

Краткий обзор Исламского налогообложения Христиан и Иудеев (зимми) на территории Средней Азии в средневековье

Nazgul KALİLOVA¹

Аннотация

Статья посвящена вопросам исламского налогообложения христиан и иудеев (зимми) в Средней Азии. Направление исследования является проблемой общего и особенного в понятии налогообложения ислама, иудаизма и христианства. Работа нацелена на исламскую правовую основу функционирования налоговой системы в завоёванных мусульманами территориях Средней Азии. В статье были выявлены причины появления новых налогов в исламе, определяется термин и положение зимми, разница между зимми и неверными, характер взаимодействий мусульман с другими представителями монотеистических религий, определяется степень общественно-политической жизни региона между мусульманами и представителями зимми. Выявлено, что Каноны ислама играют главную роль во взаимоотношении мусульман с другими конфессиями. На основе анализа, а также при использовании специально-историческими методами (историко-сравнительными, сравнительно-сопоставительными методиками), были выявлены степень схожести и различия налогообложения, проблемы христиано-еврейского взаимоотношения в Европе. В следствии которого в статье раскрываются причины частичного переселения и дальнейшего социально экономического положения и развития евреев и христиан в Средней Азии.

Ключевые Слова: Ислам, Христианство, Иудаизм, Люди Писания, Зимми, Налоги

Orta Çağ'da Orta Asya'da Hristiyan ve Yahudilerin (zimmi) İslami Vergilendirilmesine Kısa Bir Bakış

Özet

Makale, Orta Asya'daki Hristiyanlar ve Yahudilerin (zimmi) İslami vergilendirilmesi meselelerine ayrılmıştır. Arařtırmanın yönü, İslam ve Hristiyanlığın vergilendirilmesi kavramında genel ve özel bir sorundur. Çalışma, Orta Asya'nın Müslümanların fethettiği topraklarda vergi sisteminin işleyişi için İslami yasal temeli hedefliyor. Makale, İslam'da yeni vergilerin ortaya çıkmasının nedenlerini tanımlıyor, zimmi terim ve konumunu, zimmi ve kafirler arasındaki farkı, Müslümanların tek tanrılı dinlerin diğer temsilcileriyle olan etkileşimlerinin niteliğini, Müslümanlar ve zimmi temsilcileri arasındaki bölgenin sosyal ve siyasi yaşamının derecesini belirliyor. Müslümanların diğer itiraflarla ilişkilerinde İslam Kanunları'nın önemli bir rol oynadığı ortaya çıktı. Analiz temelinde, özel tarihsel yöntemlerin (tarihsel-karşılaştırmalı, karşılaştırmalı-karşılaştırmalı yöntemler) kullanılmasının yanı sıra, vergilendirmedeki benzerlik ve farklılıklar, Avrupa'daki Hristiyan-Yahudi ilişkilerinin sorunları belirlendi. Bunun bir sonucu olarak makale, Orta Asya'daki Yahudilerin ve Hristiyanların kısmi yeniden yerleşim ve daha fazla sosyo-ekonomik durum ve gelişme nedenlerini ortaya koymaktadır.

Anahtar Kelimeler: İslam, Hristiyanlık, Musevilik, Kutsal Kitap Ehli, Zimmi, Vergiler

Atıf İçin / Please Cite As:

Kalilova, N. (2021). Краткий обзор исламского налогообложения христиан и иудеев (зимми) на территории Средней Азии в средневековье. *Manas Sosyal Arařtırmalar Dergisi*, 10(4), 2473-2495.

Geliş Tarihi / Received Date: 02.11.2020

Kabul Tarihi / Accepted Date: 28.06.2021

¹ Nazgul KALİLOVA - Kırgızistan-Türkiye Manas Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, nazgul.kalilova@manas.edu.kg

Введение

Между исламом, иудаизмом и христианством сформировывались отношения не только на основе религиозных убеждений, но и на основе исторических обстоятельств. В результате этого исторический путь взаимоотношений между этими религиями стала основой для рационального религиозного понимания и восприятия ими друг-друга. В исторических этапах представители этих религий определялись как с указанием религиозной принадлежности, так и с указанием социальной, экономической или политической группы, в которой они находились. В представителях этих религиозных конфессий, которые находились внутри других религий было заметны признаки культуры и особенностей доминирующей стороны. Культура в котором доминировал ислам как религия, особо не акцентировал внимание на различие между нациями, цвета кожи и материального положения, в итоге Средняя Азия стала для христианства несторианского толка местом развития. В изначальном появлении несторианства сыграло большую роль новые религиозные понятия в Византии,² в результате этого от Византийской церкви откололся новое направление, основателем которого становится архиепископ Константинополя Несториан. После смерти основателя его сторонники и преемники стали называться несторианами³ а их миссии были широко распространены в Средней Азии и сохраняли там свое влияние до середины 13 века. (Беляев, 1998, стр. 91) Есть также археологические находки, которые указывают на переход местного населения (тюрков Средней Азии) в несторианство. Это указывает на то, что несторианскую религию исповедовали не только иностранцы-византийцы, но и местные тюркские народы. Практически во всех рассматриваемых археологических находках Средней Азии изображен крест - символ христианства. На некоторых памятниках нет надписей, только изображение креста. (Жумагулов, 2014, стр. 188-196). Что касается иудаизма появление первых евреев в Средней Азии относится к 500 годам д.н.э. к эпохе правления державы Персидских Ахеменидов. Евреи до присоединения к персидской армии находились подвластью Нововавилонского царства,⁴ после их захвата Киром II евреи были освобождены и по их желанию присоединены в персидское войско, и именно в качестве воинов персидской династии евреи вступили на среднеазиатские земли, а в последствии были расселены в уже захваченных ими землях. (Флавий, 1994, стр. 113-214). На протяжении двух столетий в средневековье в среднеазиатском регионе иудеи жили с караханидами, газневидами, селджуками и хорезмшахами. С XII в. Средняя Азия не раз жестоко завоевывается монголами, завоевываются такие города как Бухара Самарканд, Ургент, Мерв и несмотря на это иудеи сохраняют свое существование в Средней Азии в средневековье. Взаимоотношение этих представителей монотеистических религий было разным, и именно их социально-экономическое положение и налогообложение является фактором, который объективно сможет показать их реальное взаимоотношение.

НАЛОГООБЛОЖЕНИЕ КАК ТАКОВОЙ В ДОИСЛАМСКИХ ЦИВИЛИЗАЦИЯХ

Распространение религии ислам сыграло объединяющую роль в социально-экономической жизни вошедших стран Средней Азии в состав Исламской Империи. В начальных этапах, объединение привело экономическому и культурному слиянию захваченных городов, которые различались по экономическому уровню жизни, религией, традицией, стремительно начали развиваться города, торговые пути. Именно религия стала причиной расширения экономических связей, при которых каждая завоеванная часть вносила свой вклад в общую экономику Исламской Империи. Мусульмане смогли создать эффективную налоговую систему, при котором наряду с наличными деньгами в торговых операциях, использовались безналичные расчеты. За короткий промежуток времени был установлен конкретный порядок в налогообложении которая была основана на Канонах Ислама - Коране и Сунне, которые в отличии от других религий веками не меняются.

² Спор о том был ли Иисус «истинным богом»

³ Академик В. В. Бартольд пишет, что среднеазиатские несториане не называли себя христианами или несторианами, название «несторианцы» не переводилось на восточные языки и они не фигурировали в надписях Семиречья. Христиане в этой церкви называли себя христианами или назареями.

⁴ 626-538 до н.э.

Многие государства существовали только благодаря денежным поступлениям в казну, и это неизбежно вынуждало государства вмешиваться в экономику страны. Как показывает история, формы этого вмешательства бывают различными, но все они имеют одну цель - увеличить поступления в казну халифата. (Игнатенко, 1980, стр. 86). Первой формой вмешательства, является увеличение налогообложения путем введения новых видов налога. Вторая форма — это прямое вмешательство государства на рынок, во внутреннюю и внешнюю торговлю государства, следующей формой является принудительный выкуп имущества зажиточных людей страны. В итоге эти виды вмешательства по мнению Ибн Хальдуна приводят только к негативным последствиям. (Игнатенко, 1980, стр. 90). Основным является налоговый фактор, который как многие считают является катализатором в развитии цивилизации, именно он формирует и направляет цивилизацию в нужное ему русло. Иногда налоги воздействовали как мощный инструмент, действуя во благо или в ущерб простому народу страны. Жестокое и несоразмерные налоги правительства приводило к катастрофе. Такое налогообложение римляне называли «тяжким гнетом», а Джон Адамс использовал выражение «разорительное налогообложение». (Адамс, 2018, стр. 20-22). По причине таких неограниченных, разорительных налогообложений, озлобленные налогоплательщики становились смертельной угрозой для властей и стабильности государства. Народ восставал, происходило массовое уклонение от налогов, попытки ничего не платить, бунты и насилие против государства.

Налог как таковой появилась 6 тыс. лет назад в Шумере, на территории современного Ирака. Первые источники налогообложения, запечатлены на глиняных табличках, которые были раскопаны в шумерском государстве Лагаш. По причине войн с соседними государствами, в государство были введены разорительные налоги, но даже в мирное время эти сборы не прекращались. По данным этих источников в государстве налогом облагались почти что все имущество, в том числе тела умерших, они не хоронились пока родственники не заплатят за тело усопшего налог. Это прекратилось, когда царь Урукагина установил «свободу» для народа и сборщиков налогов не стало (Адамс, 2018, стр. 26). В истории он запомнился первым социальным реформатором, который ввел экономическую стабильность для простого народа. (Крамер, Шумеры, 2009, стр. 73). Жители же Древнего Рима платили налоги только во время войны, размер налогов зависел от доходов граждан Рима. Позднее в связи с расширением захваченных городов государство вынужденно ввел ряд дополнительных налогов и сборов. (Крашенинникова & Жидков, 1996, стр. 78). Налоги на Руси (XVв.) в связи с созданием новой финансовой системы была прекращена Иваном III (1440 – 1505), но в качестве главного прямого налога был введен налог «данные» деньги с черносошных крестьян и посадских людей. Опять же для производства пушек в государстве появились налоги на строительство укреплений на южных границах Московского государства, ими облагались посадские люди и черносошные крестьяне. (Белковец & Белковец, 2000, стр. 46). В Китае в средневековье в отличии от Руси налоговая политика должна была максимально соответствовать религиозным принципам. Так в Китае император для подтверждения своей легитимности придерживался налоговой политики, которая соответствовала даосизму и конфуцианству. (Белковец & Белковец, 2000, стр. 22). Налоговая же система как таковой в христианстве возникла и развивалась вместе с государством. Начальной формой христианского налогообложения раннего этапа государственной организации принято считать жертвоприношение, так в Пятикнижии Моисея сказано: *«...и всякая десятина на земле из семени земли и из плодов дерева принадлежит Господу»*. (Библия. Книги священного писания (Ветхого и Нового Завета канонические), 1994, стр. Левит 27:30, 139). Таким образом, первоначальная ставка налога составляла 10 % от полученных доходов. *«... но к месту, какое изберет Господь, Бог ваш, из всех колен ваших, чтобы пребывать имени Его там, обращайтесь и туда приходите, и туда приносите всесожжения ваши, и жертвы ваши, и десятины ваши, и возношение рук ваших, и обеты ваши, и добровольные приношения ваши, и первенцев крупного скота вашего и мелкого скота вашего; и ешьте там пред Господом, Богом вашим, и веселитесь вы и семейства ваши о всем, что делалось руками вашими, чем благословил тебя Господь, Бог твой. ...тогда, какое место изберет Господь, Бог ваш, чтобы пребывать имени Его там, туда приносите всё, что я заповедую вам: всесожжения ваши и жертвы ваши, десятины ваши и возношение рук ваших, и все, избранное по обетам вашим, что вы обещали Господу; и веселитесь пред Господом, Богом вашим, вы и сыны ваши, и дочери ваши, и*

рабы ваши, и рабыни ваши, и левит (Советский энциклопедический словарь, 1983, стр. 692),⁵ *который посреди жилищ ваших, ибо нет ему части и удела с вами. ... Нельзя тебе есть в жилищах твоих десятины хлеба твоего, и вина твоего, и елей твоего, и первенцев крупного скота твоего и мелкого скота твоего, и всех обетов твоих, которые ты обещал, и добровольных приношений твоих, и возношения рук твоих; но ешь сие пред Господом, Богом твоим, на том месте, которое избрет Господь, Бог твой, – ты и сын твой, и дочь твоя, и раб твой, и раба твоя, и левит, и пришелец, который в жилищах твоих, и веселись пред Господом, Богом твоим, о всем, что делалось руками твоими». Второзаконие. Глава 12, 5-7 стих. (Библия. Книги священного писания (Ветхого и Нового Завета канонические), 1994, стр. 203). Этот стих указывает на то, что в Христианстве Бог велел израильтянам приносить свои десятины в Иерусалимский храм. Еще один Библейский пророк Малахия призывал неверных в десятине и приношении израильтян принести всё, что они якобы задолжали библейскому Богу, в «дом хранилища: «Можно ли человеку обкрадывать Бога? А вы обкрадываете Меня. Скажете: “чем обкрадываем мы Тебя?” Десятиною и приношениями. Проклятием вы прокляты, потому что вы – весь народ – обкрадываете Меня. Принесите все десятины в дом хранилища, чтобы в доме Моём была пища, и хотя в этом вы испытываете Меня, говорит Господь Саваоф: не открою ли Я для вас отверстий небесных и не изолью ли на вас благословения до избытка? Я для вас запрещу пожирающим истреблять у вас плоды земные, и виноградная лоза на поле у вас не лишится плодов своих, говорит Господь Саваоф. И блаженными называть будут вас все народы, потому что вы будете землею возделенною, говорит Господь Саваоф» Малахия, Третья глава 3:8-12. (Библия. Книги священного писания (Ветхого и Нового Завета канонические), 1994, стр. 295). Также «Когда ты отделишь все десятины произведений земли твоей в третий год, год десятин, и отдашь левиту, пришельцу, сироте и вдове, чтоб они ели в жилищах твоих и насыщались, тогда скажи пред Господом Богом твоим: я отобрал от дома моего святыню и отдал ее левиту, пришельцу, сироте и вдове, по всем повелениям Твоим, которые Ты заповедал мне: я не преступил заповедей Твоих и не забыл; я не ел от нее в печали моей, и не отделял её в нечистоте, и не давал из нее для мёртвого; я повиновался гласу Господа Бога моего, исполнил всё, что Ты заповедал мне; призри от святого жилища Твоего, с небес, и благослови народ Твой, Израиля, и землю, которую Ты дал нам – так как Ты клялся отцам нашим дать нам землю, в которой течет молоко и мёд» Второзаконие. Глава 26:12-15. (Библия. Книги священного писания (Ветхого и Нового Завета канонические), 1994, стр. 218). Этот стих указывает что каждый третий год у христиан считался годом десятины.*

Налоги таким образом, во многих уже формировавшихся христианских, еврейских цивилизациях соответствовало религиозным принципам, налогообложение населения было в порядке вещей, и индивидуально безвозмездные платежи становились основным элементом пополнения бюджета казны страны во всех государствах средневековья. Исламское налогообложение населения не являлось исключением этому, налоги становились стержнем и главным движущим фактором урегулирования социально-экономической стабильности, развитие религии ислам на завоёванных территориях в том числе и Средней Азии. В отличии от других облагаемых налогами стран исламское налогообложение и экономика в целом, постоянно контролировалась тремя центральными источниками Кораном, Сунной и Ижтихадом.

