

BİKÂ'Î'NİN 'NAZMU'D-DÜRER'İNDE YER ALAN 'İHTİBÂK METİNLERİ'

-Bir İnşâ Denemesi-

Ar. Gör. Ömer KARA*

GİRİŞ

İhtibâk(الإحتباك) sanatı, "Me'ânî" ilminin bir konusu olan îcâz'ın bir çeşidi îcâz-ı hazf'ın bir türüdür.¹ İcâz, 'îcâz-ı hazf(إيجاز حذف)' ve 'îcâz-ı kasr/kısar(إيجاز قصر)' şeklinde iki kısma ayrılmaktadır. İcâz-ı hazf ise iktidâ', iktifâ', ihtizâl' ve ihtibâk şeklinde dört çeşide ayrılmaktadır. İktidâ' (الأقتطاع), *bir kelimedeki bir veya bir kaç harfin*; ihtizâl(الاختزال), kelamdaki bir veya bir kaç kelimen(isim, fiil veya harf)in; iktifâ' (الاكتفاء), kelamda birbiriyle ilişkili iki şeyin zikredilmesi gerekirken bir nükteden dolayı bunlardan birinin hafzedilmesiyle yapılan îcâz-ı hazf türleridir. İhtibâk ise *benzeri veya mukâbili ikincide bulunanın, birinciden; benzeri veya mukâbili birincide bulunanın ikinciden haz-*

* Y.Y.Ü., İlahiyat Fakültesi Tefsir Anabilim Dalı

¹ Bu sanatla ilgili detaylı bilgi için bkz. Zerkeşî, Bedruddin, *el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, ys., ts., III/129 vd.; Suyûtî, Celâluddîn, *el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut, 1987, II/831 vd.; Akkâvî, İn'âm Fevvâl, *el-Mu'cemu'l-Mufassal fi Ulûmi'l-Belâğa*, Beyrut, 1996, s. 33-5; Meydânî, Abdurrahman Habenneke, *el-Belâğatü'l-Arabîyye: Üsûsühâ ve Ulûmuhâ ve Fünûnuhâ*, Dimeşk, 1996, II/54-6; Kara, Ömer, "Belagatta Bir İcâz-ı Hazf Çeşidi: el-İhtibâk - Kur'ân Metinlerindeki Pratiği -", *Ekev Akademi Dergisi -Sosyal Bilimler-*, sayı: 4, yıl 2000).

fedilmesini anlatan bir sanattır.² Zerkeşî'nin "el-hazfu'l-mukâbilî" şeklinde isimlendirdiği ihtibâkı tanımı ise şöyledir: "Bir kelamda iki mukâbilin bulunması ve bunlardan herbirinin mukâbilinin -diğeri mahzufa delalet ettiği için- hazfedilmesidir."³

Bu makalemiz, ihtibâk sanatıyla ilgili ayrıntıları vermekten ziyade Suyûtî'nin ifadesiyle bu konuda müstakil bir eser yazan ve eseri el yazma olarak bile bugün elimize ulaş(a)mayan Burhânuddîn İbrahim b. Ömer el-Bikâî'nin "الإدراك لفن الاحتباك" isimli eserini, yine aynı müellifin 'Nazmu'd-Dürer'inde yer alan ihtibâk metinlerinden faydalanarak yeniden inşâsını amaçlamaktadır. Bu bağlamda eserin müellifi hakkında çok özet bilgi verdikten sonra ilgili eseri hakkındaki tarihsel bilgileri dercedeceğiz. Son olarak Bikâî'nin 'Nazmu'd-Dürer' isimli tefsirinden taramamız neticesinde- elde ettiğimiz 300'e yakın âyetin ilgili metinleri belli bir sistem dahilinde bir araya getireceğiz.

Bu noktada şunu itiraf etmek durumundayız: Bizi bu çalışmaya iten saik, Bikâî üzerinde doktora çalışması yapan Doç. Dr. Necati Kara'nın bu eserle ilgili vermiş olduğu bilgilerin peşi sıra düşmüş olduğu şu nottur: "Ancak tefsiri tarandığı taktirde hangi âyetlerde bu sanatı uyguladığını tespit etmenin mümkün olacağı kanaatindeyiz."⁴ İlâveten bu çalışmamız, sayın Kara'nın bu tesbitini doğrular mahiyette sonuçlanmıştır.

a) İbrahim b. Ömer el-Bikâî'nin Hayatı ve Eserleri

Asıl ismi, İbrahim b. Ömer b. Hasan er-Rübat b. Ali b. Ebibekir el-Bikâî'dir.⁵ Tarihçi, edebiyatçı, müfessir ve muhaddis yönleri ağır basan Bikâî, h. 809 yılında Beka vadisinde Hırba Revha'da dünyaya gelmiştir.⁶ 12 yaşına kadar köyünde kaldıktan sonra 823 yılında Şama

² Bikâî, İbrahim b. Ömer, *Nazmu'd-Dürer fî Tenâsübî'l-Âyi ve's-Süver*, Kahire, 1992, IV/262; Suyûtî, *İtkân*, II/831; Meydânî, *Belâgat*, II/54.

³ Zerkeşî, *Burhân*, III/129.

⁴ Kara, Necati, *Bikâî ve Tefsirindeki Metodu*, (Doktora Tezi), Van, 1994, s. 92.

⁵ Bikâî, İbrahim b. Ömer, *Unvânü'z-Zamân fî Terâcimi's-Şuyûh ve'l-Akrân*, yazma, Köprülü Ktp., No: 1119, s. 71 b; Bikâî, *Nazm*, I/1; Sehâvî, Muhammed b. Abdurrahman, *ed-Davû'l-Lâmi' li Ehli'l-Karni't-Tâsi'*, ts. ,ys., I/110; Suyûtî, Celâluddin, *Nazmu'l-İkyân fî A'yânî'l-A'yân*, yazma, Yeni Camii, No: 972, s. 31 b; Şevkânî, Muhammed b. Ali, *el-Bedru't-Tâli'*, Kahire, 1348, I/19; Ziriklî, Hayruddin, *A'lâm*, Beyrut, 1984, I/56; Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut, ts., I/71.

⁶ Bikâî, *Unvân*, s. 71b; Sehâvî, *Dav'*, I/101; Suyûtî, *Nazm*, s. 31; Hımsî, Ahmet b. Muhammed, *Havâdisu's-Zamân*, yazma, Millet ktp., Feyzullah Efendi, No: 1438, s. 82 b; İbn İmâd, Abdulhayy, *Şezerâtü'z-Zehab fî Ahbâri men Zehab*, Beyrut,

yerleşir.⁷ Şam'da Sadaka b. Selâme Mesharânî (825/1421)'den Kur'ân ve Tecvîd dersleri alır, hıfzını tamamlar. Tâcuddin Muhammed b. Bahâdır (831/1427)'dan nahiv, mantık ve fıkıh derslerini alır.⁸

Şemsuddin Muhammed el-Cezerî, Şama gelince ondan kıraât dersi alır, aşere okur ve kendisinden kıraat icâzeti alır.⁹ 827 yılında 20 yaşlarında iken Kudüs'e gelen Bikâfî,¹⁰ İmâd İsmail b. Şereften matematik ilmini öğrenir.¹¹ 827 yılında tekrar Şama döner; burada bir taraftan İbnü'l-Verdî(749/1348)'nin fıkıhla ilgili eserini ezberleyip Ebu Bekir b. Kâdî Şuhbe'ye dinletirken diğer taraftan İbn Bahâdır'ın derslerine devam eder.¹²

832 yılında tekrar Kudüs'e giden ve iki yıl kalan Bikâfî, burada İbnü'l-Hâim(815/1512)'in matematikle ilgili *el-Vesîle*'si ile ferâizle ilgili *'el-Fudûl'* başta olmak üzere diğer kitaplarını takrir eder. Bu arada Tâcuddin Garâbilîden İbn Hâcib'in *Şerhu'l-Kâfiyesi*'ni; İmâd b. Şereften İbn Hacer'in *'Nuhbe*'sini okur ve hadis konusunda ondan icâzet alır.¹³

834 yılında Kahireye geldiğinde İbn Hacer başta olmak üzere bir çok hadisçinin derslerine katılır.¹⁴ 834 yılında Kudüs'e dönen Bikâfî, burada Sünen-i Ebî Dâvûd'u okur. 835 yılında tekrar Kahire'ye döner ve hocası İbn Hacer'in derslerine devam eder. 836 yılında İbn Hacer ile birlikte Haleb'e gider.¹⁵ Burada da Burhâneddin el-Halebî başta olmak üzere bir çok muhaddisten hadis dinler.¹⁶

837 yılında Kahireye dönen müellif, İbn Hacer'den İrakî'nin *Elfiye*'sini okur; bu yıl içinde İskenderiye, Dimyat ve civar beldeleri gezer, alimleri dinler ve Kahire'ye döner.¹⁷ Kahire'de Şeref es-

ts., VIII/340; Şevkânî, *Bedr*, I/19; Ziriklî, *A'lâm*, I/56; Kehhâle, *Mu'cem*, I/71; Kara, Necatî, *Bikâfî*, s. 4.

⁷ Bikâfî, *Unvân*, 72 a; İbn İmâd, *Şezerât*, VIII/340; Ziriklî, *A'lâm*, I/56; Kehhâle, *Mu'cem*, I/71; Kara, Necatî, *Bikâfî*, s. 6.

⁸ Bikâfî, *Unvân*, 72 a.

⁹ Bikâfî, *Unvân*, 72 a.

¹⁰ Bikâfî, *Unvân*, 72 a; Bikâfî, İbrahim b. Ömer, *Mesâ'idu'n-Nazar li'l-İsrâfî alâ Mekâsidü's-Süver*, Yazma, Hacı Beşir Ağa, no: 76, s. 11 b.

¹¹ Bikâfî, *Unvân*, 72 a.

¹² Bikâfî, *Unvân*, 72 a.

¹³ Bikâfî, *Unvân*, 72 a.

¹⁴ Bikâfî, *Unvân*, 72 a; Bikâfî, *Mesâ'id*, s. 11b.

¹⁵ Bikâfî, *Unvân*, 72 b; Sehâvî, *Dav'*, I/102.

¹⁶ Bikâfî, *Unvân*, 72 b.

¹⁷ Bikâfî, *Unvân*, 72 b.

Sübkî'den fıkıh konusunda fetva ve tedris konusunda icâzet alır.¹⁸

Bu tarihten sonra kendisini talebe okutmaya ve eser yazmaya adanan Bikâî'yi, 842 yılında İbn Hacer'in tavsiyesiyle Memluk Kralı Zâhir Çakmak sarayda *Buhârî*'yi okutmakla görevlendirmiş, bu görev 851 yılına kadar 9 yıl sürmüştür.¹⁹

Zâhir Çakmak'la birlikte Rodos Savaşına katılmış,²⁰ dönüşünde Baybarsiye Hânîkâh'ında hadis okutmaya başlamış,²¹ 847 yılında II. Rodos seferine katılmış,²² dönüşte 848 yılında hacca gitmiş, önce Mekke'de kalmış sonra Medine'ye, Taif'e, tekrar Mekke'ye geçmiş, oradan Cidde ve Yanbu şehirlerini gezdikten sonra Medine'ye dönmüştür. 861 yılında Kahire'ye ulaşmıştır.²³

Bik'âî 866 yıllarında Müeyyidiye Medresesinde 'kıraat müderrisliği'ne tayin edilir.²⁴ Mısırda İbn Fârîd ve Gazâlî ile ilgili görüşleri sebebiyle kendisine yapılan eziyetler çekilmez olunca Şam'a hicret eder; Gazaliyye Medresesinde 'meşihâtu'l-kurrâ' görevi verilir.²⁵ Bu tarihten sonra ölümüne kadar Şam'da kalan Bikâî, 885 tarihinde 76 yaşında iken Şam'da vefat eder ve Şam'ın dışında Kabr-i Atîka civarındaki Himyeriyye kabristanına defnedilir.²⁶

Necati Kara, araştırmaları neticesinde 63 eserinin var olduğunu; bunlardan 4'ünün matbu, 35'inin mahtût; geriye kalanların ise kaynaklarda sadece isimlerinin geçtiğini söylemektedir.²⁷

Bazı önemli eserleri, şunlardır:²⁸

Kırâat:

1) "الضوابط والإشارات لأجزاء علم القراءات"

¹⁸ Bikâî, *Unvân*, 72 b.

¹⁹ Sehâvî, *Dav'*, I/102; Tunkî, Mahmud Hasan, *Mu'cemu'l-Musannifîn*, Beyrut, 1344, III/282.

²⁰ Bikâî, *Unvân*, 73 a; Sehâvî, *Dav'*, I/102; Tunkî, *Mu'cem*, III/282.

²¹ Sehâvî, Muhammed b. Abdîrrahim, *et-Tıbru'l-Mesbûk fî Zeyli's-Sülûk*, yazma, 1. cilt, Ayasofya, no: 3113, I/12 a.

²² Bikâî, *Mesâ'id*, 12 a; Sehâvî, *Tıbr*, I/117 b.

²³ Sehâvî, *Tıbr*, I/231 b-232 a.

²⁴ Sehâvî, *Dav'*, I/104.

²⁵ Sehâvî, *Dav'*, I/107; Tunkî, *Mu'cem*, III/282.

²⁶ Sehâvî, *Dav'*, I/107; Himsî, *Havâdis*, s. 82 a; Şevkânî, *Bedr*, I/21; İbn İmâd, *Şezerât*, VIII/340.

²⁷ Kara, *Bikâî*, s. 53.

²⁸ Eserleri hakkında geniş bilgi için bkz. Kara, *Bikâî*, s. 51-104

2) "القول المفيد في أصول التجويد"

Fıkıh:

- 1) "شرح جمع الجوامع"
- 2) "جامع الفتاوي لإيضاح بهجة الحاوي"
- 3) "النكت الوفية بما هو في شرح الألفية"

Kelâm:

- 1) "النكت والفوائد علي شرح العقائد لتفتازاني"
- 2) "تهديم الأركان من ليس في الإمكان أبدع مما كان"
- 3) "دلالة البرهان علي ان في الإمكان أبدع مما كان"

Tasavvuf:

- 1) "تنبيه الغبي علي تكفير ابن عربي"
- 2) "تحذير العباد من اهل العناد ببدعة الاتحاد"
- 3) "الصواب الجواب للسائل المرتاب المجادل المعارض في تكفير ابن فارض"
- 4) "دلالة البرهان لمنصف الإخوان علي طريق الإيمان"

Tarih ve Tabakat:

- 1) "عنوان الزمان في تراجم الشيوخ والأقران"
- 2) "عنوان العنوان بتجريد أسماء الشيوخ والأقران"
- 3) "مختصر سيرة سيد الكائنات"
- 4) "أخبار الجلال في فتوح البلاد"
- 5) "إظهار العصر لأسرار اهل العصر"

Nahiv, Mantık ve Matematik:

- 1) "عظم وسيلة الإصابة في صناعة الكتابة"
- 2) "ما لا يستغني عنه الإنسان من ملح اللسان"
- 3) "تتميم ايساغوجي"
- 4) "تهذيب نظم الجمل"

Edebiyat:

- 1) "جواهر البحار في نظم سيرة المختار"
- 2) "رفع اللثام عن عرائس النظام"

- 3) "اشواق الاشواق من مصارع العشاق"
- 4) "اشعار الواعي بأشعار البقاعي"
- 5) "قوح الزند من سقط الزند"

Tefsîr:

- 1) "نظم الدرر في تناسب الآي والسور"
- 2) "مضاغذ النظر للاشراف علي مقاصد السور"
- 3) "الفتح القدسي في آية الكرسي"
- 4) "دلالة البرهان القويم علي تناسب القرآن العظيم"
- 5) "السور الثلاث من كتاب المناسبات"

b) el-İdrâk fi Fenni'l-İhtibâk

Bikâ'î, 'Nazmu'd-Dürer fi Tenâsübi'l-Âyi ve's-Süver' isimli eserinde ihtibâk sanatına göre açıkladığı bir âyetin peşisıra "el-İdrâk li Fenni'l-İhtibâk" adlı eserin içeriğini tanıtırken "*ihtibâkin güzel bir sanat olduğunu, bununla ilgili âyetleri güzel bir kitapta cem'ettiğini, bu kitapta ihtibâkin tarifini, lugavi kaynağını, âyetlerden misallerini verdiği ve bunu "el-İdrâk li Fenni'l-İhtibâk" olarak isimlendirdiğini*" söylemektedir.²⁹ Müellif bir başka eserinde bu ifadelerine şunları ilave eder: "...O kitapta ihtibâkin tarifini yapıp Kur'ân'dan üçyüze yakın âyeti bu sanata göre açıkladım."³⁰

Bikâ'î'nin bu açık ifadelerinden hem eserinin kendisine nisbetini, hem ismini, hem de üç yüz kadar âyeti bu sanata göre tefsir ettiğini net bir şekilde tespit etmekteyiz. Suyûtî'nin de ihtibâk sanatını incelediği eserinde bir yerde bu konuda asrının ilim adamı allame Burhâneddin el-Bikâ'î, müstakil bir eser tasnif etmiştir.³¹ demesi de bunu destekler mahiyettedir. Bikâ'î üzerinde doktora çalışması yapan Necati Kara ise eserlerini incelediği bölümde Bikâ'î'nin bu kitabını zikretmekte ve eserle ilgili olarak şunları söylemektedir: "...bu eserin ismine başka kaynaklarda rastlayamadığımız gibi bugün mevcut olup olmadığı hakkında da bilgi edinemedik"³² Tarih ve tabakat eserlerine müracaat ettiğimizde Bikâ'î'nin bu eseri hakkında maalesef farklı bir

²⁹ Bikâ'î, *Nazm*, I/224-5.

³⁰ Bikâ'î, İbrahim b. Ömer, *Delâletü'l-Burhâni'l-Kavim*, yazma, İstanbul Üniversitesi Arapça Yazmalar Bölümü, No: 853, s. 3 a.

³¹ Suyûtî, *İtkân*, II/831.

³² Kara, *Bikâ'î*, s. 92.

bilgiye biz de, rastlayamadık.³³

Şu kadarını söylemeliyiz ki; 'ihtibâk' konusunda ilk ve tek 'e-ser' olan Bikâf'nin bu çalışması günümüze kadar metin olarak ulaşmamıştır. Durum böyle olmakla beraber bizi sevindiren bir husus, aynı müellifin 'Nazmu'd-Dürer' isimli eserinde yapmış olduğumuz taramada 290'dan fazla âyetin ihtibâk tefsirini tespit etmiş olmamızdır. Bu tespit işlemini yaptıktan sonra –her ne kadar elde ettiğimiz bu metinler, metin düzeyinde birebir 'el-İdrâk' adlı eserini karşılamayacağını bilsek de- belli bir sistem ve standart dahilinde elde ettiğimiz metinleri tasnif ederek Bikâf'nin ihtibâk metinlerini ortaya çıkarmayı amaçladık. Bu yaptığımız çalışmanın, İdrâk'ı tam karşılamayacağını göz önüne alarak inşâ edilen yeni metnin ismini –üstadı yad etmek için- "el-İdrâk li Fenni'l-İhtibâk Hilâle Nazmi'd-Dürer fi Tenâsübi'l-Âyi ve's-Süver" şeklinde koyduk. Bu başlık, hem inşâ edilen metnin İdrak ile eşlenmesi endişesinden bizi kurtarmakta; hem de mefkud bir eserin benzerinin inşâsı aynı müellifin başka bir eserinden –muhtemelen İdrak'tekilerle çakışan- kendi metinleriyle yapılmasını sağlamaktadır.

c) Metin İnşâsında Dikkat Edilen Hususlar

Şüphesiz 'Bikâf'î'nin 'Nazmu'd-Dürer'indeki ihtibâkle ilgili metinlerin inşâsı' şeklindeki bir çalışmanın, Bikâf'nin İhtibâk kitabının aynını ortaya koyma şeklinde anlaşılması gerekir. Aksine mefkûd bir eserin benzerini oluşturmak amacıyla, hiç olmazsa aynı yazarın başka bir eserine yaymış olduğu pasajları mantıklı bir silsile içerisinde derlemeği hedefliyoruz. Eserin 'aynını' karşılamayacağını peşinen kabul ederek müellifi yad etmek için ilgili kitabına vermiş olduğu ismi esere koymuş olduğumuz başlığa dercedeceğimizi tekrar ifade etmeyi üzerimize bir borç biliyoruz.

Metnin inşâsında yaptığımız faaliyetleri ve önem verdiğimiz hususları şöylece özetleyebiliriz:

1) Öncelikle ihtibâk eserinin yazması elimizde olmadığı için, yapılan bu çalışma, 'tahkik' türü bir çalışma'dan çok farklı bir yapıya sahiptir. Yaptığımız şey, Bikâf'nin tefsirine yaydığı metinleri birleştirmek olacaktır.

2) Tefsirinde dağınık olduğu için eserin metninin tertibini kurmak da bize kaldı. Bu bağlamda metin hiyerarşisi ve tertibi şöyle ku-

³³ Örneğin bkz. Zirikî, *A'lâm*, I/56; Kehhâle, *Mu'cem*, I/71.

rudlu: Öncelikle eserin metni; “başlık, besmele, hamdele, salvele, giriş, ihtibâkin tarifi ve tüm âyet örnekleri” şeklinde sırasıyla tertip edildi. Besmele, hamdele, salvele ve giriş bölümlerinde, Nazmu'd-Dürer başta olmak üzere Bikâ'î'nin matbû ve mahtût eserlerinin girişleri ve sonuçları incelenerek uyarılma yolu tercih edildi. Kur'ân'ın tertibi dikkate alınarak tüm ihtibâk âyetleri buna göre sıralandı. Önce her bir âyetin ihtibâkla alakalı olan kısmı, sonra -eğer tefsir bölümünde ihtibâki uygulamış ise- tefsir kısmı; peşi sıra ihtibâk formülü ve nihâyet ihtibâkin esrarından bahsettiği sır bölümü zikredildi.

3) Metni inşâ ederken tefsirden yapılan tüm alıntılar, dipnotta gösterilmiş ve ana metin olarak görülmüştür. Âyetlerin sadece ihtibâk sanatıyla alakalı olan bölümü dercedilmiş olup burada Bikâ'î'nin tefsirinin dizimi değil, yeni metnin kendi konteksi dikkate alınmıştır. Bu tercihe bizi zorlayan husus ise bazen âyet bir bütün olarak ele alınıp tefsir edilmediği gibi ihtibâk ile ilgili bölümü verilen yere kadar başka tefsirlerin yer almasıdır. Dolayısıyla biz önce âyeti yazdık, sonra da Bikâ'î'nin ihtibâke göre yaptığı tefsiri peşi sıra verdik. Bu yüzden âyetler de metnin aslını teşkil eder şekilde yazılmıştır.

4) Metinde kullanılan işaretler ve amaçları ise şunlardır: ﴿...﴾ işaretleri âyet metinleri için kullanıldı; parantez (...) işareti, Bikâ'î'nin tefsirinde âyetler tefsir metninden ayrılсын diye kullanıldığından metnimizde de bunu koruduk. Köşeli parantez [...] metne yapılan ilaveler ve uyarlamalar için; «...» işareti özellikle ihtibâkin uygulandığı kelimeler için tercih edildi. Ayrıca gerek âyet metninde gerekse tefsir metninde ihtibâk bulunan kelime veya kelime gruplarının altı çizildi; eğer âyette tek ihtibâk var ise ilgili kelimelerin altı tek çizgi ile, birden fazla ihtibâk var ise çift çizgi veya bold çizgilerle birbirinden tefrik edilmeye çalışıldı.

5) Ayrıca gerek kitapla gerekse ihtibâk konusuyla ilgili Bikâ'î'nin hem tefsirinde hem de diğer eserlerinden elde edilen bilgileri kitabın dizim ve mantığına uyarlamak mecburiyetinde kaldık. Çünkü bu işlemimiz, ilgili metinleri sadece bir araya getirme değil aksine bir eser inşâ etmektir. Bu uyarılma, bazen tüm bir metni kapsadığı gibi bazen de cümle içi oynamaları gerektirdi. Uyarılma ve oynama yapılan yerlere dipnotta dikkat çekildi. Ve söz konusu ifadeler metinde köşeli parantezle [...] esas metinden ayrılmaya çalışıldı.

