راغب الأصفهاني. مفردات ألفاظ القرآن. الطبعة السادسة. بيروت: دار المعارف، ٢٠١٠.
- بكير سغلام، «أسس استقرار الأسرة». ندوة الأسرة. وقف مدنيات. أنقرة: سيستم أوفست، ٢٠١٥.
- رضا صفاش، «حياة المرأة والأسرة في عصر السعادة». الإسلام في عصر السعادة بكل جوانبه. ٨٩/٣. إسطنبول: دار أنصار للنشر، الطبعة الثانية، ٢٠٠٧.
- صايم صفاش، «تشكيل الأسرة وتوزيعها وفقاً لسجلات الشريعة والفتوى»، الأسرة التركية في وتيرة التغير الاجتماعي الثقافي، أنقرة AAKBY، ١٩٩٩.
- سيزاي، إحسان. ما هي الأسرة؟. أنقرة: دار نشر رئاسة الوزراء، ١٩٩٦.
- سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي أبو القاسم الطبراني. المعجم الكبير. تحقيق. حمدي بن عبد المجيد السلفي. القاهرة: مكتبة بن تيمية، الطبعة الثانية.
- شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن كاياز الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تحقيق. عمر عبد السلامي التدمري. بيروت: دار الكتب العربية ١٩٩٣.
- شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري (و. ٧٣٣/١٣٣٢)، نهاية الأرب. تحقيق، مفيد قميحة - حسن نور الدين. بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٤.
- أحمد طاشغين، «خلفية الأسرة لمجموعة الكلمات التي تشكل الأسرة في القرآن»، ندوة الأسرة. أنقرة: دار وقف مدنيات للنشر، ٢٠١٥.
- مجتبي أغور، «الحياة الاجتماعية في عصر السعادة»، الإسلام في عصر السعادة لكل جوانبه، إعداد. وجدي أكبوز. إسطنبول: دار أنصار للنشر، الطبعة الأولى، ٢٠٠٧.
- مجتبي أوغور، المجتمع الإسلامي في القرن الأول الهجري، إسطنبول: دار تشغري للنشر، ١٩٨٠.
- أرنت جان وينسينك. المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي. Ebede-Hayye = Concordance Et Indices De La Tradition Musulmane. Lieden: Berill، ١٩٣٦.

معضلات الأسرة الحديثة والأسرة الإسلامية*

د. جمعة كاران**

ملخص:

تعاني الأسرة التي تعد إحدى المؤسسات التي تأثرت بالحياة العصرية، من مشكلات كثيرة، لا سيما في الجغرافيا التي تهيمن عليها الثقافة الغربية، فتراجع عدد السكان، وهو مستقبل المجتمعات، يسبب قلقاً بالغاً على المستقبل، والإجراءات المتخذة لهذا الأمر لم تكن كافية لتغيير النتيجة، ويعدّ زواج المثليين، الذي يطلق عليه العلاقات الجديدة المختلفة من ناحية، والأسر التي لا تنجب أطفالاً في الزيجات العادية من ناحية أخرى أو تفكك هذه الزيجات بعد فترة قصيرة، من أهم مشكلات الحياة الاجتماعية، وعليه، فإن تربية الأطفال الذين ليس لديهم آباء، بعيداً عن تربية الوالدين، يجلب مشكلات أخرى مثل الميل إلى جرائم مختلفة، والانفصال الثقافي والإدمان، كما أن أفراد الأسرة المشتتة محكوم عليهم بالعيش بمفردهم والموت وحدهم.

ويؤثر هذا المفهوم الأسري الحديث على الأسرة المسلمة أيضاً سلباً من وقت لآخر، وفي هذه الحالة، فإن الوسيلة الوحيدة لمواجهة معضلات الأسرة الحديثة هي نموذج الأسرة الإسلامية القائم على محور العقيدة الإسلامية، حيث تقدم لنا الأسس التي تتبناها، حلولاً لمشاكلنا الأسرية الحديثة.

الكلمات المفتاحية: الحداثة، الأسرة الحديثة، الزواج، الطلاق، الأسرة الإسلامية، الأسرة الممتدة

Modern Ailenin Çıkmazları ve İslam Ailesi

Cuma KARAN

Öz

Modern yaşamın etkilediği kurumlardan biri olan aile özellikle Batı kültürünün egemen olduğu coğrafyada birçok problemle boğuşmaktadır. Toplumların geleceği olan nüfusun düşmesi gelecek adına büyük bir endişeye sebebiyet vermektedir. Bunun için alınan önlemler ise sonucu değiştirmeye yetmemiştir. Bir yandan farklılaşan yeni beraberlikler denilen eşcinsel evlilikler, diğer yandan normal evliliklerde ailelerin çocuk yapmamaları veya kısa süre sonra bu evliliklerin bozulması toplumsal hayatın en önemli problemlerindedir. Buna bağlı olarak ebeveyni olmayan çocuklar, ebeveyn terbiyesinden uzak kalarak büyümeleri değişik suçlara meyil, kültürel kopma ve bağımlılık gibi başka problemleri de beraberinde getirmektedir. Dağılan aile bireyleri yalnız yaşamaya ve tek başına ölüme mahkûm olmaktadır.

* هذه هي الترجمة العربية للدراسة بعنوان "Modern Ailenin Çıkmazları ve İslam Ailesi" التي نشرت في العدد الحادي عشر من مجلة الإلهيات الأكاديمية. تاريخ إرسال المقال: ١٤/٠٢/٢٠٢٠ - تاريخ قبول المقال: ٠٣/٠٣/٢٠٢٠. (جمعة كاران، معضلات الأسرة الحديثة والأسرة الإسلامية، الإلهيات الأكاديمية، يوليو ٢٠٢٠، العدد: ١١، ص ١٢٥-١٥٨).

** د. د. جمعة طرابزون، كلية الإلهيات، قسم التاريخ الإسلامي والفنون الإسلامية - طرابزون : cumakaran@hotmail.com .ORCID: 0000-0001-1917-7903

Modern aile anlayışının geldiği bu durum karşısında Müslüman aile de bu durumdan zaman zaman olumsuz etkilenmektedir. Bu durumda modern aile çıkmazlarına karşı tek reçete İslam inancı ekseninde kurulan İslam ailesi modelidir. Onun kabul ettiği esaslar günümüz aile problemlerine karşı bizlere çareler sunmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Modernite, Modern Aile, Evlilik, Boşanma, İslam Ailesi, Geniş Aile

The Dilemmas of the Modern Family and the Islamic Family

Abstract

The family, which is one of the institutions influenced by modern life, struggles with many problems especially in the geography where western culture is dominant. The fall of the population, which is the future of the societies, causes great concern for the future. The measures taken for this are not enough to change the result. On the one hand, differentiated gay marriages, called different new relationships, on the other hand, the absence of children in women and men marriages, or the deterioration of these marriages after a short time are among the most important problems of social life. Accordingly, children who grow up without parents are deprived of parental education. As a result of this situation, other problems arise such as addictions, inclination to crime and cultural degenerations. Individuals of the disintegrated family are doomed to live alone and to die alone.

In the face of this situation where modern family understanding comes, the traditional Muslim family has been negatively affected from time to time. Established on the axis of the Islamic belief, the principles that the Islamic family regarded as a basis for these modern family dilemmas provide a solution to today's family problems. This study is based on this axis..

Keywords: Modernity, Modern Family, Marriage, Divorcement, Muslim Family, Extended Family

مدخل:

على الرغم من أن مفهوم الأسرة قديم قدم التاريخ البشري، إلا أنه أحد أهم المفاهيم والمؤسسات التي نوقشت في العالم الحديث، فالأسرة مؤسسة مقدسة في جميع المعتقدات، وعلى الرغم من أنها أصغر فئة اجتماعية يولد فيها البشر وبتزعرعون ويتشكلوا، إلا أن لها الدور الأكبر في تشكيل المجتمع، وتعد الأسرة في الإسلام مؤسسة مهمة لاستمرار الدين والنسل.

وتتناول هذه الدراسة التي تهدف إلى التذكير بمسلمات العقيدة وثوابت الدين، تأثير المفهوم الحديث على الأسرة والمسائل التي ترتبت على الأسرة الحديثة التي تشكلت بهذا التأثير في وقتنا الحاضر، تحت بعض العناوين، بالإضافة إلى ذلك، سوف ننظر في آثار هذه الانجرافات في المجتمع الإسلامي وندرج التدابير التي يتبعها مفهوم الأسرة الإسلامية ضد هذا الانجراف.

وفي حقيقة الأمر تأثرت بنية الأسرة المسلمة ببعض الجوانب السلبية للتقاليد من وقت لآخر، لذلك حاولنا أن نتخذ ما أسميناها «الأسرة الإسلامية» في ظل توجيهات القرآن والنبى صلى الله عليه وسلم، أساساً لهذه الدراسة بدلا من نموذج «الأسرة المسلمة» الحالي.

١. حديث/ الحداثة

اشتقت كلمة حديث (Modern) من الكلمة اللاتينية "modernus"، وكلمة «Modernus» مشتقة من "modo" التي تعني "فورا/ الآن" باللاتينية^(١)، وكما هو الحال مع العديد من المفاهيم والنظريات الاجتماعية، لا يمكن قصر الحداثة على معنى واحد، ومن الممكن تعريف هذا المصطلح، الذي يعني العصر الجديد، ويسميه المؤرخون الألمان "neuzeit"، على أنه التحول الثقافي والاجتماعي الذي حدث في الفترة ما بين القرون ١٥-٢٠^(٢)، خلال هذه الفترة، كانت هناك ثورتان أحدثتا تأثيرا كبيرا في مفهوم الحداثة ولعبتا دوراً كبيراً في تشكيله، والأولى هي الثورة الفرنسية، أما الثانية فكانت الثورة الصناعية^(٣)، وقد اهتز الفهم الكلاسيكي للأسرة، الذي بُني على التقاليد والمعتقدات، من جراء تأثير هاتين الثورتين، وخاصة في المجتمع الغربي الذي وصل إلى حافة الانهيار.

بالتأكيد لا يمكن حصر مفهوم كبير ومتعدد الأبعاد ومؤسسة مثل الأسرة^(٤) تحت عناوين محددة، ومع ذلك، فيما يتعلق بالمرحلة الاجتماعية / الاقتصادية، يمكننا إدراج الأسرة على نحو بنية الأسرة قبل الصناعة، وبنية الأسرة في الفترة الصناعية، وبنية الأسرة ما بعد الصناعة، ومن ناحية أخرى، من الممكن تقسيم أسرة ما بعد الصناعة، إلى أسرة مفككة ومتقطعة الأوصال وغير مكتملة، والمراد توضيحه بمصطلح الأسرة المفككة هنا، هو نوع الأسرة التي تتكون من زوج وزوجة فقط دون علاقة وثيقة بينهما، وعلى صعيد آخر فإن الأسرة متقطعة الأوصال، هي الأسرة التي يحافظ فيها أحد الزوجين (مع أطفالهما) على وجودها بشكل مستقل، نتيجة غياب أحد أفراد الأسرة النواة، والثالثة هي الأسرة غير المكتملة، تلك هي الأسرة النواة التي لم يتم تأسيسها قط، وعادة تعد بنية الأسرة التي تتشكل من أطفال غير شرعيين، نموذجا لهذا النوع^(٥).

(١) يشار أرجم - ساذغين كيزيل جاليك، قاموس علم الاجتماع الفسّر (إزمير: دار سراي للنشر، ١٩٩٦)، ٣٨٥.

(٢) أحمد تشغدام، الحداثة كإمكانية: وبر وهبرماس (إسطنبول: دار إيلان تشيم للنشر، ٢٠٠٤)، ٧٢. لمزيد من البيانات راجع لورانس كاهون، معضلات الحداثة، ترجمة. أحمد ديمهران (إسطنبول: دار إنسان للنشر، ٢٠٠١).

(٣) راجع. بالين أوندرو أول، «جذور مشروع الحداثة وديناميكياته ونهايته»، مجلة علم الاجتماع ٣٣ (٢٠١٦)، ٥١.

(٤) راجع. خالدة أوزودغرو أردوغان، «الأسرة كمؤسسة اجتماعية»، ندوة أسبوع مولد السيد الرسول ونظامنا في تربية الإنسان، إعداد. يوكسال سلمان (إسطنبول: دالا DIB للنشر، ٢٠١٥)، ٦١٧-٦٢٦.

(٥) مصطفى أيدن، علم الاجتماع المؤسسي (أنقرة: دار وادي للنشر، ٢٠٠٠)، ٤٤-٤٥؛ لمزيد من المعلومات راجع. أمري كونغار، العائلة الحضريّة في إزمير (أنقرة: منشورات جمعية العلوم الاجتماعية، ١٩٧٢)، ٢٢-٢٣.

٢. مفهوم الأسرة

إنه لمن الصعب وضع تعريف شامل وغير قابل للتغيير لمفهوم الأسرة الواسع باعتبارها مؤسسة كونية، إذ إن الأسرة تعرضت لتغييرات وتحولات من حيث الهيكل والبنية كما تغير الهيكل الاجتماعي عبر التاريخ، لذلك استخدم مفكرون مختلفون معايير مختلفة لتوضيح حدود الأسرة.

"بعد أن استقر الإنسان على الأرض، كون الإخوة والأخوات أحياناً الأسرة بالجلوس مع من يتشبهون إلى الأجيال الرأسية مثل الأب والابن والحفيد"^(٦)، وفي الوقت نفسه، عرفت الأسرة على أنها "مجتمعات يجتمع فيها النسب أو المعتقد / الدين أو بالمثل المنزل أو مدينة أو البلد أو المهنة الفنية"^(٧).

يحدد تعريف وإطارها الأسرة في علم الاجتماع على النحو الآتي: "هي مجتمع من الأشخاص المرتبطين مباشرة من خلال روابط القرابة، مع أفراد بالغين يعتنون بالأطفال، وروابط القرابة هي الروابط التي تنشأ بين الأفراد من خلال الزواج أو روابط الدم"^(٨).

٣. تحديات الأسرة الحديثة

تتزايد أهمية التعرف على بعض المشكلات والصعوبات والتحديات التي لفتت انتباهنا مؤخراً فيما يتعلق بالأسرة الحديثة، وبدأت في التأثير في البنية الأسرية في الجغرافيا الإسلامية بهذا المعنى، وفي حقيقة الأمر أن كل مشكلة سنذكرها يجب أن تفحص بالتفصيل"^(٩).

١, ٣. العنف الأسري وزيادة الطلاق

إن المعضلة الأهم التي تتعلق بمفهوم الأسرة في العصر الحديث، هي أنه على الرغم من كل القوانين الرادعة وإجراءات إنفاذ القانون، لا يمكن منع العنف الأسري ولا يمكن إيقاف الطلاق بالتوازي، ولعل الجانب الأكثر لفتاً للنظر في هذا الوضع هو أن معدلات العنف والطلاق تتناسب طردياً مع تطور البلدان، ففي معظم الدول الإسكندنافية، التي تأتي في مقدمة الدول الأكثر تقدماً في العالم، وصل هذا المعدل إلى ٦٠٪، وفي معظم البلدان المتقدمة بعد الستينيات أيضاً، حدثت زيادة خطيرة في معدلات الطلاق، وفي الثمانينيات، انتهت نصف الزيجات في أمريكا إلى الطلاق"^(١٠).

وفقاً لبيانات المعهد الإحصائي للاتحاد الأوروبي "Eurostat"، يبلغ متوسط معدل الطلاق في الدول

(٦) مصطفى أيدي، علم الاجتماع المؤسسي، ٣٥-٣٦.

(٧) محمد بن مكرم بن منظور «الأسرة»، لسان العرب (بيروت: دار الصدر، ١٩٩٢)، ١/١٦٣.

(٨) أنتوني جيدنز، علم الاجتماع، ترجمة. هيب، (إسطنبول، دار قيرمزي للنشر، ٢٠١٢)، ٢٤٦-٢٤٧.

(٩) على سبيل المثال، سنقوم بتضمين بعض المعلومات الإحصائية حول الأسرة في سويسرا، التي تشتهر بنوعية الحياة الحديثة وتمتع بمستوى عالٍ من التطور.