1. Коран - состоит из 114 глав, каждая из этих суф в зависимости от места ниспослания делится на Мекканские и Мединские.

2. Сунна – высказывания и действия Пророка Мухаммеда (да благословит его Аллах и приветствует) которая дополняет вопросы относительно прав и обязанностей в мусульманском обществе. (Негря, Общественный строй Аравии, 1998, стр. 116).

3. Ижтихад - мнения общепризнанных мусульманских ученых, разностороннее и глубокое использование всей науки при вынесении шариатского решения на основе шариатских аргументов. (Введение в Ислам. (Мухтасар ильми-халь), 2009, стр. 29). Школы мусульманского права (мазхабы), которые окончательно сложились в IX-X веках и которые получили официальное признание среди суннитов.

Мединские суры Корана являются самыми важными постулатами в формировании экономики мусульман, поскольку в них очень много определений имущественных вопросов, большое внимание уделяется проблемам экономической жизни при ведении торговых операций, рибха - расточительству, вопросы о праве наследования, виды налогов с иноверцев, положение зимми, зякат, вопросы долга, права и неприкосновенность собственности как мусульман так и иноверцев.

⁵ Когда израильский народ пришёл в землю обетованную, Господь разделил всю землю между коленами Израиля. Каждому колену Он дал свой удел. Но не все 12 колен получили землю, а только 11. Левиты – то есть потомки Левия – не получили земельного удела в земле обетованной, поскольку Господь избрал их и отделил на служение Богу.

(Советский энциклопедический словарь, 1983, стр. 2875) Не менее важную роль в становлении мусульманской экономики играет Сунна Пророка Мухаммеда (да благословит его Аллах и приветствует) и Иджтихад, которая дополнила некоторые вопросы относительно прав и обязанностей среди мусульман и иноверцев живущих на завоёванных землях. Следовательно, Сунна является дополнительным источником для решения экономических вопросов. Таким образом ислам смог соединить разные по менталитету, психическому складу, климату, географическому расположению, экономическому уровню народы, но и в то же время в вопросе о взимании налогов с подданных сделали весомое различие между мусульманами и иноверцами, определяется форма, методы и размеры взимания налогов с иноверцев. На основе вышеупомянутых трех элементов⁶ устанавливается два вида обязательных налогов с немусульман - это харадж (Лившиц, 1999, стр. 109-121) и джизья (Торнау, 1882, стр. 49). Первый вид налога изначально взимался только с иноверцев, но в середине Средних Веков начинает взиматься в различных размерах как с мусульман, так и с иноверцев.

ЭКОНОМИКО-ПРАВОВОЙ СТАТУС ИНОВЕРЦА (ХРИСТИАНИНА И ЕВРЕЯ) В ИСЛАМЕ

На основе трех центральных источников для социальной стабилизации на подчинённых территориях халифата в том числе и на территории Средней Азии появляются несколько разновидностей налогооблагаемых иноверцев. Разница была лишь в статусе не мусульманина:

1. *Зимми – имеющие акт покровительства.*
2. *Не имеющие акт-покровительства.*
3. *Люди харб (харби) – торговцы. Они платили налог в три раза больше, чем зимми, и в четыре раза больше, чем мусульмане.*
4. *Политические представители других стран, проживающие на территории мусульманских стран.*

Из всех четырех статусов статус зимми превосходил остальных большими привилегиями. В истории ислама первые зимми упомянуты в договорах Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) с христианами (629–630, 632 г) города Медины. С первого дня переселения Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в Медину этот город становится мусульманским. В связи с этим Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) создал правила взаимодействия между добровольно обратившимися в ислам мединцами и «Людьми Писания», которые должны были признать полную и неоспоримую власть мусульманских правителей, выплачивать подушную подать (налоги джизья и харадж). Для того чтобы стать зиммием и иметь привилегии существовали определенные условия, установленные Шариатом:

1. *Облагаемый должен быть мужского пола, и совершеннолетним.*
2. *Психически здоровым.*
3. *Физически здоровым.*
4. *Свободным.*
5. *В состоянии уплатить налог.*
6. *II не являться священнослужителем (иудаизма и христианства).*

От зимми требовалось:

1. *«Зимми» должен уважать религию ислам, никогда не подвергать Священный Коран насмешкам, критике и не искажать его текст.*
2. *Не говорить о Пророке лживые или презрительные слова.*
3. *Не говорить об исламской религии непочтительно и насмешливо.*
4. *Не должны жениться на мусульманской женщине или вступать с ней в интимные отношения.*
5. *Никогда не пытаться отвратить мусульманина от его веры.*
6. *Никогда не оказывать помощь врагу или укрывать шпионов.*

При вступлении в договор зимми автоматически имели право на:

⁶ Коран, Сунна Пророка (САВ), Иджтихад.

1. Свободу исповедания своей религии.
2. Гарантию защиту жизни. (Пророк Мухаммад САВ лично защищал права представителей зимми) (за убийство зимми семье убитого уплачивалась вира (Алексеев, и др., 1984, стр. 92), одинаковая с вирой за убийство мусульманина).
3. Защиту от внешних врагов.
4. Зимми мог обращаться за решением спора к Кади - мусульманскому судье (вопросы христиан решались в самой мечети).
5. Право на свободное владение имуществом.
6. Зимми мог находиться на государственной службе.
7. Право на свободу торговли – могли самостоятельно заниматься судопроизводством и другими ремеслами.
8. Зимми освобождались от службы в армии, (в Мединской конституции евреи могли воевать вместе с мусульманами против общих врагов).

Таким образом христиане и евреи, вступив в договор с мусульманскими правителями имели права, которых не было у простых представителей «Людей Писания» или неверных. Так по рукописям арабского историка географа IX в. Йахья бин Адама упоминается случай "Один из мусульман убил человека из народа Священного Писания – зимми. Дело для судебного разбирательства было передано Благочестивому Пророку, Посланник Аллаха сказал: "Я имею преимущественное право выполнить обязательство защиты зимма - убитого". Потом по его приказу убийца был предан смерти". (Прозоров, 1994, стр. 148). Также, по общему мнению, мусульманских правоведов, если "кто имеет акд покровительства, то выкуп за его убийство равен выкупу за убийство мусульманина". (Прозоров, 1994, стр. 116). Жизнь покровительствуемых в исламе была равноценна с жизнью мусульманина. Недаром современник арабских завоеваний несторианский патриарх – католикос Тимофей I писал восторженно: «Арабы, которым Бог дал власть над миром в эти дни, как вы знаете, не только не противодействуют христианству, но хвалят священников и святых Господа нашего, помогают церквям и монастырям». (Мамедзаде, 2013, стр. 348)⁷ Можно предположить что такое отношение мусульман по отношению христианству и иудаизму стало причиной их массового перехода в ислам. Согласно А. В. Журавскому: «В дальнейшем, с политическим и теологическим упрочением ислама... основная масса ближневосточных христиан перешла в мусульманство, оставшиеся же верными своей религии в основном арабизировались». (Журавлевский, 1990, стр. 82). Из-за того, что этот переход стал массовым казна местного управления начала пустовать «некоторые мусульманские правители были даже недовольны массовыми переходами христиан в ислам, поскольку это наносило ущерб финансам халифата». (Журавлевский, 1990, стр. 84). Массовый переход христиан в ислам наблюдался не только в Средней Азии, но и в Египте, Сирии и других восточных колониях Византийской империи, попавших под власть арабов-мусульман в период арабского завоевания. Таким образом в период распространения ислама в раннем средневековье налоговая система ислама служила средством для привлечения в ислам иноверцев. Известный арабский историк аль-Балазури писал в IX в. что, когда арабы окружили Казвин (Иран), его жители выбрали мирный договор и боясь налога джизья, приняли ислам. Тот же аль-Балазури сообщает, что, когда арабский полководец Хабиб ибн Маслама аль-Фахри прибыл в Тифлис и заключил с его жителями договор, он обратился к ним со словами: "Если вы обратитесь в ислам и будете соблюдать молитву, вы будете братьями нашими по вере, а если нет, - на вас джизья". (Прозоров, 1994, стр. 102). Но история знает и случаи, когда местные мусульманские правители, испытывая экономические затруднения препятствовали переходу в ислам иноверцев, чтобы доход правительственной казны не стало меньше. После таких случаев омейядский халиф Омар бин Абдулазиз заявил подчинённым что «Аллах послал Мухаммеда проповедником ислама, а не сборщиком налога» (Прозоров, 1994, стр. 84). Со временем степень образованных и богатых зимми в халифате начало расти, так в Османской Империи они уже полноценно были во власти и формировали самоуправляющиеся этноконфессиональную общину христианских греков, армяно-григориан и иудеев. (Осипов, 2008, стр. 486). Швейцарский востоковед Адам Мец писал «...В мусульманской империи было огромное количество чиновников – не мусульман, «наиболее доходные места были заняты христианами и иудеями, сидевшими на них крепко и плотно, особенно среди банкиров, торговой плутократии, торговцев полотном, крупных землевладельцев и врачей». (Мец, 2013, стр. 44).

⁷ Свобода совести. Истоки, становление, правовая охрана.

Бедные же иноверцы христиане и евреи в обществе приравнивались к бедным мусульманам, и с них, как и с мусульман, налог не взимался, более того известный мусульманский законовед VIII века Абу Йусуф писал «Джизью не взимают с бедных иноверцев, получающих милостыню, со слепых с не имеющих ни профессии, ни работы, с парализованных и больных хроническими болезнями, но если они состоятельны, с них взимают так же, как с состоятельного слепого». (Прозоров, 1994, стр. 96). Такой же подход был и к иноверцам монахам и отшельникам, если они были состоятельны, то с них взимался джизья, если же сами нуждались в помощи, то им государство помогало.

По причине долгих чередов завоеваний и массового распространения религии ислам появляется потребность найти дополнительные финансовые ресурсы для пополнения государственной казны. Таким образом появлялись новые виды налогов, которые до этого не было в Коране и Сунне. Мусульманские правоведы тщательно изучали виды налогов и соглашались если они обеспечивали интересы халифата и мусульман. Малик бин Анас выдвинул обязательные требования о временном характере новых налогов, также об обязательном материальном достатке налогооблагаемых населения. Ведущим в России специалистом по исламской экономике и финансам, востоковед Беккин обращает внимание на условия, составленные виднейшим мусульманским юристом современности Йусуфом аль – Карадави, при которых было возможным вводить дополнительные налоги:

1. Действительная потребность государства и общества в дополнительных средствах.
2. Справедливое распределение налогового бремени.
3. Новые налоги должны приносить пользу обществу.
4. Решение о введении новых налогов должно приниматься на основе консультаций с авторитетными богословами и правоведами (принцип шура). (Беккин, 2008, стр. 141-142).

Эти условия Йусуфа аль – Карадави очень похожи с принципами о справедливости Адама Смита, который в XVIII в. смог сформулировать и обосновать, по его мнению, правильные принципы налогообложения. (Клюня, Черновалов, Черновалова, & Шмарловская, 2006, стр. 59-61). Он, будучи экономистом, философ-этиком в первую очередь рассматривал налогообложение с позиции защиты интересов плательщиков, а не казны и государства. Так в своем труде «Исследование о природе и причине богатства народов» Смит утверждал что налоги должны быть признаком свободы граждан, а не его рабства «...добросовестно уплачиваемые населением налоги являются признаком свободы» (Смит, 1962, стр. 76), вместе с этим он определил основные принципы правильного налогообложения: Принцип справедливости — население должно участвовать в содержании государства по мере возможности (доходу), а государство в свою очередь покровительствует и защищает население. Принцип определенности — вид облагаемого налога, срок уплаты, вид и способ платежа и самое важное конкретная сумма платежа должен быть определенным, если нет определенности в этих вопросах, облагаемое население, в какой-то степени становится зависимым от органа сбора налогов, который в свою очередь может вымогать больше, чем положено. Принцип удобства — налог должен быть не произвольным, сумма, в срок, способ платежа должен быть ясным и определенным для плательщика. «Каждый налог должен взиматься в то время или тем способом, когда и как плательщику должно быть удобнее всего платить его». Принцип экономии — каждый налог должен быть так задуман и разработан, чтобы он брал и удерживал у народа по возможности меньше того, что он возможно сможет приносить казну государства. ...Неразумный налог создает большое искушение для контрабанды и коррупции говорит Смит, утверждая если этот принцип будет действовать, то государству удастся разорить фонды, которые помогут налогоплательщику обойти закон и казну. (Быля, 2013, стр. 141). Все эти требования соответствовали принципам налогообложения ислама как по отношению к иноверцам, так и мусульманам. Таким образом в религии ислам статус и положение иноверцев-зимми было конкретизировано. В дальнейшем хотелось бы рассмотреть какие же налоги платили зимми.