6) Metni bir bütün olarak meydana getirmede olabildiğince Bikâ'î'nin metnini inşâ etme amacı güdülmekle beraber âyetlerin ihtibâk sanatına göre tefsiri bazen son derece muhtasar olduğundan ve

bu sanatın gerek belagat gerekse müfessir müellifler tarafından ihmal edilmiş olmasından dolayı Bikâf'nin metninin anlaşılması için parantez içerisinde izahlar yapmayı zorunlu gördük. Hatta bazen dolgu kelime ve cümleciklerine ihtiyaç hasıl olduğunu müşahede ettik. Tabii ki bu ilavelerimizin metni zorlayacak ve metnin bütünlüğünü bozacak şekilde olmamasına azami dikkat gösterdik. Ayrıca özellikle teorik kısmı oluştururken müellifin bu konuda ilk eser yazdığı gerçeğini ve haleflerinin yazmış olduğu ihtibâkla ilgili tüm detaylarda fonksiyonu olabileceğini dikkate alarak metnin bütünlüğünü bozmayacak şekilde diğer kaynaklardan metne -kısmen de olsa- ilaveler yapmayı da zaruri gördük. Metni zorlayanlarını dipnota indirdik. Ayrıca Bikâf'nin ihtibâkta standart bir uygulaması olmakla beraber bu standardın ihmal edildiği yerleri biz doldurmağa çalıştık. Örneğin ihtibâk uygulamasında Bikâf'nin standardı; tefsirde uygulamak ve formül vermektir. Özellikle formülü vermediği yerlerde biz formüle etmeğe çalıştık.

7) Bu makalemiz açısından konunun içeriği birinci planda bizi ilgilendirmediğinden dolayı ihtibâkin belâgattaki yeri, teorik ve pratik alanı ve örneklerinin tahlili ile ilgili detaylar için bizim **"Belâgatta Bir Îcâz-ı Hazf Çeşidi: İhtibâk -Kur'an Metinlerindeki Pratiği-"** (EKEV Akademi Dergisi Sosyal Bilimler, sayı: 4, yıl: 2000) isimli makalemize referanslarda bulunmakla yetindik.

8) Burada gözettiğimiz en önemli nokta, "Bikâf bu eseri yazmış olsaydı nasıl teşekkül ettirirdi?" istifhamına hassasiyet göstermektir ki, bu hassasiyetin göstergesi olarak Bikâf'nin yazmış olduğu diğer eserlerin bir kısmı, tarafımızdan incelemeye tabi tutulmuş olup bunların üslubu, dili, içeriği, dizimi, işleyiş tarzı ve özellikle her klasik kitapta olması gereken klişe ifadelerin (besmele-hamdele, salvele, giriş, sonuç gibi) farklılıkları ve benzerlikleri mümkün mertebe gözden geçirildi. Bütün bu işlemlerden sonra metnin inşâsını yaptık.

9) Makale sınırlarını zorlayacağından dolayı inşâ edilen metnin 'tercümesini' bu çalışmamızda veremedik; sadece asıl metinle yetindik.

d) Metnin İnşâ Denemesi

Bikâf'nin tefsirinden faydalanılarak ihtibâk metinlerini belli bir sistematik ve yukarıda belirlediğimiz şartlar dahilinde yaptığımız metnin inşâsı aşağıdadır.

الإدراك لفن الإحتباك

خلال نظم الدرر في تناسب الآي والسور

مؤلف: برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي

جمعه واعتني به وعلق عليه : عمر قره

[قال أفقر الخلائق الي عفو الخالق ابو الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن بن رباط بن علي بن ابي بكر البقاعي -رحمه الله - الحمد لله الذي أنزل الكتاب محتويا علي فنون بلاغية ومعجزا ببيانه البديع وأسلوبه الرفيع وموجزا بأنواع الحذف ومكينا في منازل الإدراك ومليئا بفن الإحتباك والصلاة والسلام علي النبي الذي هو أحسن المبينين لأوجز كتاب محمد صلي الله عليه وسلم وعلي آله وأصحابه أجمعين أما بعد]³⁴

³⁴ Bu giriş, Bikâ't'nin başta 'Nazmu'd-Dürer'i olmak üzere bir kaç eserine yazmış olduğu girişlerinden söz konusu kitabı dikkate alınarak uyarlanmıştır. *Nazmu'd-Dürer*'inin girişi şöyledir: بسم الله الرحمن الرحيم وصلي الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) قال الشيخ الامام العالم ذو الفنون العديدة والتصانيف المفيدة والأقاويل السديدة ابو الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن ابي بكر الشافعي رحمه الله آمين. الحمد لله الذي أنزل الكتاب متناسبا بسوره وآياته متشابهها فواصله وغاياته واشهد ان لا اله الا الله الذي تمت كلماته وعمت مكرماته واشهد ان سيدنا محمدا عبده الذي ختمت به نبواته وكملت برسالاته ورسالاته توالت عليه وعلي آله وأصحابه وأزواجه وذرياته واحبابه صلواته وتواتر تسليمه وبركاته ما دامت حياته ويقيت ذاته وصفاته وبعد فهذا كتاب عجاب رفيع الجنب في فن ما رأيت من سبقني اليه ولا عول ناقد فكره عليه أذكر فيه ان شاء الله مناسبات ترتيب السور والآيات اطلت فيه التدبر انعمت فيه التفكير آيات الكتاب امتثالا لقوله تعالي «ليدبروا آياته وليتذكروا اولوالالباب»... وسميته «نظم الدرر في تناسب الآيات والسور»... وموضعه أجزاء الشئني المطلوب علم مناسبته من حيث الترتيب وثمرته الإطلاع علي الرتبة التي يستحق الجزء بسبب ماله بما وراءه وما أمامه من الارتباط والتعلق الذي هوكلحةالنسب فعلم«مناسبات القرآن» علم تعرف منه علل ترتيب أجزاءه وهو سر البلاغة لأدائه الي تحقيق مطابقة المعاني لما اقتضاه من الحال وتتوقف الإجابة فيه علي معرفة مقصود السورة المطلوب ذلك فيها ويفيد ذلك معرفة المقصود من جميع جملها (فلذلك كان هذا العلم في غاية النفاسة وكانت نسبيته من علم التفسير نسبة علم البيان من النحو...)
Ayrıca Bikâ't'nin "el-Fethu'l-Kudsî fi Âyeti'l-Kürsî" isimli eserinin girişi ise şöyledir: بسم الله الرحمن الرحيم وما توفيقى الا بالله توكلت واليه أنيب) (Kara, *Bikâ't*, s. 95 [Bikâ't, İbrahim b. Ömer, *el-Fethu'l-Kudsî fi Âyeti'l-Kürsî*, yazma, Ayasofya küt., No: 387/1, 1-26

فهذا كتاب حسن [عجاب رفيع الجناب في فن ما رأيت من سبقني اليه ولا عول ثاقب فكره عليه]³⁵ ذكرت فيه تعريف الإحتباك الذي هو فن عزيز نفيس ومأخذه من اللغة وما حضرني من أمثله من الكتاب العزيز وكلام الفقهاء وفسرت حوالي ثلاثمائة آية تقريبا علي حسب هذا الفن وسميته "الإدراك لفن الإحتباك"³⁶

"الإحتباك - هو فن عزيز نفيس - ان يؤتي بكلامين يحذف من كل منهما شيئ إيجازا يدل ما ذكر من كل علي ما حذف من الآخر وبعبارة أخرى هو ان يحذف من كل جملة شيئ إيجازا ويذكر في الجملة الأخرى ما يدل عليه³⁷ و[أيضا] هو أن يؤتي بكلامين يحذف من كل منهما شيئ ويكون نظمهما بحيث يدل ما أثبت في كل علي ما حذف من الآخر"³⁸

[ومأخذ هذه التسمية من «الحبك» الذي معناه الشد والإحكام وتحسين أثر الصنعة في الثوب فحبك الثوب سد ما بين خيوطه من الفرج وشده وإحكامه بحيث سد ما بين خيوطه من الفرج وشده وإحكامه بحيث يمنع عنه الخلل مع الحسن والرونق أو حبك الثوب وحبكه واحتبكه اذا اجاد نسجه واتفقته وحبك الحبل اذا شد فتله وحبك الثوب اذا ثني طرفه وخاطه وبيان اخذه منه من ان مواضع الحذف من الكلام شبهت بالفرج بين الخيوط فلما ادركها الناقد المتدبر البصير بصياغة الكلام الماهر في نظمه وحوكه فوضع المحذوف مواضعه كان حابكا له مانعا من خلل يطره فسد بتقديره ما يحصل به الخلل مع ما اكسبه من الحسن والرونق]³⁹

vrk.]den naklen.).

³⁵ Bikâfî, bir kaç eserinin başında eserin kendisinden önce kimse tarafından yazılmadığını; bu konuda kendisini geçen kimsenin olmadığını ifade etmek için bu ve benzeri klişeyi kullanmaktadır. Örneğin *Nazmu'd-Dürer* isimli eserinde bu klişe şöyledir: (Eجاب رفيع الجناب في فن ما رأيت من سبقني اليه ولاعول ثاقب فكره عليه) (*Bikâfî, Nazm, I/1*); *Fethu'l-Kudsî* isimli eserinde klişe ise şöyledir: (فاني لما كتبت تفسيراً الذي لم يسبق) (Kara, Necati, *Bikâfî*, s. 95) Bu eserlerindeki bu ifadelerinin, ihtibâkla ilgili bu eserinin ilk ve son; hatta tek olması hasebiyle bu esere son derece uygun düşeceğini düşünerek buraya aldık.

³⁶ Bikâfî, *Nazm*, I/225; Bikâfî, *Delâlet*, s. 3 a.

³⁷ Bikâfî, *Nazm*, IV/262-3.

³⁸ Bikâfî, *Nazm*, XV/111-2.

³⁹ Bkz. Suyûtî, *İtkân*, II/832-3; Suyûtî, Celâluddin, *Mu'taraku'l-Akrân fi İ'câzi'l-Kur'ân*, tah. Ali Muhammed el-Bevâvî, Kahire, 1973, I/323; Suyûtî, Celâluddin, *Şerhu Ukûdi'l-Cem'ân*, Kahire, 1939, s. 133; İbn Manzur, Muhammed b. Mukrem, *Lisanu'l-Arab*, Kahire, 1119, I/758; Fîruzâbâdî, Muhammed b. Yakub, *el-Kâmûsü'l-Muhît*, Beyrut, 1991, III-432; Zamahşerî, Mahmud b. Ömer, *Esâsu'l-Belağa*, Beyrut, 1984, s. 72; Ragîb, el-İsfehânî, *el-Müfredât fî Garîbi'l-Kur'ân*, İstanbul, 1986, s. 153; Matlûb, *Mu'cem*, s. 35-6; Meydânî, *Belâgat*, I-I/54-5; Akkâvî, *Mu'cem*, s. 33. Bikâfî'nin girişteki (ومأخذه من اللغة) ibaresi, ihtibâkın kök anlamıyla irtibatının eserinde açıklandığını ifham ettirmektedir. *Nazmu'd-*

﴿...هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوي الي السماء فسويهن سبع سموات...﴾⁴⁰ (الذي خلق لكم ... ما في الارض) اي بعد ان سواهن سبعا ... (فسويهن ... سبع سموات) ... وخلق جميع ما فيها لكم فالآية من الإحتباك حذف أولا كون «الأراضي سبعا» لدلالة الثاني عليه وثانيا «كون ما في السماء لنا» لدلالة الأول عليه وهو فن عزيز نفيس.⁴¹

﴿...فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار...﴾⁴² (فمن تبع هداي) ... من آمن بالله واليوم الآخر... (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون)... (فلا تخوف عليهم ولا هم يحزنون)... لانهم ينحون من النار ويدخلون الجنة... ولما بشر المؤمنين الذين اتبعوا الهدى اتبعه انذار الكافرين الذين نابذوه بقوله (والذين كفروا فلم يتبعوا الهدى... أولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) فعليهم الخوف الدائم لما يأتي من أنكالها والحزن الدائم علي قوات الجنة فالآية من الإحتباك إنتفاء «الخوف والحزن» من الأول دال علي وجودهما في الثاني و«وجود النار» في الثاني دال علي إنتفائها و«وجود الجنة» في الأول.⁴³ [قال ابو حيان في قوله «أولئك اصحاب النار» دلالة علي اختصاص من كفر كذب بالنار فيفهم ان من اتبع الهدى هم اصحاب الجنة وكان التقسيم يقتضي ان من اتبع هدي لا خوف ولا حزن يلحقه وهو صاحب الجنة ومن كذب يلحقه الخوف والحزن وهو صاحب النار فكانه حذف من الجملة الأولى شيع أثبت نظيره في الجملة الثانية ومن الثانية شيع أثبت نظيره في الجملة الاولى فصار نظير قول الشاعر: وانني لتعروني لذاكر فترة كما انتفض العصفور با لله القطر.⁴⁴ وفيها إحتباك آخر لأن إثبات «اتباع الهدى» في الأول دال علي إنتفائه في الثاني وإثبات «الكفر» في الثاني دال علي حذف «الإيمان» من الأول⁴⁵

﴿أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة...﴾⁴⁶ (الحياة الدنيا) علي حساستها (بالآخرة) مع نفاستها والدنيا فعلي من الدنو وهو الانزل رتبة في مقابلة عليا ولانه لزمته العاجلة صارت في مقابلة الاخرى اللازمة للعلو ففي الدنيا نزول قدر وتعجل وفي الأخرى علو قدر وتأخر فتقابلتا علي ما يفهم تقابلين من معني كل واحدة منهما قاله الحرالي فالآية من الإحتباك ذكر «الدنيا» أولا يدل

Dürer'de böyle bir açıklamaya rastlamayınca diğer kaynaklardan almak mecburiyetinde kaldık.

⁴⁰ Bakara, 2/29.

⁴¹ Bikâ'î, *Nazm*, I/221, 224-5.

⁴² Bakara, 2/38-9.

⁴³ Bikâ'î, *Nazm*, I/299, 300-302.

⁴⁴ Bikâ'î, *Nazm*, I/302 (dipnot: 2; Muhakkıkın notu) Bkz. Ebû Hayyân, el-Endülûsî, *el-Bahru'l-Muhît*, ys., 1983, I/170-1.

⁴⁵ Bikâ'î, *Nazm*, I/302; dipnot 3. (Bu, eserin Ribat yazmasında yer almaktadır.)

⁴⁶ Bakara, 2/86.

علي حذف «العليا» ثانيا وذكر «الآخرة» ثانيا يدل علي حذف «العاجلة» أولا⁴⁷
﴿إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار...﴾⁴⁸ (ان في خلق السموات والارض)
اي واختلافهما ... (واختلاف الليل والنهار) وحلقهما فالآية من الإحتباك ذكر «الخلق» أولا دليلا
علي حذفه ثانيا و«الاختلاف» ثانيا علي حذفه أولا⁴⁹

﴿ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء...﴾⁵⁰ (ومثل الذين كفروا)
اي ستروا ما يعلمون من عظمة الله سبحانه وتعالى وقدرته وعلمه وحكمته بما عندهم من الهوي في
انهم لا يسمعون من الدعاء الا حرس النغمة ودوي الصوت من غير القاء اذهان ولا استبصار قال
الحرالي... ففي الآية يقع الاستجلاء بين المثلين لابين الممثلين لتقارب المثلين يعني وهو وجه الشبه
وتباعد الممثلين وفي ذكر هذين المثلين تقابل يفهم مثلين آخرين فاقضي ذلك تمثيلين في مثل
واحد كأن وفاء اللفظ الذي افهمه هذا الإيجاز مثل الذين كفروا ومثل راعيهم كمثل الراعي ومثل ما
يرعي من البهائم وهو من اعلي خطاب فصحاء العرب ومن لا يصل فهمه الي جمع المثلين يقتصر
علي تأويله بمثل واحد فيقدر في الكلام ومثل داعي الذين كفروا (كمثل الذي ينعق) اي يصيح ...
(بما) اي بسبب سبب من البهائم الي (لا) عقل لها فهو (يسمع الا دعاء) اي من الناعق فيما يدعي اليه
من قوام غذائه ... (ونداء) فيما ساق اليه بمحل دعائه من حيث ان النداء يشعر بالبعد والدعاء يشعر
بالشروع في القصد... وقد علم بهذا أن الآية من الإحتباك حذف من الأول «مثل الداعي» لدلالة
«الناعق» عليه و من الثاني «المنعوق به» لدلالة «المدعوين» عليه.⁵¹

﴿... فمن شهد منكم الشهر فليصمه ... ولتكملوا العدة ولتكبروا الله علي ما هداكم ...﴾⁵²
(فمن شهد) اي حضر حضورا تاما برؤية بينة لوجود الصحو من غير غمام او باكمال عدة شعبان ان
كان غيم ولم يكن مريضا ولا مسافرا ... (ولتكملوا العدة) اي عدة ايام رمضان الي رؤية الهلال ان
رأيتموه و الي انتهاء ثلاثين التي لا يمكن زيادة الشهر عليها ان غم عليكم بوجود الغمام فلم تشهدوه
... وقال الحرالي التقدير: لتوفوا الصوم بالرؤية ولتكملوا ان اغمي عليكم ففي هذا الخطاب تعادل
ذكر الصحو في الإبتداء بقوله «شهد» وذكر الغيم في الإنتهاء بالإكمال ... وفيه إشارة الي الإحتباك
فان ذكر «الشهود» أولا يدل علي عدمه ثانيا وذكر «الإكمال» لاجل الغمام ثانيا يدل علي «الصحو»
أولا⁵³ [قال ابو حيان : هو تفسير اعراب وهو ان في الكلام حذفين حذف من الاول وهو حذف

47 Bikâf'i, Nazm, II/14.

48 Bakara, 2/164.

49 Bikâf'i, Nazm, II/287-8.

50 Bakara, 2/171.

51 Bikâf'i, Nazm, II/331-4.

52 Bakara, 2/185.

53 Bikâf'i, Nazm, III/63-4.

داعيهم وقد أثبت نظيره في الثاني وحذف من الثاني وهو حذف المنعوق به وقد أثبت نظيره في الأول فشيبه داعي الكفار براعي الغنم في مخاطبته من لا يفهم عنه وشبه الكفار بالغنم في كونهم لا يسمعون مما دعوا إليه إلا أصواتا ولا يعرفون ما وراءها وفي هذا الوجه حذف كثير إذ فيه حذف معطوفين إذ التقدير الصناعي ومثل الذين كفروا وداعيهم كمثل الذي ينعق والمنعوق به وذهب إلي تقدير هذا الوجه جماعة من أصحابنا منهم الأستاذ أبو بكر بن طاهر وتلميذه أبو الحسن بن خروف والأستاذ أبو علي الشلوبين وقالوا إن العرب تستحسنه وأنه من بديع كلامها...⁵⁴

﴿وإذا تولي سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد﴾⁵⁵ (ليفسد فيها) أي في الأرض في ذات البين لاجل الإهلاك... وبين أنه يصل بافساده إلى الغاية بقوله مسميا المحرث حرثا مبالغة (ويهلك الحرث) أي المحرث الذي يعيش به الحيوان قال الحرثي سماه حرثا لأنه الذي نسبة إلى الخلق ولم يسمه زرعاً لأن ذلك منسوب إلى الحق... ولأنه إذا هلك السبب هلك المسبب من غير عكس (والنسل) أي المنسول الذي به بقاء نوع الحيوان قال الحرثي وهو استخراج لطيف الشيء من جملة... وفعله ذلك للفساد ونظمت الآية هكذا أفهاماً لأن المعنى أن غرضه أولاً بافساد ذات البين التوصل إلى الإهلاك وثانياً بالهلاك التوصل إلى الفساد... والآية من الإحتباك ذكر «الفساد» أولاً ليدل علي حذفه ثانياً وثانياً «الإهلاك» ليدل علي حذفه أولاً وذكر «الحرث» الذي هو السبب دلالة علي «الناسل» و«النسل» الذي هو المسبب دلالة علي الزرع فهو إحتباك ثان.⁵⁶

﴿...وعسي أن تكروها شيئاً وهو خير لكم وعسي أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم...﴾⁵⁷ (وعسي أن تكروها شيئاً) أي كالفرو فعرضوا عنه لظنكم أنه شر لكم (وهو خير لكم) ... (وعسي أن تحبوا شيئاً) كالفقود فتقبلوا عليه لظنكم أنه خير لكم (وهو شر لكم) لما فيه من الذل والفقر... والآية من الإحتباك ذكر «الخير» أولاً دال علي حذفه ثانياً وذكر «الشر» ثانياً دال علي حذفه مثله أولاً.⁵⁸

﴿يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه كبير... وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله...﴾⁵⁹ (قتال فيه) ... وكان في الواقع القتال عدواناً فيه أكبر منه في غيره قال (كبير) أي في الجملة... (وصد عن سبيل الله وكفر به) أي كفر كان... وحذف الخبر لدلالة ما بعده عليه دلالة بيّنة لمن أمعن النظر وهو أكبر أي من القتال في الشهر الحرام... (والمسجد) أي يسئلونك عن المسجد (الحرام) ... ثم ابتدأ قائلاً (وإخراج) كما ابتدأ قوله وصد عن سبيل الله

⁵⁴ Ebû Hayyân, *Bahr*, I/482-3.

⁵⁵ Bakara, 2/205.

⁵⁶ Bikâ'î, *Nazm*, III/172-4.

⁵⁷ Bakara, 2/216.

⁵⁸ Bikâ'î, *Nazm*, III/220-2.

⁵⁹ Bakara, 2/217.

وقال (اهله منه أكبر) اي من القتال في الشهر الحرام خطأ وبناء علي الظن والقتل فيه (عند الله) ... فقد حذف من كل جملة ما دل عليه ما ثبت في الأخرى فهو من وادي الإحتباك وسر ما صنع في هذا الموضوع من الإحتباك انه لما كان القتال في الشهر الحرام قد وقع من المسلمين حين هذا السؤال في سرية عبد الله بن جحش برز السؤال عنه والجواب ولما كان القتال في المسجد الحرام لم يقع بعد وسيقع من المسلمين ايضا عام الفتح طواه واضمره ولما كان الصد عن سبيل الله الذي هو البيت والكفر الواقع بسببه لم يقع وسيقع من الكفار عام الحديبية اخفي خبره وقدره ولما كان الاخراج قد وقع منهم ذكر خبره واطهره فاطهر سبحانه وتعالى ما ابرزه علي يد الحدثان واضمر ما اضمره في صدر الزمان وصرح بما صرح به لسان الواقع ولوح الي ما لوح اليه صارم الفتح القاطع⁶⁰

﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن...﴾⁶¹ (وإذا طلقتم) اي ايها الأزواج... (فلا تعضلوهن) اي تمتعوهن ايها الأولياء أزواجاً كنتم او غير أزواج وهذه الآية من عجائب امر الإحتباك «طلقتم» يفهم الأزواج من «تعضلوهن» و«تعضلوهن» يفهم الأولياء من «طلقتم» وقد بينت ذلك في كتابي «الإدراك»⁶².

﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة...﴾⁶³ (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) ... كمثل زارع مثل ما ينفقون (كمثل حبة) مما زرعه... فالآية من الإحتباك وتقديرها مثل الذين ينفقون ونفقتهم كمثل حبة وزارعها فذكر «المنفق» أولاً دليل علي حذف «الزارع» ثانياً وذكر «الحبة» ثانياً دليل علي حذف «النفقة» أولاً.⁶⁴ [قال ابو حيان: وهذه الآية شبيهة في تقدير الحذف بقوله «ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق» فيحتمل ان يكون الحذف من الاول اي مثل منفق الذين او من الثاني اي كمثل زراع حتي يصح التشبيه او من الاول ومن الثاني باختلاف التقدير اي مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ومنفقهم كمثل حبة وزارعها]⁶⁵

﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذي كالذي ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر... لا يقدر على شئ مما كسبوا والله لا يهدي الكافرين﴾⁶⁶ فالآية من الإحتباك ولما كان الزارع علي مثل هذا عجباً في الضلال والغباوة وكان التقدير فان الله لا يقبل عمل المؤذين كما لا يقبل عمل المرأئين عطف عليه معلماً انه يعمي البصراء عن ايبن الامور اذا اراد ومهما شاء فعل.⁶⁷

⁶⁰ Bikâf'i, *Nazm*, III/226-9. Ayrıca bkz. Ebû Hayyân, *Bahr*, II/144 vd.

⁶¹ Bakara, 2/232.

⁶² Bikâf'i, *Nazm*, III/322-325. Ayrıca bkz. Ebû Hayyân, *Bahr*, II/209-10.

⁶³ Bakara, 2/261.

⁶⁴ Bikâf'i, *Nazm*, IV/74-5.

⁶⁵ Ebû Hayyân, *Bahr*, II/303.

⁶⁶ Bakara, 2/264.