(١٠) زاهر كيزماز، «الجرائم في الدولة المتقدمة: تحليل علم الاجتماع لزيادة معدلات الجريمة»، مقدمة ٥ (٢٠١٢)، ٦١.

الأعضاء ٤٠٪، ويصل هذا المعدل إلى ٧٥٪ في بلجيكا، وفي الإحصائيات، تأتي إستونيا بنسبة طلاق ٧٠٪ وجمهورية التشيك بنسبة ٦٧٪ بعد بلجيكا^(١١).

وبالنظر إلى ارتفاع مستوى التطور في بلادنا من الشرق إلى الغرب، يلاحظ أن الوضع لا يختلف كثيراً، ففي عام ٢٠١٩، كانت إزمير هي صاحبة أعلى معدل للطلاق بمعدل ٩٥، ٢ لكل ألف، تلتها أنطاليا بـ ٨٨، ٢ لكل ألف وموغلا بـ ٧١، ٢ لكل ألف، وكانت أدنى نسبة طلاق في هكاري حيث بلغت ٢٥، ٠ لكل ألف، تلتها سيرت وموش بـ ٣٣، ٠ لكل ألف، كما ازدادت حالات الطلاق بشكل مباشر كلما ارتفعت مستويات التعليم والاقتصاد والرفاهية^(١٢).

ومن بين أسباب الطلاق يحتل العنف الأسري المرتبة الثانية بعد الخيانة الزوجية وفقاً للبيانات الرسمية لعام ٢٠٠٦، بنسبة ١٧، ٢٪^(١٣)، ويمكن تفسير هذا الوضع على أنه تأثير الحياة الحديثة في بنية الأسرة المسلمة. «إحصاءات الزواج والطلاق» (١٣ فبراير ٢٠٢٠).

٣، ٢. العلاقات التي تهدد المؤسسة الأسرية

إن العلاقة المناسبة للطبيعة والفطرة والمتوافقة مع كرامة الإنسان واللازمة لاستمرار الأجيال القادمة هي بلا شك العلاقات بين الرجال والنساء للعيش معاً في إطار الزواج الشرعي، إذ إن من أهم مقاصد الزواج الإنجاب وتربية الطفل، ومع ذلك، فإن زيجات المثليين (LGBT)، التي لا تتطابق مع البنية الفطرية والمحظورة في جميع الأديان السماوية، تتراد يومًا بعد يوم ويمكن أن يتشكل أساس قانوني لها كبديل عن مفهوم الأسرة المسحوق بين تروس الحياة الحديثة^(١٤)، وأصبحت هذه الزيجات رسمية وقانونية في بعض الدول الأوروبية، وبحسب بعض الباحثين، توجه الانتقاد لهذه الأنواع الجديدة من الأسر لأنها تسببت في انهيار بنية الأسرة التقليدية وقيمها، وصولاً لتفكك الكامل لمؤسسة الأسرة مع مرور الوقت^(١٥).

وأظهرت دراسة استقصائية أجريت في ١٠ دول في أوروبا، أن معدل أولئك الذين يعرفون أنفسهم كمثليين وغير مهتمين بالجنس الآخر بلغ نسبة ١٠٪^(١٦)، وكانت إحدى النتائج المثيرة لهذه الدراسة ارتفاع هذا الاتجاه لدى الأشخاص الذين تتراوح أعمارهم بين ٥٠-٦٥ مقارنة بالشباب، فكون الأشخاص هم الأقرب إلى الموت في مثل هذه الحالة أمر غريب أيضاً ويوضح حالة الفراغ الروحي الذي يعانون منه، وبالمثل، فإن ارتفاع معدل النساء اللاتي سينجنبن أجيالاً داخل هذا التوجه، هو حالة أخرى يجب أخذها في الاعتبار.

(١١) راجع إحسان شابجي أوغلو، «الأسرة الفردية في المجتمع العلماني»، دراسات تركية ٢/١٣ (٢٠١٨)، ٢٨.
(١٢) مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK)، «إحصائيات الزواج والطلاق» (٢ فبراير ٢٠٢٠)؛ لمزيد من المعلومات حول أسباب الطلاق في تركيا وتقييم هذه الحالة، راجع. نشيدة يلدريم، «أسباب الطلاق في تركيا»، مجلة بيلغ، ٢٨ (٢٠٠٤)، ٥٩-٨١.
(١٣) مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK)،

(١٤) وكلمة (LGBT)، اختصاراً للحرف الأول من كلمات السحاقيات، والشواذ، وثنائي الجنس، والمتحولين جنسياً.

(١٥) شابجي أوغلو، «الأسرة الفردية في المجتمع العلماني»، ٢٦.

(١٦) (١٦) (Zeit Online (ZO) "So Homosexuell ist Europa" (٠٨ فبراير ٢٠٢٠).

٣.٣. قيام مؤسسات أخرى بوظيفة الأسرة

يقضي الأمهات والآباء المسنون يومهم في دور رعاية المسنين والأطفال في دور الحضانه والأزواج في أماكن عملهم حتى المساء مما يؤثر سلباً على مؤسسة الأسرة ويجعلها غير فعالة، فقد ابتعدت الأسرة الحديثة عن كونها مأوى ومكاناً للتعاون يحمي أفرادها من جوهرها ومن التأثيرات الخارجية، بسبب تخليها عن العديد من واجباتها وتحولها إلى مؤسسات خاصة أو عامة، على هذا النحو، فإن وجود الوالدين في العمل طوال اليوم، جعل من الضروري أن يكبر الأطفال في مراكز رعاية الأطفال التي تسمى دور الحضانه، ويخلق هذا الوضع حتماً جيلاً لم يكبر بتعاليم الوالدين التربوية وبين أيديهم الحنونة، بل نشأ على تعاليم جليسات الأطفال وتربيتهم، كما أن متلازمة التثبيت الفموي «oral fixation»^(١٧)، التي تصيب الأطفال وخاصة الذين لم يحصلوا على حنان الأم في سن ٠-٢، تؤثر سلباً على الطفل مدى الحياة وتسبب العديد من المشكلات النفسية والاجتماعية، وخاصة الإدمان^(١٨)، لهذا السبب، من الضروري التفكير في أمر الله، الذي ورد في ثلاثة مواضع منفصلة في القرآن، وينص على ضرورة أن "تراضع الأمهات أطفالهن لمدة ٢٤ شهراً"^(١٩)، كما أن إنشاء دور رعاية المسنين أو تحويلها إلى شركات، يلغي الخدمة الإنسانية التي يجب على الأبناء تقديمها لأبائهم وأمهاتهم، وفي الحقيقة، فهذا الموقف يعني تحديد كل زوجين لمستقبلهم على نحو ما، وبناءً على ذلك، ورد في القرآن الكريم الكيفية التي يجب أن يعامل الأبناء بها آباءهم عند تقدمهم في السن، وهو كما تعامل معهم آبأؤهم وأمهاتهم في صغرهم في قوله «وقل ربي ارحمهما كما ربياني صغيراً»^(٢٠)، حتى إن الرسول صلى الله عليه وسلم، أكد على ضرورة طاعة الوالدين^(٢١)، حيث إن الآباء والأمهات الذين ينشغلون في كسب المال ويتركون أطفالهم لدور الحضانه، يتسببون في أن يكبر أطفالهم محرومين من حبهم طوال العمر، ويصبحوا بذلك محكومين لقضاء ما تبقى من حياتهم بعيداً عن أحفادهم عندما يتقدمون في السن، في دور رعاية المسنين، فنقصان الحب والاحترام في المجتمع يرجع في الحقيقة إلى الاضطرابات التي نشهدها في حياتنا.

٣, ٤. نشأة الأطفال دون قذوة

في العالم الحديث، وخاصة في الدول النامية، تتزايد نسبة الطلاق والأطفال المولودين خارج إطار الزواج، وهذا الوضع يتسبب في العديد من المشاكل، وأولى هذه السلبات تتمثل في تأثير عملية التنشئة الاجتماعية سلباً بفقدان الأطفال لبيئتهم الأسرية الصحية والأمنة، إذ إن الأطفال الذين يكبرون في أسر مفككة، يعانون من مشاكل خطيرة في التنشئة الاجتماعية، وأحد أهم أسباب النزعات الإجرامية هو عدم كفاية التنشئة

(١٧) راجع. جميل باصلي، «الأطفال المصابون بصدمات نفسية» (١٢ فبراير ٢٠٢٠).

(١٨) جميل باصلي، ٩ نصائح للسلام في الأسرة (قونية: دار جيم - كاللنشر، ٢٠١٥)، ١٦٧.

(١٩) البقرة ٢/٢٣٣، لقمان ٣١/١٤، الأحقاف ٤٦/١٥.

(٢٠) الإسراء ١٧/٢٤.

(٢١) مسلم، «بر»، ٣. لمزيد من المعلومات، راجع. محمد أمين جيفجي، «أسرة الرسول صلى الله عليه وسلم كأسوة حسنة»، كتاب

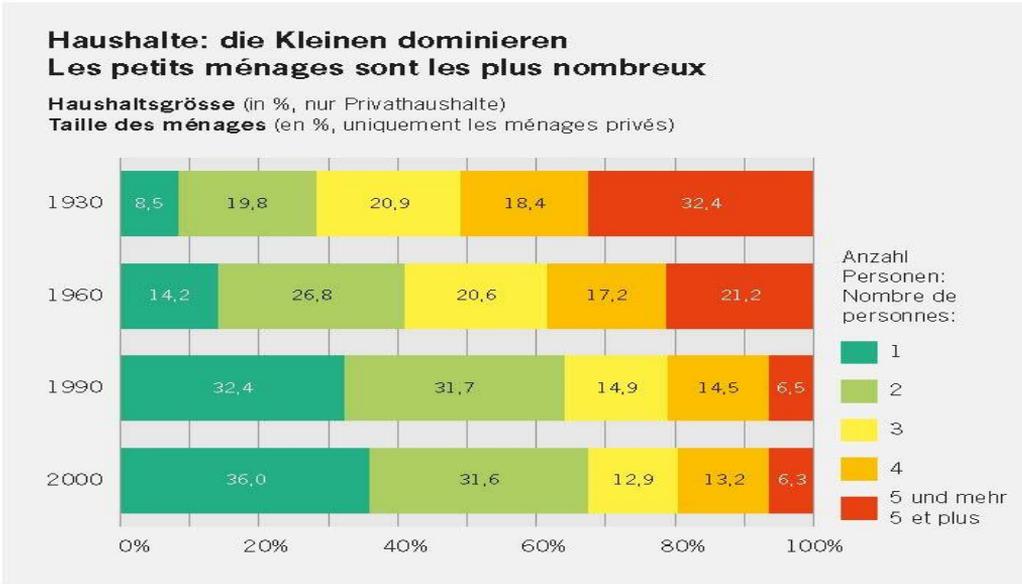
الإرشادات لمؤتمر المولد النبوي الدولي، إعداد عبد الله كرتال (شانلي أورفا ٢٠١٩)، ٤٠٨.

الاجتماعية في مرحلة الطفولة^(٢٢)، ومهما كانت درجة اعتناء الأم بأطفالها المولودين في أسرة مفككة أو خارج إطار الزواج من الناحية المادية، إلا أنها لا تستطيع ملء فراغ الأب ودوره كقدوة للطفل، حيث تعدّ الأم أهم عامل في التنشئة الاجتماعية للطفل في العامين الأولين، والأب في السنوات التالية، فضلاً عن كونه قدوة للطفل^(٢٣)، ولكن في العالم الحديث الذي يكبر فيه الأطفال دون أب، مع تصورات لشخصيات خيالية في العالم الافتراضي، سيكون وجود جيل أشباح ومستقبل غير متحكم فيه أمراً لا مفر منه.

٣, ٥. فقدان مفهوم الأسرة الممتدة

وفقاً للإحصاءات الرسمية في سويسرا في عام ٢٠٠٥، يُظهر الانخفاض في معدل عيش أفراد الأسرة معاً في الفترة ما بين ١٩٣٠-٢٠٠٠، حدوث انحلال في مفهوم الأسرة الحديثة، وكذلك بنية الأسرة الكبيرة، وتشتت مفهوم الأسرة^(٢٤)، وكما يتضح من الجدول أدناه، يُلاحظ أن نسبة المساكن الفردية التي يعيش فيها أفراد بمفردهم كانت ٨,٥٪ في عام ١٩٣٠، وارتفع هذا المعدل إلى ٢,١٤٪ في عام ١٩٦٠، وفي عام ٢٠٠٠ ارتفع هذا المعدل إلى ٣٦,٠٪، ويلاحظ في الجدول نفسه أن نسب الأسر التي يعيش فيها خمسة أفراد أو أكثر كانت ٣٢,٤٪ عام ١٩٣٠، وانخفضت إلى ٢,٢١٪ عام ١٩٦٠ بينما انخفضت هذه النسبة إلى ٦,٣٪ عام ٢٠٠٠، ومن ناحية أخرى، يُلاحظ ارتفاع معدل عيش الأشخاص بمفردهم إلى ٣٦,٠٪، ووفقاً لهذه النسبة، يمكن القول إن واحداً من كل ٣ أشخاص يعيش دون أسرة.

شكل ١: نسب العيش المشترك لأفراد الأسرة وفقاً للسنوات



(٢٢) كيزماز، «الجرائم في الدول النامية»، ٥٩؛ باصلي، ٩ نصائح للسلام في الأسرة، ١٦٧.

(٢٣) أمينة أكبوز، «تأثير الطلاق على الأطفال»، مجلة كلية العلوم التربوية جامعة أنقرة ١٠ / ١-٢ (١٩٧٨). ١.

(٢٤) (SE) (Shweizerische Eidgenossenschaft) "Statistisches Jahrbuch Der Shweiz" (٨ فبراير ٢٠٢٠).

٦, ٣. المساواة بين الرجل والمرأة وظهور أدوار ضبابية

تمثلت أكبر ضربة لمؤسسة الأسرة في الحياة العصرية في تجاهل المسؤوليات والأدوار المختلفة في الأسرة والوظائف المنوطة بهذه الأدوار، وتحمل كل فرد مسؤولية كل الوظائف، ومثل هذا الموقف في الواقع مخالفة لروح الحياة الاجتماعية ومنطق المعيشة، حيث فهم كل شخص لكل وظيفة وكونه مسؤولاً على قدم المساواة، يتعارض مع الخصائص الفطرية والبنوية للإنسان، فضلاً عن البنية البيولوجية والنفسية، ولقد أدى تجاهل أدوار الأشخاص المتوافقة مع الحالة الفطرية، إلى حدوث تشتت في الهوية، ونتيجة لذلك، ظهرت عن أدوار غير محددة وغير واضحة، فعلى الرغم من السنوات التي تعرضت فيها النساء للعديد من المظالم بسبب عملهن بأرخص الأجور مع الثورة الصناعية^(٢٥)، إلا أن الفهم النسوي^(٢٦) الذي يحاول حماية حقوق المرأة من خلال ربط حريتها المطلقة وسعادتها بالحرية الاقتصادية، جعل النساء يركضن وراء العمل مرة أخرى، وهكذا، على الرغم من جسدها الرقيق والضعيف، فقد تنافست النساء مع الرجال، بل أصبحت المرأة منافسة للرجل الذي كان ينبغي أن تكون مساعداً له، وقد أدى هذا الوضع إلى "إحداث تغيير وانكماش في البنية الأسرية للمجتمع الصناعي من الأسرة الممتدة إلى الأسرة النووية، ومن ناحية أخرى، أدى إلى زيادة المساواة بين الجنسين وأدوارهما داخل الأسرة، وإن ميل الجنسين إلى المساواة القانونية والاجتماعية، جعل من الصعب إسناد أي دور أو وظيفة مستقرة إلى الأسرة، وهكذا، عززت بنية الأسرة الحديثة تدريجياً مأساة القطيعة بين الأفراد"^(٢٧).