ВИДЫ НАЛОГОВ НА ЗИММИ

Исламская налоговая система, которая существовала при халифате была создана при халифе Умаре. Изначально основными принципами исламской налоговой политики была гибкость, справедливость, всесторонний учет природных факторов и источников орошения для установления вида и ставки налога, учет платежеспособности населения, использование налоговой

политики как средства поощрения принятия ислама. (Черкасова, 2012, стр. 502). Но как отмечалось ранее центральное правительство в VII—VIII в., из-за уменьшения поступления налогов выдвигал ряд препятствий к переходу христиан и иудеев в ислам. Но и этот вопрос был решен, в начале VIII в. было постановлено что и мусульмане и зимми должны платить харадж одинаково. Таким образом начиная с VIII в. налогами касающиеся немусульман облагается и мусульманское население захваченных земель.

По причине большинства территории и разнообразия ремесел, природного и экономического развития земель существовало несколько видов налога. Налог джизья был первым и обязательным налогом для зиммиев (христиан и евреев имеющих акт покровительства) мужского пола. Джизьей не облагались старики, женщины, дети, священники. Уплатив этот вид налога зимми освобождался от двух обязанностей, возложенных на мусульман: защита страны и закят. Кстати, налог закят мусульмане платят вне зависимости от пола. Общий смысл хадиса об обязательности закята аль-Фитр передается от Ибн Умара (да будет доволен им Аллах), что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) вменил в обязанность раздавать закят аль-Фитр в виде одного са' еды. Он вменил это рабу и свободному, мужчине и женщине, малому⁸ и старому из числа мусульман, повелев делать это перед выходом на праздничную молитву. Если зимми предпочитал участвовать в битвах на ряду с мусульманами, то он полностью освобождался от налога джизья, также они могли получить свою долю из трофеев, если при этом мусульманин по каким-то обстоятельствам не мог участвовать в битвах, то на него налагался налог джизья, но в то же время на него обязанность уплаты мусульманского налога закят.

Сумма джизьи с немусульман по сравнению с суммой закята с мусульман при сравнении большая. Если джизья не превышала четырех динаров за год, то ввремя Умайййского государства (омеядов), мусульманский обязательный налог закят был равен 2,5% годового сбережения человека, то есть самое меньшее это 23 мискалов (равная 24 каратом или 4, 68 грамм) золота за год. Эта налоговая система не изменяется уже на протяжении 15 веков, так в наши дни если сумма равная 1150 американским долларам лежит у современного мусульманина без использования в течение года, то он должен выплатить с этих денег сумму, равную приблизительно 28 долларам это 2,5% из общей суммы. В итоге 28 долларов из 1150 долларов оплачивается как безвозмездный налог закят. И, наверное, было бы не разумно утверждать, что зимми принимали религию ислам именно для того, чтобы не платить джизью, в то время как мусульмане обязаны выплачивать закят, сумма которого как стало ясно намного больше, чем налог джизья, и при переходе в ислам он должен воевать на ряду мусульманами, чтобы защищать свою страну рискуя своей жизнью. Взамен небольшой суммы зимми, уплаченную один раз за весь год он сохраняет себе и жизнь и от большей суммы налога.

Налогообложение является показателем взаимоотношения между мусульманским миром и захваченными немусульманским народом. Сравнивая отношение ислама в захваченных землях и господствующих в Европе христианских стран и принципы их экономических отношений и налогообложений и правовой статус представителей религиозного меньшинства этих стран приходим к выводу что религия ислам к представителям монотеистических религий относились как к равным. В отличие от Европы Каноны Ислама не принуждали их принять ислам давая им возможность и свободу выбора. Если они платят налоги, то вторая сторона автоматически становилось обязанным защищать их веру, жизнь, имущество и честь от врагов извне. В письме Сувайда бин Мукаррана разъясняется за что взимается этот налог: «...Вам (жители Джурджана) дается покровительство, а на нас лежит ваша защита при том условии, что ни вас уплата подати джизьи по мере вашей возможности с каждого достигшего зрелости. Если мы призовем вас для военной помощи, то его подать - в его службе взамен лежащей на нем подати. Им (кто платит) даруется неприкосновенность их самих, их имущества, их веры и законов... Засвидетельствовали Савад бин Кутби, Хиנד бин Амр, Симак бин Махрама и Утайба бин ан-Наххас. Написано в 18-м году». (ат-Табарий, 1987, стр. 17).

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал о людях, находящихся под защитой ислама: «Кто несправедливо относится к союзнику по договору (имеется в виду зимми) или умалит его права или поручит ему то, что ему не под силу, или заберет у него что - либо без его

⁸ Под словом «малому» подразумеваются маленькие дети, которые не постыются

довольства, тот в Судный День будет оправдываться предо мной».⁹ Также сподвижник Пророка (Сав) Умар ибн Хаттаб говорил «Кто не в состоянии платить полную сумму джизьи – уменьшите её для него, а у кого нет вообще возможности платить её- то избавьте его от неё. (ابن-عساکر، 1988، صفحة 178).¹⁰ Так же когда Умар бин Хаттаб увидел старого человека из зимми, который испрашивал подавание у людей, он сказал: «Мы несправедливо отнеслись к тебе, использовали тебя в молодости, а затем взяли с тебя джизью в старости». Затем Умар написал всем правителям, чтобы они освободили стариков от джизьи. Также в Средней Азии в ислам начинали входить все слои населения. Таким образом от подушного налога джизьи на немусульман освобождались все те, кто принял ислам как религию, также освобождался тот, кто подвергался обрезанию. А те, кто посещал пятничную молитву, по приказу наместника Кутейбы бин Муслима получали по две серебряные монеты-дирхемы. (Абу Хасан, 2002, стр. 37). В Самарканде был заключен мирный договор, который заключался на нижеследующих условиях: 1) Джизья, 2) Разрушение храмов огня, уничтожение идолов; 3) Постройка в центре города мечети и минбара в нем. Кутейба бин Муслим после того как была построена большая мечеть, совершил в нем намаз и сжег всех идолов которые уже были собраны (они возвышались как огромная башня). Но местное население, опасаясь гнева своих идолов, обратилось к Кутейбе, сказали, что среди них есть такие божества, которых нельзя трогать, сжегший его погибнет сам. Тут Кутейба бин Муслим сам собственноручно сжигает этого идола. После присоединения и подписания мирного договора народ Самарканда начинает платить джизью и харадж.

Также, как и в Египте в Средней Азии мирный призыв был очень эффективным в ислам начинают входить все слои населения. Таким образом от подушного налога джизьи на немусульман освобождались все те, кто принял ислам как религию, также освобождался тот, кто подвергался обрезанию. А те, кто посещал пятничную молитву, по приказу наместника Кутейбы бин Муслима получали по две серебряные монеты-дирхемы. (Абу Хасан, 2002, стр. 37).

Вторым налогом покровительствуемых зиммиев после джизьи был поземельный налог **харадж**. Как правило данный вид налога являлся новым для арабов, так как до появления ислама захваченные земли становились военной добычей и разделялись между собой, с исламом же земли захваченных областей не подлежали разделу среди участников похода, а принадлежали населявшим народам до захвата, при этом они выплачивали налог сохраняя свою религию, имущество. (Крамер, История восточной культуры, 1986, стр. 276). Поэтому в самом начале распространения религии на территории немусульманского населения в том числе Средней Азии поземельный налог харадж не был конкретизирован, и в начале Средневековья этот вид налога употреблялся синонимом налога джизьи, хотя при жизни Пророк Мухаммад (Сав) обязал немусульман платить харадж. (محمد بن يزيد بن ماجه، 1831، صفحة 586). По Канонам Ислама налог харадж дает зимми право на проживание в мусульманских странах включая охрану их личности и имущества. Письмо Сувайда бин Мукаррана: «...Вам (жители Джурджана) дается покровительство, а на нас лежит ваша защита при том условии, что на вас уплата подати джизьи по мере вашей возможности с каждого достигшего зрелости мужчины. Если мы призовем вас для военной помощи, то его подать - в его службе взамен лежащей на нем подати. Им (кто платит) даруется неприкосновенность их самих, их имуществ, их веры и законов... Засвидетельствовали Савад бин Кутуби, Хиנד бин Амр, Симак бин Махрама и Утайба бин ан-Наххас. Написано в 18-м году». (ат-Табарий, 1987, стр. 17). Но были и нарушения закона о необоснованном повышении налога харадж, так у историка XIV века аль-Макризи говорится: «Первым, кто в мусульманское время взыскал харадж с Египта, был Амр бин аль-Ас. Сбор его составлял 12 млн. динаров, по норме 2 динара с каждого мужчины. После него Абдаллах ибн Са'д ибн Абу Сарх взыскал с Египта 14 млн. динаров. Осман ибн Аффан поэтому повелел Амру ибн аль-Асу: "Абу-Абдаллах, верблюдица дает больше молока, чем до этого», Амр на это ответил: "Но вы изнуряете ее верблюжонка" (Керимов, 1999, стр. 212). Имея виду что население испытывает трудности.

Исламские халифы же из-за того, что харадж не упоминается в Коране, имели большую свободу действий в отношении его взимания и размера. При взимании налога земельного в отличии от других налогов Каноны Ислама строго требовала учитывать размер земельного

⁹ Приводится у Аби Дауда, хадис 3052 в 3/170. Албани счел его достоверным-2626. Подобный хадис приводится также у Насаи, хадис 2749 в 8/25.

¹⁰ Ибн Асакир. «История города Дамаск. Том I, - С. 178.

участка, качество земли, как она орошается, что на нем выращивается, соотношение обработанной и необработанной земли, плодovitость, расстояние между землей и рынком и другие факторы и таким образом раз и навсегда устанавливался стабильная сумма налога. Харадж как таковой в Средней Азии, а именно Кыргызстане в 1868г.-1871г на юге, 1876г.-1880г. на севере полностью исчезает. (Урстанбеков & Чороев, 1990, стр. 190). Но при этом из-за того, что большая часть населения Средней Азии являлись кочевым, и развивало скотоводство, появляется новый вид налога хараяц, который взимался с домашних животных. Этот вид налога платило местное население зимми как в Средней Азии, так и в Закавказье и Иране. Таким образом правоведы различают три вида налога харадж. Харадж **мукаата** (мукатаа, аль-Мувазафа, мунаджиза) - налог взимавшийся с больших земель (*пригодные для земледелия территории*) в виде стабильно - фиксированной денежной суммы согласно издержкам (расходам), определяемым от отношения между государством и зимми. В эти земли входили Султанские Халифские земли. Вовремя Умара бин аль-Хаттаба, этот налог был в размере 18 кг и 1 дирхема с 1600 квадратных метров земли. Муката - фиксированная, определенная сумма, которая не увеличивается и не уменьшается в зависимости от того, засеивается земля или не засеивается; Харадж **мукасама** – харадж известен под именем ушр представляющий собой налог с продуктов урожая земель. Размер мукасамы зависел от количества собранного урожая и колебался в размере от четверти до половины урожая. Что касается (хараджа)-мисаха и (хараджа)-мукасама, то, если земля засеивается, харадж с нее взимается, а если не засеивается — харадж не взимается; Харадж **мисаха** (муфадана) - налог взимавшийся в твердых ставках с единицы обработанной площади и взимался этот налог в виде наличных денег. Также при правлении Умара являлся харадж-масаха был распространенным видом налога. Халиф Умар облагал налогом не только обработанную, засеянную землю, но также годную для обработки неводеланную землю. В начале расцвета ислама при халифе Умаре основным налогом с большинства зимми был харадж – масаха которая собиралась с единицы захваченных земель, облагались обработанные земли, засеянные и неводеланные земли годные для обработки. Присоединенными к территории арабского халифата могли быть земли, население которых ради их сохранения приняло ислам, а также земли иноверцев, заключивших договор с мусульманами. Все население обратившиеся в ислам завоеванных земель, оставались собственниками своих земель, с них как с земель мусульман взимался только налог ушр. Хозяева земель, которые заключили договор с мусульманами облагались хараджом. В основном эти земли были земли, брошенные населением, земли в которых население осталось, отказавшись от права собственности в пользу мусульман (земли вакфа), отбирать эти земли было категорически запрещено, поскольку оставалась возможность принять ислам и стать полноценным хозяином и платить налог ушр, как и все остальные мусульмане. Все завоеванные земли от Востока, Запада регистрировались в центральном хараджном диване в Багдаде, и доход с налогов на земли напрямую шел в халифскую казну «Бейт аль-Мал».