﴿ومثل الذين ينفقون أموالهم... كمثل حنة بربوة أصابها وابل...﴾⁶⁸ (الذين ينفقون) مثل نفقاتهم... (كمثل حنة) اي بستان ومثل صاحبها... والآية من الإحتباك ذكر «المنفق» أولا دال علي حذف «صاحب الحنة» وذكر «الحنة» ثانيا دال علي حذف «النفقة» أولا⁶⁹. قال ابو حيان لما ضرب مثل من انفق ماله رياء الناس وهو غير مؤمن ذكر ضده بتمثيل محسوس للذهن حتي يتصور السامع تفاوت ما بين الضدين وهذا من بديع اساليب فصاحة القرآن ولما وصف صاحب النفقة بوصفين قابل ذلك هنا بوصفين فقوله ابتغاء مرضات الله مقابل لقوله رياء الناس وقوله وتثبيتنا من انفسهم مقابل لقوله ولا يؤمن بالله واليوم الآخر لان المراد بالتثبيت توطين النفس علي المحافظة عليه وترك ما يفسده ولا يكون الا عن يقين بالآخرة والتقادير الثلاثة التي في قوله مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة جارية هنا اي ومثل المنافقين كمثل غارس حبة او مثل نفقتهم كحبة او مثل المنفقين ونفقتهم كمثل حبة وغارسها⁷⁰

﴿يا ايها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين الي أجل مسمي فاكتبوه... ان تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى﴾⁷¹ (ان تضل احديهما) اي تغيب عنها الشهادة فتساها او شيئا منها (فتذكر احديهما الاخرى) فتهتدي الي ما ضلت عنه بواسطة الذاكرة. والآية من الإحتباك.⁷²

﴿... ففة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثلهم رأي العين...﴾⁷³ (فة) اي منهما مؤمنة لما يرشد إليه قوله (تقاتل في سبيل الله) اي الملك الأعلي لتكون كلمة الله هي العليا ومن كان كذلك لم يكن قطعاً إلا مؤمناً (واخرى) اي منهما (كافرة) اي تقاتل في سبيل الشيطان فالآية كما تري من وادي الإحتباك وهو ان يؤتي بكلامين بحذف من كل منهما شيئاً إيجازاً يدل ما ذكر من كل علي ما حذف من الآخر وبعبارة اخرى هو ان يحذف من كل جملة (شيئاً) إيجازاً ويذكر في الجملة الاخرى ما يدل عليه.⁷⁴ ذكر «تقاتل في سبيل الله» اولاً دليل علي حذف «تقاتل في سبيل الشيطان» ثانياً وذكر «كافرة» ثانياً دليل علي حذف «مؤمنة» اولاً.⁷⁵ قال ابو حيان : اي ففة مؤمنة تقاتل في سبيل الله وفة اخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان فحذف من الاولي ما اثبت مقابله في الثانية ومن الثانية اما اثبت نظيره في الاولي فذكر في الاولي لازم الايمان وهو القتال في

⁶⁷ Bikâ'î, *Nazm*, IV/81.

⁶⁸ Bakara, 2/265.

⁶⁹ Bikâ'î, *Nazm*, IV/82-84.

⁷⁰ Ebû Hayyân, *Bahr*, II/310.

⁷¹ Bakara, 2/282.

⁷² Bikâ'î, *Nazm*, IV/154-5. Ayrıca bkz. Ebû Hayyân, *Bahr*, II/348 vd.

⁷³ Âl-i İmrân, 3/13.

⁷⁴ Bikâ'î, *Nazm*, IV/262-3.

⁷⁵ Bu âyetin, ihtibâkinin en meşhur örneği olması hasebiyle muhtemelen Bikâ'î, âyetin formülünü vermemiş olabilir. Bu yüzden ihtibâkin formülünü biz verdik.

سبيل الله وذكر في الثانية ملزوم القتال في سبيل الشيطان وهو الكفر⁷⁶

﴿يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا... ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد﴾⁷⁷ (ما عملت من خير محضرا) اي لا نقص فيه ولا زيادة... (وما عملت من سوء) حاضرا ملازما فما عملت من خير تود انها لا تفارقه ولا ينقص منه شئ وما عملت من سوء (تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا)... فالآية من الإحتباك ذكر «إحضار الخير» دلالة علي «حضور السوء» و«ود بعد السوء» دلالة علي «ود لزوم الخير».⁷⁸ (ويحذركم الله نفسه) فالله سبحانه وتعالى منتقم ممن تعدي طوره ونسي انه عبد... فقال بانيا علي ما تقديره ويعدكم الله سبحانه وتعالى فضله وييسر لكم به لرأفته بكم (والله رؤف بالعباد)... وقد علم ان الآية من الإحتباك «التحذير» أولا دال علي «الوعد بالخير» ثانيا و«الرأفة» ثانيا دالة علي «الإنتقام» أولا.⁷⁹ ﴿...فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين﴾⁸⁰ وقد وضع أن الآية من الإحتباك فأصل نظمها فإن تولوا فإن الله لا يحبهم لكفرانهم وإن اقبلوا فإن الله يحبهم لإيمانهم فإن الله لا يحب الكافرين والله يحب المؤمنين إثبات «التولية» في الأول يدل علي حذف «الإقبال» من الثاني إثبات «الكراهة [لا يحب]» في الثاني يدل علي حذف مثلها في الأول.⁸¹

﴿... فنوفيههم أجورهم والله لا يحب الظالمين﴾⁸² (فنوفيههم أجورهم) اي نحبههم من غير ان نبخسهم منها شيئا او نظلم احدا من الفريقين في شئ... (والله لا يحب الظالمين) من كانوا اي لا يفعل معهم فعل المحب فهو يحبط اعمالهم لبنائها علي غير اساس الايمان فالآية من الإحتباك ونظمها علي الاصل فنوفيههم لأنا نحبههم والله يحب المؤمنين والذين ظلموا نحبط أعمالهم لأنا لانحبهم والله لا يحب الظالمين ف«توفية الاجر» أولا ينفيها ثانيا وإثبات «الكراهة» ثانيا يثبت ضدها أولا وحقيقة الحال أثبت للمؤمنين لازم المحبة المراد منها في حق الله سبحانه وتعالى لأنه اسر ولازم المراد عدمها في الظالمين لأنه أنكأ.⁸³

﴿لن تنالوا البر حتي تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شئ فإن الله به عليم﴾⁸⁴ ولما كان التقدير فإن أنفقتم منه علمه الله سبحانه وتعالى فأنا لكم به البر وإن تيممتم الخبيث الذي تكرهونه فأنفقتموه لم تبروا وكان كل من المحبة والكراهة امرا خفيا قال سبحانه وتعالى مرغبا مرهبا (وما

⁷⁶ Ebû Hayyân, *Bahr*, II/393.

⁷⁷ Al-i İmrân, 3/30.

⁷⁸ Bikâf'i, *Nazm*, IV/229-330.

⁷⁹ Bikâf'i, *Nazm*, IV/330-2.

⁸⁰ Âl-i İmrân, 3/32.

⁸¹ Bikâf'i, *Nazm*, IV/339-40.

⁸² Al-i İmrân, 3/57.

⁸³ Bikâf'i, *Nazm*, IV/423-4.

⁸⁴ Al-i İmrân, 3/92.

تنفقوا من شيء) اي من المحبوب وغيره (فان الله) اي الذي له الاحاطة الكاملة وقدم الجار اهتماما به اظهارا لانه يعلمه من جميع وجوهه كما تقول لمن (سئلك) هل تعلم كذا لاعلم إلا هو فقال (به عليم) فهذا كما تري إحتباك.⁸⁵

﴿... ومن دخله كان امنا ولله علي الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و من كفر فإن الله غني عن العالمين﴾⁸⁶ (ولله علي الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) فمن حجه كان مؤمنا ولما كان من الواضح ان التقدير ومن لم يحجه مع الاستطاعة كفر بالنعمة ان كان معترفا بالوجوب وبالمروق من الدين ان جحد عطف عليه (ومن كفر) اي بالنعمة او بالدين (فان الله) اي الملك الاعلي (غني) ولما كان غناه مطلقا دل عليه بقوله موضع عنه (عن العالمين) اي طاعتهم وعاصيتهم وصامتهم وناطقهم رطبهم ويابسهم فوضح بهذا الآية وما شاكلها أنهم ليسوا علي دينه كما وضح بما تقدم انه ليس علي دينهم فثبت بذلك براءته منهم والآية من الإحتباك لأن إثبات «فرضه» أولا يدل علي «كفر من اباه» وإثبات «ومن كفر» ثانيا يدل علي «إيمان من حجه».⁸⁷

﴿... وأولئك هم المفلحون... وأولئك لهم عذاب عظيم﴾⁸⁸ ولما كان هذا السياق مفهما لان التقدير فانهم ينالون بذلك خيرا كثيرا ولهم نعيم مقيم... (وأولئك هم المفلحون)... ولما كان التقدير فأولئك قد تعجلوا الهلاك في الدنيا فهم الخائبون... (وأولئك لهم عذاب عظيم) والآية من الإحتباك إثبات «المفلحون» أولا يدل علي «الخاسرين» ثانيا و«العذاب العظيم» ثانيا يدل علي «النعيم المقيم» أولا.⁸⁹

﴿... فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون﴾⁹⁰ (بما كنتم تكفرون) وانتم تعلمون فانكم في لعنة الله ما تكون. (واما الذين ابيضت وجوههم) اشراقا وبهاء لأنهم آمنوا وأمنوا من العذاب... (ففي رحمة الله هم) اي خاصة (فيها خالدون) فلذا كانوا يؤمنون فالآية من الإحتباك إثبات «الكفر» أولا دل علي «ارادة الإيمان» ثانيا وإثبات «الرحمة» ثانيا دل علي حذف «اللعة» أولا.⁹¹

﴿مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر فيها صر اصابت حرث قوم ظلموا انفسهم...﴾⁹² (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا)... ومثل انفاقهم ومثل حرث اصيب بالريح (كمثل ريح فيها

⁸⁵ Bikâ'î, *Nazm*, V/2.

⁸⁶ Al-i İmran, 3/97.

⁸⁷ Bikâ'î, *Nazm*, V/8-10.

⁸⁸ Âl-i İmrân, 3/104-5.

⁸⁹ Bikâ'î, *Nazm*, V/19-21.

⁹⁰ Âl-i İmrân, 3/106-7.

⁹¹ Bikâ'î, *Nazm*, V/22.

⁹² Al-i İmran, 3/117.

صر اصاب حرت قوم ظلموا انفسهم فاهلكتهم) فمثل ما ينفقون في كونه لم ينفعهم في الدنيا بانتاج ما ارادوا في الدنيا وضرهم في الدارين... ومثل انفاقهم له في كونه ضرهم ولم ينفعهم مثل الريح في كونها ضرت الزرع ولم تنفعه فلما كانت الريح الموصوفة امرا مشاهدا جليا جعلت في اهلاكها مثلا لضياح انفاقهم الذي هو امر معنوي خفي ولما كان الزرع المحترق امرا محسوسا جعل فيها حصل له بعد التعب من العطب مثلا لامر معقول وهو اموالهم في كون انفاقهم اياها لم يثمر لهم شيئا غير الخسارة والتعب فالمثالان ضياح الزرع والانفاق وضياح الزرع اظهر فهو مثل لضياح الإنفاق لأنه اخفي وقد بان ان الآية من الإحتباك حذف أولا مثل «الإنفاق» لدلالة «الريح» عليه وثانيا «الحرت» لدلالة «ما ينفق عليه».⁹³

﴿اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما وعلي الله فليتوكل المؤمنون﴾⁹⁴ (والله) اي والحال ان ذا الجلال والاکرام (وليهما) وناصرهما لأنهما مؤمنتان فلا يتأتى وقوع الفشل وتحققه منهما لذلك فليتوكلا عليه وحده لإيمانها او يكون التقدير فالعجب منهما كيف تعمدان علي غيره سبحانه وتعالى لتضعفا بخذلانه... (فليتوكل المؤمنون) اي الذين صار الإيمان صفة لهم ثابتة اجمعون لينصرهم لا علي كثيرة عدد ولا قوة جلد والاحسن تنزيل الآية علي الإحتباك ويكون اصل نظمها والله وليهما لتوكلهما وإيمانها فلم يمكن الفشل منهما فتولوا الله وتوكلوا عليه ليصونكم من الوهن و علي الله فليتوكل المؤمنون كلهم ليفعل بهم ذلك ف«الامر بالتوكل» ثانيا دال علي وجوده أولا وإثبات «الولاية» أولا دال علي الامر بها ثانيا.⁹⁵

﴿وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم﴾⁹⁶ (البشري لكم) لئلا يتوهم ان ذلك بشري لضدهم ولمثل هذا قدم القلوب فقال (ولتطمئن) وعلم ان التقدير - لتكون الآية من الإحتباك لتستبشر نفوسكم به وطمأنينة لكم لتطمئن (قلوبكم به) اي الامداد فحكم هنا بانه بشري مقيدا ب"لكم" فكانة العناية بضمير اشد حتي كأنه قيل لإبشري لكم وطمأنيتكم فوجب تأخير ضميره عنهم والمعني انهم كانوا أولا خائفين فلما وردت البشري اطمأنوا بها رجاء ان يفعلوا بهم مثل ما فعل في بدر فلما اطمأنوا بها وقع النصر كما وقع به الوعد ثم لما اطمأن قلوبهم الي شئ الز قوتها لأنه قد سبق لها نصر وسرور بضرب وطعن في بدر وغيرها فلمحت نحو شئ من ذلك.⁹⁷

﴿... وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين﴾⁹⁸ (ويتخذ منكم

⁹³ Bikâf'i, Nazm, V/35-6.

⁹⁴ Âl-i İmrân, 3/122.

⁹⁵ Bikâf'i, Nazm, V/48-9.

⁹⁶ Âl-i İmrân, 3/126.

⁹⁷ Bikâf'i, Nazm, V/58-9.

⁹⁸ Âl-i İmrân, 3/140.

شهداء) اي بان يجعل قتلهم عين الحياة التي هي شهادة لا غيبة فيها سبحانه وتعالى يزيد في اكرامهم بما صدقوا في إيمانهم بان لا يكونوا مشهودا عليهم اصلا بفتنة في قبورهم ولا غيرها ولا يغفلوا بخوف ولا صعق ولا غيرة فان الله يحب المؤمنين وليعلم الذين ظلموا ويمحق منهم اهل الجحد والاعتداء (والله) اي الملك الاعلي (لا يحب الظالمين) اي الذين يخالف فعلهم قولهم فهو لا يستشهدهم... والآية من الإحتباك إثبات «الاتخاذ» أولا دال علي نفيه ثانيا وإثبات «الكراهة» ثانيا دال علي «المحبة» أولا.⁹⁹

﴿...ومن ينقلب علي عقبه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾¹⁰⁰ (ومن ينقلب علي عقبه) اي بترك ما شرعه له نبيه او التقصير فيه (فلن يضر الله شيئا) لانه متعال عن ذلك بان الخلق كلهم طوع امره لا يتحركون حركة الا علي وفق مراده فلو اراد لهداهم اجمعين ولو اراد اضلهم اجمعين وانما يضر ذلك المنقلب نفسه لكفره بالله وسيجزي الله الشاكرين ومن سار ثابتا علي المنهج السوي فانما ينفع نفسه لشكره لله (وسيجزي الله) اي الذي له جميع صفات الكمال (الشاكرين) اي كلهم فالآية من الإحتباك أثبت «الأنقلاب وعدم الضرر» أولا دليلا علي حذف ضده ثانيا و«الجزاء» ثانيا دليلا علي حذف مثله أولا.¹⁰¹

﴿فليقاتل في سبيل الله...ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب...﴾¹⁰² (فيقتل) اي في ذلك الوجه وهو علي تلك النية بعد ان يغلب القضاء والقدر علي نفسه (او يغلب) اي الكفار فيسلم... والآية من الإحتباك ذكر «القتل» أولا دليل علي «السلامة» ثانيا وذكر «الغالبية» ثانيا دليل علي «المغلوبة» أولا.¹⁰³

﴿...وفضل الله المجاهدين علي القاعدين اجرا عظيما...ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها...﴾¹⁰⁴ (وفضل الله المجاهدين علي القاعدين) اي عن الاسباب الممكنة من الجهاد ومن الهجرة... (ظالمي انفسهم) اي بالعود عن الجهاد بترك الهجرة... (فتهاجروا فيها)... فالآية من الإحتباك ذكر «جهاد» أولا في «وفضل الله المجاهدين» دليل علي حذفه ثانيا بعد «ظالمي انفسهم» وذكر «الهجرة» ثانيا دليل علي حذفها أولا بالعود عنها ولذلك خص الطائفة الأولى بوعد الخسني.¹⁰⁵

﴿...قالوا سماعون للكذب سماعون لقوم اخرين لم يأتوك...﴾¹⁰⁶ (سماعون للكذب) اي من

⁹⁹ Bikā'î, Nazm, V/79-80.

¹⁰⁰ Âl-i İmrân, 3/144.

¹⁰¹ Bikā'î, Nazm, V/83.

¹⁰² Nisâ, 4/74.

¹⁰³ Bikā'î, Nazm, V/326-7.

¹⁰⁴ Nisâ, 4/95-6.

¹⁰⁵ Bikā'î, Nazm, V/371-3.

قوم من المنافقين يأتونك فينقلون عنك الكذب (سماعون لقوم آخرين) اي الصدق ثم وصفهم بقوله (لم يأتوك)... فالآية من الإحتباك حذف منها أولا «الائتيان» واثبت عدمه ثانيا للدلالة عليه وحذف منها ثانيا «الصدق» ودل عليه بإثبات ضده «الكذب» في الأولي.¹⁰⁷

﴿...يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله...﴾¹⁰⁸ (الذين اسلموا)... ولما كان من المعلوم ان حكمهم بأمر الله لهم باتباع التوراة ومراعاتها علم ان التقدير بما استحفظوا من كتاب الله فحذف لدلالة ما يأتي عليه وإشعار الاسلام به ... (والاحبار) اي العلماء الذين اسلموا (بما استحفظوا) ... فالآية - كما ترى - من فن الإحتباك ترك أولا «بما استحفظوا» لدلالة ما ذكر هنا عليه وترك ذكر «الاسلام» هنا لدلالة ذكره أولا عليه وانما خص الأول بذكر «الاسلام» لأن الأنبياء احق به وهو داع الي الحفظ قطعاً وخص الثاني ب«الاستحفاظ» لأن الأتباع أولي به وهو دال علي الاسلام.¹⁰⁹

﴿يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه...﴾¹¹⁰ (من يرتد... منكم عن دينه) اي الذي معناه موالاته أولياء الله ومعاداة اعداء الله فيوالون اعداءه ويتركون أولياءه فيبغض الله ويبغضونه ويكفون اعزة علي المؤمنين اذلة علي الكافرين (بقوم) اي يكون حالهم ضد حالهم يثبتون علي دينهم... (يحبهم) فيثبتهم عليه ويثيبهم بكرمه احسن الثواب (ويحبونه) فيثبتون عليه... فالآية من الإحتباك حذف أولا «البغض وما يشره» لدلالة «الحب عليه» وحذف ثانيا «الثبات» لدلالة «الردة عليه».¹¹¹

﴿قل اتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم﴾¹¹² (ما لا يملك لكم ضرا) اي من نفسه فتحشوه (ولانفعا) اي فترجوه ليكون لكم نوع عذر او شبهة ولا هو سميع يسمع كل ما يمكن سمعه بحيث يغيث المضطر اذا استغاث به في اي مكان كان ولا عليم يعلم كل ما يمكن علمه بحيث يعطي علي حسب ذلك وكل ما يملك من ذلك فبتمليك الله له كما ملككم من ذلك ما شاء ولما نفي عنه ما ذكر تصريحاً وتلويحاً اثبتة لنفسه المقدسة كذلك فقال (والله هو السميع العليم) وهو وحده الضار والنافع... والآية - كما ترى - من الإحتباك دل بما اثبتة لنفسه [سميع عليم] - علي سبيل القصر - علي نفيه في الجملة الأولي عن غيره وبما نفاه في الجملة الأولي عن غيره [الضار والنافع] علي إثباته له.¹¹³

106 Mâide, 5/41.

107 Bikâf'i, Nazm, VI/138, 140.

108 Mâide, 5/44.

109 Bikâf'i, Nazm, VI/144-5.

110 Mâide, 5/54.

111 Bikâf'i, Nazm, VI/191-2.

112 Mâide, 5/76.

﴿الم يروكم اهلكتنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم تمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فاهلكتناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين﴾¹¹³
 115 فالآية من الإحتباك او شبهه.¹¹⁴

﴿وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو علي كل شيع قدير وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير﴾¹¹⁶ (فلا كاشف له... الا هو) اي لأنه لا كفوء له فهو قادر علي ايقاعه ولا يقدر غيره علي دفاعه لأنه علي كل شيع قدير (وان يمسسك بخير)... ولما كان القياس علي الأول موجبا لأن يكون الحزاء فلامانع له كان وصفه من صفة قوله (فهو علي كل شيع) اي من ذلك وغيره (قدير) ولا يقدر غيره علي منعه.... ولما كانت الحملتان من الإحتباك فأفادت بما ذكر وما دل عليه المذكور مما حذف انه تعالي غالب علي امره.¹¹⁷ [فالآية من الإحتباك ذكر «فلا كاشف له» اولا دليلا علي حذف «فلا مانع له» ثانيا وذكر «قدير» ثانيا دليلا علي حذف مثله اولا.]

﴿قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون﴾¹¹⁸ (انه لا يحزنك الذين يقولون) اي من تكذيبك... (فإنهم) اي فلا يحزنك ذلك فانهم (لا يكذبونك) ... والآية من الإحتباك حذف من الجملة الأولى - اظهارا لشرف النبي صلي الله عليه وسلم وادبا معه - سبب الحزن/ وهو «التكذيب» لدلالة الثانية عليه ومن الثاني النهي عن المسبب لدلالة الأولى عليه.¹¹⁹
 ﴿انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله...﴾¹²⁰ (الذين يسمعون) اي فيهم قابلة السمع لأنهم احياء فيتدبرون حينئذ ما يلقي اليهم فينتفعون به... (والموتى... يعثهم الله)... فيسمعون حينئذ فالآية من الإحتباك حذف من الأول «الحياة» لدلالة «الموتى» عليهما ومن الثاني «السماع» لدلالة «يسمعون» عليه.¹²¹

﴿...وامرنا لنسلم لرب العالمين وان اقيموا الصلوة...﴾¹²² (وامرنا لنسلم) اي ورد علينا الأمر ممن لا أمر لغيره بكل ما يرضيه لأن نسلم بأن نوقع الاسلام هو الأنقياد التام فتتخلي عن كل هوي وان نقيم الصلوة بأن نوقعها بجميع حدودها الظاهرة والباطنة فتتخلي بفعلها اشرف حلي (لرب العالمين) اي لاحسانه الي كل احد بكل شيع خلقه ثم فسر المأمور به فكأنه قال ان اسلموا (وان

113 Bikâ'î, *Nazm*, VI/257.

114 En'âm, 6/6.

115 Bikâ'î, *Nazm*, VII/22.

116 En'âm, 6/17-18.

117 Bikâ'î, *Nazm*, VII/39.

118 En'âm, 6/33.

119 Bikâ'î, *Nazm*, VII/94-96.

120 En'âm, 6/36.

121 Bikâ'î, *Nazm*, VII/101-2.

122 En'âm, 6/71-2.

اقيموا الصلاة) ... وقد بان ان الآية من الإحتباك فانه حذف «الصلاة» أولا لدلالة ذكرها ثانيا و«الاسلام» ثانيا لدلالة ذكره أولا.¹²³

﴿وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله وقد هدين ولا اخاف ماتشركون به...﴾¹²⁴ (وقد هدين) اي ارشدني بالدليل القطعي الي معرفة كل ما يثبت له وينفي عنه اي لأنه قادر فيبين انه تعالي قد احسن اليه فهو يرجوه لمثل ذلك الاحسان ويخافه من عواقب العصيان لأن من رجي خيره خيف ضيره ومن كان بيده النفع والضرر والهداية والاضلال فهو من وضوح الامر وظهور الشأن بحيث لا توجه نحوه المحاجة واتبعه ان معبوداتهم مسلوب عنها ما يوجه اليه الهمم فقال عاطفا علي ما تقديره فانا ارجوه واخافه لأنه قادر (ولا اخاف ما تشركون به) ولا ارجوه لهداية ولا اضلال ولا غيرهما لأنه عاجز فأثبت لله القدرة بالهداية لأنها اشرف وطوي الاضلال لدلالاتها ودلالة ما نفي في جانب الشركاء عليه واثبت لألتهم العجز بنفي الخوف المستلزم لنفي القدرة علي الضر وذلك دال علي ان الله تعالي اهل لأن يخاف كل ذلك تلويحا لهم بان العاقل لا ينبغي له ان يخالف الا من يأمن ضره فهم في مخالفتهم لله في غاية من الخطر لا يرتكبها عاقل والآية من الإحتباك.¹²⁵

﴿...ولتندر ام القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم علي صلاتهم يحافظون﴾¹²⁶ (ولتندر ام القرى و من حولها) ممن لا يؤمن بالآخرة فهو لا يؤمن به من اهل الارض كلها من جميع البلدان والقرى لأنها ام الكل وهم في ضلالتهم مفراطون (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) اي فيهم قابلية الإيمان بها علي ما هي عليه من اهل القرى ومن حولها بكل خير ينشرون (يؤمنون به) ... ولما تكرر وصف المنافقين بالتكاسل عن الصلاة جعل المحافظة عليها علما علي الايمان فقال (وهم علي صلاتهم يحافظون) اي يحفظونها غاية الحفظ فالآية من عجيب فن الإحتباك ذكر «الأنداز والأم» أولا علي حذفها ثانيا وإثبات «الإيمان والصلاة» ثانيا دليل علي نفيهما أولا.¹²⁷

﴿فالق الاصباح وجعل الليل سكنا واشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم﴾¹²⁸ (فالق الاصباح)...ويمكن ان يراد بالفلق الكشف لأنه يكشف من المفلق ما كان خفيا فغير عن المسبب الذي هو الاظهار بالسبب الذي هو الفلق وعبر عن الصبح بهذه الصيغة التي يقال للدخول في الصبح لتصلح لارادة فلق السكون بالنور اوغيره عن التصرف بالحركة المترتبة علي الدخول في الصبح فدلنا ذلك علي وجاعل الاصباح حركة وسادل الليل (وجاعل الليل سكنا) ... فالآية من الإحتباك حذف من الأول «الحركة» ودل عليها ب«السكن» وحذف من الثاني «السدل» ودل عليه ب«الفلق».¹²⁹

¹²³ Bikâf'i, *Nazm*, VII/152-3.