٧, ٣. ارتفاع نسب الزواج بلا أطفال

على عكس البلدان المتخلفة، يكمن السبب وراء التراجع السكاني المتزايد في العالم الحديث، انخفاض معدل المواليد في المجتمع، بسبب رفض الأزواج فكرة الإنجاب، كما أن تحفيزات الإنجاب التي تقدمها الدول التي ترغب في أخذ التدابير ضد هذا الأمر، تعد سبباً آخر لذلك، والسبب الآخر لعدم إنجاب الأطفال هو حقيقة أن الإنجاب ليس له قيمة في الاعتقاد المسيحي المتأثر بالحياة الحديثة، وإن كان ذلك سبباً غير مباشر، إذ في معتقدتهم قال الرب للمرأة إن عقوبة أكل الفاكهة المحرمة في الجنة هي «المعاناة الكبيرة من خلال إنجاب الأطفال، والرغبة في الزوج وتحكمه فيها»^(٢٨)، وبخلاف الدين الإسلامي فإن هذه العقيدة الدينية التي يؤمنون

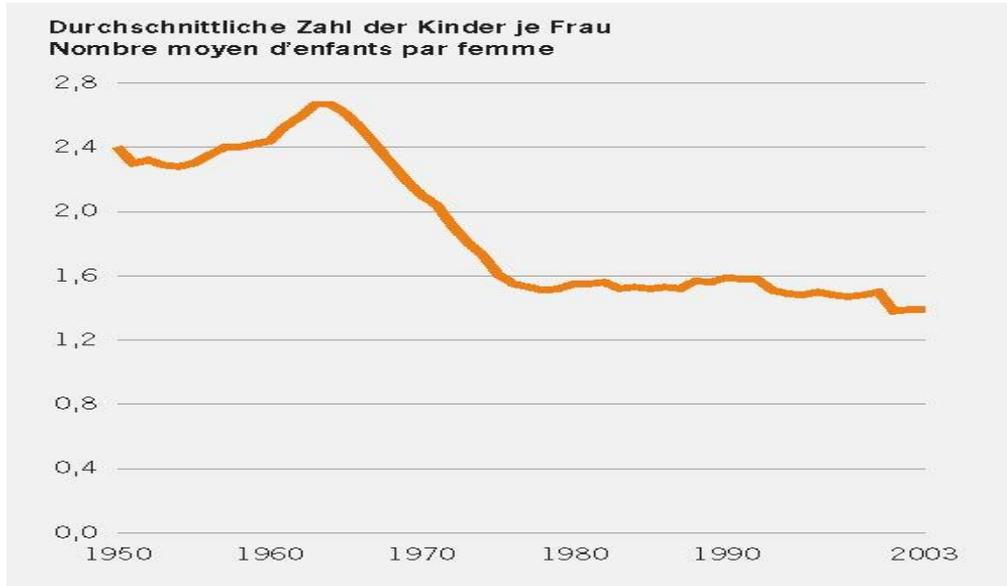
(٢٥) وحتى في القرن التاسع عشر، كان العاملون من النساء والأطفال، يحصلون على نصف أجور الرجال ويعملون في ظروف سيئة للغاية. راجع. أحمد طبق أوغلو، «الأسرة الغربية والمرأة» *المرأة في الحياة الاجتماعية* (إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٥)، ١٩٠. (٢٦) كان دخول النساء إلى الحياة العملية كفرع من فروع البروليتاريا خلال فترة الرأسمالية الصناعية، أحد الأسباب الرئيسة للحركات النسوية. راجع. طبق أوغلو، «الأسرة الغربية والمرأة»، ١٩٤. (٢٧) ياسين أقطاري، «تحول الأسرة في العالم الحديث وملاحظات حول مستقبلها المتوقع والمشكلات المتعلقة بالمستقبل»، *الأسرة في عالم العولمة، ندوة الميلاذ السعيد لعام ٢٠٠٩*، (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠١٠)، ١٧٨؛ ذكر هذا الوضع من قبل بعض الكتاب في ألمانيا. راجع. *Das Eva-Prinzip* (Eva Herman) (München: Goldmann verlag، ٢٠٠٧).

(٢٨) الكتاب المقدس، (١٠ فبراير ٢٠١٩)، *الخلق ٣/١٦*.

بها، ليس لها تحفيز أو أجر دينوي أو أخروي في هذا الصدد.

وفقاً للإحصاءات الرسمية في أوروبا الحديثة في وقتنا الحالي، تتأخر عملية الإنجاب في الزواج، إلى جانب الانخفاض التدريجي في الزواج الذي يشكل مفهوم الأسرة، حيث بلغت نسبة الزواج في سويسرا ٦١,٧٪ لكل ألف شخص في عام ١٩٧٠، بينما انخفض هذا المعدل إلى ٥,٥٪ في عام ٢٠٠٣، وبالمثل، ظلت نسبة السكان ثابتة منذ عام ١٩٦٠، وبحسب بيانات المواليد عام ٢٠٠٣، بينما كان عدد الأطفال الذي ينبغي أن يكون لكل ١٠٠ امرأة بين سن ١٥-٤٩ هو ٢١٠، ظل هذا العدد عند ١٣٩، وطبقاً لإحصاءات نفس الدولة، بينما كان معدل المواليد ٤,٢٪ عام ١٩٥٠، انخفض هذا المعدل إلى ٤,١ عام ٢٠٠٣^(٢٩)، وعليه لم يستطيعوا منع انخفاض عدد السكان على الرغم من جميع التدابير^(٣٠).

شكل ٢: معدلات المواليد وفقاً للسنوات



٨,٣. انتشار العلاقات خارج إطار الزواج (المساكنة دون زواج)

يزداد انتشار العلاقات خارج إطار الزواج ويقل الاهتمام بالزواج في المجتمعات الحديثة مع مرور الوقت، وفقاً لدراسة أجريت في سويسرا عام ١٩٩٤، يُلاحظ أن معدل العلاقات خارج إطار الزواج أكثر شيوعاً بين الشباب، وفي حين أن ٢٥٪ من النساء اللواتي تتراوح أعمارهن بين ١٩ و ٢٤ عاماً يعشن علاقات خارج إطار الزواج/ العشيقية، فإن ١٥٪ متزوجات وتعيش ٦٠٪ المتبقيات إما بمفردهن أو مع أسرهن، وفي

(٢٩) Statistisches Jahrbuch Der Schweiz SE (٢٠٠٥).

(٣٠) Statistisches Jahrbuch Der Schweiz SE (٢٠٠٥).

نفس الدراسة، كانت النسبة بين سن ٤٠-٤٩ هي ٧٥٪ متزوجين، و ٥٪ من الباقين يعيشون علاقات خارج إطار الزواج/العشيقية، وفي وقت لاحق، تتحول هذه العلاقات غير الشرعية إلى زواج عند الحمل أو الإنجاب^(٣١)، وبهذا المعنى، يمكن القول إن المساواة بين الجنسين والمشاكل التي تنشأ في تقاسم الملكية في الزيجات مؤثرة أيضاً في انخفاض معدلات الزواج، وفي تركيا، يُقال في المجتمع إن الزيجات التعاقدية تتزايد بشكل متزايد بدلاً من الزواج الرسمي بسبب تشارك المرأة أو الرجل في الثروة في قوانين الأسرة الصادرة مؤخراً.

٩, ٣. غياب الأسرة - العيش في الشارع

يمكن القول إنه بسبب عدم وجود علاقات عميقة الجذور من خلال الزواج، ابتعد الناس عن مؤسسة يشعرون بالانتماء إليها، ونتيجة لذلك أصبحوا محكومين لأن يعيشوا في الشارع، فمن الممكن رؤية هذه الصورة في كل مكان تقريباً في أوروبا، ولا تعني هذه الحياة انعدام السكن فحسب، بل تعني أيضاً وجود مجموعة بلا هوية تسمى "unbekannt"، فمن الشائع جداً في العالم الحديث، رؤية هؤلاء المشردين ومجهولي الهوية في محطات المترو والحفلات والحدائق والشوارع، وبالنسبة لمثل هؤلاء الأشخاص، تقوم الدولة على فترات ببعض الممارسات مثل الفحص الصحي، وتوزيع الطعام في نقاط معينة من المدينة، التغاضي عن عيش هؤلاء في أنقاض مهجورة، وإعطاء المخدرات لمدمني المخدرات.

١٠, ٣. ارتفاع معدلات الجريمة وعدم وجود ثوابت بسبب التفكك الأسري

هناك علاقة مباشرة بين ضعف مؤسسة الأسرة الممتدة، التي هي مفتاح التحكم الاجتماعي، وزيادة معدلات الجريمة، فمع تفكك الأسرة في وقتنا الحالي، لوحظت زيادات خطيرة في معدلات الجريمة في العالم الحديث، وبحسب هيرشي، "كلما زاد ولاء الأفراد للمؤسسات أو العناصر التقليدية مثل الأسرة والمدرسة والدين والأصدقاء، قل احتمال ارتكابهم للجرائم". وبالمثل، كلما ضعف ولاؤهم للمؤسسات التقليدية، ازدادت احتمالية لجوئهم إلى الجريمة^(٣٢).

مع كسر الروابط والقيم التي تجمع المجتمع، أصبح من الصعب التحدث عن الفرد ومن ثم مفهوم المجتمع نتيجة لذلك، حيث واجه الإنسان المعاصر في وقتنا الحالي، ما كان مقدساً مسبقاً، أما فيما يتعلق بعلم الاجتماع، فقد سار في اتجاه مفهوم العلم الذي يرى المقدس خصماً له، وبناءً على هذه الأفكار، عدّ البشر المعتقد الديني والفكر والحياة التي تدخل في مجال الدين بدائية، ولكن في حقيقة الأمر إن أهم ميزة تجعل الإنسان إنساناً وتميزه من غيره هي بلا شك التزامه بالقواعد في عالم القيم، وبناءً على ذلك، فإن النهاية الحتمية التي تنتظر كل المؤسسات التي لا يوجد فيها هيكل هرمي هي الفوضى والتعاسة والاضطرابات، ونظرًا لأنه لا يُعدّ من الممكن

(٣١) "Statistisches Jahrbuch Der Schweiz" ٢٠٠٥.

(٣٢) كيزماز، «الجرائم في الدولة المتقدمة»، ٦٤.

أن يبقى شخصان معاً في مثل هذه الحالة، فإن حدوث الزيجات أو استمرار الزواج ليس له معنى^(٣٣).

١١, ٣. قصر مدة الزواج بسبب عدم وجود السلام في البيئة الأسرية

في أوروبا، مركز الحياة الحديثة، تدمر أقدس قيمة للحياة وينهي الفرد حياته بالقتل الرحيم^(٣٤)، وعلى الرغم من وجود أسباب مختلفة لهذا الموقف، فإن اختيار الانتحار أو الموت الطوعي القانوني، نتيجة الاكتئاب والتوتر واليأس من الحياة في مجتمع تغيب عنه الأسرة، أخذ في الازدياد.

في حين تنخفض معدل الزيجات في العالم الحديث، لا تستمر الزيجات الموجودة بالفعل سوى من ٥ إلى ٩ سنوات فقط^(٣٥)، وعلى عكس وحدة الأسرة، مع زيادة الحرية الاقتصادية، أصبحت معدلات عيش الأشخاص بمفردهم والعيش كمطلقة أكثر شيوعاً بين النساء، فبينما تبلغ نسبة المطلق ٩, ٨٪ للرجال، تبلغ هذه النسبة ١, ٣٦٪ للنساء، ويتمثل تأثير الحياة العصرية على الأسرة في تقديمها العيش المنفصل بين العنصرين الرئيسيين للعائلة، الرجل والمرأة، كخيار وحيد لهم، ويسعى هؤلاء الأزواج المنفصلين لعلاج وحدتهم بالحيوانات الأليفة، ومعظمها من الكلاب، حتى إنه من الممكن سماع أخبار في وسائل الإعلام عن أشخاص تركوا ميراثهم لهذه الحيوانات بعد موتهم^(٣٦).

شكل ٣: معدلات العيش المشترك وفقاً لمستويات العمر

Fig. 1.4

Einpersonenhaushalte 2000 Personnes vivant seules, en 2000		Frauen / Femmes		Männer / Hommes	
	abs.	%	abs.	%	
Total	632 246	100,0	488 632	100,0	
Alter / Age					
< 40	170 321	26,9	233 340	47,8	
40-64	184 760	29,2	179 323	36,7	
> 64	277 165	43,8	75 969	15,5	
Zivilstand / Etat civil					
Ledig / Célibataires	253 503	40,1	284 727	58,3	
Verheiratet / Marié(e)s	39 938	6,3	68 652	14,0	
Verwitwet / Veufs/veuves	228 060	36,1	43 720	8,9	
Geschieden / Divorcé(e)s	110 745	17,5	91 533	18,7	

(٣٣) سالم أوغوت، «أساسا المؤسسة الأسرية في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء: الإنفاق والطاعة»، مجلة دراسات الشريعة الإسلامية ١١ (٢٠٠٨)، ٤٢، ٤٥.

(٣٤) لمراجع حول ازدياد القتل الرحيم في الآونة الأخيرة، راجع. تايم ترك (TT)، «ازدياد حالات القتل الرحيم في هولندا»، (الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠). إن منظمة EXIT-Deutsche Schweiz، التي تقول إنها "منظمة تساعد على الانتحار بمساعدة الأطباء" في سويسرا، لديها أكثر من ٩٠,٠٠٠ عضو. وارتفع عدد الأعضاء، الذي كان ٩٠,٠٠٠ في عام ٢٠١٥، إلى ١٢٠,٠٠٠ في الوقت الحالي (EXIT Deutsche Schweiz EDS)، "مجتمعنا"، (الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠). لمزيد من المعلومات في هذا الموضوع، راجع. محمد صولو، «حول القتل الرحيم»، مجلة دراسات القانون في كلية الحقوق جامعة مرمرة ٢/٢٢ (٢٠١٤)، ٥٥١-٥٧٥.

(٣٥) Statistisches Jahrbuch Der Schweiz SE (٢٠٠٥).

(٣٦) (National Post NP) "Lifestyles of the rich and furry" (الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠).

١٢، ٣. غياب القيم الأسرية

هناك نظام في كل جزء من الحياة، ونظام وتناغم ومبادئ مرتبطة بها حتى في أصغر مؤسسة، وحتى أصغر رابطة، حتى النادي الرياضي المحلي له ميثاق ومبادئ وشروط لا غنى عنها، وبناءً عليه فإن مؤسسة مهمة مثل الأسرة يجب أن يكون لها قيمها ومبادئها، ومع الأسف، يتمثل الجانب الأخطر في الحياة العصرية الذي ينعكس على الأسرة في تجاهل هذه القيم والمبادئ التي ينبغي أن تكون في الأسرة، يربط فرانسيس فوكاياما، مؤلف كتاب "نهاية التاريخ"، سبب ارتفاع معدلات الجريمة في الماضي في البلدان المتقدمة بالتغيرات الهائلة في مجال القيم مع التحديث، وهذا الوضع وصفه المؤلف نفسه بأنه فساد كبير^(٣٧)، فليس من السهل أن نتوقع إنتاج قيمة من مؤسسة دمرت قيمها ومن ثم لا قيمة لها، وأن نتوقع أن يكون لأفراد هذه المؤسسة قيم.

١٣، ٣. انتهاء النقل الثقافي وفقدان السيطرة الأسرية على الأفراد

إن العامل الأهم والمميز الذي يميز مجتمعًا من المجتمعات الأخرى هو بلا شك الثقافة، لأن الثقافة هي الظاهرة الأكثر تأثيراً التي تربط المجتمعات بالماضي وتجذرها وتحملها إلى المستقبل وتجعلها مهممة وتحافظ على وجودها، والنقل الثقافي والتراث الثقافي ليس قانوناً وقواعد مكتوبة، ولكنه تبادل تطوعي، فالأجداد الذين لم يستطيعوا حمل أحفادهم في أحضانهم وأحفادهم الذين لا يهتمون بهم، باختصار، والآباء الذين لا يمنحون جهم ومالهم ووقتهم وراحتهم لأحفادهم لا يمكنهم نقل ميراثهم لمن بعدهم.

لهذا السبب، فإن المنطقة الأولى التي ينعكس فيها إضعاف بنية الأسرة هي المنطقة الثقافية، التي تشبه تقريباً رسوم المجتمع، وتدمير هذه المنطقة بظاهرة الأسرة الحديثة يكاد يقطع الروابط مع قيم بلد الثقافة، ويؤدي إضعاف الروابط الأسرية إلى التفكك الاجتماعي^(٣٨).