Правители весьма строго следили за сбором налогов и в то же время старались не усугублять положение налогооблагаемых особенно зиммиев, налог с земель для халифата стала причиной развития феодальных отношений завоеванных земель в халифате. (Якубовский, 1947, стр. 177-180). Если халифы при Омавийском периоде опирались только на арабов, то с 750 года Аббасидское правление стали работать с феодалами, которые перешли в ислам. Эти феодалы были ответственны о заботе и улучшении качеств орошаемых земель, для того чтобы была качество земли давала больше возможности увеличить ставку налога. (Крачковский, стр. 194-195). Позднее Аббасиды в отличии от Омеядов начали принимать часть налога харадж наличными деньгами, назначается ответственным по сбору налогов местная администрация и местное казначейство. С переходом власти на местную администрацию в Средней Азии отношение и понятие налогов с зимми как таковой меняется. При Тимуридах крестьян по экономическому положению можно было разделить на четыре вида: 1) крестьяне – собственники мелких мульковых земель; 2) крестьян – общинники-живущие на государственных землях; 3) живущие на частновладельческих землях, крестьяне – арендаторы; 4) живущие на вакфные землях. Земли полностью находились у крестьян зиммиев которые обязывались платить налог харадж; они выделялись в виде пожалований «юртов» узбекских племен и «союргал» или «танхо», которые передавалось для использования как гражданским, так и военным представителям населения. (Амрахов, 2011, стр. 91). Налогообложение земель Маверенахра в 9-10 веках изменялся в зависимости кому она принадлежала: первая – земли султана (мулька султан), вторая – это частное владельческие – принадлежало членам правящей династии, дехканской знати, сейидам, третья – вакфные земли находящиеся во временном

владении которыми пользовались религиозные учреждения (мечети, медресе, ханаки, мавзолеи...). Таким образом харадж взимался со всех видов этих земель.

При Тимуре (1336-1405) основным налогом становится земельный налог - харадж и подушная подать – джизья. Тимур при завоевании использовал опыт предшественников Монголов и стал опираться на налог, взимаемый с зимми харадж. Представитель каган Тимуридов Улугбек придя во власть облегчил харадж с зимми до минимума, в последствии этого начался сбор налогов с ремесленников и торговцев, этими профессиями в основном занимались евреи. Это вызвало волну недовольства духовенства, ремесленников, торговцев, и это действие было принято, как «преступление против шариата» и признаком его «нечестивости». Вовремя Шейбанидского (узбекского) правления на народ Средней Азии был наложен более 90 видов налогов, из них опять же основным налогом считался налог харадж, которым облагались 30-40 процентов пахотных земель. В Средней Азии в середине средневековья основной отраслью производства становится искусственное орошение земледелие. С приходом арабов развивается широкая сеть каналов мусульман появляются города и арыки. Садоводство и цветоводство получило промышленное значение. Обычай диктовал справедливое распределение воды, и государство оказывало поддержку общественным работам для содержания системы орошения на должном уровне, не прекращавшемся даже во время войн и восстаний. С приходом мусульман и развивается ремесленные изделия: ткани, высококачественная сталь и оружие, стекольные, зеркальные, ювелирные товары и другие.

Следующим налогом взимаемых с немусульман является налог хумс. Хумс это налог, взимаемый с заработной платы, с рудников, кладов, имущества, приобретенного законным путем, с драгоценностей, добываемых со дна морей (жемчужин), с военных трофеев, с земли, покупаемой неверным или зиммием у мусульманина. Приобретая имущество, превышающее своей стоимостью его годовой расход, как мусульманин, так и не мусульманин был обязан платить хумс. Им не облагаются унаследованное имущество¹¹ и махр (свадебный подарок). Годовой расход семьи зависит и от ее социального положения, количества членов семьи, заработка. Символическая фраза историка об изнуряемом верблюжонке верно отражала положение египтян, изнуряемых тяжелыми налогами в VII-VIII вв. Мусульманские законоведы часто повторяют изречение Пророка Мухаммеда (да благословит его Аллах и приветствует) о том, что недопустимо облагать народ налогами сверх его платежеспособности. Следующий налог Ушр происходит из арабского слова «десятина». Взимался в виде налога со всех приезжих купцов и торговых предприятий иноверцев. По сути, налог ушр по форме похож на современный налог с продаж (НсП), и составляет значительную долю государственного дохода, Этим видом налога облагаются: продукты земледелия, животноводства, морепродукты и другие продукты, направленные для продажи, стоимость которых превысит 200 дирхемов. Налог взимается один раз в год по мусульманскому календарю. После этого с этих предметов никакой налог не взимается, даже если торговцы приносят их несколько раз для продажи в мусульманские страны. Исключением считаются люди харб. Мусульмане платили 1/4, с зимми 0,5, а с людей харб полная сумма. "С любого предмета стоимостью 200 дирхемов и выше, пронесенного мимо сборщика ушра и предназначенного для продажи, взимается ушр, а предмет стоимостью менее 200 дирхемов обложению не подлежит. Таким же образом, когда стоимость предмета достигает 20 мискалов, с него берут ушр. Если у мусульманина есть 200 дирхемов в виде слитков и 20 мискалов в виде монет, то с них взимается четверть ушра, а с людей зимма - пол-ушра, с людей харб – полный ушр". (Прозоров, 1994, стр. 120).

Таким образом, социальный статус налогооблагаемых, экономическое положение, географические, климатические условия, плодородие земель, население и их статус, уровень жизни, традиции, степень сопротивляемости или добровольное подчинение покоренных народов оказывало большое влияние на размер налогов.

¹¹ Унаследованное (за исключением если наследник является дальним родственником и унаследованное превышает годовой доход, то он должен оплатить налог ХУМС, также наследник должен оплатить, если прежний владелец имущества при жизни не успел это сделать). Если земельный участок или садоводческое хозяйство, (доход с которого превышает годовой расход наследника) передается для использования в аренду, или передается своим детям хумс также уплачивается. Если сумма садака – милостыня полученное неимущим превышает годовой расход он не платит хумс. Но если из данного милостыни неимущий реализует и приобретает дополнительный доход, то из этого прихода он будет вынужден уплатить налог хумс.

ЭКОНОМИКО-ПРАВОВЫЕ ОТНОШЕНИЯ ХРИСТИАН И ЕВРЕЕВ ЕВРОПЫ В СРЕДНИЕ ВЕКА

Доктор Набилъ Лука Бабавей, коптский, православный писатель и исследователь, который проживает в Египте отметил: «Джизья – это незначительная сумма, от которой были освобождены больше семидесяти процентов людей других религий, живущих на территории мусульман. От неё освобождались: старики, женщины, дети и священники. Джизья и харадж не является наказанием за то, что эти люди не приняли ислам, это всего - лишь налог, выплачиваемый им за использование общественных предприятий, или, можно сказать, налог - взимаемый с них за их защиту от нападений врагов извне. Это значит, что ислам не был распространен под давлением меча, как об этом твердят некоторые источники. (Бабавей, 2002, стр. 45). Для максимальной эффективности и объективности данной статьи я сравнила правовое взаимоотношение христиан и евреев в Европе. Когда рассматриваем социально-экономическое, правовое положение иноверцев Европы средневековья, то перед нами открывается колоссальная разница между отношением ислама на немусульман их земель и стран средневековой христианской Европы по отношению иноверцам - евреям. Европа была настроена враждебно по отношению к ним, всячески находя причины их изгнания из своих земель.

По причине крестовых походов ситуация в Европе обостряется. До завоевания христианской Испании мусульманами существовала крайне сложная налоговая система, которая наряду с известными по всей Европе налогами «за проезд по дорогам», «налог за переход мостов», «право на место на городской ярмарке», включала налоги на сделки, на мясо и вино, а также штрафы за определенные проступки. Эти налоги поступали в королевскую казну. Кроме того, налоги также взимались с займов, с капитала, земель, молодого вина в бочках. Основная ответственность за сбор налогов лежала на еврейские общины, которые в Европе считались «неверными», эти же общины зачастую брали дополнительный процент с государства на общинные нужды, включая, деньги на взятки испанским чиновникам и знати для получения от них же помощи и содействия еврейской общине. Во Франции в городе Клермонт Папа Урбан II. в 1095 г., призвал всех христиан на войну с евреями, которые уже считались «неверными». Христиане Франции, Германии нападали на еврейские общины, под страхом смерти христиане требовали от иудеев принять их религию. Еврейская община Рейнской области полностью была погромлена, толпы крестоносцев шли на юго-восток Германии, грабя и убивая евреев. По их мнению, евреи несли в себе сатанинскую сущность. (Вихнович, 2006, стр. 135). Даже через два столетия, когда евреи частично возвратились в Германию, их жизнь не стало лучше. В годы правления Генриха III (1216–1272), когда огромные налоговые поступления зависели от процветания евреев, волна антиеврейских указов прошла по многим городам (1230–1240-е гг.). Во многих городах Европы еврейская торговля ограничивалась пределами еврейского квартала, а евреям-торговцам запрещалось выставлять товары в воскресенья и христианские праздники, что наносило им серьезный ущерб, так как они держали лавки закрытыми также и по субботам, и по еврейским праздникам. И все же экономическая необходимость вынуждала средневековых евреев пользоваться всеми доступными средствами, чтобы заработать на жизнь торговлей. Это все вело к тому, что Генрих III под давлением горожан принял постановление что еврей должен поселиться только в еврейских поселках. Одновременно с этим были изданы законы, где над еврейскими деньгами был полный тотальный королевский контроль. (Лимор, 2013, стр. 339). Согласно принятым сегодня подсчетам из Англии было изгнано 3000 евреев, в хрониках того времени речь шла о 16.000 евреев. (Лимор, 2013, стр. 345). Изгнанные евреи поселяются во Франции. Далее первая попытка изгнать евреев из Франции начинается с восхождением на трон короля Филиппа Августа (1179-1223). Король, приняв за основу английскую фискальную политику по отношению к евреям, в 1180 г. наложил на евреев страны налог в 15 тыс. марок. А в 1182 г. когда он изгнал всех евреев из королевства конфисковал все их земли и имущества, синагоги переходят в церкви. Во Франции в 1197 г. еврейская община была обязана выплатить налоги в 150 тыс. марок, налоги основывались на стоимости собственности налогоплательщика.

Таким образом налоги на евреев были частью общей системы налогообложения данной страны. Прибытие в страну евреев, изгнанных из Англии, не повлекло за собой увеличения суммы общего налогового сбора с евреев. Однако в 1293–1297 гг. евреи выплачивали тяжелый военный налог, составивший вместе с ежегодным налогом 215 тыс. фунтов стерлингов. Евреи были также обязаны делать подарки королю (например, по случаю брака короля с графиней Шампанской

евреи подарили ему 25 тыс. фунтов стерлингов). В 1295 г. евреи Бокера были арестованы и освобождены только после того, как выплатили казне долги своих христианских клиентов. Многократно были зафиксированы случаи, когда изгнание сопровождалось с насилием, при изгнании евреям даже запрещали ночевать в определенных городах. (Лимор, 2013, стр. 350).

Преследования евреев христианами достигли вершин в 1348 году во время «черной смерти». С 1348-1349гг. в Европе началась эпидемия чумы, причиной которого христиане необоснованно считали евреев, обвиняя их в отравлении колодезцев. (Лимор, 2013, стр. 337). Еще одной попыткой изгнать их стало повышение налогов и это постепенно привела к изгнанию евреев из многих других государств Европы. В 1412–1413 гг. в Кастилии и Арагоне были приняты ужесточённые антиеврейские указы, запрещающие евреям работать в престижных профессиях, им строго было запрещено становиться ветеринарами, скобарями, швеями, скорняжным ремесленником, обувными мастерами, заниматься цирюльничеством, изготовлением белья и чулок, торговать старыми одеждами и держать лоскутные лавки для христиан. Однако у самого антипапы Бенедикта XIII («Папа Луна»),¹² который принял этот указ, работали переплетчики, два писца на иврите и даже швея-прачка еврейского происхождения, которая следила за его церковными облачениями. Римский ценз¹³ 1527 г. отмечает наличие 1738 евреев в городе, в то время как общее население города составляло более 50 тыс. человек. Можно полагать, что там, где евреи жили большими группами, большинство из них зарабатывало на жизнь тем или иным запрещенным Бенедиктом XIII ремеслом. В переписи было указано что в 80 еврейских семьях зарегистрировано около 40 портных и немало других ремесленников (Катюк, 2016, стр. 185). В Испании же налоговые законы были дискриминационными мерами по отношению евреям, которые не смогли покинуть страну. Под каким бы предлогом не были приняты многочисленные налоги, они стали причиной прекращения скопления еврейской общины в католических странах Европы. Спустя семьдесят лет после приказа Бенедикта XIII в 1492 году, Испанская католическая церковь потребовала окончательное искоренения «неверных» на территории их страны, так как Кордова была окончательно возвращена христианам. Для этой цели королева Изабелла и король Фердинанд издадут приказ согласно которому все евреи которые отказываются перейти в христианство должны были изгнаны из Испании. (Sevilla - Şaron, 1992, s. 133-134).¹⁴ Евреи, которые не переходят в христианство должны были быть изгнаны, при этом получали три месяца на сборы. Изгнание евреев из Испании было беспрецедентным, так как в этой стране проживало самое большее количество евреев. Согласно современным данным из Испании было изгнано свыше 100.000 евреев, согласно другим данным количество изгнанных евреев достигало почти пол миллиона. (Лимор, 2013, стр. 357). Основную часть евреев приютила Османская империя, остальные нашли временное пристанище некоторых малых отдаленных городах Южной Франции. Позже религиозно-экономическая реформа изгнания евреев достигла Голландии, Австрии, Англии. (Вихнович, 2006, стр. 112-113). Появились новые налоги с крупными процентами, все налоги собирались с общины в целом, при этом сумма налога не учитывалась демографического, экономического состояния общины. Община сама распределяла кто сколько будет платить, и таким образом в общине развивалась коррупция. Если в исламе зимми и Ахлю Китаб (евреи и христиане) не платили исламские религиозные налоги как закят аль-Фитр, праздничные жертвоприношения, то в Европе христиане (Людвиг Баварский) XIV века принуждали евреев

¹² Антипапа с 28 сентября 1394 года до смерти.