¹²⁴ En'âm, 6/80.

¹²⁵ Bikâf'i, *Nazm*, VII/163-4.

¹²⁶ En'âm, 6/92.

¹²⁷ Bikâf'i, *Nazm*, VII/188.

¹²⁸ En'âm, 6/96.

﴿... نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان مشتبهها وغير متشابه...﴾¹³⁰ (مشتبهها) اي في غاية الشبه بعضه لبعض حتي لا يكاد يتميز فلو قطع ثمرة شجرتين منه لم يتميز ثمرة هذه من ثمرة هذه فلا يقابله حينئذ نفي التفاعل فانه لمجرد مشاركة امرين او اكثر في اصل الفعل فعلم ان التقدير وغير مشتبه ومشتابه ثم لما كان ربما تمسك لقائل بالطبائع بهذه العبارة نفي ما ربما ظن من ان لهذه الاشياء عملا في اشتباه بعضها ببعض فقال (وغير متشابه) اي غير طالب في للاشتباه معا انه لا بد من شبه ما فالآية من الإحتباك أثبت «الاشتباه» دلالة علي نفي ضده وعدم التشابه. [ذكر «مشتبهها» أولا دليل علي حذف «متشابهها» ثانيا وذكر «غير متشابه» ثانيا دليل علي حذف «غير مشتبه» أولا].¹³¹

﴿وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولبينه لقوم يعلمون﴾¹³² (دارست) اي غيرك من اهل الكتاب او غيرهم في هذاحتي انتظم لك هذا الانتظام وتم لك هذا التمام فيأتوا بهتان بين عواره ظاهرة اسراره مهتوكة استاره فيكونوا كأنهم قالوا انك اتيت به عن علم ونحن جاهلون لا نعلم شيئا فيعلم كل موفق انهم ما رضوه لأنفسهم مع ادعاء الصدق والمنافسة في البعد عن اوصاف الكذب إلا لفرط الحيرة وتناهي الدهشة واعواز القادح ... (لقوم يعلمون) اي ان المراد من الابلاغ في البيان ان يزداد الجهلة به جهلا ويهتدي من كان للعلم اهلا فلا يقولون «دارست» بل يقولون انه من عند الله فالآية من الإحتباك إثبات «ادعاء المدارس» أولا يدل علي نفيها ثانيا وإثبات «العلم» ثانيا يدل علي عدمه أولا وهو من معني "يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا".¹³³

﴿ولاتسب الذين يدعون من دون الله فيسب الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل امة عملهم...﴾¹³⁴ (بغير علم) لأننا زينا لهم عملهم ... (زينا لكل امة ... عملهم) اي القبيح الذي اقدموا عليه بغير علم بما نخلفه في قلوبهم من المحبة له... فالآية من الإحتباك إثبات «بغير علم» أولا دال علي حذفه ثانيا وإثبات «التزين» ثانيا دليل علي حذفه أولا.¹³⁵

﴿... كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون﴾¹³⁶ (في الظلمات... ليس بخارج... منها) اي الظلمات بما زين له من سوء اعماله حتي صارت احب اليه من نفسه وماله... وذلك لأنه زين له عمله... (كذلك) اي مثل ما زين لهم سوء اعمالهم (زين للكافرين)

129 Bikâ'î, *Nazm*, VII/199-200.

130 En'âm, 6/99.

131 Bikâ'î, *Nazm*, VII/212.

132 En'âm, 6/105.

133 Bikâ'î, *Nazm*, VII/224-5.

134 En'âm, 6/108.

135 Bikâ'î, *Nazm*, VII/227-8.

136 En'âm, 6/122.

اي كلمهم (ما كانوا) بما جبلناهم عليه (يعلمون) فهم ابدا في الظلمات فالآية من الإحتباك اثبت أولا
«كونه في الظلمات» دليلا علي تقديره ثانيا «التزين» دليلا علي تقديره أولا.¹³⁷

﴿...ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا ... يجعل الله الرجس علي الذين لا يؤمنون﴾¹³⁹
(ان يضلّه... يجعل صدره... ضيقا حرجا) اي شديد الضيق فيكون مرتجسا.¹³⁸ (كذلك) اي مثل
ما جعل الله الرجس علي من اراد ضلاله من اهل هذا الزمان... (الرجس... علي الذين لا يؤمنون) من
اهل كل زمان لارادته سبحانه دوام ضلالهم فالآية من الإحتباك ذكر أولا «الضلال» دليلا علي حذفه
ثانيا وذكر «الرجس» ثانيا دليلا علي حذفه أولا. والآية نص في ان الله يريد هدي المؤمن وضلال
الكافر.¹⁴⁰

﴿... يا معشر الجن قد استكثرتم من الأنس وقال أولياؤهم من الأنس ...﴾¹⁴¹ (يا معشر
الجن) اي المستترين الموحشين من مردة الشياطين المسلطين علي الانس و هم يرونهم من حيث لا
ترونهم ... (من الأنس) اي من إغواء المؤمنين الظاهرين ... فالآية من الإحتباك عبر «بما يدل علي
الستر [الجن]» أولا دلالة علي ضده -وهو الظهور- ثانيا و«بما معناه الاستئناس والسكون [الإنس]»
ثانيا دلالة علي ضده -وهو الإيحاش والنفرة-أولا.¹⁴²

﴿...فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمين﴾¹⁴³ (عاقبة الدار)...للعامل
العدل... (انه لا يفلح الظالمين) اي الغريقون في الظلم كائنين من كانوا فلا يكون لهم عاقبة الدار فالآية
من الإحتباك ذكر «العاقبة» أولا دليل علي حذفها ثانيا وذكر «الظلم» ثانيا دليل علي حذف «العدل»
أولا.¹⁴⁴

﴿سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا ابأؤنا ولا حرمننا من شيع كذلك كذب الذين
من قبلهم...﴾¹⁴⁵ (الذين اشركوا) تكذيبا لهم... (كذلك) اي مثل ذلك التكذيب البعيد عن الصواب
(كذب الذين)...من المشركين... فالآية من الإحتباك اثبت أولا «الاشراك» دليلا علي حذفه ثانيا
وثانيا «التكذيب» دليلا علي حذفه أولا.¹⁴⁶

﴿...لا ينجع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في إيمانها خيرا...﴾¹⁴⁷ (لا ينجع نفسا)

¹³⁷ Bikâfî, *Nazm*, VII/253-54.

¹³⁸ En'âm, 6/125.

¹³⁹ Bikâfî, *Nazm*, VII/259.

¹⁴⁰ Bikâfî, *Nazm*, VII/263.

¹⁴¹ En'âm, 6/128.

¹⁴² Bikâfî, *Nazm*, VII/267.

¹⁴³ En'âm, 6/135.

¹⁴⁴ Bikâfî, *Nazm*, VII/278.

¹⁴⁵ E'nâm, 6/148.

¹⁴⁶ Bikâfî, *Nazm*, VII/310-2.

¹⁴⁷ En'âm, 6/158.

اي كافرة (إيمانها) اي اذ ذاك ولا نفسا مؤمنة... (لم تكن) اي الكافرة ... ولما ذكر الكافرة اتبعها المؤمنة فقال عاطفا علي "امنت" (او) لم تكن المؤمنة العاصية (كسبت) اي من قبل (في إيمانها) اي السابق علي مجيئ الآية (خيرا) اي توبة وبعبارة اخري نفسا كافرة إيمانها المحدد بعد مجيئ الآية وهو معني "لم تكن امنت من قبل" او نفسا مؤمنة كسبها الخير بعد مجيئ الآية ما لم تكن كسبت في إيمانها السابق علي الآية خيرا والحاصل انه لا يقبل عند ذلك إيمان كافر ولا توبة فاسق - كما قاله البغوي - لأن المقصود من التصديق والتوبة الإيمان بالغيب وقد فات بالآية الملحثة فيكون فاعل الفعل المقدر في "كسبت" محذوفا والتقدير لا ينفع نفسا لم تكن امنت من قبل اولم تكن كسبت في إيمانها خيرا إيمانها وكسبها فالإيمان راجع الي من لم يؤمن والكسب راجع الي من لم يكسب وهو ظاهر .. والآية من الإحتباك ذكر «إيمانها» أولا دليل علي حذف «كسبها» من الجملة الثانية وذكر حملتي «امنت وكسبت» ثانيا دال علي حذف «كافرة ومؤمنة» أولا.¹⁴⁸

﴿... لتتذبر به وذكرني للمؤمنين﴾¹⁴⁹ (لتتذبر به) اي نذري لكل من بلغه او للمخالفين من سرعة العقاب ... (و) لتتذبر به (ذكرني) اي عظيمة (للمؤمنين) اي بالبشر... ويحوز ان يكون التقدير لتتذبر به وتذكر به فانه نذري اي للكافرين وذكرني للمؤمنين فالآية علي كل تقدير من الإحتباك إثباته «لتتذبر» اول دال علي حذف «لتذكر» ثانيا وإثبات «المؤمنين» ثانيا دال علي حذف «المخالفين» أولا.¹⁵⁰

﴿... فجاءها بأسنا بيانا او هم قائلون﴾¹⁵¹ فالتقدير بيانا هم فيه بائتون اي نائمون او قائله هم فيها قائلون اي نائمون فالآية من الإحتباك دل إثبات «بيانا» أولا علي حذف «قائلة» ثانيا واثبات «هم قائلون» ثانيا علي حذف «هم نائمون» أولا. فالتقدير بيانا هم فيه بائتون اي نائمون او قائله هم فيه قائلون اي نائمون. وهذا قريب من قوله تعالي عيما يأتي «افأمن اهل القرى قريب من قوله تعالي عيما يأتي «افأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بيانا وهم نائمون»¹⁵² فالأقرب ان يكون المحذوف اول نائمون وثانيا نهارا فيكون التقدير بيانا هم فيه نائمون او نهارا هم فيه قائلون.¹⁵³

﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة...﴾¹⁵⁴ (لا يفتننكم)... فيمنعكم بذلك من دخول الجنة ويدخلكم النار (كما أخرج أبويكم من الجنة) بما فتنهما به ... فالآية من

148 Bikâ'i, *Nazm*, VII/332-3.

149 A'râf, 7/2.

150 Bikâ'i, *Nazm*, VII/348-9.

151 A'râf, 7/4.

152 A'râf, 7/97. Bikâ'i, âyeti tefsir ettiđi bölümde ihtibâki vermemektedir. Bkz.

Bikâ'i, *Nazm*, VIII/12.

153 Bikâ'i, *Nazm*, VII/356-7.

154 A'râf, 7/27.

الإحتباك ذكر «الفتنة» أولا دليلا علي حذفها ثانيا و«الخراج» ثانيا دليلا علي حذف ضده اونظيره
أولا. 155

﴿... كما بدأكم تعودون فريقا هدي وفريقا حق عليهم الضلالة...﴾¹⁵⁶ (كما بدأكم) اي في
النشأة الأولى فانتم تبتدون نعيدكم بعد الموت فانتم (تعودون) حال كونكم فريقين (فريقا هدي) اي
خلق الهداية في قلوبهم فحق لهم ثواب الهداية (وفريقا) اضل ثم فسر "اضل" - لأنه واجب التقدير
بالنصب- بقوله (حق) اي ثبت ووجب (عليهم الضلالة) اي لأنه اضلهم... وقد تبين ان ههنا إحتباكين
ثبت في أولهما «بدأ» دليلا علي حذف «يعيد» وذكر «تعودون» دليلا علي حذف «تبتدون»
واثبت في الثاني «هدي» دليلا علي حذف «اضل» وذكر «حقوق الضلالة» دليلا علي حذف
«حقوق الهدي». 157

﴿لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش...﴾¹⁵⁸ (لهم من جهنم مهاد) اي فرش من تحتهم ...
(ومن فوقهم غواش) اي اغطية - جمع غاشية- تغشيم من جهنم وصرح في هذا بالفوقية لأن الغاشية
ربما كانت عن يمين او شمال او كانت بمعنى مجرد الوصول والادراك ولعلها انما حذف الأول لأن
الآية من الإحتباك فذكر «جهنم» أولا دليلا علي ارادتها ثانيا وذكر «الفوق» ثانيا دليلا علي ارادة
«التحت» أولا. 159

﴿ونادي أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم
حقا...﴾¹⁶⁰ (قد وجدنا... ما وعدنا ربنا) اي المحسن اليها في الدارين من الثواب (حقا) اي وجدنا
جميع ما وعدنا ربنا لنا ولغيرنا حقا كما كنا نعتقد (فهل وجدتم) اي كذلك (ما وعد) واثبت المفعول
الأول تليذا وحذفه هنا احتقارا للمخاطبين وليشمل ما للفريقين فيكون "وجد" بمعنى العلم وبمعني
اللقي ... (ربكم) الذي احسن اليكم فقابلتم احسانه بالكفران من العقاب (حقا) لكونكم وجدتم ما
توعدكم به ربكم حقا (قالوا نعم) اي قد وجدنا ذلك كله حقا... والآية من الإحتباك اثبت «المفعول
الثاني» أولا دليلا علي حذف مثله ثانيا وحذفه ثانيا دليلا علي إثبات مثله أولا. 161

﴿ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين﴾¹⁶² أي اخلصوا له العبادة انه يحب المخلصين
... ومن فعل خلاف ذلك فقد تجاوز الحد... (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين لما امروا به في

155 Bikâf'i, Nazm, VII/381.

156 A'râf, 7/29-30.

157 Bikâf'i, Nazm, VII-385-6.

158 A'râf, 7/41.

159 Bikâf'i, Nazm, VII/400.

160 A'râf, 7/44.

161 Bikâf'i, Nazm, VII-405.

162 A'râf, 7/55.

الدعاء وغيره قالوا فالمعني ان من ترك هذا لا يحبه الله اي لا يثيبه البتة ولا يحسن اليه فالآية من الإحتباك آخرها يدل علي حذف ضده من صدرها وصدرها يدل انه حذف قبل الآخر ولا تركوا الاخلاص تكونوا معتدين.¹⁶³

﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا...﴾¹⁶⁴ (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ) اي الذي طابت ارضه فكانت كريمة منبتة (يخرج نباته) اي اذا نزل عليه الماء خروجا كثيرا حسنا سهلا غزيرا (بأذن) اي بتمكين (ربه) اي المرابي له بما هيأه له والذي طاب في الجملة ولم يصل الي الغاية يخرج له نبات دون ذلك والعخبيث لا يخرج له نبات اضلا بمنع ربه له (والذي خبث) اي حصلت له خبائة في جبلته بكون ارضه سبخه او نحوها مما لم بهيته الله تعالى للأنبات (لا يخرج) اي نباته (الا) اي حال كونه (نكدا) اي قليلا ضعيف المنفعة والآية من الإحتباك.¹⁶⁵ [ذكر «البلد و نباته» أولا دليلا علي حذفها ثانيا و ذكر و«بأذن ربه» أولا دليلا علي حذف ضده -وهو «بمنع ربه»- ثانيا و ذكر «نكدا» ثانيا دليلا علي حذف ضده -وهي كريمة حسنة غزيرة- أولا]¹⁶⁶

﴿...فَاوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ...﴾¹⁶⁷ (فاوفوا الكيل) اي والمكيال والوزن (والميزان) اي ابدلوا ما تعطون بهما وافيا فالآية من الإحتباك.¹⁶⁸ [ذكر «الكيل» أولا دليل علي حذف «الوزن» ثانيا و ذكر «الميزان» ثانيا دليل علي حذف «مكيال» أولا].¹⁶⁹

﴿...ذَلِكَ بَأَنَّهُمْ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا لِقَاءَ الْآخِرَةِ...﴾¹⁷⁰ والآية من الإحتباك إثبات «العقلة» أولا يدل علي ارادتها ثانيا و«اللقاء» ثانيا يدل علي ارادته أولا.¹⁷¹

﴿...لَا يَتَّبِعُكُمْ سِوَا عَالِمِكُمْ ادْعُوهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ أَمْ أُنْتُمْ سَامِتُونَ﴾¹⁷² ويجوز ان تكون الآية من الإحتباك فيكون نظمها ادعوتوهم مرة ام انتم داعوهم دائما ام صمتم عن دعائهم في وقت ما ام انتم صامتون دائما عن دعائهم حالكم في كل هذه الاجوبة سواء في عدم الاجابة لاختلاف فيه بوجه دل بالفعل أولا علي حذف مثله ثانيا وبالائتم ثانيا علي حذف مثله أولا.¹⁷³

﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِبْرِيَّ وَلَتَطْمَئِنُّ بِهِ قُلُوبُكُمْ...﴾¹⁷⁴ (الا بشري) اي لتستبشر به نفوسكم... فكان

¹⁶³ Bikâ'i, Nazm, VII/419.

¹⁶⁴ A'râf, 7/58.

¹⁶⁵ Bikâ'i, Nazm, VII/423-4.

¹⁶⁶ Bikâ'inin mutad ihtibâk açıklaması bura'da yer almadığından dolayı bu âyetteki ihtibâkin anlaşılması için bu ifade, âyetteki açıklamalardan yola çıkarak bizim tarafımızdan formüle edildi.

¹⁶⁷ A'râf, 7/85.

¹⁶⁸ Bikâ'i, Nazm, VII/460.

¹⁶⁹ Bikâ'i, ihtibâk formülünü vermediğinden biz formüle ettik.

¹⁷⁰ A'râf, 7/146-7.

¹⁷¹ Bikâ'i, Nazm, VIII/84. Tefsir bölümünde ihtibâki uygulamadığı görülmektedir.

¹⁷² A'râf, 7/193.

¹⁷³ Bikâ'i, Nazm, VIII/194.

اصل الكلام الا بشري هو وطمأنينة هو... (ولتطمئن) اي وطمأنينة لتطمئن (به قلوبكم) فالآية من الإحتباك. 175 [ذكر «بشري» اولا دليل علي حذف «طمأنينة» ثانيا وذكر «لتطمئن» ثانيا دليل علي حذف «لتستبشر» اولا. 176]

﴿ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله...﴾ 177 (شاقوا الله) فقال عاطفا علي ما تقديره فمن شاق الله ورسوله فافعوا به ... (ومن يشاقق الله) ... ويشاقق سرا او جهرا ... فالآية من الإحتباك ذكر «الفعل المدغم» اولا دليل علي حذف «المظهر» ثانيا و«المظهر» ثانيا دليل علي حذف «المدغم» اولا. 178

﴿ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون﴾ 179 (منكم عشرون) اي رجلا (صابرون) اي الصبر المتقدم (يغلبوا مائتين) اي من الكفار ... (وان يكن منكم مائة) اي صابرة (يغلبوا الفا) اي كائنين (من الذين كفروا) فالآية من الإحتباك اثبت في الأول «وصف الصبر» دليلا علي حذفه ثانيا وفي الثاني «الكفر» دليلا علي حذفه اولا. 180

﴿... فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله...﴾ 181 (فان يكن منكم مائة صابرة) (يغلبوا مائتين) من غيركم باذن الله (وان يكن منكم الف) اي علي النعت المذكور وهو الصبر (يغلبوا الفين) ... (باذن الله) فالآية من الإحتباك ذكر في الأول «صابرة» دلالة علي حذفه ثانيا وذكر ثانيا «الاذن» دليلا علي حذفه اولا. 182

﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله...﴾ 183 (أجعلتم سقاية الحاج ...) اي كذلك كالايمان بالله واليوم الآخر والجهاد واهل السقاية والعمارة من غير ايمان في موالاتهم ... (كمن آمن بالله) ... فالآية علي قراءة الجماعة من الإحتباك حذف اولا «المشبه به» لدلالة «المشبه عليه» و ثانيا «المشبه» لدلالة «المشبه به» عليه. و اما علي رواية عيسى بن وردان عن ابي جعفر شاذا سقاة وعمرة بالجمع فلا يحتاج الي تقدير. 184

﴿قل هل تربصون بنا الا احدي الحسينين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده...﴾

174 Enfâl, 8/10.

175 Bikâf'i, *Nazm*, VIII/232.

176 Bikâf'i, ihtibâkin formülünü vermeyince biz formüle ettik.

177 Enfâl, 8/13.

178 Bikâf'i, *Nazm*, VIII/239.

179 Enfâl, 8/65.

180 Bikâf'i, *Nazm*, VIII/321-2.

181 Enfâl, 8/66.

182 Bikâf'i, *Nazm*, VIII/326.

183 Tevbe, 9/19.

184 Bikâf'i, *Nazm*, VIII/416.

¹⁸⁵ «بنا الا احدي الحسينين) اي وهي ان نصيب اعدائنا فنظفر ونغتمم ونؤجر او يصيبونا بقتل او غيره فؤجر... (ونحن نتربص بكم) اي ننتظر احدي السوآيين وهي (ان يصيبكم الله).. والآية من الإحتباك حذف أولا «الاصابة» للدلالة عليها بما اثبت ثانيا وثانيا «احدي السوآيين» للدلالة عليها ب«إثبات الحسينين» أولا.¹⁸⁶

﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا...﴾¹⁸⁷ (خلطوا عملا صالحا) بسيعي (واخر سيئا) بصالح فهو من ألطف شاهد لنوع الإحتباك¹⁸⁸ [ذكر «صالح» اولا دليل علي حذفه ثانيا وذكر «سيئ» ثانيا دليل علي حذفه اولا].¹⁸⁹

﴿افمن اسس بنيانه علي تقوي من الله ورضوان خير ام من اسس بنيانه علي شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم...﴾¹⁹⁰ (افمن اسس بنيانه... علي تقوي من الله... ورضوان) فكان كمن بني بنيانه علي جبل لاتهدمه الامطار ولا تؤثر فيه السيول (خير ام من اسس بنيانه علي شفا جرف هار... علي فسق وفجور وعدم اكترات بالامور فكان كمن بني بنيانه... وقد علم ان الآية من قبيل الإحتباك اثبت بالامور فكان كمن بني بنيانه وقد علم ان الآية من قبيل الإحتباك اثبت اولاً «التقوي» لأن اهل السلام احق بها فدللت علي حذف ضدها ثانيا واثبت ثانيا «ضعف أولا فذكر النهاية المعقولة لاهلها والبدآية المحسوسة للناظرين لها.¹⁹¹

﴿...زادته هذه إيمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون واما الذين في قلوبهم مرض...﴾¹⁹² (زادته هذه إيمانا) (فاما الذين آمنوا) اي اوقعوا الإيمان حقيقة لصحة امزجة قلوبهم... (في قلوبهم مرض) فمنعهم الإيمان واثبت لهم الكفران فلم يؤمنوا... والآية من الإحتباك إثبات «الإيمان» أولا دليل علي حذف ضده «كفر» [وإثبات «المرض» ثانيا دليل علي حذف «الصحة» أولا.¹⁹³

﴿قل هل من شركائكم من يهدي الي الحق قل الله يهدي للحق ...﴾¹⁹⁴ (يهدي الي الحق) فضلا ان يهدي للحق... (افمن يهدي للحق) ان اراد ويهدي الي الحق من يشاء... فالآية من الإحتباك ذكر «الي الحق» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«للحق» ثانيا دليلا علي حذفه أولا.¹⁹⁵

¹⁸⁵ Tevbe, 9/52.

¹⁸⁶ Bikâ'i, *Nazm*, VIII/497-8.

¹⁸⁷ Tevbe, 9/102.

¹⁸⁸ Bikâ'i, *Nazm*, IX/10.

¹⁸⁹ Bikâ'i, ihtibâk formülünü vermediginde biz formüle ettik.