إن أهم انعكاس للحياة الحديثة، حيث العديد من المفاهيم مثل الفردية، والحرية، وغياب المراقبة، هو نهاية سيطرة الأسرة من خلال تدمير مراقبة الأسرة، وقد يقع الأفراد غير الخاضعين للمراقبة، وخاصة الشباب منهم، في جميع أنواع الجرائم المتعلقة بالمخدرات والتدمير الذاتي والعديد من الأعمال والمنظمات التي تهدد المجتمع، وإنها حقيقة أن مثل هؤلاء الشباب الخارجين عن السيطرة، يشكلون أيضاً مشكلة خطيرة للدولة.

٤. الأسرة الإسلامية

ما نعنيه بالأسرة الإسلامية، هو الأسرة الدينية التي يجدها الوحي وتشكل وفقاً لحياة الرسول وتوصياته، وقد أشار القرآن الكريم، المصدر الأساسي للإسلام، إلى مفهوم الأسرة عبر مصطلحات مثل آل^(٣٩)،

(٣٧) لمزيد من المعلومات، راجع. زاهر كيزماز، «الجرائم في الدولة المتقدمة»، ٥٨.

(٣٨) نديم أوز، «تفكك الأسرة في التوتيرة الحديثة - العلمانية»، جامعة كيليس ٧ أزالك، مجلة كلية الإلهيات ١١ / ٦ (ديسمبر، ٢٠١٩)، ٧٩٦.

(٣٩) آل عمران ٣ / ٣٣. والمقصود باسم آل عمران، إحدى كبريات السور في القرآن الكريم، أسرة عمران، حيث إن كلمة «آل» أي أسرة أو عائلة، كانت تعني المجتمع التي يشكله الجد وأبناؤهم والأحفاد وأبنائهم في المجتمع العربي قبل الإسلام، وعلى سبيل

وأهل^(٤٠)، وذرية^(٤١)، وأسرة^(٤٢)، وعلاوة على ذلك^(٤٣)، لفت الانتباه إلى «الأسرة الإنسانية»^(٤٤) التي خلقت من نفس واحدة وتكاثرت على شكل أزواج، وقد تكونت أول أسرة في تاريخ البشرية من آدم وحواء، وقد شرح القرآن هذا المفهوم بشكل مباشر أحياناً، وأحياناً أخرى من خلال سيرة الأنبياء^(٤٥)، والأسرة في الإسلام، ليست مجرد اتحاد بين رجل وامرأة. بل هي مؤسسة كبيرة تتشكل من خلال اجتماع هذين الشخصين، ويجتمع فيها والداهما وكذلك إخوتها وما إلى ذلك، لأنه عند اجتماع شخصين مختلفين يتم تأسيس وضع جديد مع أشخاص مثل الأب والأم ووالد الزوجة وحماها وأخت الزوجة وخالة الزوجة، فإنهم يصبحون جزءاً من هذه الأسرة^(٤٦).

ورد مصطلح الأسرة على شكل «أهل» في القرآن الكريم، واستخدم بمعاني مختلفة، على سبيل المثال قال الله تعالى عن ابن سيدنا نوح ﴿قَالَ يَنْحُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَأْذِنُ بَلَىٰ لَكِ بِمُؤْمِنِيَّاتٍ كَبِيرٍ﴾ [هود: ٤٦]. هذه الآية الكريمة، ربطت مصطلح الأسرة، بالعمل الصالح في أوسع معنى لها، وعلى نفس النحو، في الآية الكريمة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحریم: ٦٦]، تؤكد الآية على مفهوم «الأسرة» وتذكر الأفراد الأوائل في مسؤولية المقصود بالتذكر وهم من زوجة وأبناء.

بناء على الأسباب المذكورة تتعين بعض النقاط التي يجب مراعاتها لتأسيس الأسرة الإسلامية، إذ إن الأسرة مؤسسة ونظام متكامل له اختلافات بداخله، ولديها ثواب أخروي ومسؤوليات والتزامات دنيوية وحالات وحقوق جديدة متعلقة بذلك، لذلك فإن وجود الأسرة وتكوينها بمثابة عملية ونظام متكامل يتكون من أجزاء مختلفة.

٥. تأسيس الأسرة الإسلامية واستقرارها

إن أحد أقوى جوانب الإسلام في الحياة الاجتماعية هو بلا شك مؤسسة الأسرة، لأن الحياة الأسرية للنبي هي بمثابة مثال وقودة ودرس جاء بعد التغلب على العديد من المواقف والمشاكل التي واجهتها ويمكن

المثال، آل سفیان، وآل أبي طالب، وخيامهم ورعايتهم. راجع. شمس الدين غونالطاي، «الأسرة الاجتماعية عند العرب قبل الإسلام»، مجموعة إلهيات دار الفنون ١ / ٤ (١٩٢٦)، ٧٤.

(٤٠) هود ١١ / ٤٦.

(٤١) آل عمران ٣ / ٣٣، ٣٤.

(٤٢) الإنسان ٧٦ / ٢٨.

(٤٣) لمزيد من المعلومات، راجع. صدقي كايا، «الأسرة في قصص النبي آدم ونوح وإبراهيم» (سامصون: جامعة التاسع عشر في مايو، معهد العلوم الاجتماعية، أطروحة الدراسات العليا، ٢٠١٩)، ٦-١٠.

(٤٤) النساء ٤ / ١

(٤٥) التحريم ٦٦ / ١٠، هود ١١ / ٤٢-٤٧، الأنعام ٦ / ٧٤، مريم ١٩ / ٤٢-٤٨، الأنبياء ٢١ / ٥٢، الشعراء ٢٦ / ٧٠، الصفات ٣٧ / ٨٥، إبراهيم ١٤ / ٣٩.

(٤٦) وهؤلاء الذين يعدّ زواجهم حراماً، محرمين في الإسلام واليهودية. للمحرم الزواج منهم، راجع. سفر اللاويين، ١٨ و ٢٠؛ لمزيد من المعلومات حول مكانة الأسرة في الديانة اليهودية، راجع. حقي شاه ياسديان، «مكانة الأسرة في الديانة اليهودية» جامعة التاسع من أيلول، مجلة كلية الإلهيات ١٣ - ١٤ (٢٠٠١)، ٢٤١-٢٦٦.

أن نواجهها، إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «الرجل راع في أهله ومسؤول عن رعيته. والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها» «فلكلهم راع ومسؤول عن رعيته»^(٤٧) وبهذا الحديث، حدد الرسول صلى الله عليه وسلم، إطار الأسرة على أوسع شكل.

لا يعد الإسلام الأسرة مؤسسة دينية بحتة كما هو الحال في المسيحية، ولكنه يعرفها أيضًا على أنها مؤسسة مقدسة وقانونية تقوم على مبادئ راسخة، حيث يرى الإسلام أن الأسرة أساس المجتمع وهي أهم مؤسسة للمسلمين للعيش بسلام كأفراد، وللحماية من المعاصي والذنوب، وكذلك لتنشئة جيل سليم والحفاظ على المجتمع، وهيكل الأسرة في الإسلام أبوي كما هو الحال في العديد من المجتمعات. إلا أن هذا النظام الأبوي يختلف عن الوضع عند اليهود والرومان والعرب القدماء، وهو ليس مطلقًا بل مقيّدًا بمسؤولية "رب الأسرة"، ويتعلق بأسس ومبادئ استمرار وحدة الأسرة، ففي الأسرة الإسلامية، يدير الرجل هذه المؤسسة الأسرية بتقسيم المهام، أما الأم فهي منوطة بدور تربية الأبناء، ومن الملفت للنظر في «الوصايا العشر» عدّ المرأة ضمن ممتلكات الرجل كالمنزل والعبء والجارية والبهائم والحمير^(٤٨)، ولكن في الدين الإسلامي، "لا يُنظر إلى المرأة على أنها ضمن ممتلكات الرجل، بل كإنسان له نفس الحقوق"^(٤٩)، وعلى الرغم من أن مؤسسة الأسرة الإسلامية تفقد أصولها من وقت لآخر بتأثير التقاليد، إلا أنها لم تضر بالمساواة في المبادئ الأساسية للأسرة الإسلامية التي تأسست عليها.

٦. التحفيز على الزواج

يعدّ الإسلام الزواج مؤسسة ضرورية لمستقبل المجتمع بالإضافة لكونه احتياجًا روحيًا وبيولوجيًا للفرد، ولتحقيق ذلك، ينصح بتيسير الزواج، والتحفيز على الزواج إذ قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢١]، وفي الآية الكريمة: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ [النور: ٣٢]، وكما قال الرسول صلى الله عليه وسلم «تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ، فَإِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأَنْبِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٥٠) وبناءً على ذلك، فإن الزواج ليس أمرًا عاديًا أو شعورًا مفاجئًا لمؤسسة الأسرة، ولكنه التزام ديني واجتماعي، ويسري هذا الوضع الإلزامي أيضًا

(٤٧) أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح (القاهرة: المطبعة السفلية، ١٤٠٠)، «الجمعة»، ١١؛ «الأحكام»، ١؛

أبو حسين مسلم بن الحجاج، الجامع الصحيح (بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٧)، «الإمارة»، ٢٠.

(٤٨) مخرج ١٧/٢٠.

(٤٩) سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني الأزدي أبو داود، سنن أبي داود، (بيروت: دار الكتاب العربي)، «الطهارة»، ٩٤،

أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، سنن (إسطنبول المكتبة الإسلامية)، «الطهارة»، ٨٢؛ لمزيد من المعلومات، راجع.

جراح أوغلو «الأسرة الفردية في المجتمع الألماني»، ١٧؛ محمد عاكف أيدن، «الأسرة»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة

التركي (إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ١٩٨٩)، ٢ / ١٩٦ - ٢٠٠.

(٥٠) ابن ماجه، «النكاح»، ١؛ البيهقي، ٨١ / ٧.

في اليهودية، وهي إحدى الديانات السماوية، ففي التلمود الذي يفسر العهد القديم ورد «يعيش الرجل غير المتزوج محروماً من السعادة والخير والسلام والدرع الذي يحميه من الذنوب. والرجل غير المتزوج، لم تكتمل رجولته بعد»^(٥١). وفي التوراة ورد «إنه لم يكن من الجيد أن يبقى آدم وحيداً»^(٥٢). وقد وصف الرسول صلى الله عليه وسلم، الممتنعين عن سنة الزواج، بقوله «فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(٥٣) وأكد الرسول على أن الزواج يصون عفة الإنسان ويساعد الله من أراد الزواج^(٥٤) «ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ: الْمَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْمُكَاتَبُ الَّذِي يُرِيدُ الْأَدَاءَ، وَالتَّائِحُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَاةَ»^(٥٥)، كما قال «الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة»^(٥٦).

٦, ١. اختيار الأزواج والنكاح

تمزق المجتمع بضربات الطرفين المتطرفين اللذين نسميها الإفراط والتفريط، بين التصور الحديث للأسرة في وقتنا الحالي ومفهوم الأسرة التقليدية، ففي الماضي، في الأسرة التقليدية، كان الراغبون في الزواج، يتزوجون بقرار من كبار الأسرة دون رؤية أو مقابلة بعضهم بعضاً، وبتجاهل إرادتهم، على الرغم من ذلك، عندما أخبر المغيرة بن شعبه، رسول الله بأنه سيتزوج سأله الرسول إن كان رآها فجأوبه بالنفي، فقال الرسول: اذهب وانظر إليها...»^(٥٧)، وفي تكوين الأسرة الحديثة في وقتنا الحالي، غالباً يتجاهل الراغبون في الزواج كبار السن، ويؤسسون أسرة حديثة عبر اللقاءات التي تحدث في العالم الافتراضي والمحادثات السرية، بحفلات الزفاف البراقة والمكلفة، ومع ذلك، تعدّ قضايا الطلاق اليوم من أكثر المسائل التي تشغل المحاكم، فهذه الصداقات، التي تبدأ لأسباب نفسانية ومؤقتة، غالباً ما تنتهي إلى نتائج محزنة، ففي العالم الحديث، حيث تستبعد الفتاة أو الرجل في محيطها حين لا يكون لها أصدقاء، أصبحت أهمية الزواج الذي هو أساس الأسرة ومعايير اختيار الزوج أو الزوجة غير مفهومة للأسف، وتشير حقيقة أن الشباب "يمتلكون أكثر من عشيق واحد" على أساس يومي، وربطهم ذلك بما يسمى بـ "موهبتهم (!)" إلى وصول الأمر إلى بعد خطير.

وكما هو الحال في جميع مجالات الحياة الاجتماعية، يجب على الزوجين إعطاء الأولوية للشخصية وجوانب الشخصية، بالإضافة إلى التدين عند اختيار كل منهما للآخر لتكوين الأسرة، لأن الشخص لا يمكنه الاستمرار

(٥١) يفاموث، ٦٢/ب. لمزيد من المعلومات، راجع. عمر فاروق هرمان، «الأسرة في الأديان السماوية»، تبليغات ندوة الأسرة

(أنقرة: منشورات وقف مدنيت، ٢٠١٥)، ٣٧-٥١.

(٥٢) الكتاب المقدس، (٢ فبراير ٢٠٢٠)، تكوين، ١٨/٢.

(٥٣) البخاري، «النكاح»، ١.

(٥٤) الترمذي، «النكاح»، ١.

(٥٥) النسائي، «النكاح»، ١؛ «الجهاد»، ١٢.

(٥٦) مسلم «الرضاع»، ١٧/٥٩.

(٥٧) أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني، سنن (بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٧)، «النكاح»، ٩.

في حياة أسرية صحية سعيدة إلا إذا كان مع شريك مشابه لشخصيته، ويشكل هذا التعارض والإهمال الأساس الذي يؤدي لانهيار الكثير من الزيجات فيما بعد.

وفيا يتعلق بزواج الشباب العفيف الشريف، أوصى الرسول صلى الله عليه وسلم بالمعيار الآتي: «تنكح المرأة لأربع: لمالها، ولجملها، ولحسبها، ولدينها، فاظفر بذات الدين تربت يداك»^(٥٨) فعلى الرغم من أن المعيار الأكثر أهمية هو تكافؤ الأزواج مع بعضهم بعضاً، إلا أن التدين يأتي أولاً في هذا التكافؤ، «ألا أخبرك بخير ما يكتز المرء؛ المرأة الصالحة، إذا نظر إليها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته»^(٥٩).

لقد حدد الإسلام نظاماً وقواعد معينة لتلبية الاحتياجات الفطرية التي يشعر بها الجنسين، والمرحلة الأولى لهذا النظام، هي إيجاد الشخص المناسب والزواج به، ويبدأ الزواج في الإسلام بعقد النكاح الذي يسمى «الميثاق الغليظ»^(٦٠)، يضع هذا العقد مجموعة من الشروط التي يجب أن تتوفر لدى الطرفين لصحة العقد، وبعد توافر تلك الشروط، يبدأ الطرفان عقد الزواج بتسجيله علناً بحضور شهود دينيين وشرعيين، ولا تقبل أي علاقة سرية غير معلنة للجميع، لأن كلا الطرفين والشهود مسؤولون عن الحالات التي تنتشأ نتيجة للعلاقة، بمعنى آخر، الزواج مسؤولية، وهذه المسؤولية تبدأ بعقد النكاح، وليس حالة مفاجئة حسية عاطفية.

٢، ٦. كبار الأسرة والأسرة الكبيرة

إن الزواج، الذي يتأسس بعقد الزواج - الشرط الأول لتأسيس الأسرة -، لا يؤدي فقط إلى اتحاد شخصين، ولكن أيضاً يربط أسرتين معاً من الناحية القانونية والعرفية^(٦١). فكل هذه العلاقات هي بمثابة تأسيس الأسرة على أسس متينة، وتحمي الزواج من المشاكل التي قد تحدث أحياناً، وإن وجود الوالدين مع الأزواج هو وسيلة للبركة في العائلة المنشأة حديثاً، ويوفر تجربة رائعة للمتزوجين حديثاً، ففي قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمْ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلَ الْكِبَرِ ۗ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِى صَغِيرًا ۝﴾ [الإسراء]. وهذه الآية يوضح الله ماهية الأسرة الكبيرة على شكل أمر إلهي.

إن حاملي وواضعي المبادئ الثقافية والعرفية والأخلاقية في الأسرة الكبيرة التي تهتم بها الأسرة الإسلامية، هم بلا شك شيوخ أي كبار هذه الأسرة، وقد ورد في القرآن الكريم، كلمة حرث^(٦٢)، وهي تعنى

(٥٨) ابن ماجه، «النكاح»، ٦.