¹³ Ценз (лат. census от senso «делаю опись, перепись») — периодическая перепись граждан с оценкой их имущества, проводившаяся цензором с целью разделения их на социально-политические, военные и податные разряды в Риме.

¹⁴ «Касательно этого, Мы приказываем данным эдиктом, чтобы евреи и еврейки всех возрастов, находящиеся в Наших владениях и на Наших территориях, покинули их вместе с сыновьями и дочерьми, слугами и близкими и дальними родственниками всех возрастов в конце июля этого года и не смели возвращаться в наши земли, и не проходили через них, так что, если какой-либо еврей окажется на этих территориях, либо вернется в них, то будет казнен, а его имущество конфисковано».

платить «рождественские налоги», налоги за коронацию Короля и т.п.¹⁵ В 1414-1418 годах Императором Сигизмундом I на еврейскую общину был полностью возложен налог за покрытие расходов проведенных церковным собором в городе Констанце Германии.¹⁶ В западных провинциях Польши — с XIV в., в восточных — с XV в. взимались земельный и подушный налог, а за имущество приобретенное у христиан, они выплачивали церкви десятую часть его стоимости. В принудительном порядке с Кёльнских евреев были собраны 84 тыс. гульденов, во Франкфурте — половину стоимости их собственности (позднее император уступил до 1/3). Известно, что 14 швабских общин, которые жили на юго-западе современной Германии на верховьях Рейна и Дуная заплатили императору 600 золотых флоринов дополнительно к постоянным платежам, которые казна взимала с евреев на протяжении многих лет. Таким образом во Франции и в Испании в XIV веке уже целенаправленно началось второе народное, религиозное, антиеврейское движение. В Польше евреи, с налогово-бюджетной точки зрения, мало отличались от остальных налоговых сословий и выплачивали в пользу короны регулярные налоги. Одним из них был подушный налог который был имущественным налогом и устанавливался в общей сумме составлявшей во второй половине XV в. 900–1000 золотых, ответственность за этот общинный налог возлагалась на еврейских руководителей или специальных сборщиков. Во время войн на евреев налагались чрезвычайные налоги, например в 1496 г. евреев обязали уплатить по одному золотому за каждого мужчину и по двенадцать грошей за женщин и детей, прислугу.

ПРАВОВЫЕ ОТНОШЕНИЯ ХРИСТИАН И ЕВРЕЕВ В МУСУЛЬМАНСКОЙ СРЕДНЕЙ АЗИИ

Изгнание евреев с Европы стало причиной наплыва евреев в мусульманские земли. Изначально Средняя Азия была уже частично населена христианами и евреями. Так на археологических раскопках на Иссык-Куле, предположительно в бухте Курменты, было найдено большое количество остатков христианских церквей и монастырей несторианского толка (VII - VIII вв.). На основе этого утверждают, что в Средней Азии в средневековье преимущественно были христиане несторианского толка. (Горячева & Перегудова, 1998, стр. 84-89). Несторианские находки, которые были найдены в конце XIX века на территории Кыргызстана¹⁷ можно найти в книге Четин Джумагулова Кыргызстандагы несториан-түрк жазуу эстеликтери (XIII-XIV кылымдар) (Бишкек: Avrasya Press, 2014). Эта книга уникальна тем, что в нем есть много упоминаний о многочисленных надписях надгробных камнях кладбища. (Жумагулов, 2014, стр. 5, 7) Учитывая, что некоторые из этих камней были написаны по-турецки,¹⁸ можно сказать, что христианство исповедовали не только ученики и последователи Несториана из Византии, но и тюркоязычные местные общины. (Жумагулов, 2014, стр. 456-463) Также о том, что доисламское христианство было широко распространено среди кочевых тюркских народов Средней Азии, свидетельствуют работы некоторых ученых. (Буряков, Жукова, & Проскурин, 1998, стр. 9) Известно также, что монгольские племена обратились в несторианство в найманскую и керейскую эпохи. Известно, что некоторые из этих племен ассимилировались с тюркскими народами. Например, к кыргызам относятся племена найман и керейт. Джон Плато Карпини пишет, что Батый (внук Чингисхана, сына Джучи, правившего в свое время Золотой Ордой) держал с собой несторианских священнослужителей. Хорошо известно, что несториане пользовались в то время значительной поддержкой среди монголов. (Бартольд, 1996, стр. 134).

По источникам Бируни несториане составляли большинство населения в Хорасане. Багдадский географ и путешественник Хв. Абуль-Касим Мухаммад бин Хаукаль ан-Нисиби сообщает о наличии христианских селений Вазкерд на горе Шавдар к югу от Самарканда, и

¹⁵ Наряду с этими ежегодными налогами особый коронационный налог взывался с евреев на каждую коронацию; он составлял от 1/4 до 1/3 стоимости имущества еврея. Так, в 1438 г. австрийское еврейство уплатило коронационный налог в сумме 156 тыс. золотых флоринов. Тяжелым бременем ложились на евреев и военные поборы. За одно столетие военный налог вводился 15 раз (1396, 1422, 1425, 1427, 1430, 1432, 1462, 1463, 1470, 1475, 1484, 1486, 1491, 1494, 1499). Величина налога была различной. В 1422 г. от евреев потребовали выплатить превышавшую 10% стоимости их собственности сумму на покрытие расходов, связанных с войной с гуситами; в 1427 г. военный налог составил один золотой флорин с человека вне зависимости от пола и возраста еврея; в 1475 г. евреи должны были поставить четырехчетя фунтов пороха для войны против Венгрии.

¹⁷ В 1880-х годах возле городов Пишпек и Токмак было открыто старинное христианское кладбище.

¹⁸ На высеченных погребальных плитках умерших есть турецкие имена как Айменгу, Алама-Катун, Алтун, Арслан, Йок-Тегин, Йол-Кутлак.

Винкерд в Уструшане, на границе с Чачем (Шап). Даже период монгольских нашествий в Средней Азии не стало им препятствием для их развития. (Бартольд, 1996, стр. 269). В источниках Казвини сообщается о сохранении христианского населения в вышеперечисленных городах вплоть до XIII в. (Петрушевский, 1966, стр. 145).

Нужно заметить, что оживление и процветание несторианской деятельности в Средней Азии в средневековья приходилось именно на время активного арабско-мусульманского завоевания. Также христиане-сирийцы (большинство представителей несторианства) занимали высокие административные должности у мусульманских правителей. Их деятельность связана со временем католика Тимофея I (778 - 823). Сообщается о миссии монаха Шубхалишо из ассирийского монастыря Бет-Хобех в районы от Прикаспия до Центральной Азии и Китая. Ему приписывается обращение в христианство несторианского толка, помимо язычников и манихеев, огнепоклонников, а также христиан-маркионитов. (Никитин, 1984, стр. 126).

В результате исследований Перегудовой в 1978-1980 гг., Таш-Рабат в Центральном Тянь-Шане которое долгое время считался Рабатом, позволило передатировать появление здания Таш-Рабат в X в. и трактовать его как жилище «монастырского типа». (Горячева & Перегудова, 1998, стр. 89). Из этого утверждения становится ясным, что Таш-Рабат является несторианским монастырем, хотя побывавший в Таш Рабат буддийский монах из Японии Тарасава-Сан в интервью журналу «Мээрим» утверждает, что это буддийский храм. Во многих арабских источниках средневековья указывается наличие целых христианских городов, и наличие представителей разных течений христианства на территории Средней Азии. Так Ан-Недим, в первой половине VIII в. приводит слова достойного свидетеля, по которым жители города Согдианы были дуалистами и христианами. (Бартольд, 1996, стр. 264). В начальный период прихода ислама в Среднюю Азию часть церквей и монастырей христиан были преобразованы в мечети, так в 893/894 г. эмиром Исмаилом сообщает Макдиси главная церковь в Казахстане город Тараз превратилась в соборную мечеть. (Бартольд, 1996, стр. 269). По словам Нершахи, мечеть арабского племени Бенуханзала в городе Бухара находилась на месте христианской церкви. Аналогичная ситуация повторилась и в городе Мерке мечеть располагалась в здании бывшей церкви. В свое время Истахри упоминал о христианской церкви около Герата. В то же время Абу Дулаф упоминает, что у племени гузов, обитавших вблизи города Хорезм, был большой христианский храм, без изображений, а также о том, что среди племени джикиль¹⁹ было много христиан. (Бартольд, 1996, стр. 277-278). Так Шериф ад-Дин, говоря о событиях накануне монгольского завоевания, говорит, что дочь каракиданского гурхана из рода Елюй Даши, которая в последствии становится женой Кучлука, была представительницей христианства. (Бартольд, 1996, стр. 285). Сам же Кучлук до монгольского нашествия так же был христианином. (Бартольд, 1996, стр. 288). Также другие источники (Абу Дулафа и ал-Асира) указывают на наличие монофизитов в Средней Азии. (Советский энциклопедический словарь, 1983, стр. 1846).²⁰

В своих работах Бируни грамотно проводит различие между мелькитами, несторианами, яковитами и другими христианскими направлениями, которые обитали в Средней Азии. Термин «мелькиты» происходит от эллинизированной формы сирийского прилагательного «малкайя» — имперский: монофиситы называли «имперскими людьми» тех христиан Сирии и Египта, которые отвергли монофиситство и несторианство, сохранив верность поддерживаемому византийским императором православие (Советский энциклопедический словарь, 1983, стр. 1812). Причем последние подчинялись митрополиту города Хорасан. Мелькиты Хорасана, могли праздновать день Иоана-младшего Мученика из Мерва. Это указывает на наличие в городах хорошо закрепившиеся религиозной — церковной организации мелькитов, которая смогла канонизовать своих мучеников - последователей. Бируни утверждал, что большинство жителей Сирии, Ирака и Хорасана несториане: «Католика несториан назначает повелитель правоверных с согласия общины несториань». Также он достаточно подробно пишет о мелькитах, указывая конкретные города, на наличие их церковного календаря. Закария Казвини и аль-Асир утверждали, что там где власть осталась в руках христиан, при этом земля была мусульманской, мусульманские кушцы облогалась податью. (Петрушевский, 1966, стр. 143-144). Эта благоприятная среда для

¹⁹ основное население города Хорезм.

²⁰ Монофизитство (от др. греч. *μόνος* — «только один, единственный» + *φύσις* — «природа, естество»), или Евтихианство, Христорогическая доктрина в христианстве, постулирующая наличие только одной, единственной Божественной природы (естества) в Иисусе Христе и отвергающая Его подлинное человечество.

христиан в Средней Азии было причиной развития и для иудаизма на территории Средней Азии, которые в последствии сыграли значительную роль на экономику Средней Азии средневековья. Еврейские торговцы Раданиты играли большую роль в развитии Шелкового Пути. Развивались Бухара, Самарканд, Тирмиз, Мерв и Ургенч давно стали большими и процветающими городами благодаря тому, что эта дорога позволяет вести активную и интенсивную коммерческую деятельность. (Дресвянская, 2004, стр. 21). Надо отметить, что на землях захваченными арабами-мусульманами в общей сложности проживало около 90 процентов евреев мира, при этом арабы сохранили независимость еврейских общин, которым было разрешено свободно жить по законам Торы. В Средней Азии по словам Макдиси в государстве Саманидов еврейское население преобладало христиан. (Бартольд, 1996, стр. 269). Все это указывает на наличие евреев до арабских завоеваний. Так в Центральной Азии в целом возникали важные еврейские поселения, в том числе Бактрия-Тохаристан, Согд, Маргиана и Хорезм. (Ртвеладзе, 2004, стр. 12). Согласно по информации переданным Гретсем, евреи распространились в городе Бухара до города Хива, и в этом регионе проживали восемь тысяч еврейских семей. По записям Бенджамин Туделы в Самарканде проживало пятьдесят тысяч евреев. (Benjamin-Ratisbonlu Petachia, 2001, s. 77). В VIII веке, когда мусульмане захватили регион, евреи уже населяли Бухару. Во время завоевания Тимуром региона, упоминались евреи живущие в Бухаре и Самарканде. (Гуревич, 1995, стр. 71). Ташкентские евреи признают, что их предки четыреста лет назад прибыли из Бухары, и что большинство из них занимались и занимаются производством и продажей шелковых тканей...». Позднее евреи живущие в Бухаре и Самарканде, были замечены в других городах Ферганской долины (Голендер, 2004, стр. 66-67).

Представители христианской религии влияли на развитие уровня жизни крупных городов Средней Азии, так в городе Мерв с IV в. существовала самостоятельная епархия, которая в 420 г. преобразовалась в митрополию. В V-VII вв. Этот город был одним из главных духовных центров Средней Азии. После того как евреи были изгнаны из Европы, и переселены в Центральную Азию их ремеслом стало торговля в том числе и международная (по Шелковому Пути) они использовали знание арамейского языка и письменность, занимались торговлей по всей Азии достигая Синьцзян. Еврейские купцы раданиты вели свои караваны на восток в Китай и на запад в Европу. Они установили много торговых постов по дороге в Китай, где многие из них остались поселившись там. Проф. М. Занд утверждал, что евреи уже с IV в. были расселены в городах вдоль Великого Шелкового Пути. (Хар-Эль (Бабаев), 1992, стр. 319-320). Известный путешественник Марко Поло, проходивший в XIII веке через территорию современного Кыргызстана в Китай, писал в «Путешествиях» о непростых отношениях китайских евреев с христианами – несторианами. Так же он пишет, что в Китае в разных районах существовали еврейские общины, которым с XII века было разрешено иметь свои молельные храмы – синагоги. Но несмотря на это евреи начали ассимилироваться и смешались с китайской культурой. (Фицджеральд, 1998, стр. 247). Причиной этому послужило то, что евреи Средней Азии находясь вдали от центральной синагоги – Вавилона начали развивать новые измененные взгляды на иудаизм как таковой, начинаются пренебрежения Торой.