¹⁹⁰ Tevbe, 9/109.

¹⁹¹ Bikâ'i, *Nazm*, IX/20-1.

¹⁹² Tevbe, 9/124-5.

¹⁹³ Bikâ'i, *Nazm*, IX/51-2.

¹⁹⁴ Yûnus, 10/35.

¹⁹⁵ Bikâ'i, *Nazm*, IX/117.

﴿وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك...﴾¹⁹⁶ (وإما نرينك) أي إراءة عظيمة قبل وفاتك... (أو نتوفينك.. فالينا يرجعون) فـنـريـك فيما هنالك ما هو أقر لعينك واسر لقلبك فالآية من الإحتباك ذكر أولاً «الإراءة» دليلاً علي حذفها ثانياً و«الوفاة» ثانياً دليلاً علي حذفها أولاً.¹⁹⁷

﴿هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً...﴾¹⁹⁸ (جعل لكم الليل) مظلماً (لتسكنوا فيه) راحة لكم (والنهار... مبصراً) أي لتنتشروا فيه... حذف «وصف الليل» وذكرت علته عكس ما فعل بالنهار ليدل ما ثبت علي ما حذف فالآية من الإحتباك.¹⁹⁹

﴿قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا...﴾²⁰⁰ (قال موسى... اتقولون للحق... لما جاءكم) أي هذا القول الذي قلمتموه وهو السحر... (أسحر هذا) ... حتي تقولون فيه ذلك فالآية من الإحتباك ذكر «القول» في الأول دال علي حذف مثله في الثاني وذكر «السحر» في الثاني دال علي حذف مثله في الأول.²⁰¹

﴿ثم ننجي رسلنا و الذين آمنوا كذلك حقاً علينا ننج المؤمنين﴾²⁰² (ثم ننجي) أي تنجية عظيمة وننجيهم انجاء عظيمة فالآية من الإحتباك لما اشارت اليه القراءتان بالتخفيف والتثقيب او يكون ذلك بني علي سؤال من لعله يقول هل حقوق النجاة مختص بالرسول ومن معهم؟ فقيل لا بل كذلك أي الحقوق حقاً علينا علي ما لنا من العظمة.²⁰³

﴿وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير...﴾²⁰⁴ (وان يمسسك الله) أي الذي لا راد لأمره... لأنه اراده وما اراده لا يكون غيره فلا ترج سواه في ان يبده بخير... (وان يردك) أي مطلق ارادة (بخير فلا) أي اصابك لامحالة فانه لا (راد)... فالآية من الإحتباك ذكر «المس» أولاً دليلاً علي ارادته ثانياً و«الارادة» ثانياً دليلاً علي حذفها أولاً.²⁰⁵

﴿إلى الله مرجعكم وهو علي كل شيء قدير﴾²⁰⁶ (إلى الله مرجعكم) ... وهو علي كل شيء عليم ومنه بدءكم لاخذ الزاد للمعاد ... (وهو علي كل شيء قدير) ... فهو قادر علي الاعادة كما قدر علي البداية فالآية من الإحتباك ذكر «المرجع» أولاً دليلاً علي «المبدأ» ثانياً و«تمام القدرة» ثانياً دليلاً علي «تمام العلم» أولاً لأنهما متلازمان.²⁰⁷

196 Yûnus, 10/46.

197 Bikâf'i, Nazm, IX/132.

198 Yûnus, 10/67.

199 Bikâf'i, Nazm, IX/158.

200 Yûnus, 10/77.

201 Bikâf'i, Nazm, IX/171.

202 Yûnus, 10/103.

203 Bikâf'i, Nazm, IX/213-4.

204 Yûnus, 10/107.

205 Bikâf'i, Nazm, IX/218.

206 Hûd, 11/4.

﴿...انما انت نذير والله علي كل شئ وكيل﴾²⁰⁸ (انما انت نذير) فبلغهم ما ارسلت به فيقولون لك ما يقدره الله لهم فلا يهمنك فليس عليك الابلاغ وما انت عليهم بوكيل... (والله علي كل شئ وكيل) فهو يدبر الامور علي ما يعلمه من الحكم فان شاء جاء بما سألوا وان لم يشأ لم يأت به ولا اعتراض عليه... والآية من الإحتباك نفي أولا «قدرته صلي الله عليه وسلم علي الاتيان بما سألوا» دليلا علي «قدرة مرسله علي ذلك وغيره» ثانيا واثبت «الوكالة» ثانيا دليلا علي نفيها أولا.²⁰⁹

﴿...يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون﴾²¹⁰ (يستطيعون السمع)... فما كانوا يسمعون (وما كانوا) يستطيعون الابصار فما كانوا يبصرون) حتي يعرضوا عن الشهوات فتوجد استطاعتهم للسمع والابصار... هذا ان لم تخرج الآية علي الإحتباك وان خرجت عليه استوي الامران وصار «نفي الاستطاعة» أولا دالا علي نفيها ثانيا ونفي «الابصار» ثانيا يدل علي نفي «السمع» أولا.²¹¹

﴿قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك و علي امم ممن معك وأمم ستمتعهم...﴾²¹² (بسلام...منا...وبركات...ممن معك) ... ولا تمتعهم بالدنيا الا قليلا (ستمتعهم) ... ولا بركات عليهم منا ولا سلام فالآية من الإحتباك ذكر «البركات والسلام» أولا دليلا علي نفيهما ثانيا و«المتاع» ثانيا دليلا علي حذفه أولا.²¹³

﴿...وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولنعلمه من تأويل الاحاديث...﴾²¹⁴ (مكنا ليوسف في الارض) اي ارض مصر التي هو كالارض كلها لكثرة منافعها بالملك فيها لتمكنه من الحكم بالعدل (و) بالنبوة (لنعلمه) بما لنا من العظمة (من تأويل الاحاديث) اي بترجييعها من ظواهرها الي بواطنها فاشار تعالي الي المشبه به مع عدم التصريح به لما دل عليه من السياق واثبت «التمكين في الارض» ليدل علي لازمه من الملك والتمكين من العدل وذكر «التعليم» ليدل علي ملزومه و هو النبوة فدل أولا بالملزوم علي اللازم وثانيا باللازم علي الملزوم وهو كقوله تعالي «فئة تقاتل في سبيل الله واخري كافرة»²¹⁶ فهو إحتباك او قريب منه.²¹⁵

﴿...ما كان لنا تشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا و علي الناس ولكن اكثر الناس﴾

207 Bikâ'î, Nazm, IX/234.

208 Hûd, 11/12.

209 Bikâ'î, Nazm, IX/246-7.

210 Hûd, 11/20.

211 Bikâ'î, Nazm, IX/258.

212 Hûd, 11/48.

213 Bikâ'î, Nazm, IX/296-7.

214 Yûsuf, 12/21.

215 Al-i İmrân, 3-13. Bu âyetteki ihtibâk daha önce geçti. İlgili âyete bakılabilir.

216 Bikâ'î, Nazm, X/48-9.

لا يشكرون ﴿217﴾ (ما كان لنا... ان نشرك... بالله... وعلي الناس)... فنحن وبعض الناس شكرنا الله فقبلنا ما تفضل به علينا فلم نشرك به شيئا... (لا يشكرون) فضله باخلاص العمل له و يشركون به اكرها لفطرمهم الأولي فالآية من الإحتباك ذكر «نفي الشرك» أولا يدل علي «وجوده» ثانيا وذكر «نفي الشكر» الإحتباك ذكر «نفي الشرك» أولا يدل علي «وجوده» ثانيا وذكر «نفي الشكر» ثانيا يدل علي حذف «إثباته» أولا. 218

﴿... اما احدكما فيسقي ربه خمرا واما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه...﴾ 219 (اما احدكما) وهو الساقى فيخلص ويقرب (فيسقي ربه) اي سيده الذي كان في خدمته (خمرا) كما كان (واما الآخر) وهو الخباز... (فيصلب) ويعطب (فتأكل) اي فيتسبب عن صلبه انه تأكل (الطير من رأسه) والآية من الإحتباك ذكر «ملزوم السلامة والقرب» أولا دليلا علي «العطب» ثانيا و«ملزوم العطب» ثانيا دليلا علي «السلامة» أولا. 220

﴿... انما انت منذر ولكل قوم هاد﴾ 221 (انما انت منذر) اي نبي منذر هاد لهم نهديهم... (هاد) اي داع يهديهم الي مرادهم ومنذر ينذرهم من مغاويهم... والآية من الإحتباك ذكر «المنذر» أولا يدل علي حذفه ثانيا وذكر «الهاد» ثانيا دال علي حذف مثله أولا. 222

﴿سواء منكم من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار﴾ 223 (مستخف بالليل) في اخف الاوقات فسارب او كامن فيه... (وسارب بالنهار) متجاهر وذكر «سارب» ثانيا دال علي ضده او مثله أولا. 224

﴿هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا...﴾ 225 ولا بد من هذا التقدير ليكون فعل فاعل الفعل المعلل ويجوز ان يكون المعني يريكم ذلك اخافة واطماعا فتخافون خوفا وتطمعون طمعا فتكون الآية من الإحتباك فعل «الاراءة» دال علي «الاخافة والاطماع» و«الخوف والطمع» دالان علي «تخافون وتطمعون». 226

﴿... قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اناب﴾ 227 (يضل من يشاء) اضلاله ممن لم ينب... (من اناب) اي من كان قلبه ميالا مع الادلة رجعا اليها لأنه شاء انابته... فالآية من الإحتباك ذكر «المشيقة» أولا دال علي حذفها ثانيا وذكر «الأنابة» ثانيا دال علي حذف ضدها أولا. 228

- 217 Yûsuf, 12/38.
 218 Bikâfî, Nazm, X/86-7.
 219 Yûsuf, 12/41.
 220 Bikâfî, Nazm, X/91.
 221 Ra'd, 13/7.
 222 Bikâfî, Nazm, X/286-7.
 223 Ra'd, 13/10.
 224 Bikâfî, Nazm, X/291.
 225 Rad, 13/12.
 226 Bikâfî, Nazm, X/293-4.
 227 Ra'd, 13/27.
 228 Bikâfî, Nazm, X/335-6.

﴿وان ما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك...﴾²²⁹ (وان ما نرينك.. بعض الذي نعدهم)...
فتبت وقوعه اقرارا لأعينكم قبل وفاتكم (اونتوفينك) قبل ان نريك ذلك ... والآية من الإحتباك كما
مضى بيان ذلك في مثلها من سورة يونس عليه السلام²³⁰ ذكر «الاراءة» أولا دليلا علي حذفها ثانيا
و«الوفاة» ثانيا دليلا علي حذفها أولا.²³¹

﴿لكن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد﴾²³² (لأزيدنكم) من نعمي... (ولئن كفرتم)
النعمة فلم تقيدوها بالشكر لأتقصنكم ولاعذبنكم... (ان عذابي).. فالآية - كما تري - من الإحتباك²³³
[ذكر «لأزيدنكم» أولا دليل علي حذف ضده «لأتقصنكم» ثانيا و ذكر «عذابي» ثانيا دليل علي
ضده «نعمي» أولا].²³⁴

﴿... ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم...﴾²³⁵ (وعدكم وعد الحق)... فصدقكم
فيه ووفي لكم (ووعدتكم) انا بما زينت لكم به المعاصي من الوسواس وعد الباطل (فاخلفتكم) ...
فالآية من الإحتباك ذكر «وعد الحق» أولا دليلا علي حذف ضده [وعد الباطل] ثانيا و«اخلفتكم»
ثانيا دليلا علي حذف [ضده] «صدقكم» أولا.²³⁶

﴿الم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء﴾²³⁷
(اصلها ثابت) اي راسخ في الارض أمن من الاجتثاث بالرياح ونحوها (وفرعها) عال صاعد مهتر
(في) جهة (السماء) لحسن منبتها وطيب عنصرها فالآية من الإحتباك ذكر «ثابت» أولا دال علي
«عال صاعد» ثانيا و ذكر «السماء» ثانيا دال علي «الارض» أولا.²³⁸

﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين...﴾²³⁹
(..الثابت... وفي الآخرة) ويهديهم عند كل سؤال الي احسن الاقوال... (ويضلل الله... الظالمين) اي
العريقين في الظلم ويترزلهم لتقلبهم في الظلمات ... فالآية من الإحتباك ذكر «الثبات» أولا دليلا
علي ضده ثانيا و«الاضلال» ثانيا دليلا علي «الهدى» أولا.²⁴⁰

229 Ra'd, 13/40.

230 Bikâ'i, *Nazm*, X/363-4.

231 Bkz. Bikâ'i, *Nazm*, IX/132; Yunus, 10/46.

232 İbrahim, 14/7.

233 Bikâ'i, *Nazm*, X/385.

234 Bikâ'i, bura'da ihtibâkın olduğunu söylemekte; tefsirde uygulamakla beraber ihtibâkın oluş şeklini formüle etmemektedir. Tefsirini gözeterek ve daha önceki ifadelerini dikkate alarak ihtibâkı biz formüle ettik.

235 İbrahim, 14/22.

236 Bikâ'i, *Nazm*, X/406-7.

237 İbrahim, 14/24.

238 Bikâ'i, *Nazm*, X/411.

239 İbrahim, 14/27.

240 Bikâ'i, *Nazm*, X/414-5.

﴿وانها لبسبيل مقيم... وان كان أصحاب الايكة لظالمين فانقمنا منهم وانهما لبيمام ميين﴾²⁴¹
 (لبسبيل مقيم) اي ثابت وهو مع ذلك ميين... (لبيامام ميين) واضح لمن اراده... وهو مع وضوحه مقيم
 في مكانه لم تدرس اعلامه ولم تنطمس آثاره فالآية من الإحتباك ذكر في الأولي «مقيم» دلالة علي
 حذف مثله ثانيا وفي الثانية «ميين» دلالة علي حذف مثله أولا.²⁴²

﴿وتحمل ائقالكم الي بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس...﴾²⁴³ (وتحمل... ائقالكم) اي
 امتعتكم مع المشقة... (لم تكونوا بالغيه) اي اتمت منجبولون عليه قادرين علي حملها اليه وتبلغكم
 بحملها لكم الي بلد... والآية من الإحتباك ذكر «حمل ائقال» أولا دليلا علي «حمل الأنفس» ثانيا
 وذكر «مشقة البلوغ» ثانيا دليلا علي «مشقة الحمل» أولا.²⁴⁴

﴿وعلي الله قصد السبيل ومنها جائر...﴾²⁴⁵ (قصد السبيل) اي بيان الطريق العدل وعلي الله بيان
 الطريق الجائر حتي لا يشك في شيع منهما فان الطريق المعنوية كالحسية منها مستقيم من سلكه
 اهتدي (ومنها جائر).. فالآية من الإحتباك ذكر ان عليه «بيان القصد» أولادلالة علي حذف «ان عليه
 بيان الجائر» ثانيا وذكر «ان من الطريق الجائر» ثانيا دلالة علي حذف «ان منها المستقيم» أولا.²⁴⁶
 ﴿... فمنهم من هدي الله ومنهم من حقت عليه الضلالة...﴾²⁴⁷ (من هدي الله) اي الذي له
 الاحاطة الكاملة للحق فحقت له الهداية فابصر الحق وعمل به... (ومنهم من حقت... عليه الضلالة)
 بان اضله الله فنبأذ الامر فلم يعمل به وعمل بمقتضى الاراده.. وقد يكون موافقها عاملا بالضلالة فحق
 عليه عذابها.... فالآية من الإحتباك ذكر «فعل الهداية» أولا دليلا علي «فعل الضلال» ثانيا «وحقوق
 الضلالة» ثانيا دليلا علي «حقوق الهداية» أولا.²⁴⁸

﴿يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون﴾²⁴⁹ (يخافون ربهم... من فوقهم)... فهم عما نهوا
 عنه ينتهون (ويفعلون... ما يؤمرون) فهم لرحمته لهم يرحون فالآية من الإحتباك ذكر «الخوف» أولا
 دال علي «الرجاء» ثانيا وذكر «الفعل» ثانيا دال علي «الإنهاء» أولا.²⁵⁰

﴿ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا...﴾²⁵¹ (سكرا) اي ذا سكر
 منشيا مطربا سادا لمجاري العقل قبيحا غير مستحسن للرزق (ورزقا حسنا) لا ينشأ عنه ضرر في بدن

241 Hicr, 15/76-9.

242 Bikâf'i, Nazm, XI/78-80.

243 Nahl, 16/7.

244 Bikâf'i, Nazm, XI/109.

245 Nahl, 16/9.

246 Bikâf'i, Nazm, XI/111-2.

247 Nahl, 16/36.

248 Bikâf'i, Nazm, XI/157-8.

249 Nahl, 16/50.

250 Bikâf'i, Nazm, XI/174-5.

251 Nahl, 16/67.

ولاعقل من الخلل والدبس وغيرهما ولايسد شيئا من المحاري بل ربما فتحها كالحلال الطيب فانه ينير القلب ويوسع العقل والادهان كلها تفتح سدود البدن... فالآية من الإحتباك ذكر «السكر» أولا دال علي «الفتح» ثانيا وذكر «الحسن» دال علي «القبیح» أولا.²⁵²

﴿...ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين﴾²⁵³ (بمن ضل عن سبيله) فكان ادني درجات الضلال وهو اعلم بالضالين الراسخين في الجور عن الطريق فلا انفكاك له عن الضلال وهو اعلم بمن اهتدي لسبيله فكان في ادني درجات الهداية (وهو اعلم بالمهتدين) ... فالآية من الإحتباك ذكر أولا «من ضل» دليلا علي حذف ضده ثانيا و«المهتدين» ثانيا دليلا علي حذف ضدهم أولا.²⁵⁴

﴿ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾²⁵⁵ (مع الذين اتقوا) ... وهو مع المتقين الذين كانوا في النهاية منها ... وهو مع الذين احسنوا وكانوا في أول درجات الاحسان... (محسنون).. فقد عانق آخرها أولها ووافق مقطعا مطلعها وآخرها إحتباك : ذكر «الذين اتقوا» أولا دليلا علي حذف «الذين احسنوا» ثانيا و«المحسنين» ثانيا دليلا علي حذف «المتقين» أولا.²⁵⁶

﴿سبحان الذي اسرى بعبيده ليلا... واتينا موسى الكتاب...﴾²⁵⁷ (الذي اسرى)... فاتينا عبدنا محمد صلي الله عليه وعلي آله وسلم الكتاب المفصل المعجز ... (واتينا موسى الكتاب... لبني اسرائيل)... واسترنا موسى عليه السلام وبقومه من مصر الي بلاد المسجد الاقصي ...²⁵⁸ فذكر «الاسراء» أولا دليلا علي حذف مثله لموسى عليه السلام ثانيا وذكر «اتناء الكتاب» ثانيا دليل علي حذف مثله أولا فالآية من الإحتباك.²⁵⁹

﴿فمن اوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرؤون كتابهم... ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى...﴾²⁶⁰ (فمن اوتي... كتابه بيمينه فاولئك يقرؤون) فهم البصراء القلوب لتقويهم واحسانهم وهم البصراء في الدنيا ومن كان في هذه الدنيا بصيرا فهو في الآخرة ابصر واهدي سبيلا... ومن اوتي كتابه بشماله فهو لا يقرأ كتابه لأنه أعمى في هذه الدار (ومن كان في هذه أعمى ...) فالآية من الإحتباك اثبت «الاياء باليمين والقراءة» أولا دليلا علي حذف ضدها ثانيا واثبت «العمي» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.²⁶¹

252 Bikâ'î, *Nazm*, XI/195-6.

253 Nahl, 16/125.

254 Bikâ'î, *Nazm*, XI/280-1.

255 Nahl, 16/128.

256 Bikâ'î, *Nazm*, XI/285.

257 İsrâ, 17/1-2.

258 Bikâ'î, *Nazm*, XI/288, 299-300.

259 Bikâ'î, *Nazm*, XI/301.

260 İsrâ, 17/71-2.

﴿... فهو المهتد ومن يضل فلن تجد لهم أولياء من دونه...﴾²⁶² (ومن يهدي الله) اي الذي له الامر كله (فهو المهتد) لا يمكن احدا غيره ان يضلّه [لأنه تعالى وليهم وناصرهم]²⁶³ (ومن يضل) فهو الضال لا هادي له... (فلن تجد لهم) اي ضالين (أولياء) اي انصارا في هذه الدنيا... فالآية من الإحتباك «خبر الأول» [-اي فهو المهتد-] يدل علي حذف ضده [=اي فهو الضال=] ثانيا و«نتيجة الثاني» [=فلن تجد لهم أولياء=] تدل علي حذف ضدها [=الله وليهم وناصرهم=] من الأول.²⁶⁴

﴿ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ما كئبن فيها ابدا وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا...﴾²⁶⁶ ولم اجعل الآية من الإحتباك لنقص المعني.²⁶⁵

﴿...من يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا﴾²⁶⁷ (فهو المهتد)... فلن تجد له مضلا مغويا (ومن يضل) فهو لا غيره الضال... (وليا مرشدا) فالآية من الإحتباك ذكر «الإهداء» أولا دليلا علي حذف «الضلال» ثانيا و«المرشد والولي» ثانيا دليلا علي حذف «المرضئ والامغوي»²⁶⁸ أولا.

﴿...الا أن تأتيهم سنة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلا﴾²⁶⁹ (إلا أن تأتيهم سنة الأولين) في اجابتهم الي ما اقترحوه علي رسلهم ... وذلك نعمة في صورة نعمة واتيان بالعذاب دبرا اي مستترا... (او)... يأتيهم العذاب قبلا) اي مواجهة ومعاناة ومشاهدة من غير ستر ... لأن المراد بالعذاب الجنس اي يأتيهم اصنافا مصنفة صنفا صنفا ونوعا ونوعا... وهذا الشق قسيم الإتيان بسنة الأولين فمعناه من غير ان يجابوا الي ما اقترحو... وهذه الآية من الإحتباك ذكر «سنة الأولين» أولا يدل علي ضدها ثانيا وذكر «المكاشفة [=قبلا=]» ثانيا يدل علي «المسآرة [=دبرا=]»²⁷⁰ أولا.

﴿قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا﴾²⁷¹ (فراق بيني وبينك) واذا أنزل علي الإحتباك ازداد ظهورا تقديره فراق بيني من بينك كما اخبرت و فراق بينك من بيني كما شرطت وقد أثبت هذه العبارة الفراق علي ابلغ وجه وذلك انه اذا وقع فراق بيني من بينك بحائل يحول بينهما فقد وقع منك بطريق الأولي وحقيقة ان البين هو الفراغ المنبسط الفاصل بين الشيعيين

261 Bikâfî, *Nazm*, XI/478-9.

262 İsrâ, 17/97.

263 Bikâfî'nin ihtibâk uygulamasına göre köşeli parantez içerisindeki bu ifade aslında yukarıdaki metinde yer almalıydı. Olmadığından dolayı biz ekledik.

264 Bikâfî, *Nazm*, XI/516.

265 Kehf, 18/4-5.

266 Bikâfî, *Nazm*, XII/8.

267 Kehf, 18/17.

268 Bikâfî, *Nazm*, XII/28-9.

269 Kehf, 18/55.

270 Bikâfî, *Nazm*, XII/89-90.

271 Kehf, 18/78.

وهو موزع بينهما فبين كل منهما من منتصف ذلك الفراغ اليه فاذا دخل في ذلك الفراغ شيع فصل بينهما وصار بين كل منهما ينسب اليه لأنه صار بين ما ينسب الي كل منهما من البينين وحينئذ يكون بينهما مباينة اي ان بين كل منهما غير بين الآخر ومن قال ان معني «هذا فراق بيننا» زوال الفصل ووجود الوصل كذبه ان معني «هذا اتصال بيننا» المواصلة فلو كان هذا معني ذلك ايضا لاتحد معني ما يدل علي الوصل بمعني ما يدل علي الفصل.²⁷²

﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًا... وَيَزِيدُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى...﴾²⁷³ (من كان في الضلالة) مثلكم كوننا راسخا بسط له في الدنيا وطيب عيشه في ظاهر الحال فيها... (فليمدد له الرحمن له مدا) في العاجلة بالبسط في الآثار والسعة في الديار والطول في الاعمار وانفاقها فيما يستلذ من الاوزار الكبار فيزيده العزيز الجبار بذلك ضلالة... ولما كان هذا لكونه استدراجا زيادة الضلال قابله بقوله عطفًا علي ما تقدم تقديره تسبيبا عن قوله «فليمدد» وهو فيزيده ضلالا او علي موضع «فليمدد».... (ويزيد الذين اهتدوا هدي) عوض ما زوي عنهم ومنعهم من الدنيا لكرامتهم عنده مما بسطه للضلال لهوانه عليه فالآية من الإحتباك ذكر «السعة بالمد للضلال» أولا دليلا علي حذف «الضيق بالمنع للمهتدي» ثانيا و«زيادة الهداية» ثانيا دليلا علي حذف «زيادة الضلال» أولا.²⁷⁴

﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا﴾²⁷⁵ (الي الرحمن) فيدخلهم دارالرضوان... (الي جهنم) بسطوة المنتقم الجبار... فالآية من الإحتباك ذكر «الرحمن» أولا دليلا علي «المنتقم» ثانيا و«جهنم» ثانيا دليلا علي حذف «الجنة» أولا.²⁷⁶

﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوْءِ آيَةٍ أُخْرَى﴾²⁷⁷ (واضمم يدك) من حبيك الذي يخرج منه عنقك... (الي جناحك)... وتضم علي ما هي عليه من لونها وما بها من الحريق واخرجها (تخرج) [يدك] فالآية من باب الإحتباك²⁷⁸ [والتقدير ذكر «اضمم» أولا دليل علي حذف «اخرج» ثانيا وذكر «تخرج» ثانيا دليل علي حذف «تضم» أولا].²⁷⁹ [واحتباك آخر محتملا في الآية هو ذكر «اليد» أولا دليل علي حذفه ثانيا وذكر «بيضاء من غير سوء» ثانيا دليل علي حذف «الحريق» أولا. وتقديره علي حسب هذين الاحتباكين وضمم يدك لونها الحريق من جناحك الذي

²⁷² Bikā'ī, *Nazm*, XII/117.