(٥٩) سعيد نورسي، اللمعات (إسطنبول: دار زهرة للنشر، ٢٠١٩)، ١٨٦.

(٦٠) النساء ٤/ ٢١.

(٦١) فخر الدين أنار، «النكاح»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ٢٠٠٧)،

١١٢ - ١١٧.

(٦٢) البقرة ٢/ ٢٠٥.

أيضاً «الثقافة»، وهناك مغزى كبير من وصف القرآن الكريم «الثقافة» بكلمة «حرث»^(٦٣)، حيث إن أولئك الذين يقومون بتلقيح هذه الثقافة وزرعها في تربة الأبناء، هم كبار الأسرة أي الآباء والأجداد وغيرهم، وعندما لا يحدث هذا الانتقال الثقافي، تنقطع العلاقات بين الجيل الجديد والقديم، وبالتالي، وعليه تكون النتيجة الحتمية هي فقدان هؤلاء الأفراد خصائص سلالتهم والتدهور، وفي مثل هذه الحالة، ينشأ الموقف الذي نعبر عنه بمصطلح الانحطاط، وهو ما يعني الفساد وفقدان الجوهر^(٦٤)، ويمكن أن يتسبب تحول مفهوم الأسرة التقليدي الذي يستمد غذاءه من تعاليم الدين الإسلامي، إلى مفهوم الأسرة الحديثة في العديد من المشكلات مثل الانفصال الثقافي، كما يمهد الطريق أيضاً لبعض التغييرات في الحياة الدينية^(٦٥).

من أهم الأدوار التي تقع على عاتق الأسرة الكبيرة هي حل المشاكل داخل الأسرة قبل تطورها وبأقل ضرر، فوجود المشاكل في الأسرة أمر طبيعي ومتوقع في مجرى الحياة، وقد أخبرنا الله عز وجل أيضاً بما يجب القيام به في مثل هذه الحالات، فبدلاً من اللجوء إلى المحكمة وسلطة إنفاذ القانون وهدم جسور العلاقة عند وقوع المشكلة، أمرنا الله عز وجل باختيار شخصين موثوقين من أهل الطرفين بغرض التحكيم^(٦٦) وإيجاد حلّ للمشكلة، وفقاً للمقاييس الأساسية للأسرة الإسلامية^(٦٧)، وبناءً على ذلك، عندما حدثت مشكلة أسرية بين الرسول صلى الله عليه وسلم والسيدة عائشة، استدعى الرسول صديقه المقرب أبا بكر، الذي كان أيضاً والد السيدة عائشة، وطلب منه المساعدة في حل المشكلة^(٦٨).

٦, ٣ . القواعد الأساسية التي تعتمد عليها الأسرة الإسلامية لحمايتها

إن أهم النقاط التي يجب مراعاتها في تأسيس الأسرة الإسلامية مدرجة على نطاق واسع في القرآن الكريم وخطاب النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله، وهما المرجعان الأساسيان للدين، ومن الممكن سردها بإيجاز على النحو التالي:

١, ٣, ٦ المحبة والتراحم

إن المحبة هي أهم شيء للزواج واستمراره، وهي القاعدة التي تشكل أساس الأسرة، لأن المحبة كلمة أصلها «حبة» أي بذرة^(٦٩)، وتتميز البذرة بكونها أساس النمو، حيث تصبح شجرة وتخرج أغصاناً، وفي النهاية

(٦٣) المعاني (EM)، عنوان البحث: «حرث» (الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠).

(٦٤) Lexico (L) «عنوان البحث: الانحطاط» (الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠).

(٦٥) لمزيد من المعلومات، راجع. علي أكدوغان، «التغيير في الحياة الدينية في الانتقال من الأسرة الممتدة التقليدية إلى الأسرة النووية الحديثة»، مجلة كلية الإلهيات جامعة حران ٣ (٢٠٠٢)، ٢٧-٧٢.

(٦٦) راجع. فاطمة اجيك، مؤسسة التحكم في شريعة الأسرة وصلاحيه الطلاق للحكم، (قونية: معهد العلوم الاجتماعية جامعة سلجوق، أطروحة الدراسات العليا، ٢٠٠٦)، ٣٤-٤٠.

(٦٧) النساء ٤ / ٣٥ اجيك، «مؤسسة التحكم في شريعة الأسرة وصلاحيه الطلاق للحكم».

(٦٨) محمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري، ابن سعد، كتاب الطبقات الكبير، الناشر. علي محمد عمر (مصر: ٢٠٠١)، ١٠ / ٧٩.

(٦٩) وعلى الرغم من اختلاف التفسيرات المتعلقة باختلاف الجذور بين اللغويين، فقد اعتمدنا على التفسير بهذا المعنى. راجع. المعاني (EM)، «العنوان البحث: «حب»». (الوصول: ٢٠٢٠، ٠٢، ٠٥).

تعطي الثمار، من وجهة النظر هذه، عرف المؤرخ جون بوسويل الزواج بأنه إثبات للوجود الإلهي من خلال الحب الذي يقذف في الجنسين المختلفين في علاقة مبنية على جاذبية الحب بين هذين الجنسين^(٧٠)، وليس "تنظيمًا للملكية أو اتحاد المصالح في أوروبا في العصور الوسطى"^(٧١)، وعليه، يجب أن تستمر المؤسسة العائلية المنشأة على المحبة، بشعور المحبة هذا، ويجب أن يحدث هذا دائمًا، ليس فقط في ذكرى عيد الزواج، وبناءً على ذلك، كان رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم دوماً يذكر عائشة زوجته وحببته بمقدار حبه لها، فكان يقول لها: «حبك يا عائشة في قلبي كالعروة الوثقى» أي: كعقدة الحبل، فكانت السيدة عائشة تترك النبي حيناً وتسأله: كيف حال العقدة؟، فيرد عليها، عليه الصلاة والسلام: «هي على حالها»^(٧٢).

لا يوجد إنسان كامل من جميع الأبعاد ورائع في كل شيء، لأن مثل هذا التصور لا يمكن أن يحدث إلا في الجنة، لهذا السبب، أعطانا الرسول التدبير الآتي في التواصل الأسري عبر أقواله وحياته كأسوة حسنة: حثنا الرسول على البحث عن السعادة مع الزوجة قائلاً «لا يَفْرُكُ مؤمن من مؤمنته، إن كره منها خُلِقَ راضي منها آخر»^(٧٣)، لأنه من الممكن أن يكون التصرف الذي لا يجبه الزوج في زوجته، أفضى ما يتمناه شخص آخر.

"المحبة مثل خميرة قادرة على تخمير البحر بقطرة منها، ومرهم يمكنه أن يشفي الجروح العميقة، وقلم قادر على خلق بيت شعر من قلوب مبعثرة كالكلمات، والأسرة، هي بمثابة العلاج الوحيد الذي يمكن أن يحسن التصرفات ويجعلها مثل الماء الذي يروي وينعش جميع النباتات، والمحبة لباس يناسب أي شخص يريد حملة بصدق"^(٧٤).

على الرغم من أن الرحمة هي شعور موجود في كل الكائنات الحية، إلا أنها ضرورة أساسية للإنسان، لأن الأشخاص الذين هم في مركز الغضب والعنف من وقت لآخر، لا يمكنهم كبح جماح أنفسهم إلا بهذا الشعور، حتى إن الرسول صلى الله عليه وسلم قال للأقرع بن حابس، الذي اندهش عندما رآه وهو يقبل حفيده ويعانقه، قائلاً: "من لا يرحم لا يُرحم"^(٧٥)، ووصف شعور الرحمة بأنه شعور وخصلة إنسانية مؤثرة، ويتجلى هذا الشعور

(٧٠) جيدنز، علم الاجتماع، ٢٥٠.

(٧١) الروم ٣٠/٢١.

(٧٢) ولمزيد من المعلومات حول هذه النقطة راجع: عمر صابونجو، السيدة عائشة بنت أبي بكر (إسطنبول: دار سير للنشر، ٢٠١٩)، ٦١-٦٤.

(٧٣) مسلم «الرضاع»، ٦١.

(٧٤) محمود أوزتورك، «المبادئ الأساسية التي تساعد على استمرارية المؤسسة الأسرية»، كتاب تبليغات ندوة المولد النبوي الدولي الثاني، إعداد: عبد الله كرتال (شانلي أورفا)، ٤٢٥.

(٧٥) البخاري، «التوحيد» ٢؛ «الأدب»، ١٨؛ مسلم، «الفضائل»، ٦٦؛ الترمذي، «البر»، ١٦. راجع: عمر صابونجو، «التغيير من الجاهلية إلى الإسلام من ناحية علاقات الوالدين بأبنائهم»، كتاب تبليغات ندوة المواد النبوي الدولي الثاني، إعداد: عبد الله كرتال (شانلي أورفا، ٢٠١٩)، ٢٩٩.

أكثر في الأسرة التي هي مركز الحياة الاجتماعية، ويمنع الكثير من السليبات والدمار، وبهذا المعنى، فإن الرحمة هي إحدى نقاط ضمان مؤسسة الأسرة، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم، أفضل من وضع ذلك قائلاً «أنا نبي الرحمة»^(٧٦)، وقال رسول الله: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَرَأْفَتِهِمْ وَمَثَلُ الْجَسَدِ؛ إِذَا أَشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَلَدَّاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحَمَى»^(٧٧). وهذه الرحمة ليست للأزواج فقط، بل لجميع أفراد الأسرة، وقد استنكر الرسول ما ذكره رجل من أنه لم يقبل ابنه قط قائلاً: «أَوْ أَتَمَلِّكَ إِنْ كَانَ اللَّهُ نَزَعَ مِنْ قُلُوبِكُمُ الرَّحْمَةَ»^(٧٨).

يمنح الإسلام الفرد مشاعر الرحمة السامية تجاه زوجته وأولاده، فلا مكان للعنف في أسرة تتأسس على مثل هذه المشاعر، ويلاحظ استحالة حل مشكلة العنف الأسري المتزايد في وقتنا الحالي، عبر الإجراءات الشرطية والقوانين، إذ تتزايد هذه الحوادث باستمرار^(٧٩)، فلا يمكن للقوة أن تحل محل الرحمة، وفي الوقت الحالي، يمكن أن نرى في الأخبار أن عقوبات الإبعاد من المنزل، التي تصدر بحق الرجال على أساس "بيان المرأة" باسم حماية النساء ضحايا العنف الأسري، تفتح أبواب عنف وإيذاء آخر^(٨٠)، فالرجل الذي لم يتلق نصيبه من الرحمة لا يمكنه تجنب العنف، والمرأة لا تستطيع أن تتجنب القذف والافتراء.

٢، ٣، ٦. الإخلاص والعدل

يكون الرجل والمرأة أمانة من الله عز وجل لبعضهم بعضاً من منظور الأسرة الإسلامية ويعدان عدم خيانة هذه الأمانة شرفاً/ قانوناً ويلتزمان بذلك إلى أقصى درجة، والحديث الآتي للنبي في خطبة الوداع يلخص هذا: «استوصوا بالنساء خيراً، فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً، وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله»^(٨١) وبهذا المعنى، فإن حفظ الرجل لهذه الأمانة التي وهبها الله له، ليس تفضلاً منه بل أمر فرضه عليه الدين، وهناك تحذير آخر في نفس الخطبة وهو التحذير من "الخيانة"، الذي يشكل أيضاً أساس الطلاق والعنف الأسري، فعلاوة على إلزام الرجل بحماية المرأة كأمانة من الله، حملت المرأة أيضاً مسؤولية بقول الرسول «لكم أن لا يواطئن فرشهم غيركم، ولا يدخلن أحداً تكرهونه بيوتكم إلا بإذنكم ولا يأتين بفاحشة»^(٨٢). وبناءً على ذلك، فإن أكبر أسباب الطلاق في الوقت الحالي، مترتب على تجاهل هذا الأمر، والإضرار بإحساس الإخلاص والصدق وانعكاسه على مؤسسة الأسرة، ووفقاً لبيانات مؤسسة الإحصائيات التركية لعام ٢٠٠٥، جاءت

(٧٦) مسلم، «الفضائل»، ١٢٦؛ الترمذي، «الدعوة»، ١١٨.

(٧٧) مسلم، «البر»، ٦٦؛ البخاري، «الأدب»، ٢٦.

(٧٨) البخاري، «الأدب»، ١٨؛ مسلم، «الفضائل»، ١٦٤.

(٧٩) لمزيد من المعلومات حول حماية المرأة، راجع. قانون حماية الأسرة ومنع العنف تجاه المرأة، الجريدة الرسمية ٢٨٢٣٩ (٨ مارس ٢٠١٨)، رقم القانون ٦٢٨٤.

(٨٠) وكمثال على ذلك، راجع. دوغرو وخبير (DH) «الاعتماد على بيان المرأة» (الوصول ٤ فبراير ٢٠٢٠).

(٨١) ابن هشام، السيرة النبوية، الناشر. مصطفى سقا، بيروت، (١٩٥٥)، ٤/٢٩٨؛ مسلم، «الحج»، ١٩.

(٨٢) مسلم، «الحج»، ١٩.

خيانة النساء بنسبة ٥, ٢٠٪، وخیانة الرجال للنساء بنسبة ٧, ١٠٪، ضمن أسباب حوادث الطلاق^(٨٣).
 «أسباب الطلاق في تركيا» (٢٠٠٥). في واقع الأمر، يلخص نورسي، أحد علمائنا المجددين، سعادة الأسرة بالتعبير الموجز الآتي: «أسرة الإنسان، هي عالمه الصغير، وربما أيضاً جنته الصغرى، حيث تستمر سعادة الأسرة عبر الاحترام والمحبة والود والثقة المتبادلة بين الزوج والزوجة»^(٨٤).

ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أن العدالة ليست فقط أساس الملك، بل هي أيضاً أساس المجتمع والدولة ومؤسسة الأسرة الإسلامية ممتدة الوظائف، فعندما يتزعزع هذا الأساس، تزول الأسرة والمجتمع، إذ تضمن الأسرة الإسلامية معاملة الزوجة معاملة عادلة، والتعامل وفقاً لحقوق الأقارب تجاه أفراد الأسرة وعلى رأسهم الأطفال، والمعنى المقابل للعدالة هو الظلم، فإذا ساد الظلم، زال السلام والسعادة والبركة. وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم بوصفه رب أسرة «خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي. وخيركم خيركم لنسائهم»^(٨٥) وهذه الأحاديث، أكد الرسول صلى الله عليه وسلم مسؤولية الفرد المسلم تجاه الأسرة، والآية الكريمة الآتية التي تتحدث عن العدالة، كافية لتوضيح المسألة بشكل صحيح: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ وَأَوَّلَادِكُمْ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ عَنِّيَا أَوْ قَبِيلًا فَإِنَّ اللَّهَ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدُوا﴾ [النساء: ١٣٥].^(٨٦) ويجب مراعاة المسائل الواردة في هذه الآية أيضاً داخل الأسرة. ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٩٠].

٣. ٣. ٦. القناعة والصبر

عندما نتحدث أخطاء تجاه بعضنا بعضاً يأتي الأمر الإلهي الآتي الذي يوضح لنا التصرف الصحيح: ﴿هُنَّ لِيَسَأَلَنَّ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَسَأَلَنَّ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧]. فبهذا الأمر الإلهي، وجب علينا ستر أخطائنا تجاه بعضنا بعضاً والتغافل، سأل سيدنا عمر النبي صلى الله عليه وسلم: لو علمنا أي المال خير فنتخذه؟ فقال صلى الله عليه وسلم: أفضله لسان ذاك وقلب شاكر وزوجة مؤمنة تعينه على إيمانه»^(٨٧).

القناعة والشكر هما أهم مبدئين في مؤسسة الأسرة، فقد كانت أكبر ضربة للعائلة الحديثة من العالم العلماني والرأسمالية، أنها جعلت الحياة غير سعيدة وغير قابلة للعيش من خلال الطموح والجهد لتحقيق ما هو غير متوفر، بدلاً من الرضا بما هو موجود والسعادة به، لذلك، فإن الافتراض القائل بإمكانية تحقيق السعادة من خلال كسب المال ليلاً ونهاراً للرجال والنساء هو دائماً مضلل وغير حاسم، وحقيقة أن الكثير من المال لا يجلب السعادة هي أكبر دليل على أن معدلات الطلاق المرتفعة تظهر في الغالب في المجتمعات الغنية ذات

(٨٣) مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK).