Бартольд указывал что в X веке в восточном Шахе евреи превосходили христиан, также еврейский путешественник Биньямин Туделла (XII век) впервые в письменном виде упоминает о существовании евреев в Средней Азии (Фазылов & Березнякова, 1992, стр. 26, 128), в них говорится что в Самарканде проживает не менее 30.000 евреев. Такое количество евреев в центральных городах Средней Азии указывает на то что евреи жили и в других крупных городах как Бухара, Мерва, Термез, Балх, Герат, Нишапури и Ургенч. (Рюкуа, 2014, стр. 358).²¹ В XII веке Бенджамин из Туделла писал, что в ранний исламский период, крупнейшим центром еврейской общины в Средней Азии был Самарканд. Евреи в этих городах были довольно известны, были среди них ученые, врачи, переводчики, торговцы, ремесленники, ювелиры, менялы, чеканщиками монет, красильщики шелка, цирюльники, сапожники, мясники и кузнецы. Среди них Абуль-Хасан Али бин Сахаль Раббан ат-Табари (870) — врач, создатель первой энциклопедии по медицине, психолог, пионер педиатрии. Учитель знаменитого персидского врача Абу Бакр ар-Рази, также он

²¹ Бенджамин из Туделы (ок. 1130—1175). Еврейский торговец, родившийся в наваррском городе Тудела, Бенджамин бен Йонах получил хорошее образование и знал несколько языков. После своих многочисленных путешествий и дипломатических поездок от Средиземноморья до Парижа он написал «Книгу путешествий» (Sefer Masa'ot) в которой содержались сведения по экономике, политике и демографии, а также по навигации, по расстояниям и хронологии, что стало ценным источником знаний XII века. Он возвратился в Туделу в 1173 году.

был известен как первый шахматист - еврей, он был родом из Табаристана (Каспийское море) который славился среди арабов, как врач и математик. Он перевёл на арабский язык Альмагест греческого астронома Птолемея. Позже по приказу Тимура в XIV в. после взятия Бухары были переселены несколько сот еврейских семей в Самарканд, эта новая еврейская община уже современной истории называется «Бухарской».

На экономическом рынке Средней Азии евреи всегда развивались быстро, развивали денежный бизнес среди них были известные чеканщики монет. Для евреев синагоги не могли быть местом хранения вкладов еврейской общины страны, изгнание евреев и плачевное положение евреев в Европе дали поддержку мусульман, в следствии этого еврейские европейские вкладчики и депозиторы считали исламские страны надёжными хранителями денежных средств, которые в то же время могли принести значительные выгоды и евреям, и государству хранителю. Другой арабский автор, Мукаддаси (Xв.), отмечает, что «большая часть сортировщиков зерна, красильщиков и дубильщиков это евреи, тогда как врачи и писцы обычно христиане», а также на административных должностях, образуют нечто вроде еврейской социальной службы. Эти профессии в Средней Азии, как и в Европе были очень важными. Показателем этого является переселение всех византийских евреев в города Фива в Южную Италию который осуществил неаполитанский король Роже II в 1147 году, это были евреи которые производили шелк, и красили ткани. Также есть предположение что Бухарские евреи Средней Азии были связаны между собой с этими итальянскими евреями.

Разнообразие профессий евреев на территории Средней Азии объяснялось открытым характером мусульманского общества и в отличии от Европы, высокой степенью экономического равенства для представителей всех вероисповеданий. Даже там, где существовало нечто вроде гильдий, мусульмане не претендовали на монополию и не проводили политики дискриминации по отношению к евреям-ремесленникам, как это было в христианской Европе.

Торговля как в Европе, так и в Средней Азии считалась для евреев выгодным и более престижным занятием, чем сельское хозяйство, да и потому что налоги не оправдывали их доход. Евреи стали конкурировать с греками, армянами, сирийцами и самими арабами в торговле между крупными городами халифата. По причине схожести арабского и иврита у евреев было преимущество в международной торговле. В своей рукописи «Китаб ал-масалик» («Книга путей», 846 г., 2-е изд., 886 г.) Ибн Хурдадбих описывает странствия раданитов из Северной Франции и Южного Марокко в Индию и Китай: «Эти купцы говорят по-арабски, по-персидски, по-ромейски (греческий и латинский языки), на языках франков, испанцев и славян. Они путешествуют с Запада на Восток и с Востока на Запад, и по суше и морем. Они везут с Запада евнухов, рабынь, мальчиков, бархат, бобров, мечей, кунц и прочие меха. Они ведут корабли из Фиранджи (Франции) на Западном море и идут в Фараму (Пелузий, ныне Балюза на средиземноморском побережье Синайского полуострова). На обратном пути из Китая они везут мускус, алоэ, камфару, гвоздику и другие продукты восточных стран... Некоторые идут в Константинополь, чтобы продать свои товары ромеям, другие идут во дворец короля франков... Эти пути могут быть также пройдены и по суше». Некоторые еврей-полиглоты служили переводчиками при дворе в Европе. Известно, что некий еврей по имени Саллам достиг в 845 г. «стены Гога и Магога» в Китае, он говорил на 50 языках. Документы на разных языках найдены также в Каирской генизе. Когда Карл Великий король франков (768-814) и первый император Римской империи (с 800 г.), внук Карла Мартелла решил послать посольство к Абу Джафар Харун бин Мухаммад, более известный как Харун ар-Рашиду арабскому халифу, правителю Аббаситского халифата (786 (с 14 сентября) — 809 г.) ему пришлось ввести в состав посольства еврея-переводчика Исаака. В дороге благородные послы скончались, и Исаак вернулся из Багдада один, везя дары Харун ар Рашида императору Карла Мартелле.

Выводы:

Целью данной статьи является разрушение ошибочного представления о плачевном состоянии немусульман в исламской мире и описания ислама как об агрессивной и нетерпимой религией к другим религиям. Используя специально-исторические методы (историко-сравнительные, сравнительно-сопоставительные методы) мы проверили гипотезу агрессивности религии ислам, и пришли к выводу что многие европейские источники имели специфическую миссионерскую, противоисламскую направленность. Были использованы книги по истории

ислама затрагивающие вопросы исламо-христианского, еврейско-христианского межрелигиозного, межкультурного взаимодействия в Средние Века в целом. Кроме того, эти результаты дают дополнительную информацию о положении немусульман в других господствующих религиях средневековья. Выявляются различия причин и целей возвышения и появления новых налогов как в мусульманских странах, так и Европы. Также широкое значение данного исследования состоит в том, что для большей объективности в статье были использованы разносторонние материалы. Также мы постарались разъяснить суть исламского налогообложения зиммиев чтобы понять юридическую обязательность и разницу между мусульманским и немусульманским налогом в обществе. Юридическая обязательность уплаты закята была подкреплена моральной стороной - закят является одной из обязанностей каждого дееспособного мусульманина, он взимается с имущества безвозмездно, принадлежащего конкретному человеку, при этом плательщик закята ничего не получает взамен. Каноны религии учит справедливости, доброму отношению и терпимости к окружающим в том числе и к немусульманам в их государстве. Шарият не скрывает что целью обложения налогами как иноверцев и кяфиров является привлечения иноверцев к исламу. Таким образом одним из функций налоговой системы ислама, можно назвать «даватом» - призывом, миссионерством. Именно этот аспект мусульманского законодательства о налогах служил одной из главных причин массового перехода в ислам христиан, иудеев и язычников в раннем средневековье, и в отличии от Европы каноны ислама не заставляло «Людей Писания» принудительно принимать религию. Для них шариятом были созданы благоприятные условия, в которых они могли свободно придерживаться своей религии, для этого они из статуса «Людей Писания» переходили в статус «покровительствуемых» – зимми. В каноническом шарияте под термином зимми подразумевались иудей, христианин, самаритяне, при этом шарият в понятие зимми не вкладывает никакого признака национальной принадлежности. Слова Умар бин Хаттаба основателя исламской экономики о том, что Имам (правитель мусульманского государства) подобен остальным людям и не имеет никакого обоснованного исламом права получать что-либо прежде остальных или брать больше других служит подтверждением этому. Именно благодаря исламскому вероучению мусульмане были терпимы к иудеям и христианам. *«В целом отношение мусульман к “покровительствуемым” (иудеям и христианам) было терпимым, если не вмешивались внешнеполитические и военные факторы. Наиболее благоприятным было положение иудеев, за которыми не стояла никакая внешняя сила. Даже во время войн с крестоносцами мусульмане были настроены к христианам менее враждебно, чем крестоносцы к мусульманам... Положение христиан и иудеев в странах ислама было значительно более благоприятным, чем положение иноверцев в странах средневековой Европы. Часто иудеи и даже восточные христиане предпочитали жить под властью мусульманских, а не европейских христианских правителей».* (Негря, Ислам: энциклопедический словарь, 1991, стр. 28-29). Если в Европе абсолютно все иноверцы приравнивались к неверным, и принуждались к переходу в их религию под страхом смерти, то ислам создавал все условия для возможности сохранить свою религию и имущество. Журавский писал о том, что *«проблема сосуществования ислама с конфессиональными меньшинствами, соответствует исламскому вероучению. «Классический ислам признает 3 статуса существования человека: в качестве а) “правоверного”, б) “покровительствуемого”, в) “многобожника”. “Покровительствуемые” - это “Люди Писания”, т. е. иудеи и христиане, которым, как и мусульманам, было ниспослано Божественное откровение, и которые веруют в Единого Бога, пророчества и судный день... За ними признавалось право на существование в качестве иносрелигиозных общин при условии выплаты ими наряду с обязательной для всех подданных поземельной податью харадж специального подушного налога джизья».* (Журавлевский, 1990, стр. 83). Так по Канонам Ислама христиане и иудей относятся к категории людей Священного Писания и что иноверец (христианин и иудей) и неверный по шарияту не синонимы, и в связи с этим, религия ислам признает истинность библейских пророков от Авраама - Ибрахима, Моисея - Мусы, Давида - Дауда, Иисуса – Исы (мир им всем). Так в Коране сказано: «... Таковы посланники. Одним из них, Мы отдали предпочтение перед другими. Среди них были такие с кем говорил Аллах, а некоторых из них Аллах возвысил до степеней. Мы даровали Исе (Иисусу), сыну Марьям (Марии)» 2-253. (Аль Корануль Карим (перевод на русском языке с комментаниями), 2010, стр. 134), *«Или же вы находились рядом, когда смерть явилась к Якубу (Пакову)? Он сказал своим сыновьям: «Кому вы будете поклоняться после меня?». Они сказали: «Мы будем поклоняться твоему Богу и Богу твоих отцов – Ибрахима (Авраама), Исмаила (Измаила), Исхака (Исаака), Единственному Богу. Ему одному мы покоряемся».* (Аль Корануль Карим (перевод на русском языке с комментаниями), 2010, стр. 74-75). В Канонах Ислама оговаривается каждая деталь в плоть до разрешения споров для соблюдения справедливости и сохранения мира между мусульманами и не мусульманами. Так, в Коране говорится: *«Если вступаете в спор с людьми Писания, то ведите его наилучшим образом. Это не относится к*