²⁷³ Meryem, 19/75-6.

²⁷⁴ Bikā'ī, *Nazm*, XI/238-40.

²⁷⁵ Meryem, 19/85-6.

²⁷⁶ Bikā'ī, *Nazm*, XII/247-248.

²⁷⁷ Tâhâ, 20/22.

²⁷⁸ Bikā'ī, *Nazm*, XII/282.

²⁷⁹ Bikā'ī, ihtibâkı zikrettiği yerde bir formül zikretmemesine rağmen tefsir bölümünde ihtibâke işaret etmektedir. Hem bu tefsirden hem de âyetin bir benzeri olan Neml,27/12. âyetindeki Suyûti ve Zerkeşî'nin takdirlerinden faydalanarak (Zerkeşî, *Burhân*, III/130; Suyûti, *İkân*, II/831) formüle etmeğe çalıştık.

يخرج منه عنقك الي يدك لونها الحريق من جناحك الذي واخرجها تخرج يدك بيضاء من غير سوء²⁸⁰

﴿... افطال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم...﴾²⁸¹ (افطال عليكم العهد) ... (فاخلفتم موعدي) ... لا يكون الابنسيان لطول عهد او عناد بسوء قصد... فقال مامعناه اطال عليكم العهد بزيادة عشرة ايام فنسيتم فلم يكن عليكم في الاخلاف جناح ام اردتم ان يحل عليكم الغضب فاعانذتم؟ فكانت الآية من الإحتياك ذكر «طول لعهد الموجب للنسيان» أولا دليلا علي حذف «العناد» ثانيا وذكر «حلول الغضب» ثانيا دليل علي «إنتفاء الجناح» أولا. وسر ذلك ان ذكر السبب الذي هو طول العهد ادل علي النسيان الذي هو المسبب واثبات الغضب -وهو المسبب- انكأ من اثبات سببه الذي هو العناد.²⁸²

﴿ألم تران الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ... وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب...﴾²⁸³ (الله يسجد)... (و... وكثير من الناس) اي يسجد سجودا هو منه عبادة شرعية فحق عليه الثواب (وكثير اي منهم (حق عليه العذاب) بقيام الحجة عليه بكونه لم يسجد ... والآية من الإحتياك إثبات «السجود» في الأول دليل علي إنتفائه في الثاني وذكر «العذاب» في الثاني دليل علي حذف «الثواب» في الأول.²⁸⁴

﴿...فتخطفه الطير او تهوي به الريح في مكان سحيق﴾²⁸⁵ (فتخطفه الطير) اي قطعاً بينها وهو نازل في الهواء قبل ان يصل الي الارض... (في مكان) من الارض (سحيق) اي بعيد في السفول فيتقطع حال وصوله الي الارض بقوة السقطة وشدة الضغطة لبعده المحل الذي خرز منه وزل عنه فالآية من الإحتياك «خطف الطير الملزوم للقطع» أولا دال علي حذف «القطع» ثانيا و«المكان السحيق الملزوم لبلوغ الارض» ثانيا دليل علي حذف ضده أولا.²⁸⁶

﴿ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوي القلوب﴾²⁸⁷ (ومن يعظم شعائر الله)... وتعظيمها استحسانها فتعظيمها خير له لدلالته علي تقوي قلبه... (تقوي القلوب) التي من شأنها الشعور بما هو اهل لأن يعظم فمعظمها متق وقد علم بما ذكرته انه حذف من هذه الجملة الخير ومن قوله «ومن يعظم حرمات الله» سبب كونه خيرا له وهو التقوي ودل علي ارادته هناك بذكره هنا وحذف هنا كون التعظيم خيرا ودل عليه بذكره هناك فقد ذكر في كل جملة ما دل علي ما حذف من الاخري

²⁸⁰ Bikâf'i, aslında tefsirinde bu ihtibâkin bir bölümünü zikretmiş olup ama böyle bir ihtibâke dikkat çekmemiştir.

²⁸¹ Taha, 20/86.

²⁸² Bikâf'i, *Nazm*, XII/326-28.

²⁸³ Hac, 22/18.

²⁸⁴ Bikâf'i, *Nazm*, XIII/26-7.

²⁸⁵ Hac, 22/31.

²⁸⁶ Bikâf'i, *Nazm*, XIII/44.

²⁸⁷ Hac, 22/32.

كما تقدم في «قد كان آية في فمتين» في ال عمران²⁸⁹ وانه يسمي الإحتباك.²⁸⁸

﴿وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا﴾²⁹⁰ (والنوم سباتا) اي نوما وسكونا وراحة عبارة عن كونه موتا اصغر طاويا لما كان من الاحساس... (وجعل النهار نشورا) اي حياة وحركة وتقلبا بما اوجد من اليقظة المذكورة بالبعث... فالآية من الإحتباك ذكر «السبات» أولا دليلا علي «الحركة» ثانيا و«النشور» ثانيا دليلا علي «الطي والسكون» أولا.²⁹¹

﴿فقد كذبوا فسيأتهم انبأؤا ما كانوا به يستهزؤن﴾²⁹² (كذبوا) اي حققوا التكذيب.. واستهزؤوا مع التكذيب بآياتنا... (يستهزؤن)... وقد ضموا اليه التكذيب فالآية من الإحتباك ذكر «التكذيب» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«الاستهزاء» ثانيا دليلا علي حذف مثله أولا.²⁹³

﴿ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون﴾²⁹⁴ (ومكروا مكرا) ستروا سترا عظيما ارادوا به الشر... فشعروا بل علمنا به فأبطلناه... (وهم لا يشعرون) اي لا يتحدد لهم شعور بما قدرناه عليهم بوجه ما فكيف بغيرهم وذلك انا جعلنا تدميرهم في تدبيرهم فلم يقدرروا علي ابطاله.... وقد ظهران الآية اما الإحتباك او شبيهه به «عدم الشعور» دال علي حذف «عدم الابطال» من الثاني وعلي حذف «الشعور والابطال» الذي هو نتيجته من الأول.²⁹⁵

﴿الم يرو انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا...﴾²⁹⁶ (الليل) اي مظلم (ليسكنوا فيه) عن الأنتشار (والنهار مبصرا) اي بابصار من يلبسه لينتشروا فيه في معاشيهم... فالآية من الإحتباك ذكر «السكون» أولا دليل علي «الأنتشار» ثانيا وذكر «الابصار» ثانيا دليل علي «الاطلام» أولا.²⁹⁷

﴿من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار...﴾²⁹⁸ (فله خير منها) ... واكرمت وجوههم عن النار (وهم من فزع يومئذ آمنون) ... بدع قوله بناء علي ما تقديره بما دل عليه الإحتباك وهم من فزع يومئذ خائفون وليس لهم الامثل سيئتهم²⁹⁹ والآية من الإحتباك ذكر «الخيرية والامن» أولا دليلا علي حذف «المثل والخوف» ثانيا و«الكب في النار» ثانيا دليلا علي «الاکرام عنه» أولا.³⁰⁰

288 Daha önce Al-i İmrân, 3-13. âyetiyle ilgili ihtibâk açıklaması geçti.

289 Bikâ'î, *Nazm*, XIII/44-5.

290 Furkân, 25/47.

291 Bikâ'î, *Nazm*, XIII/399-400.

292 Şu'arâ, 26/6.

293 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/9-10.

294 Neml, 27/50.

295 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/178-9.

296 Neml, 27/86.

297 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/220.

298 Neml, 27/89-90.

299 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/225.

300 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/226.

﴿ان فرعون علا في الارض وجعل اهلها شيعا...﴾³⁰¹ (علا في الارض) اي لأنا جمعنا علينا الجنود فكانوا معه البوا واحدا... (شيعا) فرقا... فافترت كلمتهم فلم يحم بعضهم لبعض فتخاذلوا فسفل امرهم والآية من الإحتباك ذكر «العلو» أولا دليلا علي «السفول» ثانيا و«الافتراق [=الشيع=]» ثانيا دليلا علي «الاجتماع» أولا.³⁰²

﴿ونريد ان نمن علي الذين استضعفوا في الارض.. ونري فرعون وهامان و جنودهما منهم ما كانوا يحذرون﴾³⁰³ (علي الذين استضعفوا... في الارض)... ونريهم في انفسهم واعداهم وفق ما يجبون وفوق ما يأملون... (ونجعلهم) بقوتنا وعظمتنا (ونري) اي بما لنا من العظمة (فرعون) اي الذي كان هذا الاستضعاف منه... (يحذرون) والآية من الإحتباك ذكر «الاستضعاف» أولا دليلا علي «القوة [=العظمة=]» ثانيا و«اراءة المحذور» ثانيا دليلا علي «اراءة المحبوب» أولا وسر ذلك انه ذكر المسلي والمرجي ترغيبا في الصبر وانتظار الفرج.³⁰⁴

﴿واوحينا الي ام موسي ان ارضعه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني...﴾³⁰⁵ (ان ارضعيه) ما كنت أمة عليه (ولا تخافي)... او يموت من ترك الرضاع وان طال المدي... والآية من الإحتباك ذكر «الارضاع» أولا دليلا علي تركه ثانيا و«الخوف» ثانيا دليلا علي «الامن» أولا وسر انه ذكر المحبوب لها تقوية لقلوبها وتسكينها لرعبها.³⁰⁶

﴿وحررنا عليه المراضع من قبل فقالت هل ادلكم علي اهل بيت...﴾³⁰⁷ (وحررنا عليه المراضع) ... فلم يرضع من غيرها فأشفقوا عليه فأتتهم اخته فقالوا لها هل عندك مرضعة تدلينا عليها لعله يقبل ثديها؟ (فقالت... هل) لكم حاجة في اني (ادلكم علي اهل بيت)... فأحللنا له رضاعها... والآية من الإحتباك ذكر «التحريم» أولا دليلا علي «الاحلال» ثانيا و«استفهام اخته» ثانيا دليلا علي «استفهامهم لها» أولا وسره ان ذكر الاغرب من امره الادل علي القدرة.³⁰⁸

﴿اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء...﴾³⁰⁹ (اسلك... يدك في جيبك) القطع الذي في ثوبك وهو الذي تخرج منه الرأس... تسلك علي لونها وماهي عليه من اثر الحريق الذي عجز فرعون عن مداواته و اخرجها (تخرج بيضاء) اي [يدنا] بياضا عظيما... فالآية من الإحتباك.³¹⁰

301 Kasas, 28/4.

302 Bikâfî, *Nazm*, XIV/238-9.

303 Kasas, 28/5-6.

304 Bikâfî, *Nazm*, XIV/241-2.

305 Kasas, 28/7.

306 Bikâfî, *Nazm*, XIV/243-4.

307 Kasas, 28/12.

308 Bikâfî, *Nazm*, XIV/249-50.

309 Kasas, 28/32.

310 Bikâfî, *Nazm*, XIV/280-1.

[ذكر «اسلك» أولا دليل علي حذف «اخرج» ثانيا وذكر «تخرج» ثانيا دليل علي حذف «تسلك»...
 أولا وفي الآية احتباك آخر هو ذكر «اليد» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و ذكر «بيضاء» ثانيا دليلا علي
 حذف «اثر الحريق» أولا.]³¹¹

﴿فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون اهواءهم ومن اضل ممن اتبع هويته بغير هدي من الله
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾³¹² (ممن اتبع...هويه... بغير هدي... من الله) ... وان كان ظالما
 قد لا يكون اظلم... (القوم الظالمين)... اي وان كان اقوي الناس لاتباعهم اهواءهم فالآية من الإحتباك
 اثبت أولا «إتباع الهوي» دليلا علي حذفه ثانيا وثانيا «الظلم» دليلا علي حذفه أولا.³¹³

﴿...ربنا هؤلاء الذين اغويناهم كما غوينا...﴾³¹⁴ (اغويناهم) فغوا باختيارهم (كما
 غوينا) اي نحن لما اغوانا بما زين لنا من فوقناحتي تبعناهم... فالآية من الإحتباك حذف أولا «فغوا»
 لدلالة «غوينا» عليه وثانيا «لما اغوانا من قبلنا» لدلالة «اغويناهم» عليه³¹⁵

﴿...يأتیکم بضياء... يأتیکم ليل تسكنون فيه افلا تبصرون﴾³¹⁶ (عليكم الليل) الذي به اعتدل
 حر النهار... (يأتیکم بضياء) اي يولد نهارا تنتشرون فيه... عدل عن اسمه فقال معبرا للمثل ما مضى
 (يأتیکم ليل) اي ينشأ من ظلام ثم بين بما يدل علي ما حذفه من الأول فقال (تسكنون فيه) فالآية
 من الإحتباك ذكر «الضياء» أولا دليلا علي حذف «الظلام» ثانيا و«الليل والسكون» ثانيا دليلا علي
 حذف «النهار والانتشار» أولا.³¹⁷

﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله﴾³¹⁸ (لتسكنوا فيه) اي
 فلا تسعوا في معاشكم... (لتبتغوا من فضله) بان تسعوا في معاشكم بجهدكم فالآية من الإحتباك
 ذكر أولا «السكون» دليلا علي حذف «السعي في المعاش» ثانيا و«الابتغاء» ثانيا دليلا علي حذف
 «عدم السعي في المعاش» أولا.³¹⁹

﴿...فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾³²⁰ (الذين صدقوا) في دعوي الإيمان...
 وليعلمن الصادقين... وليعلمن الذين كذبوا في دعويهم (وليعلمن الكاذبين) الراسخين في الكذب...
 والآية من الإحتباك دل ب«الذين صدقوا» علي «الذين كذبوا» وب«الكاذبين» علي «الصادقين» ذكر

311 Bikâ'î, burada sadece ihtibâkin olduğunu söylediği için formülleri biz zikrettik.

312 Kasas, 28/50.

313 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/312.

314 Kasas, 28/63.

315 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/334.

316 Kasas, 28/71-2.

317 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/343-4.

318 Kasas, 28/73.

319 Bikâ'î, *Nazm*, XIV/345.

320 Ankebût, 29/3.

«الفعل» أولا دليلا علي تقدير ضده ثانيا و«الاسم [الكاذبين]» ثانيا دليلا علي حذف ضده [الصادقين] أولا.³²¹

﴿وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين﴾³²² (وليعلمن... الذين آمنوا) اي وقع منهم إيمان وليعلمن المؤمنين... (وليعلمن) الذين نافقوا وليعلمن (المنافقين)... فالآية من الإحتباك كما مضي عند "وليعلمن الله الذين صدقوا" [عنكبوت: ٣/٢٩]³²³ [دل ب«الذين آمنوا» علي «الذين نافقوا» وب«المنافقون» علي «المؤمنين» ذكر «الفعل» أولا دليلا علي تقدير ضده ثانيا و«الاسم» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا].³²⁴

﴿والذين جاهدوا فينا لنتهديتهم سبلنا وان الله لمع المحسنين﴾³²⁵ (والذين جاهدوا... فينا)... وكان المفجع والظافر في كل شئ هو المهتدي... (لنتهديتهم... سبلنا)... وتكون معهم بلطفنا ومعونتنا لأنهم احسنوا المجاهدة... (ان الله لمع المحسنين)... بسبب جهادهم... والآية من الإحتباك اثبت أولا «الجهاد» دليلا علي حذفه ثانيا وثانيا «انه مع المحسنين» دليلا علي حذف «المعية والاحسان» أولا.³²⁶

﴿فسبحان الله... وله الحمد في السموات والارض...﴾³²⁷ (فسبحان الله... حين تمسون.. وحين تصبحون)... وله الحمد في هذين الجنسين... (وله.. الحمد... وحين تظهرون)... وسبحان الله في ذلك كله فالآية من الإحتباك ذكر «التسبيح» أولا دليلا علي ارادته ثانيا و«الحمد» ثانيا دليلا علي ارادته أولا.³²⁸

﴿ومن آياته منامكم بالليل والنهار وإبتغائكم من فضله...﴾³²⁹ (منامكم... بالليل والنهار).. وانقطاعكم بالنوم عن معاشكم وكل ما يهكم وقيامكم بعد منامكم امر اقهر لا تقتدرون علي الأنفكاك عن واحد (وابتغائكم)... فالآية من الإحتباك دل ذكر «النوم» علي «القيام منه» ودل «الابتغاء» علي «الأنقطاع عنه» حذف نهاية الأول وبداية الثاني.³³⁰

﴿من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون﴾³³¹ (من كفر... فعليه كفره)

321 Bikâfî, *Nazm*, XIV/390-1.

322 Ankebût, 29/11.

323 Bikâfî, *Nazm*, XIV/400.

324 Bir önceki âyetin metni ile benzer olduğu için Bikâfî, sadece referansla yetinirken biz, önceki âyete göre âyeti formüle ettik.

325 Ankebût, 29/69.

326 Bikâfî, *Nazm*, XIV/481-3.

327 Rûm, 30/17-8.

328 Bikâfî, *Nazm*, XV/59-61.

329 Rûm, 30/23.

330 Bikâfî, *Nazm*, XV/71-2.

331 Rûm, 30/44.

اي وباله وعلي انفسهم يعتدون ولها يهدمون... ومن كان عليه كفره الذي اوبقه الي الموت فلا خلاص له فيما بعد الفوت... [وهو يعمل السيئ] (ومن عمل صالحا) اي بالإيمان... (فألتفهم بمهدون) اي خاصة اعمالهم ولهم خاصة عملهم الصالح... والآية من الإحتباك حذف أولا «عدوانهم علي انفسهم» لما دل عليه من «المهد» وثانيا «كون العمل خاصا بهم» لما دل عليه من «كون الكفر علي صاحبه خاصة» واحسن من هذا ان يقال ذكر «الكفر» الذي هو السبب دليلا علي «الإيمان» ثانيا و«العمل الصالح» الذي هو الثمرة ثانيا دليلا علي «العمل السيئ» أولا.³³²

﴿ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين﴾³³³ فالآية من وادي الإحتباك وهو ان يؤتي بكلامين يحذف من كل منهما شئ ويكون نظمهما بحيث يدل ما اثبت في كل علي ما حذف من الآخر فالتقدير هنا بعد ما ذكر من جزاء الذين آمنوا انه يحب المؤمنين ويجزي الذين كفروا و عملوا السيئات بعد له لأنه لا يحب الكافرين فيغير النظم ليدل مع دلالته كما تري علي ما حذف علي ان اكرام المؤمنين هو المقصود بالذات وهو بعينه ارغام الكافرين وعبر في شق المؤمنين الذي هو المراد من محبة الله لأنه اسر وفي جانب الكافرين بالمبدأ هو مجاز لأنه أنكا وأضر³³⁴

﴿... فانتقمنا من الذين اجرموا وكان حقا علينا نصر المؤمنين﴾³³⁵ (فانتقمنا... من الذين اجرموا) ... فخذلناهم وكان علينا قهر المجرمين اكراما امن عادوهم فينا وانعمنا علي الذين آمنوا فنصرناهم... (نصر المؤمنين) فالآية من الإحتباك حذف أولا «الاهلاك الذين هو الخز لأن» لدلالة «النصر» عليه وثانيا «الأنعام» لدلالة «الانتقام» عليه.³³⁶

﴿... ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غني حميد﴾³³⁷ (فانما يشكر... لنفسه) اي فانما ينفع نفسه فان الله يزيد من فضله فان الله شكور حميد (ومن كفر) فانما يضر نفسه (فان الله... غني حميد) فيكون التقدير ومن كفر فانما يكفر علي نفسه ثم سبب عن الحملتين وهما كون عمل كل من الشاكر والكافر لا يتعداه قوله «فان الله غني» اي عن شكر الكافر «حميد» للشاكر والآية علي الأول من الإحتباك «تخصيص الشكر بالنفس» أولا يدل علي حذف مثله من الكفر ثانيا وإثبات الصفتين «ثانيا يدل علي حذف مثلها أولا»³³⁸

﴿... فقد استمسك بالعروة الوثقى... ومن كفر فلا يحزنك كفره...﴾³³⁹ (استمسك بالعروة

332 Bikâ'i, *Nazm*, XV/109-11.

333 Rûm, 30/45.

334 Bikâ'i, *Nazm*, XV/111-2.

335 Rûm, 30/47.

336 Bikâ'i, *Nazm*, XV/117-8.

337 Lokmân, 31/12.

338 Bikâ'i, *Nazm*, XV/159-60.

339 Lokmân, 31/22-3.

الوثقي) ... فليسررك شكره ... لكونه لم يتمسك شئ (فلا يحزنك) ... فالآية من الإحتباك ذكر «الحزن» ثانيا دليلا علي حذف ضده [=سرور=] أولا وذكر «الاستمساك» أولا دليلا علي حذف ضده [=عدم التمسك=] ثانيا.³⁴⁰

﴿ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر...﴾³⁴¹ (اقلام) اي والشجرة يمدها من بعدها علي سبيل المبالغة سبع شجرات وان ما في الارض من بحر مداد لتلك الاقلام (سبعة ابحر)... وقد علم ان الآية من الإحتباك ذكر «الاقلام» دليلا علي حذف مدادها وذكر «السبعة» في مبالغة الابحردليلا علي حذفها في الاشجار وهو من عظيم هذا الفن وعلم اسضا من السياق ان المراد بالسبعة المبالغة في الكثرة لا حقيقتها وان المراد يجمع القلة في «ابحر» الكثرة لقرينة المبالغة ويجمع القلة في «كلمات» حقيقتها لينتظم المعني وكل ذلك سائغ شائع في لغة العرب.³⁴²

﴿...فمنهم مقتصد وما يحسد باياتنا الا كل مختار كفور﴾³⁴³ (فمنهم مقتصد)... ومنهم جاحد للنعمة (وما يحسد...)... وما يقتصد الا كل صبار شكور... وان الآية من الإحتباك دل ذكر «المقتصد» أولا علي «ومنهم جاحد» ثانيا وحصر «المحسود في الكفور» ثانيا علي حصر «الاقتصاد في الشكور» أولا.³⁴⁴

﴿... ذلكم قولكم يا فواهكم والله يقول الحق...﴾³⁴⁵ (قولكم يا فواهكم)... ومن غلبت عليه الاوهام كان في كلامه الباطل (والله يقول الحق)... فان اقواله سبحانه سابقة علي الواقع لأنها مصدرية فيها يكون فاذا قال قولاً وجد مضمونه مطابقاً لذلك القول فاذا طبقت بينهما كانا سواء فكان ذلك المضمون ثابتاً كما كان ذلك الواقع ثابتاً فكان حقا هكذا اقواله علي الدوام لأنه منزه سبحانه عن النقائص فلا حاجة ثم ليكون بينها وبين معد القول مخالفة من فم او غيره وعن كل ما يقتضي حاجة فالآية من الإحتباك ذكر «الفم» أولا دليلا علي نفيه ثانيا و«الحق» ثانيا دليلا علي ضده «الباطل» أولا وسر ذلك انه ذكر ما يدل علي النقص في حقا وعلي الكمال في حقه ودل علي التنزيه بالاشارة ليبين فهم الفهماء وعلم العلماء.³⁴⁶

﴿...وأولوا الارحام بعضهم أولي بعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين...﴾³⁴⁷ (المؤمنين) الأنصار من غير قرابة مرجحة (والمهاجرين) المؤمنين من غير قرابة كذلك ... فالآية من الإحتباك

340 Bikâf'i, Nazm, XV/189-90.

341 Lokmân, 31/27.

342 Bikâf'i, Nazm, XV/196-8.

343 Lokmân, 31/32.

344 Bikâf'i, Nazm, XV/208-9.

345 Ahzâb, 33/4.

346 Bikâf'i, Nazm, XV/286-7.

347 Ahzâb, 33/6.

أثبت «وصف الإيمان» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«وصف الهجرة» ثانيا دليلا علي حذف «النصرة»
أولا.³⁴⁸

﴿ليسئل الصادقين عن صدقهم واعد للكافرين عذابا اليما﴾³⁴⁹ (ليسئل ... الصادقين ... عن صدقهم) هل هو لله خالصا او لا تشريفا لهم واهانة وتبكيثا للكاذبين ويسئل الكافرين عن كفرهم ما الذي حملهم عليه والحال انه اعد للصادقين ثوابا عظيما (واعد للكافرين عذابا اليما) فالآية من محاسن رياض الإحتباك وانما صرح بسؤال الصادق بشارة له بتشريفه في ذلك الموقف العظيم وطوي سؤال الكفار اشارة الي استهانتهم بفضيحة الكذب «ويحلفون علي الكذب وهم يعملون» «فيحلفون له كما يحلفون لكم» وذكر ما هو أنكأ لهم.³⁵⁰

﴿واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ...﴾³⁵¹ (المنافقون) اي الراسخون في النفاق لأن قلوبهم مريضة ملاً مرضاً (والذين في قلوبهم مرض) ... فهم بحيث لم يصلوا الي الحزم بالنفاق ولا بالإخلاص في الإيمان بل هم علي حرف فعندهم نوع نفاق فالآية من الإحتباك ذكر «النفاق» أولا دال عليه ثانيا وذكر «المرض» ثانيا دليل عليه أولا.³⁵²

﴿قل من ذا الذين يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة ...﴾³⁵³ (ان اراد بكم سوءا) فاناخ بكم نقمه فيرد ذلك سوء عنكم الو يهينكم ويقبح جانبكم ويمتهنه بان يصيبكم بسوء ان (اراد بكم رحمة) فافادكم نعمه والرحمة النفع سماه بها لأنه اثرها ... ويمكن ان تكون الآية من الإحتباك ذكر «السوء» أولا دليلا علي حذفه ثانيا وذكر «الرحمة» ثانيا دليلا علي حذفها
أولا.³⁵⁴

﴿... مما افاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ...﴾³⁵⁵ ويمكن ان يكون في ذلك إحتباك عجيب وهو بنات عمك وبنات اعمامك وبنات عماتك وبنات عمتك وبنات خالك وبنات اخوالك وبنات خالاتك وبنات خالتك وسره ما اشير اليه.³⁵⁶
﴿... يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما﴾³⁵⁷ هذا ولك ان تجعله من الإحتباك فتقول حذف التأكيد [تصلياً] أولا لفعل الصلاة لما دل عليه من التأكيد بمصدر السلام [تسليماً] ويرجع

³⁴⁸ Bikâ'i, *Nazm*, XV/292-3.