(٨٤) نورسي، اللغات، ٢٣٨.

(٨٥) ابن ماجه، «النكاح»، ٥٠.

(٨٦) لمزيد من الآيات المتعلقة بمسألة العدل، راجع. سورة النساء ايه ٤/ ١٥٢.

(٨٧) أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، دار النشر (بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٨)، ٤٨؛ ابن ماجه، «النكاح»، ٥.

الرفاهية العالية، ولكن الأسرة الإسلامية ترى أن أكبر ثروة هي الاقتصاد والقناعة، فالقناعة والاقتصاد هما مفتاح الشكر والشكر مفتاح السعادة، فقوله عز وجل: ﴿لَيْنَ سَكْرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧]، يؤكد الله على مبدأ القناعة والشكر.

كما أن الصبر، الذي يعد أساس حل كثير من المشكلات بصورة عامة له دور أساسي في حل مشكلات الأسرة الإسلامية أيضا، لأن الحياة ليست رحلة تسير دائما في نفس الاتجاه، وعلى الطريق السريع، دون عقبات ومنحدرات، أو دائما في خط مستقيم، إنما هي رحلة شاقة وعرة في بعض الأحيان، ولكن يمكن التغلب عليها بالصبر والتحمل، وكانت حياة الرسول صلى الله عليه وسلم^(٨٨)، بمثابة أسوة حسنة لنا في هذه المسائل وغيرها، لكننا بشكل عام لا نتحدث عن بعض الاضطرابات الطبيعية في حياة بيت النبي بالمعنى الإنساني، بسبب احترامنا للنبي وأمته المؤمنين الموقرات من زوجاته. وعليه نعتقد أنه لم يكن هناك مشاكل أو صعوبات وما إلى ذلك في حياتهم الأسرية، ومع ذلك، فإن مثل هذا الأمر مخالف للخلق الإلهي، ومخالف لمفهوم الامتحان، ومنافٍ لحقيقة أن النبي هو قدوة لنا في كل شيء، فلم يستطع النبي صلى الله عليه وسلم، أن يلي أحيانا الاحتياجات الدنيوية التي طالبت بها زوجاته، لأنهن بشر، بسبب صعوبات اقتصادية، وهذا الوضع تسبب في مشاكل أسرية، ولكن في مثل هذه المواقف لم يلجأ النبي صلى الله عليه وسلم إلى العنف والسب، بل استخدم ما نسميه المقاومة السلبية والمواجهة بصبر عن طريق مقاطعة الحديث معهن لمدة يوم أو تعليق علاقتهم الزوجية لمدة كاشهر، وبذلك أعطاهن الفرصة للتفكير فيما فعلنه^(٨٩)، وبالمثل، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم، كان صبورا تجاه السيدة حفصة التي تتسم بطابع قاسٍ بطبيعتها، وغيره السيدة عائشة الزائدة، وقبلهن على هذا النحو، وبذلك كشف لنا كيف يجب على الأسرة الإسلامية أن تتعامل في كل حالة^(٩٠).

٤, ٣, ٦. الطاعة والمشورة

إن الطاعة والمشورة هما مرفأ الأمان للأسرة، «إن الجهد المبذول لإنتاج أدوار ونماذج جديدة بإهمال الثوابت، قد أوصل نساء اليوم إلى الوضع الآتي: أصبحت المرأة لا تثق في زوجها، بل تثق في رئيسها في العمل، وبعبارة أخرى، أصبحت حياتها متمحورة حول رئيسها في العمل وليس زوجها، وهذا النوع من النساء، يكون مطيعا للجميع ما عدا الزوج، وتمرردا دائما على الزوج»^(٩١).

(٨٨) الأحزاب ٣٣ / ٢١.

(٨٩) محمد بن سعد بن منيع الهاشمي البصري، كتاب الطبقات الكبير، الناشر. علي محمد عمر (مصر، ٢٠٠١)، ١٠ / ١٨٠. ورد في بعض الروايات، أن هذه الواقعة عبارة عن رفض السيدة زينب بنت جحش هدية أرسلها إليها الرسول صلى الله عليه وسلم. راجع. بن سعد، كتاب الطبقات الكبير، ١٠ / ١٨١. وانطلاقا من هذه الرواية، فإننا نرى قدرة مفهوم الصبر على حل المشكلات في الأسرة الإسلامية.

(٩٠) لمزيد من المعلومات في هذا الموضوع، يمكن مراجعة النقاط المعنية بأهميات المؤمنين والحالات المماثلة في كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد. لأحد هذه النقاط، راجع. ابن سعد، كتاب الطبقات الكبير، ١٠ / ٥٧-٨٠، ٨٥-٩٤.

(٩١) أوغوت، «أساسا المؤسسة الأسرية في سياق آية رقم ٣٤ من سورة النساء»، ٥٥.

وتشكل المشورة أساس الأسرة الإسلامية في العموم، فقد حزن الرسول من بطء تجاوب المسلمين في تطبيق مواد صلح الحديبية، فأفصح عن حزنه للسيدة أم سلمة، فكانت المشورة وسيلة للحل^(٩٧)، فاستشار الرسول أمهات المؤمنين في هذا الموضوع والعديد من الأمور المماثلة، ويتضح من الآيات التي تأمر بالمشورة في القرآن الكريم علاوة على وجود سورة الشورى^(٩٨) أن المشورة والطاعة من المبادئ الأساسية للأسرة الإسلامية والمجتمع الإسلامي، وبالتأكيد نرى في أقوال الرسول وأفعاله، أن رب الأسرة في الأسرة الإسلامية لا يعني أن يقوم بكل شيء بنفسه، في حقيقة الأمر إن الالتزام بأي قرار يتخذ في أي مسألة أو داخل الأسرة، وطاعة هذه القرار، هو مبدأ إنساني وإسلامي، فكما فرضت الأسرة الإسلامية مسؤوليات على رب الأسرة، فرضت على المرأة أيضاً واجب الطاعة في الحالات ذات الصلة.

٥، ٣، ٦. احترام القيم والأدوار الفطرية

إن لكل فرد قيمته في الأسرة الإسلامية وكل قيمة لها دور فطري وواجب معين لها، لهذا السبب، فإن الأسرة هي مجتمع قيم أيضاً، والأسرة ليست مكاناً معيشياً عادياً يتخذه كل فرد على حدة، بل هي مجتمع مقدس مسؤول يتألف من أفراد مشتركين وملتزمين بأدوارهم، كما أنه نظراً لأهمية الأدوار المختلفة بين الأفراد، تعرف الأسرة أيضاً على أنها "المؤسسات التي تنشأ من العلاقات وهيكله العلاقات بين أعضائها"^(٩٩).

يعد التشبيه الذي وضعه إيكيتوس عن العلاقة بين الرب والعبد فيما يتعلق بالدور المنوط بالفطرة، تحديداً جيداً لشرح الوضع بين أفراد الأسرة: "تذكر أنك ممثل ستلعب الدور الذي أعطاه لك المؤلف في مسرحية طويلة أو قصيرة"^(١٠٠). ووفقاً لهذا المعنى، يجب أن يكون أفراد الأسرة مشغولين وسعداء بالدور الفطري الممنوح لهم، ويعدّ مبدأ المسؤولية، من أهم أسس الأسرة الإسلامية^(١٠١)، لذا يجب على الجميع أن يدرك هذا وأن يفعل ما هو ضروري، لأن أي وضع غير ذلك، يعدّ تدميرًا للأسرة، لأن الأدوار والواجبات قد تم تحديدها في جميع الكائنات الحية، من النحل إلى النمل، وبينها يستمر تدفق الحياة وفقاً لهذه الواجبات، فإن تجاهل هذه الأدوار باسم المساواة بين الجنسين في الأسرة على الرغم من وجود أدوار وواجبات مختلفة من المدير وحتى الخادم، يعني تجاهل الأسرة.

(٩٢) البخاري، «شروط»، ١٥؛ لمزيد من المعلومات حول السيدة أم سلمة والواقعة المذكورة، راجع. يشار كاندامير، «أم سلمة»،

الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠١٢)، ٤٢ / ٣٢٨-٣٣٠.

(٩٣) آل عمران، ٣ / ١٥٩؛ الشورى ٤٢ / ٣٨.

(٩٤) لمزيد من المعلومات، راجع. زين العابدين أتاشلان، «مفهوم الأسرة وفقاً للتواتر والإنجيل والقرآن الكريم» (جامعة كهرمان

مرعش سوتشو إمام SBE، أطروحة الدراسات العليا، ٢٠٠٨)، ٥.

(٩٥) إيكيتوس، أفكار ومحادثات، ترجمة. جمال صوار (إسطنبول: دار كاكوس للنشر، ٢٠١٠)، ٢٢.

(٩٦) جمعة كاران، «خلفية المساواة بين الجنسين في سياق الأسرة وأسر الصحابة»، كتاب تبليغات ندوة المولد النبوي الدولي الثانية،

إعداد. عبد الله كرتال (شانلي أورفا: سنة النشر، ٢٠١٩)، ٥٧٢.

«يعني الزواج تحمل مسؤولية إدارية صغيرة، وفي المفهوم التقليدي للزواج، يكون الرجل المدير الخارجي للمنزل والمرأة المديرية الداخلية»^(٩٧)، ووفقاً لهذا المعنى، ونظراً لاختلاف الرجل عن المرأة في الجوانب التشريحية والفسولوجية، يعمل رب الأسرة/ صاحب القوامه في الخارج كحامٍ للمرأة والأسرة ويتحمل مسؤولية كبيرة مثل الإنفاق من الرزق الحلال^(٩٨)، بينما تتحمل المرأة أيضاً مسؤولية كبيرة بصفتها حاكمة المنزل ومسؤولة عن السلام والثقة والسكون والطمأنينة وتربية الأبناء داخل المنزل، فالمرأة هي ملكة الأسرة والرجل هو رب الأسرة، ويقوله تعالى «وليس الذكر كالأنثى»^(٩٩)، أكد عز وجل على اختلاف الرجل عن المرأة من ناحية تحمل بنية الرجل الصلبة الصعوبات، على عكس بنية المرأة النحيفة واللطيفة والرشيقة، وبناءً على ذلك، خلق الله عز وجل أدوراً فطرية وفقاً لكل طرف.

ومع تدهور هذا التوافق، أدى عمل كل من الرجال والنساء في الخارج من الصباح حتى الليل إلى إرهاق الرجال والنساء وتعبهم من الحياة عموماً، ولا يملك الزوج والزوجة، اللذان سحقتها عبء الحياة العملية حتى المساء، الوقت ولا الوسائل ولا الطاقة للتواصل مع بعضهما بعضاً والراحة في المساء^(١٠٠).

٦.٣.٦. الاحترام والحب

من أهم أركان الأسرة الإسلامية الاحترام والحب المتبادلين؛ فمؤسسة الأسرة هي مؤسسة أساسية تلزم الحب والاحترام المتبادلين والولاء والتضحية والتنازل والأخلاق السامية التي تسمى إيثاراً، وهي تفضيل الآخر على النفس، من الخطوة الأولى إلى آخر نفس، ولا يمكن أن تهز المشاكل أسرة تأسست على هذه الصفات، ومع ذلك، فإن الجيل الناشيء مع التصورات الحديثة، يتقدم بسرعة نحو الأنانية والبراغماتية وحب المتعة، ويتعرض بتربية بعيدة عن الفضائل التي ذكرناها، وكنتيجة طبيعية لهذه التنشئة، تضعف مشاعر الثقة والاحترام والحب المتبادلة. وهي سلوك إنساني، بين الزوجين، بينما ينظر إلى أنواع الإطراء تجاه أرباب العمل على أنها طبيعية في الحياة التجارية التي تعود بفوائد عملية^(١٠١).

كان النبي صلى الله عليه وسلم، يمزح مع زوجاته من حين لآخر ويواجه أحياناً غير زوجاته، وذكرت السيدة عائشة أنها لم تغر من أي امرأة بدرجة غيرتها من السيدة خديجة، وذكرت أنه على الرغم من وفاة السيدة خديجة قبل زواجها من الرسول بثلاث سنوات، إلا أن سبب غيرتها منها، هو أن النبي كان كثير الذكر لها^(١٠٢)،

(٩٧) نزوت ترهان، الصحة النفسية للمرأة (إسطنبول: دار نسل للنشر، ٢٠١٩)، ١٩٣.

(٩٨) ولزيد من المعلومات، راجع. أوغوت، «أساس المؤسسة الأسرية في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء»، ٤٩-٥٢.

(٩٩) آل عمران ٣/٣٥.

(١٠٠) أوغوت، «أساس المؤسسة الأسرية في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء»، ٥٥.

(١٠١) أوغوت، «أساس المؤسسة الأسرية في سياق الآية رقم ٣٤ من سورة النساء»، ٥٧.

(١٠٢) عمر صابونجو، السيدة خديجة بنت خويلد / زوجات النبي صلى الله عليه وسلم (إسطنبول: دار سير للنشر، ٢٠١٩)،

والمثال الآتي من السيرة النبوية، يعبر عن هذا الموقف جيداً: «شرب النبي صلى الله عليه وسلم العسل عند إحدى زوجاته، وعندما ذهب إلى السيدة عائشة، قالت له إن هناك رائحة تصدر من فمه، ونتيجة لما يكنه الرسول للسيدة عائشة من محبة وتقدير واحترام، أقسم النبي صلى الله عليه وسلم بأنه لا يشرب العسل مرة أخرى»^(١٠٣). وهذه الواقعة توضح لنا كم كان الرسول صلى الله عليه وسلم، يحب زوجاته ويحترمهن، ويحبت كل ما يزعج أمنا السيدة عائشة حتى لو كان ذلك رائحة الفم.

في الأسرة الإسلامية، لا يحترم الأفراد بعضهم بعضاً فحسب، بل يحترمون مشاعر بعضهم أيضاً، على سبيل المثال، كانت أخت السيدة عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم، أسماء بنت أبي بكر، زوجة الزبير بن العوام، قد ذكرت مدى احترامها لغيره زوجها عليها، وقالت أسماء: «فجئت يوماً والنوى على رأسي فلقيت رسول الله ومعه نفر من أصحابه، فدعاني ثم قال: «إخْ إخْ» ليحملني خلفه، فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وعمرته»^(١٠٤).

أوضح النبي صلى الله عليه وسلم، وهو قدوة لنا لتأسيس الأسرة الإسلامية، مفهوم الحب والاحترام ليس فقط داخل الأسرة ولكن أيضاً في الحياة الاجتماعية بكل جوانبها بالعبرة الآتية: «ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا»^(١٠٥).

٦، ٣، ٧. التعاطف، وحسن الظن، والعفو

إن التعاطف هو أهم وسيلة حل يعينها الإسلام لحل الكثير من المشاكل، حيث إن مبدأ «حب لأخيك ما تحبه لنفسك ولا تحب لأخيك ما لا تحبه لنفسك»^(١٠٦) ذو قدرة كبيرة على حل جميع المشاكل، بما فيها المشاكل الأسرية، فأول شيء يجب أن نفعله عند مواجهة أي مشكلة هو أن نضع أنفسنا في مكان الآخر، فالإجابة عن سؤال مثل "إذا حدث لي ذلك، ما الذي كنت سأشعر به، وماذا سأفعل، وماذا أود أن أفعل مع الشخص الآخر؟"، بطريقة التعاطف هذه، كفيل بحل المشكلة على الفور دون أن تتفاقم، فإن المبادرة بحل المشكلة بالاعتذار ثم إزالتها بالعفو والتسامح، هي ما أمرنا بها في القرآن والسنة، وهي أسس الأسرة الإسلامية التي أوصى بها النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنين، إذ إن العفو أحد أسماء الله عز وجل، وقال النبي صلى الله عليه وسلم، للسيدة عائشة أن تدعو الله قائلة: «اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني»^(١٠٧). فيجب معرفة أن الله يحب العفو، ويجب أن يعفو الإنسان الذي يحتاج إلى العفو من الله، ولا ننس أن أنسب مكان لتطبيق هذا الأمر هو الأسرة.