тем из них, которые поступают несправедливо. Скажите: «Мы уверовали в то, что ниспослано нам, и то, что ниспослано вам. Наш Бог и ваш Бог — один, и мы покоряемся только Ему». 45:28. (Смысловой перевод Священного Корана на русский язык, 1437х., 2015, стр. 650). «В тот День, когда настанет Судный час, ты увидишь, о том, к которому обращена речь, последователей каждой религии коленапреклонёнными от ужасов этого Дня, готовыми идти на зов; каждая община будет призвана к Книге записей своих деяний и будет им сказано: Сегодня вам воздастся за ваши деяния, которые вы совершили в земном мире». (Смысловой перевод Священного Корана на русский язык, 1437х., 2015, стр. 650). (الإمام أبي عبيد القاسم، صفحة 43). Понимая суть этих аятов и придерживаясь их, правители исламского государства максимально старались поддерживать все слои немусульманского населения их земель. Для беспомощных неимущих (вне зависимости от религии и нации), кто не мог обеспечить себя по каким-либо причинам выделялись различные постоянные пособия. Так пятый праведный халиф Умар бин Абдулазиз написал своему подданному в Басре (Ирак) 'Адийу бин Арта: «Посмотри на старых и слабых немусульман, живущих на территории мусульман на договорных основах-зимми, которые лишены своего заработка и выдели им пособия из имущества мусульман, чтобы улучшить их состояние». Когда один из подчиненных Умара принес ему сумму джизьи, взятую с немусульман, ему показалось что этого много, и он сказал тому, «Я думаю, вы погубили людей». Подчиненный сказал: «Нет, клянусь Аллахом, мы взяли только излишки и то, что давали искренно». Умар спросил: «Без кнута и без подвешивания»? Тот сказал: «да». Умар сказал: «Хвала Аллаху, который не допустил это под моей властью и во время моей власти». (الإمام أبي عبيد القاسم، صفحة 43). Так перед смертью Умар бин Хаттаб основатель исламской экономики завещал всем мусульманам позаботиться о тех, кто находится под их покровительством (зимми) говоря: «Я завещаю халифам, после меня, чтобы они относились хорошо к людям, находящимся под защитой мусульман и живущим на их территории, чтобы они защищали их и не возлагали на них то, что им не под силу». Таким образом все последующие халифы заключали договора с зиммийцами об их свободном исповедовании своей религии, о выплате джизьи и официально брали их под защиту исламского государства. «С именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! 'Амр бин аль-'Ас гарантирует жителям Египта неприкосновенность их жизней, имущества и религии, их храмов и крестов, их суши и моря. Никто не имеет права входить к ним против их воли или забирать у них что-либо... Этот договор дарован вам Аллахом и Его Посланником, и халифы и все верующие обязуются соблюдать его». Умар разъяснил правила, регулирующие взаимоотношения мусульман с зиммийцами: «Мы обещали им оставить им их храмы, в которых они могут говорить, что пожелают, и не возлагать на них ничего непосильного. А если враг захочет причинить им зло, мы обязуемся защищать их. Мы также предоставляем им возможность решать дела в соответствии с нормами их религии, если только сами они не обратятся к нам на суд, соглашаясь с законами нашей религии, и тогда мы вынесем решение для них. Если же они не пожелают обращаться к нам, мы не станем трогать их». (Ат-Табари, 1987, стр. 218). Религия ислам также не принуждал и непринуждает принимать религию насильно, позволил им иметь свои храмы и не разрушал кроме идолов, и за исключением того, что храмы пустовали по причине большого количества перехода зимми в ислам. (Умар ибн аль-Хаттаб. Второй праведный халиф, 2011, стр. 137). Более того, такое же явление, добровольной передачи пустующих храмов практикуется и в наши дни в Европе. Так по данным американского Gatestone Institute в Лондоне начиная с начала 2000 годов закрылось примерно 500 церквей разных конфессий, часть из которых превращены в музеи, спорт залы и какая-то часть в места моления мечети для мусульман. Опять же по прогнозу организации Christian Research, к 2020 году в Англии закрылись еще 4000 храмов. По информации британской Guardian причиной этому послужило сокращение посетителей церквей до 760 000 в воскресные службы. Также по информации Spiegel, только у Евангелической церкви Германии с 1990 по 2010 год было закрыто 340 церквей (46 из них было разрушено), они превращены в здания разного назначения. Такое же превращение мечетей в церкви наблюдалось европейских мусульманских странах. На данный момент в Болгарии 117 мечетей, более шести мавзолеев и медресе, в Хорватии три мечети и часовня, в Крыму шесть мечетей и мавзолеев, в Венгрии 23 мечети, 5 мавзолеев, баня и одна школа Османской империи были принудительно превращены в церкви (Ekip & Asgarli, 2020). Эти показатели являются доказательством того, что переформирование мусульманами церквей и синагог в средневековье практиковалось, как и в те времена у других народов так же и в наши дни.

В целом в статье приведены примеры налогов, которыми облогалась иудеи и христиане в мусульманском обществе. Еще одно направление исследования — это проблема общего и

особенного в понятии налогообложения ислама и христианства. Работа нацелена, во-первых, на истолкование различия и сходства до исламских религий и господствующих религий процветающего в эту эпоху европейских стран; во-вторых, на уяснении специфики отношения христианской и исламской культур к «неверным», «иноверующим». Надеюсь, что данные исследования могут быть использованы при разработке и преподавании общих и специализированных курсов по истории и культуре арабо-исламской и западно-европейской цивилизаций в Средние Века, на курсах по истории и теории исламо-христианского, исламо-еврейского межкультурного диалога, а также послужит материалом для улучшения межрелигиозных отношений на территории Средней Азии.

Список Литературы

- Benjamin-Ratisbonlu Petachia, T. (2001). *Orta Çağda İki Yahudi Seyyahin Avrupa, Asya ve Afrika Gözlemleri, (Çev. Nuh Arslantaş)*. (A. Arslantaş, Çev.) İstanbul: Kaknüs Yayınları.
- Екір, К. ve Asgarlı , А. (16 июль 2020 г.). *Объекты исламского наследия передаются под нужды церквей, в особенности в Венгрии, Болгарии и Греции*. Получено из aa.com.tr: www.aa.com.tr/ru. / Ekip, K. ve Asgarli , A. (16 июль 2020 g.). *Obyekti islamskogo naslediya peredayutsa pod nuzhdy tserkvey, v osobennosti v Vengrii, Bolgarii i Gretsii*. Polucheno iz aa.com.tr: www.aa.com.tr/ru
- Sevilla - Şaron, M. (1992). *Türkije Yahudileri*. İstanbul: İletişim Yayınları.
- Абу Хасан, М. Н. (2002). Начало распространения ислама на территории Кыргызстана (середина \ -X вв.). *Вестник Кыргызско-Российского Славянского университета*(№4). / Abu Khasan, M. N. (2002). *Nachalo rasprostraneniya islama na territorii Kyrgyzstana (sereyina VIII - X vv.)*. Vestnik Kyrgyzsko-Rossiyskogo Slavyanskogo universiteta (№4).
- Адамс, Ч. (2018). *Влияние налогов на становление цивилизаций*. (А. А. Столяров, & А. А. Резвов, Перев.) Москва. / Adams, Ch. (2018). *Vliyanie nalogov na stanovlenie tsivilizatsiy*. (A. A. Stolyarov, & A. A. Rezvov, Perev.) Moskva.
- Алексеев, Ю. Г., Клеандрова, В. М., Новицкая, Т. Е., Семидеркин, Н. А., Шапов, Я. М., Честяков, О. И., & Янин, В. Л. (1984). *Законодательство Древней Руси. Российское законодательство X-XX веков*. (Т. 1). Москва: Юридическая литература Москва. / Alekseev, Yu. G., Kleandrova, V. M., Novitskaya, T. Ye., Semiderkin, N. A., Sharov, Ya. M., Chestyakov, O. I., Yanin, V. L. (1984). *Zakonodatelstvo Drevney Rusi. Rossiyskoe zakonodatelstvo X-XX vekov*. (T. 1). Moskva: Yuridicheskaya literatura. Moskva.
- Аль Корануль Карим (перевод на русском языке с комментариями)* (изд. 1, Т. 1). (2010). (А. Орияхили, & Ф. Шафик, Перев.) Стамбул: Издательский Дом Милсан. / Al Koranul Karim (perevod na russkom yazyke s kommentariyami) (izd. 1, T. 1). (2010). (A. Oriyakhili, F. Shafik, Perev.) Stambul: Izdatelskiy Dom Milsan.
- Амрахов, М. И. (2011). *Возникновение государственности и формы землевладения у турков. Учебное пособие*. Баку: Мутарджим. / Amrakhov, M. I. (2011). *Vozniknovenie gosudarstvennosti i formy zemlevladieniya u tyurkov. Uchebnoe posobie*. Baku: Mutardzhim
- Ат-Табари, М. (1987). *История ат-Табари*. (О. Г. Большаков, А. Б. Халидов, & В. И. Беляев, Перев.) Ташкент: Фан. / At-Tabari, M. (1987). *Istoriya at-Tabari*. (O. G. Bolshakov, A. B. Khalidov, V. I. Belyaev, Perev.) Tashkent: Fan.
- Бабавей, Н. Л. (2002). *Распространение Ислама под остриём меча - между истиной и измышлением*. Каир: Заведение Бабавей для печати. / Babavey, N. L. (2002). *Rasprostranenie Islama pod ostriyom mecha - mezhdou istinoy i izmyshleniem*. Kair: Zavedenie Babavey dlya pechati.
- Бартольд, В. В. (1996). *Избранные труды по истории Кыргызстана. О христианстве в Туркестане в домонгольский период*. Бишкек: Шам. / Bartold, V. V. (1996). *Izbrannye trudy po istorii Kyrgyzstana. O khristianstve v Turkestane v domongolskiy period*. Bishkek: Sham.
- Беккин, Р. И. (2008). *Исламская экономика*. Москва: Восток-Запад. / Bekkin, R. I. (2008). *Islamskaya ekonomika*. Moskva: Vostok-Zapad.
- Белковец, Л. П., & Белковец, В. В. (2000). *История государства и права России. Курс лекций*. Новосибирск: Новосибирское книжное издательство. / Belkovets, L. P., Belkovets, V. V. (2000). *Istoriya gosudarstva i prava Rossii. Kurs lektsiy*. Novosibirsk: Novosibirskoe knizhnoe izdatelstvo
- Библия. Книги священного писания (Ветхого и Нового Завета канонические)*. (1994). Можайск, Россия: Можайский полиграфический комбинат Министерства печати и информации Российской Федерации. / Bibliya. Knigi svyashchennogo pisaniya (Vetkhogo i Novogo Zaveta kanonicheskie). (1994). Mozhaysk, Rossiya: Mozhayskiy poligraficheskiy kombinat Ministerstva pečhati i informatsii Rossiyskoy Federatsii.
- Быля, А. Б. (2013). История налогообложения и взгляды на налоги А. Смитта и Д. Рикардо. *ФИНАНСОВОЕ ПРАВО И УПРАВЛЕНИЕ*, 141. / Bylya, A. B. (2013). *Istoriya nalogoooblojeniya i vzglyady na nalogi A. Smita i D. Rikardo. FINANSOVOE PRAVO I UPRAVLENIE*.
- Введение в Ислам. (Мухтасар илми-халь)*. (2009). Бишкек. / Vvedenie v Islam. (Mukhtasar il'mi-khal). (2009). Bishkek.
- Вихнович, В. Л. (2006). *Религии мира - Иудаизм*. Санкт Петербург: Издательский дом Питер. / Vikhnovich, V. L. (2006). *Religii mira - Iudaizm*. Sankt Peterburg: Izdatelskiy dom Piter.

- Голендер, Б. А. (2004). *Туркестан на старинных почтовых открытках*. Ташкент: Фан. / Golender, B. A. (2004). *Turkestan na starinnykh pochtovykh otkrytkakh*. Tashkent: Fan.
- Горячева, И. Д., & Перегудова, С. Я. (1998). Памятники христианства на территории Кыргызстана. В *История древних культов Средней Азии. Христианство*. Ташкент. / Goryacheva, I. D., Peregudova, S. Ya. (1998). *Pamyatniki khristianstva na territorii Kyrgyzstana. V iz istorii drevnikh kultov Sredney Azii. Khristianstvo*. Tashkent.
- Гуревич, Л. Д. (1995). *Бытовое и сакральное пространство Махаллаи*. Санкт Петербург. / Gurevich, L. D. (1995). *Bytovoe i sakralnoe prostranstvo Makhallai*. Sankt Peterburg.
- Дресвянская, Г. Я. (2004). *К истории иудаизма в Средней Азии. Евреи Средней Азии*. Ташкент: Фан. / Dresvyanskaya, G. Ya. (2004). *K istorii iudaizma v Sredney Azii. Yevrei Sredney Azii*. Tashkent: Fan.
- Журавлевский, А. В. (1990). *Христианство и Ислам. Социокультурные проблемы диалога*. Москва: Наука. / Zhuravlevskiy, A. V. (1990). *Khristianstvo i Islam. Sotsiokulturnye problemy dialoga*. Moskva: Nauka.
- Игнатенко, А. А. (1980). *Ибн Хальдун*. Москва: Издательский Дом Мысль. / Ignatenko, A. A. (1980). *Ibn Khaldun*. Moskva: Izdatelskiy Dom Mysl.
- Катюк, Г. П. (2016). *Запад и Русь. Истоки Противостояния*. Москва: Алгоритм. / Katyuk, G. P. (2016). *Zapad i Rus. Istoki Protivostoyaniya*. Moskva: Algoritm.
- Керимов, Г. М. (1999). *Шариат. Закон жизни мусульман*. Москва: Ленорм. / Kerimov, G. M. (1999). *Shariat. Zakon zhizni musulman*. Moskva: Lenorm.
- Клюня, В. Л., Черновалов, А. В., Черновалова, Ж. В., & Шмарловская, Г. А. (2006). *История экономических учений. Учебное пособие для вузов*. Минск: Новое знание. / Klyunya, V. L., Chernovalov, A. V., Chernovalova, J. V., Shmarlovskaya, G. A. (2006). *Istoriya ekonomicheskikh ucheniy. Uchebnoe posobie dlya vuzov*. Minsk: Novoe znanie.
- Крамер, С. Н. (1986). *История восточной культуры* (Т. 1). Москва. / Kramer, S. N. (1986). *Istoriya vostochnoy kultury* (T. 1). Moskva.
- Крамер, С. Н. (2009). *Шумеры*. Москва: Издание Центрполиграф. / Kramer, S. N. (2009). *Shumery*. Moskva: Izdanie Tsentrpoligraf.
- Крачковский, И. Ю. (б.д.). *Избранные сочинения* (Т. 1). (В. И. Беляев, & Г. В. Серетели, Ред.). / Krachkovskiy, I. Yu. (b.d.). *Izbrannye sochineniya* (T. 1). (V. I. Belyaev, G. V. Sereteli, Red.).
- Крашенинникова, Н. А., & Жидков, О. А. (Ред.). (1996). *История государства и права зарубежных стран* (Т. 1). Москва. / Krashenninnikova, N. A., Zhidkov, O. A. (Red.). (1996). *Istoriya gosudarstva i prava zarubezhnykh stran* (T. 1). Moskva.
- Лившиц, В. А. (1999). *Подати и повинности на Древнем Востоке. Глава податей в Парфяском и Сасанидском Иране*. Санкт Петербург. / Livshits, V. A. (1999). *Podati i povinnosti na Drevnem Vostoke. Glava podatey v Parfyaskom i Sasanidskom Irane*. Sankt Peterburg.
- Лимор, О. (2013). *Евреи и христиане: полемика и взаимовлияние культур*. Открытый Университет Изранля. / Limor, O. (2013). *Yevrei i khristiane: polemika i vzaimovliyaniye kultur*. Otkrytyy Universitet Izrailya.
- Мамедзаде, А. А. (2013). *Свобода совести. Истоки, становление, правовая охрана*. Санкт Петербург: Юридический центр-Пресс. / Mamedzade, A. A. (2013). *Svoboda sovesti. Istoki, stanovlenie, pravovaya okhrana*. Sankt Peterburg: Yuridicheskiy sentr-Press.
- Мец, А. (2013). *Мусульманский ренессанс. В А. Мамедзаде, Свобода совести. Истоки, становление, правовая охрана. Монография*. Санкт Петербург: Юридический центр-Пресс. / Mets, A. (2013). *Musulmanskiy renessans. V A. Mamedzade, Svoboda sovesti. Istoki, stanovlenie, pravovaya ohrana. Monografiya*. Sankt Peterburg: Yuridicheskiy sentr-Press.
- Молдобаев, И. Б. (1999). *Были ли кыргызы христианами?* Получено из КРСУ ИКР: <http://www.history.krsu.edu.kg/> / Moldobaev, I. B. (1999). *Byli li kyrgyzy khristianami?* Polucheno iz KRSU IKR: <http://www.history.krsu.edu.kg/>.
- Негря, Л. В. (Ред.). (1991). *Ислам: энциклопедический словарь*. Москва: Наука - Главная редакция восточной литературы. Изд-во осуществлено совместно с предприятием «Дом Бируни». / Negrya, L. V. (Red.). (1991). *Islam: entsiklopedicheskiy slovar*. Moskva: Nauka - Glavnaya redaktsiya vostochnoy literatury. izd-vo osuschestvleno sovместno s predpriyatiem «Dom Biruni».
- Негря, Л. В. (1998). *Общественный строй Аравии*. Москва: Наука. / Negrya, L. V. (1998). *Obshhestvenny stroy Aravii*. Moskva: Nauka.
- Никитин, Н. В. (1984). *Христианство в Центральной Азии. Древность и Средневековье*. В Б. А. Литвинский (Ред.). Наука. / Nikitin, N. V. (1984). *Khristianstvo v Sentralnoy Azii. Drevnost i Srednevekovye*. V B. A. Litvinskiy (Red.). Nauka.
- Осипов, Ю. С. (Ред.). (2008). *Большая российская энциклопедия* (Т. 10). Москва. / Osipov, Yu. S. (Red.). (2008). *Bolshaya rossiyskaya entsiklopediya* (T. 10). Moskva.
- Петрушевский, И. П. (1966). *К истории христианства в Средней Азии. История и филология стран Ближнего Востока. [Православный] Палестинский сборник(15 (78))*. / Petrushevskiy, I. P. (1966). *K istorii khristianstva v Sredney Azii. Istoriya i filologiya stran Blizhnego Vostoka. [Pravoslavnyy] Palestinskiy sbornik(15 (78))*.