³⁴⁹ Ahzâb, 33/8.

³⁵⁰ Bikâ'i, *Nazm*, XV/295.

³⁵¹ Ahzâb, 33/12.

³⁵² Bikâ'i, *Nazm*, XV/304.

³⁵³ Ahzâb, 33/17.

³⁵⁴ Bikâ'i, *Nazm*, XV/312.

³⁵⁵ Ahzâb, 33/50.

³⁵⁶ Bikâ'i, *Nazm*, XV/379-80.

³⁵⁷ Ahzâb, 33/56.

اظهار مصدر السلام بما تقدم ذكره وحذف متعلق السلام [عليه] لدلالة متعلق الصلاة [عليه] عليه صلي الله و سلم وليصلح ان يكون عليه وان يكون له فيصلح ان يجعل التسليم بمعنى الاذعان والله هو الموافق الصواب.³⁵⁸

﴿ليعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله علي المؤمنين ...﴾³⁵⁹ (ليعذب ... والمشركات) ... وهم عريقون في الشرك فلا يتوبون منه (ويتوب الله) ... فالآية من الإحتباك ذكر «العذاب» أولا دليلا علي «النعيم» ثانيا و«التوبة» ثانيا دليلا علي منعها أولا وعرض هذا العرض وحكم هذا الحكم ليعذب وينعم بحجة يتعارفها الناس فيما بينهم.³⁶⁰

﴿الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة...﴾³⁶¹ (الحمد) ... والامر كله مطلقا في الأولي والاخري (الذي له ما في السموات والارض) ... فله الحمد في الأولي (وله الحمد في الآخرة) ... وله كل ما فيها... والآية من الإحتباك حذف أولا «له الحمد في الأولي» لما دل عليه ثانيا وثانيا «وله كل ما في الآخرة» لما دل عليه أولا.³⁶²

﴿افتري علي الله كذبا ام به جنة...﴾³⁶³ (افتري علي الله كذبا) بخلاف الواقع وهو عاقل يصح منه القصد ولما كان يلزم من التعمد العقل قالوا (ام به جنة) اي جنون فهو يقول الكذب وهو لا حقيقة له من غير تعمد لأنه ليس من اهل القصد فالآية من الإحتباك ذكر «الافتراء» أولا يدل علي ضده ثانيا وذكر «الجنون» ثانيا يدل علي ذكر ضده أولا.³⁶⁴

﴿قل ان ضللت فانما اضل علي نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي...﴾³⁶⁵ (فانما اضل...) ... وكان الغلظلا يأتي الا من شواغل النفس بشهواتها وحفظها فكان التقدير بما في نفسي من الشواغل الغافلة للعقل... (علي نفسه) ... ولما كانت النفس منقادة نحو الباطل عبر في الضلال بالمجرد ... (وان اهتديت فبما) اي فاهتدائي انما هو بما (يوحي الي ربي) ... وهداي لنفسي... وهي من الإحتباك حذف أولا «كون الضلال من نفسه» بما دل عليه ثانيا من «ان الهدي من الوحي» وثانيا «كون الهدي له» بما دل عليه من «كون الضلال عليه».³⁶⁶

﴿...اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد...﴾³⁶⁷ (والعمل الصالح يرفعه) هو سبحانه يتولي رفعه ولصاحبه عنده عز منيع ونعيم مقيم وعمله يفوز

358 Bikā'ī, Nazm, XV/408-9.

359 Ahzāb, 33/73.

360 Bikā'ī, Nazm, XV/426-7.

361 Sebe, 34/1.

362 Bikā'ī, Nazm, XV/429-31.

363 Sebe, 34/8.

364 Bikā'ī, Nazm, XV/452.

365 Sebe, 34/50.

366 Bikā'ī, Nazm, XV/534-5.

«لهم عذاب شديد» ... ولا يصعد مكرهم اليه بنفسه ولا يرفعه هو ... والآية من الإحتباك حذف»
 لصاحب العمل الصالح» ودل عليه بذكر «ما لعامل السيئ» وحذف «وضعه المكر السيئ» ودل عليه
 «برفعه للعمل الصالح»³⁶⁸

﴿ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾³⁶⁹ (له الملك) اي
 كله وهو مالك كل شيء.. (ما يملكون من قطمير) وليس لهم شيء من الملك فالآية من الإحتباك ذكر
 «الملك» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«الملك» ثانيا دليلا علي حذفه أولا.³⁷⁰

﴿قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض لهم شرك في السموات
 ...﴾³⁷¹ ولما كان التقدير باي شيء جعلتموهم شركاء في العبادة لهم شرك في الارض (اروني ماذا)
 اي الذي او اي شيء (خلقوا من الارض)... (ام لهم شرك... في السموات) اي اروني ماذا خلقوا في
 السموات فالآية من الإحتباك حذف أولا «الاستفهام عن الشركة في الارض» لدلالة مثله في السماء
 ثانيا عليه وحذف «الامر بالاراءة» ثانيا لدلالة مثله أولا عليه.³⁷²

﴿... وكل شيء احصيناه في امام مبين﴾³⁷³ (احصيناه) قبل ايجاده بعلمنا التقديم احصاء وكتبناه
 (في امام) اي كتاب ... فالآية من الإحتباك دل «فعل الاحصاء» علي مصدره وذكر الامام علي فعل
 الكتابة.³⁷⁴

﴿وما لي لا اعبد الذي فطرني واليه ترجعون﴾³⁷⁵ (وما لي لا اعبد الذي فطرني) اي واليه ارجع
 فله مبدئي ومعادي وما لكم لا تعبدون الذي فطركم (واليه ترجعون) كذلك ... فالآية من الإحتباك
 حذف «واليه ارجع» أولا لما دل عليه [«واليه ترجعون»] ثانيا و«انكاره عليهم» ثانيا بما دل عليه
 [«وما لكم لا تعبدون الذي فطركم»] أولا من انكاره علي نفسه استجلابا لهم باظهار الأنصاف.³⁷⁶
 ﴿لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار...﴾³⁷⁷ (لا الشمس... ينبغي لها...
 ان تدرك.. القمر) اي فتطمسه بالكالية فما النهار سابق الليل (ولا الليل سابق النهار) اي حتي ينبغي
 للقمر مع سرعة سيره ان يدرك الشمس ويغلبها... فالآية من الإحتباك نفي أولا «ادراك الشمس لقوتها»
 دليلا علي ما حذف من الثانية من نفي «ادراك القمر للشمس» وذكر ثانيا «سبق الليل النهار لما له

367 Fâtr, 35/10.

368 Bikâ'î, Nazm, XVI/20.

369 Fâtr, 35/13.

370 Bikâ'î, Nazm, XVI/28-9.

371 Fâtr, 35/40.

372 Bikâ'î, Nazm, XVI/68-9.

373 Yâsîn, 36/12.

374 Bikâ'î, Nazm, XVI/102.

375 Yâsîn, 36/22.

376 Bikâ'î, Nazm, XVI/111.

377 Yâsîn, 36/40.

من القوة بما يعرض من النهار فيغشيه» دليلا علي حذف «سبق النهار الليل»³⁷⁸ أولًا. ﴿اليوم نختم علي افواههم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون﴾³⁷⁹ (وتكلمنا ايديهم) اي بما عملوا اقرارا هو اعظم شهادة (وتشهد ارجلهم) اي عليهم بكلام بين هو مع كونه شهادة اقرار... فالآية من الإحتباك أثبت الكلام للأيدي أولًا لأنها كانت مباشرة دليلا علي حذفه من حيز الارجل ثانيا واثبت الشهادة للارجل ثانيا لأنها كانت حاضرة دليلا علي حذفها من حيز الايدي أولًا.³⁸⁰

﴿لينذر من كان حيا ويحق القول علي الكافرين﴾³⁸¹ (من كان حيا) اي حياة كاملة معنوية... فهو مؤمن في الحقيقة وان ظهر عليه في أول الامر خلاف ذلك... (ويحق القول علي الكافرين) اي العريقين في الكفر فانهم اموات في الحقيقة وان رأيتهم احياء فالآية من الإحتباك حذف «الإيمان» أولًا لما دل عليه امن ضده [=الكفر=] ثانيا وحذف «الموت» ثانيا لما دل عليه من ضده [=حياة=] أولًا.³⁸²

﴿قل يحييها الذي انشأها أول مرة...﴾³⁸³ (يحييها) اي ينشئها ثاني مرة... (الذي انشئها) اي من العدم ثم احيها (أول مرة)... فالآية من بديع الإحتباك «الاحياء» أولًا دال علي مثله ثانيا و«الأنشاء» ثانيا دال علي مثله أولًا و«أول مرة» في الثاني دال علي «ثاني مرة» في الأول.³⁸⁴ ﴿ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض...﴾³⁸⁵ (ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من الاعمال كالذين افسدوا وعملوا السيئات ام نجعل المؤمنين المصلحين في الارض (كالمفسدين) اي المطبوعين علي الفساد الراسخين فيه (في الارض) اي بالكفر وغيره وقد علم ان الآية من الإحتباك وانه مشير الي إحتباك آخر فانه ذكر «الذين آمنوا» أولًا دليلا علي «الذين افسدوا» ثانيا وذكر «المفسدين» ثانيا دليلا «علي المؤمنين» أولًا.³⁸⁶

﴿أنا اخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين الاختيار﴾³⁸⁷ والآية من الإحتباك ذكر «اخلصناهم» أولًا دليلا علي «اصطفيناهم» ثانيا و«المصطفين» دليلا علي «المخلصين» أولًا وسر ذلك ان الاخلاص يلزم منه الاصطفاء لا سيما اذا اسنده اليه بخلاف العكس بدليل «ثم اورثنا

378 Bikâfî, *Nazm*, XVI/132-3.

379 Yâsîn, 36/65.

380 Bikâfî, *Nazm*, XVII/157.

381 Yâsîn, 36/70.

382 Bikâfî, *Nazm*, XVI/168-9.

383 Yâsîn, 36/79.

384 Bikâfî, *Nazm*, XVI/179-80.

385 Sad, 38/28.

386 Bikâfî, *Nazm*, XVI/372-3.

387 Sad, 38/46-7.

الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه»³⁸⁸

﴿اتخذناهم سخرى ام زاغت عنهم الابصار﴾³⁸⁹ (اتخذناهم سخرى) ... وهم ليسوا اهلا لذلك بل كانوا خيرا منا فلم يدخلوا هنا لعدم شرارتهم وكأنهم كانوا الي تجويز كونهم في النار معهم ومنعهم من رؤيتهم اميل (ام زاغت عنهم الابصار)... فلم نرهم وهم فينا ومعنا في النار ... فهي من الإحتباك أثبت «الاتخاذ المذكور الذي يلزمه بحكم العناد بين الحملتين عدم كون المستسخر بهم معهم في النار» أولا دليلا علي ضده ثانيا وهو «كونهم معهم فيها» وأثبت «زيغ الابصار» ثانيا اللازم منه بمثل ذلك كونهم معهم في النار دليلا علي ضده أولا وهو كونهم ليسوا معهم وسر ذلك ان الموضع لتحسرهم ولومهم لانفسهم في غلطهم والذي ذكر عنهم اقعده في ذلك.³⁹⁰

﴿الا ابليس استكبر وكان من الكافرين﴾³⁹¹ (استكبر)... وكان من المستكبرين العريقين في هذا الوصف كما استكبرتم ايها الكفرة علي رسولنا ... وكان التقدير فكفر بذلك... (وكان من الكافرين) اي عريقا في وصف الكفر الذي منشأه الكبر علي الحق المستلزم للدلل للباطل فالآية من الإحتباك ذكر «فعل الاستكبار» أولا دليلا علي «فعل الكفر» ثانيا دليلا علي «وصف الاستكبار» أولا. وسر ذلك ان ما ذكر اقعده في التحذير بأن من وقع منه كبر جره الي الكفر.³⁹²

﴿... استكبرت ام كنت من العالين﴾³⁹³ (استكبرت) اي طلبت ان تكون اعلي منه وانت تعلم انك دونه فانت بذلك ظالم فكنت من المستكبرين العريقين في وصف الظلم ... (من العالين) اي الكبرياء المستحقين للكبر ... والآية من الإحتباك دل «فعل الاستكبار» أولا علي «فعل العلو» ثانيا و«وصف العلو» ثانيا علي «وصف الاستكبار» أولا.³⁹⁴

﴿... ما نعبدهم الا ليقربونا الي الله زلفي...﴾³⁹⁵ (الا ليقربونا... الي الله)... ويزلفونا ليه (زلفي) اي تقريبا حسنا سهلا... والآية من الإحتباك ذكر «فعل التقرب» أولا دليلا علي «فعل الزلف» ثانيا و«اسم الزلف» ثانيا دليلا علي «الاسم من التقرب» أولا.³⁹⁶

﴿امن هو قانت انا الليل ساجدا او قائما...﴾³⁹⁷ (ساجدا) اي راکعا ... (وقائما) اي قاعدا.. والآية من الإحتباك ذكر «السجود» دليلا علي «الركوع» و«القيام» دليلا علي «العود».³⁹⁸

388 Bikâ'î, Nazm, XVI/398.

389 Sad, 38/63.

390 Bikâ'î, Nazm, XVI/412.

391 Sad, 38/74.

392 Bikâ'î, Nazm, XVI/421.

393 Sad, 38/75.

394 Bikâ'î, Nazm, XVI/422-3.

395 Zümer, 39/3.

396 Bikâ'î, Nazm, XVI/444-5.

397 Zümer, 39/9.

398 Bikâ'î, Nazm, XVI/466.

﴿افمن شرح الله صدره للاسلام فهو علي نوره من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين﴾³⁹⁹ (افمن شرح الله ... صدره للاسلام) اي للأتقياد للدليل فكان قلبه لنا فانقاد للإيمان فاهتدي لباطن هذا الدليل (علي نور... من ربه) اي المحسن اليه باحسانه في انقياده فيشري له فهو علي صراط مستقيم كمن جعل صدره ضيقا حرجا فكان قلبه قاسيا فكان في الظلام خابطا فويل له (فويل للقاسية) اي لضيق صدورهم ... فالآية من الإحتباك ذكر أولا «الشرح والنور» دليلا علي حذف ضده [=الضيق الظلام=] ثانيا وثانيا «الويل للقاسي والضلال» دليلا علي حذف ضده [=بشري وهداية=] أولا.⁴⁰⁰

﴿ذلك هدي الله يهدي به من يشاء ومن يضل الله فما له من هاد﴾⁴⁰¹ (ذلك هدي الله) اي الذي لا يتمتع عليه شيع (يهدي به من يشاء) ومن هداه الله فما له من مضل ويضل به من يشاء... (ومن يضل الله... فما له من هاد) لأنه لا رادلامره ولا معقب لحكمه لأنه الواحد في ملكه فلا شريك له فالآية من الإحتباك ذكر أولا «اطلاق امره في الهداية» دليلا علي حذف مثله في «الضلال» وثانيا «انسداد باب الهداية علي من اضله» دليلا علي حذف مثله فيمن هداه دامغة للقدرية⁴⁰²

﴿افمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون﴾⁴⁰³ (افمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة)... كمن امن العذاب فهو يتلقي النعيم بقلبه وقالبه... (وقيل للظالمين ذوقوا ما... كنتم تكسبون)... وقيل لاهل النعيم طيبوا نفسا وقروا عنا جزاء بما كنتم تعلمون فالآية من الإحتباك ذكر «الاستفهام» أولا دليلا علي حذف «متعلقه» ثانيا و«ما يقال للظالم» ثانيا دليلا علي «ما يقال للعدل» أولا.⁴⁰⁴

﴿فأذاقهم الله الحزني في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون﴾⁴⁰⁵ (فأذاقهم الله... الحزني) اي الدل الناشئ عن الفضيحة والعذاب الكبير... (ولعذاب الآخرة... اكبر) من العذاب الذي اهلكهم في الدنيا واشدهم ثانيا فالآية من الإحتباك ذكر «الحزني» أولا دليلا علي ارادته ثانيا و«الاكبر» ثانيا دليلا علي «الكبير» أولا.⁴⁰⁶

﴿... اليس في جهنم مثوي للكافرين... أولئك هم المتقون﴾⁴⁰⁷ (اليس في جهنم مثوي للكافرين)... لأنهم ليسوا بمتقين. (أولئك هم المتقون)... بل الجنة منزلهم اليس في الجنة منزل للمتقين؟ فالآية

399 Zümer, 39/22.

400 Bikâf'i, *Nazm*, XVII/486.

401 Zümer, 39/23.

402 Bikâf'i, *Nazm*, XVI/491.

403 Zümer, 39/24.

404 Bikâf'i, *Nazm*, XVII/492-3.

405 Zümer, 39/26.

406 Bikâf'i, *Nazm*, XVI/494.

407 Zümer, 39/32-3.

من الإحتباك ذكر أولا «المثوي في جهنم» دليلا علي حذف ضده ثانيا و«الاتقاء» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.⁴⁰⁸ وفي الآيات لإحتباك آخر وهو انه ذكر «الكذب والتكذيب» أولا دليلا علي «الصدق والتصديق» ثانيا و«الاتقاء وجزاءه وما يتبعه» ثانيا دليلا علي ضده أولا.⁴⁰⁹

﴿والله يتوفي الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها...﴾⁴¹⁰ (حين موتها) اي منعها من التصرف في اجسادها في هذه الحياة الدنيا كائنة في مماتها (والتي لم تمت) لأنها لم تنقض أجالها حين نومها كائنة (في منامها)... وظهر ايضا ان الآية من الإحتباك ذكر «الحين» أولا دليلا علي تقدير «مثله في النوم» ثانيا و«المنام» ثانيا دليلا علي حذف «الممات» أولا.⁴¹¹

﴿ووفيت كل نفس ما عملت وهو اعلم بما يفعلون﴾⁴¹² (ما عملت) اي من المحسنات... والله اعلم بما يعلمون (وهو اعلم بما يفعلون) اي مما عمل [فعل] به... فالآية من الإحتباك ذكر «ما عملت» أولا يدل علي «ما فعلت» ثانيا وذكر «ما يفعلون» ثانيا يدل عليه «ما يفعلون» أولا.⁴¹³

﴿...الم يأتيكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ريكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا...﴾⁴¹⁴ (ريكم) اي بالبشارة ان تابعتهم... (وينذرونكم... هذا)... اي من الملك الجبار ان نازعتم فالآية من الإحتباك ذكر «الرب» أولا دلالة علي حذف «الجبروت» ثانيا و«الأنداز» ثانيا دليلا علي «البشارة» أولا.⁴¹⁵

﴿ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم... وقهم السيئات...﴾⁴¹⁶ (ربنا) اي ايها المحسن الينا بتوفيق احبابنا الذين لذنونا بالمشاركة في عبادك بالجنان واللسان والاركان (وادخلهم جنات عدن) وادخلهم لاجل استعمالك اياهم الصالحات... (وقهم السيئات)... والنجاهة من النار باحتجاب السيئات... فالآية من الإحتباك ذكر «ادخال الجنات» أولا دليلا علي حذف «النجاهة من النار» ثانيا و«وقاية السيئات» ثانيا دليلا علي «التوفيق للصالحات» أولا.⁴¹⁷

﴿وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصببكم بعض الذي يعدكم...﴾⁴¹⁸ (وان... يك كاذبا فعليه كذبه) يضره ذلك وليس عليكم من ضرر... (وان يك صادقا يصببكم) علي وجه العقوبة من الله وله صدقه ينفعه ولا ينفعكم شيئا... اشارة الي انهم ان افوه اصابهم جميع ما وعدهموه من الخير وإلا داهمهم ما توعدهم من الشر والآية من الإحتباك ذكر «اختصاصه بضر الكذب» أولا دليلا علي

408 Bikâ'î, *Nazm*, XVI/504-5.
409 Bikâ'î, *Nazm*, XVI/505-6.
410 Zümer, 39/42.
411 Bikâ'î, *Nazm*, XVI/518-9.
412 Zümer, 39/70.
413 Bikâ'î, *Nazm*, XVI/564.
414 Zümer, 39/71.
415 Bikâ'î, *Nazm*, XVI/566.
416 Mû'min, 40/9.
417 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/15-6.
418 Mû'min, 40/28.

ضده وهو «اختصاصه بنفع الصدق» ثانياً و«اصابتهم» ثانياً دليلاً علي «اصابته» أولاً.⁴¹⁹
 ﴿يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار﴾⁴²⁰ (انما هذه الحياة الدنيا متاع)
 ... لأنها دار القلعة والزوال والتزود والارتحال (وان الآخرة هي دار القرار) ... فهي للتلذذ والانتفاع
 والترفة والاتساع... فالآية من الإحتباك ذكر «المتاع» أولاً دليلاً علي حذف «التوسع» ثانياً و«القرار»
 ثانياً دليلاً علي حذف «الارتحال» أولاً.⁴²¹

﴿من عمل سيئة فلا يجزي إلا مثلها ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثي وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة...﴾⁴²² (فلا يجزي إلا مثلها) عدلاً لا يزداد عليها مقدار ذرة ولا اصغر منها ويدخل النار ان لم يكن له ما يكفرها ... (يدخلون الجنة) اي بامر من له الامر كله بعد ان ضاعف لهم اعمالهم فضلاً والآية من الإحتباك ذكر «المساواة» أولاً عدلاً يدل علي «المضاعفة» ثانياً فضلاً وذكر «الجنة» ثانياً يدل علي «ادخال النار» أولاً.⁴²³

﴿ويا قوم مالي ادعوكم الي النجاة وتدعونني الي النار﴾⁴²⁴ (ادعوكم الي النجاة) والجنة بالإيمان... (تدعونني الي النار) والهلاك بالكفران فالآية من الإحتباك ذكر «النجاة الملازمة للإيمان» أولاً دليلاً علي حذف «الهلاك الملازم للكفران» ثانياً و«النار» دليلاً علي حذف «الجنة» أولاً.⁴²⁵
 ﴿تدعونني لا كفر بالله واشرك به ما ليس لي به علم وانا ادعوكم الي العزيز الغفار﴾⁴²⁶ (ما ليس لي به علم)... واذا لم يكن علم لم يكن له عزة ولا مغفرة (الي العزيز الغفار)... ومن صح وصفه بهذين الوصفين فهو الذي لا يجهل ما عليه صفات الكمال احد فالآية من الإحتباك ذكر أولاً «عدم العلم» دليلاً علي «العلم» ثانياً وثانياً «العزة والمغفرة» دليلاً علي حذفهما أولاً.⁴²⁷

﴿... والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء...﴾⁴²⁸ (وعملوا الصالحات) كذلك فكانوا محسنين (ولا المسيء) اي الثابت الاساءة الذي كفر وعمل الصالحات (؟ السيئات)...⁴²⁹ والآية من

419 Bikâfî, *Nazm*, XVII/54-5.

420 Mü'min, 40/39.

421 Bikâfî, *Nazm*, XVII/72-3.

422 Mü'min, 40/40.

423 Bikâfî, *Nazm*, XVII/74-5.

424 Mü'min, 40/41.

425 Bikâfî, *Nazm*, XVII/76.

426 Mü'min, 40/42.

427 Bikâfî, *Nazm*, XVII/77.

428 Mü'min, 40/58.

429 Metinde zikredilen "الصالحات" kelimesi, muhtemelen bir baskı hatası. Çünkü öncelikle cümlenin konteksine uymuyor; âyette dikkat edilirse mahzufları da dikkate alırsak bir leffü neşrü müretteb vardır (iman-salih amel→küfür-seyyie amel) hem de Bikâfînin ihtibâkta vermiş olduğu formülle uyuşmuyor. Birincideki amel-i salihin ikincide zıddı olan amel-i seyyinin hazfini gerektirdiğini söylüyor.