(١٠٣) البخاري، «التفسير»، ١/٦٦-٢.

(١٠٤) ابن سعد، كتاب الطبقات الكبير، ١٠ / ٢٧١.

(١٠٥) الترمذي، «البر»، ١٥.

(١٠٦) البخاري، «إيمان»، ٧؛ مسلم، «إيمان»، ٧١-٧٢.

(١٠٧) الترمذي، «دعوة»، ٨٤؛ ابن ماجه، «دعاء»، ٥.

لم يتزوج رسول الله بكرةً غير عائشة، وكان يُحبُّها حباً شديداً، وعندما وقعت حادثة الإفك في غزوة بني المصطلق، وفي الوقت الذي كانت الأقاويل تتكاثر وتنتشر ذهب النبي صلى الله عليه وسلم إلى السيد عائشة التي كانت تمرض في بيت أبيها وواساها قاتلاً (يعائشة، إنه بلَغني عنك كذا وكذا، فإن كنتِ بريئةً، فسُيِّرْتُك اللهُ، وإن كنتِ أَلَمْتِ بِنَبِيٍّ، فاستغفري الله وتوبِي إليه)، وبذلك أرشد النبي صلى الله عليه وسلم زوجته إلى الطريق وتعامل هو كزوج بنفس المبدأ^(١٠٨).

وخلال الفترة التي شاع فيها هذا الإفك والافتراء الذي ألقاه المنافقون في المدينة، ذهب النبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد، وقال أنه يحسن الظن بالسيدة عائشة وليس عنده أدنى شك في ذلك^(١٠٩)، وبخصوص هذه المسألة، نزلت الآية رقم ١٢ في سورة النور؛ ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ كَلَّمُ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِنَّ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾، حيث تذكر هذه الآية المسلمين بضرورة حسن الظن والبعد عن الإفك والافتراء، ونتائج استقامة الأسرة الإسلامية التي تأسست بأوامر إلهية ونبوية وأصبحت بمثابة جنة دنيوية بهذه المبادئ، ستكون الجنة بإذن الله.

٨، ٣، ٦. الطلاق «سراحاً جميلاً»

إن أبغض الحلال عند الله هو الطلاق، لأن الإسلام أوصى الزوجين بإعطاء الأولوية للحفاظ على الزواج وبيئة الحب والاحترام المتبادلين قدر الإمكان، وتقديم التضحيات في هذا الصدد، كما أوصى الرجال على وجه الخصوص، بمعاملة زوجاتهم معاملة حسنة ومحاوله رؤية جوانبهن الإيجابية بدلاً من عيوبهن^(١١٠)، ففي حالة حدوث خلاف أسري، يجب اتخاذ بعض الإجراءات لضمان استمرارية الزواج، وإذا استمر الخلاف، فإن الحكيمين اللذين يتم اختيارهما من أسرة الرجل والمرأة، يسعيان إلى الصلح بينهما^(١١١)، ويكره في الإسلام الطلاق التعسفي دون سبب جوهري^(١١٢)، وعلى الرغم من كل هذا، إذا تعثر استمرار الزواج وكان هناك موقف من شأنه أن يتسبب في أضرار متبادلة، لا يعدّ بقاء الزواج على الورق رغم انفصال القلب والجسد صحيحاً من الناحية الأخلاقية والاجتماعية والقانونية، وفي هذا الصدد، كان الطلاق حلاً قانونياً دون ضرب أو عنف^(١١٣)، ولكن وصف الطلاق بأنه «بغض الحلال عند الله»^(١١٤)، وفي مجتمع الجاهلية قبل الإسلام، كانت صلاحية

(١٠٨) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢/ ٣٠١.

(١٠٩) ابن هشام، السيرة النبوية، ٢/ ٣٠٠.

(١١٠) النساء ٤/ ١٩.

(١١١) النساء ٤/ ٣٤-٣٥، ١٢٨.

(١١٢) مسلم «الرضاع»، ٦٣.

(١١٣) راجع. إبراهيم أجار، «الطلاق»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي (إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي،

٢٠١٠)، ٣٩/ ٤٩٥-٥٠٠.

(١١٤) أبو داود، «الطلاق»، ٣.

الطلاق لدى الرجال فقط^(١١٥)، لكن منح الإسلام المرأة الحق في تطليق زوجها، كما أتاح لها فرصة الطلاق من خلال اللجوء إلى القضاء، وهذا حال دون تحول الخلاف داخل الأسرة إلى عنف ودمار أكبر، ومثال على ذلك فقد طلق الرسول صلى الله عليه وسلم، أم جميل بنت عبد الله، التي اشتكت من زوجها بسبب ضربه لها وطلبت الطلاق منه^(١١٦).

على عكس الأديان الأخرى، لم يعد الإسلام الحفاظ على زواج غير ناجح أمراً صحيحاً، وعلى الجانب الآخر ورد في النصرانية: «من طلق زوجته لسبب غير الفحشاء، وتزوج بامرأة أخرى فهو زانٍ. وزنى من تزوج بامرأة مطلقه». ولكن، لا يقبل الدين الإسلامي أن يعيش الإنسان حياته في عذاب حتى يموت بسبب زواج غير سعيد، إذ إن هذا أمر لا يتناسب مع واقع الحياة، ونزل أمر الله في كتابه الكريم كالآتي ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلُ مَا نَمَسُّكُمُ مِنْ بَعْرُوفٍ أَوْ قَارِئُوهُنَّ بَعْرُوفٍ﴾ [الطلاق: ٢].

ترتفع قيمة الزواج طالما استمر السلام في الأسرة، ولكن إذا كانت المؤسسة الأسرية تفتقد إلى السلام وتتسبب في الألم والمعاناة لكلا الطرفين والأطفال، فإن الانفصال بأفضل طريقة هو الحل الوحيد في مثل هذه الحالة، وكان طلاق زيد بن حارثة وزينب بنت جحش^(١١٧) هو خير مثال على ذلك.

النتيجة

شهدت أوروبا تغييرات كبيرة خاصة في نظام الأسرة وهيكلها في السنوات الثلاثين الماضية، إذ ارتفعت نسبة مشاركة المرأة في القوى العاملة في ظل تناقص القوة العاملة، وقد تراجع النموذج التقليدي للأسرة، حيث الرجل الذي "يكسب القوت" من خلال العمل بدوام كامل مع أسرته، والمرأة التي تقوم بالأعمال المنزلية دون أجر وترعى أطفالها، في العديد من الدول الأعضاء في الاتحاد الأوروبي.

كانت المرأة أكبر ضحية في المجتمعات عبر التاريخ، فلم تسلم المرأة من أن تكون عاملة زراعية في فترة الزراعة الإقطاعية، وعاملة ذات أجر بسيط في المصانع في العصر الصناعي، ووسيلة لذة وشهوة الرجال في وقتنا الحاضر، ولكن يتم كل ذلك في الوضع الحالي بشكل خفي باسم ما يسمى بالحرية والمساواة، وتظهر هذه الحرية، وإن لم تكن حرية بالمعنى الحقيقي، على أنها الحرية في الوصول إلى المرأة لترفيه الرجل متى شاء، مقابل مبلغ صغير، ولطالما تم استغلال جسد المرأة، ودائماً ما تم تجاهل شخصيتها وكرامتها وحنانها ورحمتها، وفي العالم الحديث، أصبحت المرأة سلعة يسهل الحصول عليها والاستمتاع بها، ويتم إخراجها فوراً من الباب عندما يريد

(١١٥) لمزيد من المعلومات حول وضع المرأة في الجاهلية، راجع: شمس الدين غونالطاي، «وضع المرأة بين العرب قبل الإسلام، الأسرة وأنواع النكاح»، المعرفة: مجلة الدراسات الدينية ٣/١ (٢٠٠٢)، ١٨٩-١٩٩.

(١١٦) ابن الأثير، أسد الغابة، (بيروت: دار بن حزم، ٢٠١٢)، ١٦٠٠؛ ابن حجر العسقلاني، الإصابة، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٥)، ٣٦٨/٨.

(١١٧) الأجزاء، ٣٣/٣٧.

المرء التخلص منها، وبالمثل، أخرجت المعتقدات والنصوص الدينية من مقاصدها، وتم تفسيرها وتطبيقها لصالح الرجال وضد النساء من قبل القادة الدينيين الذكور، ووجدت هذه المعتقدات والتفسيرات الخاطئة مكانا لنفسها أحياناً في المجتمع الإسلامي تحت اسم التقاليد، على الرغم من المبادئ الراسخة والمحددة للأسرة الإسلامية، وتم استبدال الدين ببعض عادات المجتمع المسلم البعيدة عن الدين بالدين، وللأسف، كانت النساء أول ضحايا هذا الفهم المشوه، وتحملت الأسرة الإسلامية نتائج هذا الوضع، وهكذا، نسبت أخطاء الأسرة المسلمة إلى الإسلام.

كما أصبحت المرأة في الحياة الحديثة، وسيلة للملذات والشهوة بالنسبة للرجل، واستغلت المرأة دائماً في التطورات المجتمعية، حتى إن قطاع الإعلانات استخدم المرأة في الترويج لإطارات السيارات، ولم تعد تمثل هذه العلاقة بين الجاني والضحية، أي بين الرجال والنساء، الأسرة، بل تحولت إلى بيئة مؤقتة للمتعة والاستمتاع.

ووفقاً للإسلام، فإن الأسرة هي في الواقع مثال للوحدة الرائعة التي تجمع حياتين مختلفتين تحت سقف واحد، وتمكنهما من التشابك والاندماج وتقوية الروابط الشبيهة بينهما، وعلى الرغم من أن الأقارب المقربين الذين تم تضمينهم في هذا التجمع الأسري المكاني يعيشون في أماكن مختلفة، إلا أنهم يعيشون مع المهتم وسعادتهم كما لو كانوا تحت سقف زجاجي شفاف، فالأسرة تعني الوحدة بهذا المعنى، والوحدة تعني الحياة. وقد قرب عصر المعلوماتية البعيد بيننا أبعد القرب، وهذا بدوره جعلنا نفقد أهم مدرسة لدينا، التي من شأنها أن تزود الشخص بالرحمة والحب والاحترام والصفات الإنسانية وتقدمه للعالم ككائن مثالي، وهكذا حُكِم على الجنس البشري بتكاليف باهظة، لا يمكن تعويضها في كثير من الأحيان، بفقدان اللجنة الأسرية على الأرض وتحويل نبعها إلى صحراء.

وكان أعظم تأثير للعصر الحديث على الأسرة، تفكيك الروابط الأسرية من خلال إضعاف شعور الوحدة، فواحدة من أكثر التجارب المؤلمة في المجتمعات الحديثة هي إبعاد أفراد الأسرة الذين يتمتعون بالحرية الاقتصادية عن بعضهم بعضاً، والادعاء بأنهم أشخاص مستقلون يمكنهم أن يعيشوا حياتهم كما يحلو لهم، ومع ذلك، فإن أفراد الأسرة يحتاجون إلى بعضهم بعضاً ليس فقط مادياً ولكن أيضاً معنوياً، وهم ليسوا مسؤولين عن إطعام بعضهم بعضاً فحسب، بل إنهم مسؤولون أيضاً عن تغذية بعضهم بعضاً عاطفياً وذهنياً، لذلك نقول إن إقامة اتحاد في المحبة والإخلاص، أي علاقة أسرية مليئة بالسلام والأمن، سيصل بنا إلى السلام والسعادة الأسرية التي بمثابة فرع من فروع الجنة.

المصادر:

- خليل إبراهيم أجار، «الطلاق»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ٢٠١٠.
- فاطمة اجيك، مؤسسة التحكم في شريعة الأسرة وصلاحيات الطلاق للحكم، قونية: معهد العلوم الاجتماعية جامعة سلجوق، أطروحة الدراسات العليا، ٢٠٠٦.

- علي أكدوغان، «التغيير في الحياة الدينية في الانتقال من الأسرة الممتدة التقليدية إلى الأسرة النووية الحديثة»، مجلة كلية الإلهيات جامعة حران ٣ (٢٠٠٢)، ٢٧-٧٢.
- أكتان، جوشون جان-فورال، طارق «دراسة حول القواعد والمؤسسات- المصطلحات والتصنيف»، علم الاجتماع المؤسسي، القواعد، المؤسسات والنظام، إعداد. جوشكون جان. دار SPK للنشر، ٢٠٠٥.
- ياسين أقطاري، «تحول الأسرة في العالم الحديث وملاحظات حول مستقبلها المتوقع والمشاكل المتعلقة بالمستقبل»، الأسرة في عالم العولمة، ندوة الميلاد السعيد لعام ٢٠٠٩، (أنقرة: منشورات وقف الديانة التركي)، ٢٠١٠.
- أمينة أكبوز، «تأثير الطلاق على الأطفال»، مجلة كلية العلوم التربوية جامعة أنقرة ١٠ / ١-٢ (١٩٧٨): ٦-١.
- قانون حماية الأسرة ومنع العنف تجاه المرأة. الجريدة الرسمية. ٢٨٢٣٩ (٢٠ مارس ٢٠١٢)، رقم القانون. ٦٢٨٤. الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.mevzuat.gov.tr/MevzuatMetin/1.5.6284.pdf>.
- فخر الدين أثار، «النكاح»، الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي. إسطنبول: دار نشر وقف الديانة التركي، ٣٣/ ١١٢-١١٧، ٢٠٠٧.
- زين العابدين أتاشلان، «مفهوم الأسرة وفقاً للتوراة والإنجيل والقرآن الكريم». جامعة كهركان مرعش سوتشو إمام، كلية العلوم الاجتماعية. أطروحة الدراسات العليا، ٢٠٠٨.
- محمد عاكف أيدن، «الأسرة». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي. ٢/ ١٩٦-٢٠٠. إسطنبول: منشورات دار نشر وقف الديانة التركي، ١٩٨٩.
- مصطفى أيدن، علم اجتماع المؤسسات. أنقرة: دار وادي للنشر، ٢٠٠٠.
- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري، الجامع الصحيح. القاهرة: المطبعة السلفية، ١٤٠٠.
- إشبيل بولوت، «دراسة حول خصائص سلوكيات الأطفال من ذوي الأسر المفككة»، مجلة كلية الخدمات الاجتماعية جامعة هاجت تبي ١ / ٢-٣ (١٩٨٣)، ٧٧-١٠٩.
- إحسان جابجي أوغلو، «الأسرة الفردية في المجتمع العلماني». دراسات تركية ١٣ / ٢ (٢٠١٨): ١٩-٣٤. <http://bilig.yesevi.edu.tr/yonetim/icerik/makaleler/3312-published.pdf>
- إسماعيل جراح أوغلو، «أهمية الأسرة في الإسلام وتأكل مؤسسة الأسرة». مجلة ديانت ٢٧ / ٢ (١٩٩١)، ١٥-٢٤.
- محمد أمين جيفجي، «أسرة الرسول صلى الله عليه وسلم كأسوة حسنة». كتاب التبليغات لمؤتمر المولد النبوي الدولي الثاني. إعداد عبد الله كرتال. ٤٠١-٤٢٠. شانلي أسرة. ٢٠١٩.
- أحمد تشيغدام، الحدأة كامكانية: وير وهبرماس. إسطنبول: دار إيلاتيшим للنشر، ٢٠٠٤.
- دغرو خبر. «الاعتماد على بيان المرأة». الوصول ٤ فبراير ٢٠٢٠. <https://dogruhaber.com.tr/mobil/haber/639882-kadinin-beyani-esas-alindigi-icin-kisin-sogugunda-arabada-yatiyor/>
- سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني الأزدي أبو داود. سنن أبي داود. مجلد ١-٤. بيروت: دار الكتاب العربي.
- "Our Society" EDS, EXIT Deutsche Schweiz. الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠. <https://exit.ch/en/who-is-exit>.
- إيكيتنوس، أفكار ومحددات، ترجمة. جمال صوار (إسطنبول: دار كاكنوس للنشر، ٢٠١٠).
- بالين أوندر أرو، «جذور مشروع الحدأة ودنميكياته ونهايته»، مجلة علم الاجتماع ٣٣ (٢٠١٦)، ٤٩-٦٦.
- المعاني. عنوان البحث: حرت" الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.almaany.com/tr/dict/arttr/%D8%AD%D8%B1%D8%AB/?c=t%C3%BCm>
- أتنوني جيدنز، علم الاجتماع، جمال غوزال. إسطنبول، دار قيرمزي للنشر، ٢٠١٢.
- شمس الدين غونالطاي، «الأسرة الاجتماعية عند العرب قبل الإسلام». مجموعة دار الفنون لكلية الإلهيات، ١ / ٤ (١٩٢٦)، ٧٤-١٠٤.
- شمس الدين غونالطاي، «وضع المرأة بين العرب قبل الإسلام، الأسرة وأنواع النكاح»، المعرفة: مجلة الدراسات الدينية ٣ / ١ (٢٠٠٢)، ١٨٩-١٩٩.
- عمر فاروق هرمان، «الأسرة في الأديان السماوية»، تبليغات ندوة الأسرة (أنقرة: منشورات وقف مدنيت، ٢٠١٥).
- Herman, Eva. München: Goldmann verlag. ٢٠٠٧. *Das Eva-Prinzip*.
- إريك هوبسبام، عصر الثورة. ترجمة: ب. سينا شانر. أنقرة: دار دوست للنشر، ٢٠٠٣.
- ابن الأثير. أسد الغابة. بيروت: دار بن حزم، ٢٠١٢.