- Прозоров, С. М. (Ред.). (1994). *Хрестоматия по Исламу*. (В. В. Полосин, Е. А. Резван, & А. Д. Кныш, Перев.) Москва: Наука. / Prozorov, S. M. (Red.). (1994). *Khrestomatiya po Islamu*. (V. V. Polosin, Ye. A. Rezvan, & A. D. Knysh, Perev.) Moskva: Nauka.
- Ртвеладзе, Э. В. (2004). *Евреи иудаисты в доисламской Средней Азии*. Ташкент: Фан. / Rtveldadze, E. V. (2004). *Yevrei iudaisty v doislamskoy Sredney Azii*. Tashkent: Fan.
- Рюкуа, А. (2014). *Средневековая Испания*. – М., Вече, 2014. Москва: Вече. / Ryukua, A. (2014). *Srednevekovaya Ispaniya*. – M., Veche, 2014. Moskva: Veche.
- Смит, А. (1962). *Исследование о природе и причинах богатства народов*. Москва. / Smit, A. (1962). *Issledovanie o prirode i prichinakh bogatstva narodov*. Moskva.
- Смысловой перевод Священного Корана на русский язык*. (1437х., 2015). (Э. Р. Кулиев, Перев.) Мадина: Комплекс им. короля Фахда. / Smislovooy perevod Svyaschennogo Korana na russkiy yazyk. (1437х., 2015). (E. R. Kuliev, Perev.) Madina: Kompleks im. korolya Fakhda.
- Советский энциклопедический словарь* (изд. 2). (1983). Москва: Наука. / Sovetskiy entsiklopedicheskiy slovar (izd. 2). (1983). Moskva: Nauka.
- Торнау, Н. Е. (1882). *О праве собственности по мусульманскому законодательству*. Санкт Петербург: Типография Императорской Академии наук. / Tornau, N. Ye. (1882). *O prave sobstvennosti po musulmanskomu zakonodatelstvu*. Sankt Peterburg: Tipografiya imperatorskoy Akademii nauk.
- Умар ибн аль-Хаттаб. Второй праведный халиф*. (2011). (К. Е. Сорокоумова, Перев.) Москва: Умма. doi: ISBN 978-5-94824-146-3. / Umar ibn al-Khattab. Vtoroy pravednyy khalif. (2011). (K. Ye. Sorokoumova, Perev.) Moskva: Umma. doi: ISBN 978-5-94824-146-3.
- Урстанбеков, Б. У., & Чороев, Т. К. (1990). *Кыргыз прозасы*. Фрунзе: Кыргыз Совет Энциклопедиясынын башкы редакциясы. / Urstanbekov, B. U., & Chorojev, T. K. (1990). *Kyrgyz prozasy*. Frunze: Kyrgyz Sovet Entsiklopediyasynyn bashky redaksiyasyy.
- Фазылов, М., & Березнякова, С. (Ред.). (1992). Народы Средней Азии и Казахстана. *Сборник статей и очерков о бухарских еврейх Самарканда (1918–1993 гг.)*, 2. / Fazylov, M., & Bereznyakova, S. (Red.). (1992). *Narody Sredney Azii i Kazakhstana. Sbornik statey i ocherkov o bukharskikh yevreyakh Samarkanda (1918–1993 gg.)*, 2.
- Фицджеральд, С. П. (1998). *Китай. Краткая история культуры*. Санкт Петербург. / Fitsdzherald, S. P. (1998). *Kitay. Kratkaya istoriya kultury*. Sankt Peterburg.
- Хар-Эль (Бабаев), М. (1992). Евреи и Великий Шелковый путь - 1992. - № 12. - С.12; КЕЭ. - Т.4. - С.319-320. *Ариэль*, 4(№12), стр. 12. / Khar-El (Babaev), M. (1992). *Yevrei i Velikiy Shelkovyy put - 1992. - № 12. - S.12; KEE. - T.4. - S.319-320. Ariel*, 4(№12), str. 12.
- Черкасова, И. В. (13 11 2012 г.). Налоги на землю согласно исламскому праву, содержание виды. (С. В. Кивалов, Ред.) *Актуальні проблеми держави і права*(65, №2). / Cherkasova, I. V. (13 11 2012 g.). *Nalogi na zemlyu soglasno islamskomu pravu, sodержanie vidy*. (S. V. Kivalov, Red.) *Aktualnie problemi derzhavi i prava*(65, №2).
- Якубовский, А. Ю. (1947). Об испольных арендах в Ираке в VIII в. В *Советское востоковедение*. Издательство Академии Наук СССР. / Yakubovskiy, A. Yu. (1947). *Ob ispolnykh arendakh v Irake v VIII v. V Sovetskoe vostokovedenie*. izdatelstvo Akademii Nauk SSSR.
- المدينة المنورة: دار الفكر. (الأولى). مختصر تاريخ دمشق لابن عساکر - 38-1. (1988). ابن عساکر (المجلد الثاني). ترجمت الإمام أبي عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي في الزكاة من كتاب الأموال. (ب.د.). الإمام أبي عبيد القاسم. ا. ا. مصر، القاهرة: دار الهدى النبوي (س. ابو انس).
- Mukhtasar, (al-Ulya), Tarih, Damashk, Li-Ibni AsakirA, 38-1. (1988). Tarzhiylatu alimama Abi Abiyd Alkasim bin abdullah Alkharaviy fi Zakat minal amual. (b.d.) Misr, Alkahira, Darul Huda Nabauyy. (Red. S. Abu Anas) Madina al Munavvara.
- القاهرة، مصر: مطبوع في مطبعة الوهبي ابن ماجة 1831. (1831). محمد بن يزيد بن ماجه، ا. ا. Ibnu Mazha. (1931). Muhammad bin Yaziyd bin Mazha. Misr. Alkahira. Matbu fi matba aluahabiy.

EXTENDED ABSTRACT

Islamic taxation of Christians and Jews (zimmi) in Central Asia in the Middle Ages

The purpose of this article is to destroy the misconception about the deplorable state of non-Muslims in the Islamic world, the destruction of the description of Islam as an aggressive and untrustworthy religion towards other religions. Using special historical methods, we tested the hypothesis of the aggressiveness of the religion of Islam, and concluded, that many European sources had a specific missionary, anti-Islamic orientation. We used books on the history of Islam touching upon the issues of Islamic-Christian, Jewish-Christian interreligious, intercultural interaction in the Middle Ages in general. In addition, these results provide additional information about the position of non-Muslims in other mainstream religions of the Middle Ages. The differences in the reasons and goals of the rise and appearance of new taxes both in Muslim countries and in Europe are revealed.

Also, the broad significance of this study lies in the fact that for greater objectivity, various materials were used in the article. We also tried to clarify the essence of Islamic taxation of zimmi in order to understand the legal obligation and the difference between Muslim and non-Muslim tax. The legal obligation to pay zakat was supported by the moral side: zakat is one of the duties of every capable Muslim, it is levied on property belonging to a specific person free of charge, while the payer of zakat does not receive anything in return. The canons of religion teach justice, good attitude and tolerance towards others, including non-Muslims in their state. Sharia does not hide that the purpose of taxation as infidels and kafirs is to attract infidels to Islam. Thus, one of the functions of the tax system of Islam can be called "dawat"- missionary work. It was this aspect of Muslim tax legislation that served as one of the main reasons for the mass conversion of Christians, Jews and pagans to Islam in the early Middle Ages, and unlike Europe, the Canons of Islam did not force the "People of the Scriptures" to accept religion. Sharia created favorable conditions for them in which they could freely adhere to their religion. In Sharia, the term zimmi meant Jews, Christians, Samaritans, while the sharia does not put any sign of nationality into the concept of zimmi. It was thanks to the Islamic faith that Muslims were tolerant of Jews and Christians in their lands. "In general, the attitude of Muslims towards the "protected" was tolerant, if foreign policy and military factors did not interfere. The most favorable was the position of the Jews, behind whom there was no external force. Even during the wars with the crusaders, Muslims were less hostile to Christians than crusaders to Muslims. The position of Christians and Jews in the countries of Islam was much more favorable than the position of the Gentiles in the countries of medieval Europe. Jews and even Eastern Christians preferred to live under Muslim rather than European Christian rulers". If in Europe absolutely all gentiles were equated with infidels, and were forced to convert to their religion on pain of death, then Islam created all the conditions for the opportunity to preserve their religion and property. Juravlesky said the problem of the coexistence of Islam with confessional minorities corresponds to the Islamic faith. Classical Islam recognizes 3 statuses of human existence: as a) faithful, b) patronized, c) polytheist. The "Protected" are the "People of the Scriptures", that is, Jews and Christians, to whom, like Muslims, Divine revelation was sent down, and who believe in One God, prophecy and the day of judgment. They recognized the right to exist as non-religious communities on condition that they pay, along with the obligatory land tax haraj, a special poll tax, jizya, along with the obligatory for all subjects. The canons of Islam allowed them to have their own temples and did not destroy them except for idols and due to the fact that the temples were empty due to the large number of zimmi converting to Islam. By the way, the same phenomenon, the voluntary transfer of empty churches is practiced today in Europe. So, according to the American Gatestone Institute in London, since the beginning of 2000, about 500 churches of different confessions have been closed, some of which have been turned into museums, sports halls and some of them into places of prayer mosques for Muslims. Yet again, according to the forecast of the organization Christian Research, by 2020 another 4000 temples will be closed in England. According to the British Guardian, the reason for this was the reduction in church attendance to 760,000 on Sunday. Also, according to Spiegel, only 340 churches were closed at the Evangelical Church of Germany from 1990 to 2010, they were turned into buildings for various purposes. At this day's the same transformation of mosques into churches has been observed in European Muslim countries. At the moment, there are 117 mosques in Bulgaria, more than six mausoleums and madrassas, three mosques and a chapel in Croatia, six mosques and mausoleums in Crimea, 23 mosques in Hungary, 5 mausoleums, a bathhouse and one school of the Ottoman Empire were forcibly turned into churches. In general, the article provides examples of several basic taxes imposed on zimmi to study the main zimmi taxes in the Middle Ages. Another area of research is the problem of general and special in the concept of taxation of Islam and Christianity. The work is aimed, firstly, at the interpretation of differences and similarities to Islamic religions and dominant religions flourishing in this era of European countries; secondly, on understanding the specifics of the relationship of Christian and Islamic cultures to the "infidels", "non-believers".

I hope that these studies can be used in the development and teaching of general and specialized courses on the history and culture of Arab-Islamic and Western European civilizations in the Middle Ages, in courses on the history and theory of Islamic-Christian, Islamic-Jewish intercultural dialogue, as well as will serve as material for improving interreligious relations in Central Asia.

Key Words: Islam, Christianity, Judaism, People of the Book, Zimmi, Taxes