- ابن حجر العسقلاني. الإصابة. ٨. مجلد. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٥.
- ابن هشام. السيرة النبوية. الناشر. مصطفى سقا. ٣-٤ مجلد. بيروت: ١٩٥٥.
- محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب. بيروت: دار الصدر، ١٩٩٢.
- محمد بن منيع الهاشمي البصري بن سعد، كتاب الطبقات الكبير، الناشر. علي محمد عمر. مصر: ١٠ مجلد، ٢٠٠١.
- أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه، السنن. ١-٤ مجلد. بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٧.
- يشار كاندامير، «أم سلمة». الموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي. إسطنبول: منشورات وقف الديانة التركي، ٢٠١٢.
- جمعة كاران، «خلفية المساواة بين الجنسين في سياق الأسرة وأسر الصحابة»، كتاب تبليغات ندوة المولد النبوي الدولي الثانية، إعداد. عبد الله كرتال. شانلي أورفا: ٢٠١٩.
- صدقي كايا، «الأسرة في قصص النبي آدم ونوح وإبراهيم» سامصون: جامعة التاسع عشر في مايو، معهد العلوم الاجتماعية، أطروحة الدراسات العليا، ٢٠١٩.
- زاهر كيزماز، «الجرائم في الدول النامية: تحليل علم الاجتماع لزيادة معدلات الجريمة»، مقدمة ٥ (٢٠١٢)، ٥١-٧٤.
- الكتاب المقدس. ١٠ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.kitabimukaddes.com/kutsal-kitap-hakkinda-bilgilendirme-2020-ve-tam-metni/>
- الكتاب المقدس. ٢ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.biblegateway.com/passage/?search=Genesis+2%3A18&version=NIV> (Erişim:02.02.2020)
- أبو الحسين بن الحجاج مسلم، الجامع الصحيح. بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٧.
- سعيد نورسي، اللغات. إسطنبول: دار زهرة للنشر، ٢٠١٩.
- "Lifestyles of the rich and furry". NP, National Post. الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠. <https://nationalpost.com/entertainment/lifestyles-of-the-rich-and-furry-on-the-obscenely-wealthy-animals-whose-owners-left-them-everything>
- سالم أوغوت، «أساسا مؤسسة الأسرة في إطار الآية رقم ٣٤ من سورة النساء: الإنفاق والطاعة». مجلة دراسات الشريعة الإسلامية ١١ (٢٠٠٨)، ٣٩-٥٨.
- نديم أوز، «تفكك الأسرة في الوثيرة الحديثة - العلمانية»، جامعة كيليس ٧ أراك، مجلة كلية الإلهيات ٦ (ديسمبر، ١١)، ٢٠١٩، ٧٩٥-٨٣٦.
- محمود أوزتورك، «المبادئ الأساسية التي تساعد على استمرارية الأسرة». كتاب التبليغات لمؤتمر المولد النبوي الدولي الثاني. إعداد. عبد الله كرتال. ٤٢٤-٤٣٥. شانلي أورفا: ٢٠١٩.
- خالدة أوزودغرو أردوغان، «الأسرة كمؤسسة اجتماعية»، «ندوة أسبوع المولد المبارك والرسول ونظامنا في تربية الإنسان. إسطنبول: دار DİB للنشر. (٢٠١٥)، ٦١٧-٦٢٦.
- جميل باصلي، ٩ توصيات لتحقيق السلام في الأسرة. قونية: دار جيمكه للنشر، ٢٠١٥.
- جميل باصلي، «الأطفال الذين أصيبوا بصدمات نفسية». الوصول ١٢ فبراير ٢٠٢٠. <http://www.cemilpasli.com/sosyal-hizmet/oral-fiksasyon-ve-anne-yoksunlugu>
- L., Lexico. «عنوان البحث: الانحطاط»، الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.google.com/search?client=firefox-b-d&q=degeneration>
- الجريدة الرسمية. <https://www.mevzuat.gov.tr/MevzuatMetin/1.5.6284.pdf> (الوصول: ٢٠٢٠، ٠٢، ٠٨)
- روث فاروجيا - أنجيلا أيبلا. «سياسات الأسرة في الاتحاد الأوروبي». الأسرة في وقتنا الحاضر (مؤتمر الأسرة الدولي. ٤٦٦، ٤٥٣. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٧).
- عمر صابونجو، السيدة عائشة بنت أبي بكر. إسطنبول: دار سير للنشر، ٢٠١٩.
- عمر صابونجو، السيدة خديجة بنت خويلد. إسطنبول: دار سير للنشر، ٢٠١٩.
- عمر صابونجو، «التغيير من الجاهلية إلى الإسلام من ناحية علاقات الوالدين بأبنائهم»، كتاب تبليغات ندوة المواد النبوي الدولي الثاني، إعداد. عبد الله كرتال. ٢٩٦-٣٠٣. شانلي أورفا: ٢٠١٩.
- "Statistisches Jahrbuch Der Schweiz 2005". Schweizerische Eidgenossenschaft, SE. الوصول ٨ فبراير ٢٠٢٠. <https://www.bfs.admin.ch/bfs/de/home/statistiken/katalogedatenbanken.assetdetail.4682796.html>
- محمد صولو، «حول القتل الرحيم». مجلة الدراسات القانونية لكلية الحقوق جامعة مرمرة ٢٢/٢ (٢٠١٤)، ٥٥١-٥٧٥.

- <https://dergipark.org.tr/tr/download/article-file/274364>
- أحمد طيق أوغلو، «الأسرة الغربية والمرأة» المرأة في الحياة الاجتماعية. إسطنبول: دار أنصار للنشر، ٢٠٠٥.
 - نزوت ترهان، الصحة النفسية للمرأة (إسطنبول: دار نسل للنشر، ٢٠١٩).
 - مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK)، «إحصائيات الزواج والطلاق». الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠.
<http://www.tuik.gov.tr/HbPrint.do?id=24642>
 - مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK)، «أسباب الطلاق في تركيا». الوصول ١٣ فبراير ٢٠٢٠.
<http://rapory.tuik.gov.tr/13-02-2020-20:02:04-1436000633486653901298748013.html>
 - مؤسسة الإحصائيات التركية (TÜİK)، «أسباب الطلاق في تركيا». الوصول ٢٠٠٥.
<http://rapory.tuik.gov.tr/13-02-2020-20:02:04-1436000633486653901298748013.html>
 - أبو عيسى محمد بن عيسى بن سور الترمذي، السنن. مجلد ١-٨. إسطنبول: المكتبة الإسلامية.
 - أبو عيسى محمد بن عيسى بن سور الترمذي، تفسير القرآن. بيروت: دار المعرفة، ١٩٩٨، ٤٨.
 - تايم ترك (TT)، «ازدياد حالات القتل الرحيم في هولندا». الوصول ٢ فبراير ٢٠٢٠.
<https://www.timeturk.com/hollanda-da-otanazi-talepleri-artiyor/haber-1348339>
 - حقي شاه ياسديان، «مكانة الأسرة في الديانة اليهودية». جامعة التاسع من أيلول، مجلة كلية الإلهيات ١٨-١٩ (٢٠٠١)، ٢٤١-٢٦٦.
 - يشار أرجم، - سازغين كيزيل جالبيك، قاموس علم الاجتماع المفسر. (إزمير: دار سراي للنشر، ١٩٩٦).
 - نشيده يلدريم، «أسباب الطلاق في تركيا». مجلة بيليج ٢٨ (٢٠٠٤)، ٥٩-٨١.
<http://bilig.yesevi.edu.tr/yonetim/icerik/makaleler/3312-published.pdf>
 - So Homosexuell ist europa". Zeitschrift Online, ZO
الوصول ٠٨ فبراير ٢٠٢٠.
<https://blog.zeit.de/teilchen/2016/10/19/so-schwul-ist-europa/>



الإلهيات الأكاديمية

مجلة بحوث إسلامية دولية محكمة نصف سنوية العام: 2020 العدد: 11
جامعة غازي عنتاب - كلية الإلهيات - تركيا

ضوابط النشر في المجلة

مبادئ النشر:

١. تهدف المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات بجامعة غازي عنتاب إلى الإسهام في مجال العلوم الدينية والاجتماعية عن طريق نشر دراسات علمية على المستويين الوطني والدولي.
٢. إن المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب مجلة علمية محكمة، تنشر موضوعاتها بشكل ورقي مطبوع وإلكتروني مرتين في العام (في شهري يونيو/ حزيران، وديسمبر/ كانون الأول).
٣. اللغة التركية هي لغة نشر مجلتنا. كما تترجم هيئة تحرير المجلة المقالات المنشورة بها إلى اللغتين العربية والإنجليزية لتنشر نسختين من المجلة بهاتين اللغتين.
٤. إن حقوق نشر المقالات المرسله إلى المجلة مملوكة لهيئة تحرير المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب.
٥. حقوق تأليف المقالات المنشورة في المجلة محفوظة ولا يمكن الاقتباس منها جزئياً أو كلياً دون الإشارة إلى مرجعية المقالات.
٦. يجب أن تكون المقالات التي سنشر في المجلة عبارة عن دراسات أكاديمية إبداعية، أعدت باستخدام طرق البحث المتوافقة مع مجالها. كما تقبل المجلة اللقاءات الصحفية والتراجم ومقدمات الكتب وانتقادات الكتب والمقالات والتقييمات التي تسهم في المجال العلمي.
٧. يجب إرسال المقالات المراد نشرها في المجلة عبر موقع DergiPark على رابط: <http://dergipark.gov.tr/ilak>.
٨. يجب ألا تكون الدراسات المرسله للمجلة لنشرها قد نشرت أو قد أرسلت لتنشر في مكان آخر. كما يجب عدم إرسال مقالات أرسلت إلى مجلة أخرى وحصلت على تقييم سلبي من الحكام. وأما منشورات الندوات فيمكن نشرها شريطة أن يشار إلى الأمر ضمن المقال.
٩. إن هيئة تحرير المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب هي الجهة المسؤولة عن المراجعة المبدئية للمقالات المرسله إلى المجلة لنشرها من ناحية الشكل والمضمون. وعقب هذه المراجعة تقرر الهيئة ما إذا كانت المقالات ستحکم أو لن تحکم. وترفض الهيئة المقالات التي لا ترى ضرورة لتحكيمها. وأما

المقالات التي تقرر تقديمها للحكام ليقوموا، فتعرض في المرحلة الأولى على حكمين للنظر فيها. (ترسل الترجمات مع نصوصها الأصلية إلى الحكام).

أ- لا ينشر المقال إذا أصدر حكمان تقريراً يوصي بـ«عدم نشره».

ب- وأما إن أصدر أحد الحكمين فقط توصية بنشر المقال أو اعتبرت هيئة التحرير تقرير الحكمين غير كافيين، تلجأ الهيئة إلى الاستماع لرأي حكم ثالث. على أن تصدر هيئة التحرير القرار النهائي وفق التقرير الصادر. (تمتلك هيئة تحرير المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب حق إصدار القرار النهائي، عند الحاجة، دون الرجوع إلى رأي حكم ثالث).

ت- وإذا أصدر أحد الحكمين أو كلاهما تقريراً يوصي بالنشر بعد التعديل، يرسل المقال مجدداً إلى الكاتب لإدخال التعديلات اللازمة، ثم يعرض - عند الحاجة - مرة أخرى على الحكم/ الحكماء المعنيين للحصول على تقرير نهائي.

ث- ترسل المقالات المقبولة إلى الكاتب لتحرّر وفق الصيغة الخاصة بالمجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات جامعة غازي عنتاب.

ج- تمتلك هيئة تحرير المجلة الحق في إدخال التعديلات البسيطة على المقال مثل تلك المتعلقة بقواعد الإملاء وما إلى ذلك بهدف المحافظة على شكل المجلة ووحدة أسلوبها.

ح- تخضع النسخ النهائية من المقالات لعملية القراءة الأخيرة لتعدّد للنشر.

١٠. يصدر قرار نشر المقالات المرسلة للمجلة أو عدم نشر خلال ثلاثة أشهر على أقصى تقدير، ويبلغ كاتب المقال بتطورات هذا الأمر.

١١. ترد أساء حكام عدد المجلة في العدد ذي الصلة.

١٢. يمكن أن ينشر في العدد الواحد مقالان على الأكثر (مؤلف/ مترجم) لكل كاتب من الكتاب.

١٣. لا يدفع أجر التأليف للكاتب على مقالاته المنشورة.

إن الكاتب (الكُتّاب) يتحملون المسؤولية العلمية والقانونية الكاملة عن العمل المنشور من حيث اللغة والأسلوب والمضمون ولا تتحمل هيئة التحرير أية مسؤولية في هذا الصدد.

١٤. إن سلطة إصدار القرارات في المسائل غير الواردة هنا مملوكة لهيئة تحرير المجلة الأكاديمية لكلية الإلهيات في جامعة غازي عنتاب.

مبادئ وقواعد الكتابة:

إن القواعد الإملائية الخاصة بالموسوعة الإسلامية لوقف الديانة التركي هي الأساس المعتمد به في مجلتنا. وبناء على ذلك:

١. يجب أن تكون المقالات المرسلة للمجلة مكتوبة على برنامج مايكروسوفت وورد (نسخة ٢٠٠٣ على الأقل) أو أن ترسل بعد ضبطها لتتوافق مع صيغة البرنامج.

٢. يجب إضافة نسخ النصوص الأصلية إلى المقالات المترجمة والمبسطة والمستنسخة. كما يجب إضافة صورة مصادر الكتب إلى تعريفاتها وتقييماتها بصيغة JPEG.
٣. تنسيق الصفحة: يجب تنسيق الصفحة لتكون أبعادها ١٧,٥ × ٢٥ سم، والمساحة الفارغة من اليمين ٢,٥ سم، ومن اليسار ٢ سم، ومن الأعلى ٢,٥ سم، ومن الأسفل ١,٨ سم.
٤. تنسيق النص: Palatino Linotype (النص الأساسي: ١٠، الهوامش: ٨ punto، الملخص: ٩ punto)؛ المسافة بين الأسطر: أحادية، المسافة بين الفقرات: قبل: ٦ nk؛ بعد: ٦ nk. خط Traditional Arabic في النصوص المكتوبة باللغة العربية: (النص الأساسي: ١٤ punto، الملخص والهوامش: ١٢ punto).
٥. وإذا كان في المقال جدول أو رسم جرافيكى أو صورة وما إلى ذلك يجب ألا تتخطى أبعادها ١٢ سم الذي يعد عرض تنسيق الصفحة.
٦. يجب ألا تتضمن المقالات تفاصيل مثل أرقام الصفحات الترويسات العلوية والسفلية. كما يجب ألا تحتوي المقالات على معلومات تكشف عن اسم الكاتب أو هويته.
٧. ينبغي ترتيب المصادر ترتيباً أبجدياً حسب لقب الكاتب.
٨. إن طريقة مجلتنا في عرض المراجع هي نظام ISNAD ودليل أسلوب شيكاغو ونظام APA.