الإحتباك ذكر «عمل الصالحات» أولا دليلا علي ضدها ثانيا و«المسيء» ثانيا دليلا علي «المحسنين»
أولا.⁴³⁰

﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي...﴾⁴³¹ (ادعوني) اي استجبوا لي بان تعبدوني وحدي... فترك العباداة .. (استجب لكم) في الدنيا اي بايجاد ما دعوتهم به ... (عن عبادتي) ... فالآية من الإحتباك ذكر «الدعاء» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«العبادة» ثانيا دليلا علي حذفها أولا.⁴³²

﴿الله جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا...﴾⁴³³ (الذي جعل لكم الليل) مظلما (لتسكنوا فيه) ... (والنهار مبصرا) لتنتشروا فيه ... فالآية من الإحتباك حذف «الظلام» أولا لكونه ليس من النعم المقصودة في انفسها لما دل عليه من الابصار الذي هو المقصود من نعمة الضياء المقصود في نفسه [=«مبصرا»] وحذف «الانتشار» لأنه بعض ما ينشأ عن نعمة الإبصار لما دل عليه من «السكون» الذي هو المقصود الاعظم من الليل للراحة لمن ارادها والعبادة لمن اعتمدها واستزادها.⁴³⁴

﴿الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء....﴾⁴³⁵ (الذي جعل لكم الارض) اي مع كونها فراشا ممهدا (قرارا) ... (والسماء) علي علوها وسعتها مع كونها افلاكا دائرة ... (بناء) ... فالآية من الإحتباك ذكر «القرار» أولا دليلا علي «الدوران» ثانيا و«البناء» ثانيا دليلا علي «الفراش»
أولا.⁴³⁶

﴿اين ما كنتم تشركون من دون الله قالوا اضلوا عنا بل لم نكن ندعو من قبل شيئا...﴾⁴³⁷ (تشركون) بدعائكم لهم في مهماتكم دعاء عبادة ... (بل ام نكن ندعو من قبل شيئا) لنكون قد اشركنا به ... فالآية من الإحتباك ذكر «الاشراك» أولا دليلا علي نفيمهم له ثانيا و«الدعاء» ثانيا دليلا علي تقديره
أولا.⁴³⁸

﴿... فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك ...﴾⁴³⁹ (فاما نرينك بعض الذي نعدهم) اي بما لنا من العظمة مما يسرك فيهم من عذاب او متاب قبل وفاتك ... (او نتوفينك) اي قبل ان تري

Sonuç olarak bu metninin (الذي كفر وعمل السيئات) şeklinde olması gerekmektedir.

- 430 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/96-7.
431 Mü'min, 40/60.
432 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/99-100.
433 Mü'min, 40/61.
434 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/101.
435 Mü'min, 40/64.
436 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/104-5.
437 Mü'min, 40/73-4.
438 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/116-7.
439 Mü'min, 40/77.

ذلك ... والآية من الإحتباك ذكر «الوفاة» ثانيا دليلا علي حذفها أولا و «الرؤية» أولا دليلا علي حذفها ثانيا.⁴⁴⁰

﴿فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن﴾⁴⁴¹ (فرحوا بما عندهم من العلم)... وفرحهم به لأنه اداهم الي الوسع في الدنيا والتلذذ بما فيها واستهزؤوا بما انتهم به الرسل من علم الباطن... ازال فرحهم واطال غمهم ... (به يستهزؤن) من الوعيد الذي كانوا قاطعين ببطلانه.... والآية من الإحتباك إثبات «الفرح» أولا دليل علي حذف ضده ثانيا وإثبات «الاستهزاء» ثانيا دليل علي حذف مثله أولا.⁴⁴²

﴿... وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا...﴾⁴⁴³ (وزينا السماء الدنيا بمصابيح) ... ودل السياق علي ان المراد زينة (و) حفظناها بها (حفظا) من الشياطين فالآية من الإحتباك حذف فعل «الحفظ» بدلالة المصدر [=حفظا] ومصدر «الزينة» بما دل عليه من فعلها [=زينا].⁴⁴⁴

﴿واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمي علي الهدي...﴾⁴⁴⁵ (فهديناهم)... فابصروا ذلك بابصارهم التي هي سبب اوصار بصائرهم غاية الابصار... (فاستحبوا العمي) الضلال الناشئ عن عمي البصر او البصيرة ... فالآية من الإحتباك ذكر «الهداية» أولا دليلا علي حذف «الضلال» ثانيا و«العمي» ثانيا دليلا علي حذف «الابصار» أولا.⁴⁴⁶

﴿فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار...﴾⁴⁴⁷ (فان استكبروا) ... فلم يوحدا الله ولم ينزهوه تعالي عن الشريك (يسبحون له) اي يوقعون التنزيه عن النقائص ... وهم لا يستكبرون... فالآية من الإحتباك ذكر «الاستكبار» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«التسبيح» ثانيا دليلا علي حذفه أولا. وسر ذلك انه ذكر اقبح ما لأعدائه واحسن ما لأوليائه.⁴⁴⁸

﴿...افمن يلقي في النار خيرا من يأتي انا يوم القيامة...﴾⁴⁴⁹ (افمن يلقي في النار)... فيكون خائفا يوم القيامة لما يري من مقدمات ذلك حتي يدهمه ماخاف منه... (أنا يوم القيامة) حين نجمع عبادنا للعرض علينا للحكم بينهم بالعدل فيدخل الجنة دار السلام فيدوم امنه والآية من الإحتباك ذكر «اللقاء في النار» أولا دليلا علي «دخول الجنة» ثانيا و«الامن» ثانيا دليلا علي «الخوف» أولا. وسره

440 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/119-120.

441 Mû'min, 40/83.

442 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/127-30.

443 Fussilet, 41/12.

444 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/157.

445 Fussilet, 41/17.

446 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/166-7.

447 Fussilet, 41/38.

448 Bikâ'î, *Nazm*, XVII/194-6.

449 Fussilet, 41/40.

انه ذكر المقصود بالذات وهو ما وقع الخوف لأجله أولاً والامن الذي هو العيش في الحقيقة ثانياً⁴⁵⁰
﴿...قل هو للذين آمنوا هدي وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمي...﴾⁴⁵¹
(هدي وشفاء) لما في صدورهم من داء الكفر والهواء والافك فأذانبهم به سمعية وقلوبهم له واعية وهو لهم بصائر... (وقر وهو عليهم عمي)... فلهم به ضلال وداء... فالآية من الإحتباك ذكر «الهدي والشفاء» أولاً دليلاً علي «الضلال والداء» ثانياً و«القر والعمي» ثانياً دليلاً علي «السمع والبصائر» أولاً.⁴⁵²

﴿واذا انعمنا علي الإنسان اعرض ونآ بجانبه واذا مسه الشر فذو دعاء عريض﴾⁴⁵³ (واذا انعمنا علي الإنسان)... فمسه الخير... (واذا مسه الشر) اي هذا النوع قليله وكثيره لأنتقمنا منه فالآية من الإحتباك ذكر «الأنعام» أولاً دليل «الانتقام» ثانياً وذكر «الشر» ثانياً دليل «الخير» أولاً.⁴⁵⁴
﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد﴾⁴⁵⁵ (ثم كفرتم به) اي بعد امعان النظر فيه والتحقق لأنه حق فكنتم بذلك في شقاق... (من اضل)... ومن اهدي ممن هو في اسلام قريب وهو الذي آمن... فالآية من الإحتباك ذكر «الكفر» أولاً دليلاً علي «الإيمان» ثانياً و«الضلال» ثانياً دليلاً علي «الهدي» أولاً. وسر ذلك ان ذكر المضار اصدع للقلب فهو انفع في الوعظ.⁴⁵⁶

﴿... لتندر ام القرى ومن حولها وتندر يوم الجمع لا ريب فيه...﴾⁴⁵⁷ (لتندر ام القرى ومن حولها)... ولما كان المفعول «تندر» الثاني علي ما هدي اليه السياق ما عذبت به الامم السالفة والقرون الماضية... (وتندر) اي ام القرى ومن حولها مع عذاب الامم في الدنيا (يوم الجمع)... حذف المفعول الأول [ام القرى و من حولها] من الشق الثاني والمفعول الثاني (ما عذبت به الامم السالفة ومن حولها] من الشق الثاني والمفعول الثاني (ما عذبت به الامم السالفة والقرون الماضية) من الأول فالآية من الإحتباك ذكر المنذرين [ام القرى ومن حولها] أولاً دلالة علي ارادتهم ثانياً وذكر المنذر به وهو يوم الجمع ثانياً دلالة لمنذره من عذاب الامم أولاً ليذهب به الوهم في المحذوف كل مذهب فيكون اهول وذكر هذا المذكور افنجم واوجل.⁴⁵⁸

﴿...ولكن يدخل من يشاء في رحمة والظالمون ماله من ولي ولا نصير﴾⁴⁵⁹ (في رحمة) ...

⁴⁵⁰ Bikâ'i, *Nazm*, XVII/199.

⁴⁵¹ Fussilet, 41/44.

⁴⁵² Bikâ'i, *Nazm*, XVII/206-7.

⁴⁵³ Fussilet, 41/51.

⁴⁵⁴ Bikâ'i, *Nazm*, XVII/221-2.

⁴⁵⁵ Fussilet, 41/52.

⁴⁵⁶ Bikâ'i, *Nazm*, XVII/224.

⁴⁵⁷ Şûrâ, 42/7.

⁴⁵⁸ Bikâ'i, *Nazm*, XVII/249-50.

وهم المقسطون... (والظالمون) اي العريقون في الظلم الذين شاء ظلمهم فيدخلهم في لعنته... فالآية من الإحتباك وهو ظاهر ذكر «الرحمة» أولا دليلا علي «اللعنة» ؟ ثانيا و«الظلم وما معه» ثانيا دليلا علي اضداده أولا. وسره انه ذكر السبب الحقيقي في اهل السعادة ليحملهم علي مزيد الشكر والسبب الظاهري في اهل الشقاوة لينهاهم عن الكفر.⁴⁶⁰

﴿يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها...﴾⁴⁶¹ (يستعجل بها...) ... وهم غير مشفقون منها... (والذين آمنوا مشفقون منها)... فهم لا يستعجلون بها فالآية من الإحتباك ذكر «الاستعجال» أولا دليلا علي حذف ضده ثانيا و«الاشفاق» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.⁴⁶²

﴿تري الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات...﴾⁴⁶³ (مشفقين... وهو واقع بهم) لامحالة من غير ان يزيدهم خوفهم إلا عذابا في غمرات النيران... (في روضات الجنات) وهي التي أذن الله فيها غير خائفين مما كسبوا... فالآية كما تري من الإحتباك اثبت «الاشفاق» أولا دليلا علي حذف «الامن» ثانيا و«الجنات» ثانيا دليلا علي حذف «النيران» أولا.⁴⁶⁴

﴿ويستحيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكافرون لهم عذاب شديد﴾⁴⁶⁵ (ويستحيب الذين آمنوا...) فيثيبهم النعيم المقيم (لهم عذاب شديد) ولايجاب دعاءهم... والآية من الإحتباك ذكر «الاستحابة» أولا دليلا علي ضدها ثانيا و«العذاب» ثانيا دليلا علي ضده أولا. وسره انه ذكر الحاصل علي الطاعة والصادر عن المعصية.⁴⁶⁶

﴿... واذا ادقنا الأنسان منا رحمة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم فان الأنسان كفور﴾⁴⁶⁷ (فرح بها) ... فكان ذلك لذلك كافرا للنعمة لأنه ابدل الشكر بالفرح والكفر... (وان تصبهم سيئة) حزنوا فكفروا وعدل عنه الي ما يدل علي ان جنس الأنسان موضع الكفران... (فان الأنسان كفور)... وان كان في نقمة أيس وقتط... والآية من الإحتباك ذكر «الفرح» أولا دال علي حذف «الحزن» ثانيا وذكر «الكفران» ثانيا دال علي حذفه أولا.⁴⁶⁸

﴿وما كان لبشر ان يكلمه الله إلا وحيا او من ورائي حجاب...﴾⁴⁶⁹ (إلا وحيا) اي كلاما

459 Şûrâ, 42/8.

460 Bikâ'î, Nazm, XVII/253.

461 Şûrâ, 42/18.

462 Bikâ'î, Nazm, XVII/283.

463 Şûrâ, 42/22.

464 Bikâ'î, Nazm, XVII/293-4.

465 Şûrâ, 42/26.

466 Bikâ'î, Nazm, XVII/307.

467 Şûrâ, 42/48.

468 Bikâ'î, Nazm, XVII/350-1.

469 Şûrâ, 42/51.

خفيا ... يغير واسطة او برؤيا منام ... سواء كان ذلك مع الرؤية ... أولا ... اي يلقيه في قلبه دون واسطة ... (او من ... وراء حجاب) اي من وجه لايري فيه المتكلم مع السماع للكلام علي وجه الجهر والآية يمكن تنزيلها علي الإحتباك بان يكون ذكر «الحجاب» ثانيا دليلا علي نفيه أولا وذكر «الوحي» الدال علي خفاء أولا دليلا علي «الجهر» ثانيا و«الحجاب» ثانيا دليلا علي «الرأية» أولا. وسره ان ترك التصريح بالرؤية والدلالة عليها بالحجاب أولي بسياق العظمة.⁴⁷⁰

﴿... قال يا ليت بين وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم في العذاب مشتركون﴾⁴⁷¹ (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين)... وكان التقدير حتما بما هدي اليه السياق فيقال لهم فلن ينفعكم ذلك اليوم يوم جثتمونا اذ تمنيتم... (اذ ظلمتم)... يا ليت انا لأنفترق ابدا فنعم القرين انت ... فالآية من الإحتباك وبه زال عنهما ما كان من اعراب المعربين لها موجبا للارتكاب "فيا ليت" الي اخره دال علي تقدير ضده ثانيا "ولن ينفعكم" الي اخره دال علي تقدير مثله أولا.⁴⁷²

﴿... افلا تبصرون ام انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين﴾⁴⁷³ (افلا تبصرون) ... ولما ارشد السياق الي ان التقدير ا بهذا الذي جاء يسلبنا عبيدنا بني اسرائيل خير عندكم مني؟... (ام انا خير)... انها معادلة لتقريرهم بالابصار فكأنه قال افلا تبصرون ما ذكرتم به فترون لعدم إبصاركم انه خير مني ام انا خير منه لأنكم لا تبصرون... فيكون ذلك إحتياكا تقديره افلا تبصرون مانبهكم عليه فذكر «الابصار» أولا دليلا علي حذف مثلها ثانيا و«الخيرية» ثانيا دليلا علي حذف مثلها أولا.⁴⁷⁴

﴿ان في السموات والارض آيات للمؤمنين وفي خلقكم وما بيث من دابة آيات لقوم يوقنون﴾⁴⁷⁵ (ان في) ... حذف ما ذكر في البقرة من قوله خلق ليكون ما هنا اشمل فقال (السموات) اي ذواتها... وخلقها علي ما فيها من العبر بما فيها من المنافع وعظيم الصنعة وما لها من الشقوق الدال علي تعددها بما فيها من الكوكب (والارض) كذلك وبما حوت من المعادن والمعاش والمنايع والمعاون... (وفي خلقكم) ويجوز ان يكون الآية علي قراءة النصب من الإحتباك حذف أولا «الخلق» بما دل عليه ثانيا وثانيا «ذوات الأنفس» بما دل عليه من «ذوات السموات» أولا.⁴⁷⁶

﴿هذا هدي والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز اليم﴾⁴⁷⁷ (هذا هدي) ... لهم نعيم

470 Bikâ'i, *Nazm*, XVII/358-9.

471 Zuhruf, 43/38-9.

472 Bikâ'i, *Nazm*, XVII/430-2.

473 Zuhruf, 43/51-2.

474 Bikâ'i, *Nazm*, XVII/447-8.

475 Câsiye, 45/4.

476 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/60-5.

477 Câsiye, 45/11.

مقيم (والذين كفروا... بآيات ربهم)... فضلوا عن السبيل... (لهم عذاب من رجز اليم) ... الآية من الإحتباك ذكر «الهدى» أولا دليلا علي «الضلال» ثانيا و«الكفر والعذاب» ثانيا دليلا علي ضدهما [نعيم مقيم] أولا. وسره انه ذكر السبب المسعد ترغيبا فيه والمشقي ترهيبا منه.⁴⁷⁸

﴿فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين واما الذين كفروا افلم تكن آياتي تتلي عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين﴾⁴⁷⁹ (فيدخلهم ... ربهم ... في رحمته) اي تقريبه واکرامه بجليل الثواب وحسن المآب وتقول لهم الملائكة تشريفا. سلام عليكم ايها المؤمنون... (واما الذين كفروا)... فيدخلهم الملك الاعظم في لعنته ولما كان هذا الستر سببا واضحا في تبكيهم قال (افلم)... والآية من الإحتباك ذكر «الادخال في الرحمة» أولا دليلا علي «الادخال في اللعنة» ثانيا وذكر «التبكي» ثانيا دليلا علي «التشريف» أولا [و في الآيتين إحتباك آخر ذكر «الفوز المبين» أولا دليلا علي حذف ضده «خسران مبين» ثانيا وذكر «المجرمين» ثانيا دليلا علي حذف «المؤمنين» أولا]. وسره ان ما ذكره ادل علي شرف الولي وحقارة العدو.⁴⁸⁰

﴿...أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات...﴾⁴⁸¹ (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله)... وكان التقدير ا هم شركاء في الارض.. (ماذا خلقوا... من الارض)... ولما كان معني الكلام وترجمته اروني ا هم شركاء في الارض؟... (ام لهم ... شرك في السموات)... تدبير ... او خلق او غيره اروني ذلك الذي خلقوه منها... فالآية من الإحتباك ذكر «الخلق» أولا دليلا علي حذفه ثانيا و«الشركة» ثانيا دليلا علي حذفها أولا.⁴⁸²

﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل علي مثله فآمن واستكبرتم...﴾⁴⁸³ (فآمن)... وعلم انه الكتاب الذي بشرت به كتبهم فاهتدي الي وضع الشئ في محله فوضعه ولم يستكبر ولما كان الحامل لهم بعد هذه الادلة علي التماذي علي الكفر... (واستكبرتم)... فضلتم فكفرتم فوضعتم الشئ في غير موضعه فانسد عليكم باب الهداية... (لا يهدي الظالمين)... فالآية من الإحتباك ذكر «الإيمان» أولا دليلا علي ضده ثانيا و«الاستكبار والظلم وعدم الهداية» ثانيا دليلا علي اضدادها أولا. وسره انه ذكر سبي السعادة ترغيبا وترهيبا.⁴⁸⁴

﴿... و هذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشري للمحسنين﴾⁴⁸⁵ (لينذر الذين

478 Bikâfî, *Nazm*, XVIII/74.

479 Câsiye, 45/30-1.

480 Bikâfî, *Nazm*, XVIII/107-9.

481 Ahkâf, 46/4.

482 Bikâfî, *Nazm*, XVIII/124.

483 Ahkâf, 46/10.

484 Bikâfî, *Nazm*, XVIII/138-9.

485 Ahkâf, 46/12.

ظلموا) ... فاما العزيقون [في الظلم] فهو لهم نذري كاملة فانهم لا يبهتدون... وليبشر الذين احسنوا... (وبشري للمحسنين) فالآية من الإحتباك اثبت أولا «ينذر والذين ظلموا» دلالة علي حذف نحوه ثانيا و«بشري و للمحسنين» ثانيا دلالة علي «نذري وللظالمين» أولا.⁴⁸⁶

﴿الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم ... واصلح بالهم﴾⁴⁸⁷ (اضل اعمالهم) ... وافسد بالهم... (كفر عنهم سيئاتهم) ... وهدى اعمالهم ... (واصلح بالهم) ... وقد علم ان الآية من الإحتباك ذكر «ضلال الكفار» أولا دليلا علي «ارادة الهدي للمؤمنين» ثانيا و«اصلاح البال» ثانيا دليلا علي حذف «افساده» أولا.⁴⁸⁸

﴿إن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوي لهم﴾⁴⁸⁹ (يدخل الذين آمنوا.. وعملوا... الصالحات) فتمتعوا بمارزقهم الله من الملاذ... واكلوا لا للترفة بل لتقوية البدن علي مامورا به تقوية لامتعا^ججنات... تجري... من تحتها الأنهار... وهي مأواهم لا يبيغون عنها حولا... (والذين كفروا)... اي غطوا ما دل عليه العقل فعملوا لاجل كفرهم الاعمال الفاسدة المعبدة عن جنات الله... فيدخلهم نارا... فالآية من الإحتباك ذكر «الاعمال الصالحات ودخول الجنات» أولا دليلا علي حذف «الفساد ودخول النار» ثانيا و«التمتع والمثوي» ثانيا دليلا علي حذف «التعلل والمأوي» أولا فهو إحتباك في إحتباك واشتباك مقارن لاشتباك.⁴⁹⁰

﴿أفمن كان علي بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم﴾⁴⁹¹ (أفمن كان علي بينة... من ربه)... فبصر سوء عمله واريه علي حقيقته فرآه سيئا فاجتنبه مخالفا لهواه... (كمن زين له) بتزيين الشيطان بتسليطنا له عليه وخلقنا للآثار بأيسر امر (سوء عمله)... ولما كان التقدير فرآه حسنا فعمله ملازما له فكان علي عمي وضلال... (واتبعوا أهوائهم) فلاشبهة لهم في شئ من اعمالهم السفة فضلا عن دليل والآية من الإحتباك ذكر «البينة» أولا دليلا علي ضدها ثانيا و«التزيين وإتباع الهوي» ثانيا دليلا علي ضدهما أولا وسره انه ذكر الإصل الجامع للخير ترغيبا والاصل الجامع للشر ترهيبا.⁴⁹²

﴿مثل الجنة التي وعد المتقون ومغفرة من ربهم... كمن هو خالد في النار﴾⁴⁹³ (مثل الجنة...)

ولما ارشد الي تقدير افمن كان هو في هذا النعيم الاكبر المقيم بني عليه قوله (كمن هو خالد في النار)

486 Bikā'ī, *Nazm*, XVIII/143.

487 Muhammed, 47/1-2.

488 Bikā'ī, *Nazm*, XVIII/195,197- 9.

489 Muhammed, 47/12.

490 Bikā'ī, *Nazm*, XVIII/214-16.

491 Muhammed, 47/14.

492 Bikā'ī, *Nazm*, XVIII/217-8.

493 Muhammed, 47/15.

ويمكن ان تكون الآية من الإحتباك وذلك انه تعالى لما قدم ان المؤمنين في جنات تجري من تحتها الأنهار وان الكافرين مأواهم النار. وكان التقدير انكاره علي من لم يرتدع للزواجر تنبيهها علي ان عمله عمل من يسوي بين الجنة والنار لأن كون النار جزءا لمثله والجنة جزءا المؤمن صار في حد لايسوغ انكاره امثل الجنة الموصوفة كمثل النار ومن هو خالد في الجنة كمن هو خالد في النار والله الموفق للصواب.⁴⁹⁴ [وفي الآية إحتباك في إحتباك ذكر «المغفرة» أولا دليلا علي حذف «عذاب» ثانيا وذكر «الخلود» ثانيا دليلا علي حذف مثله أولا و ذكر «كمن هو خالد في النار» ثانيا دليلا علي حذف «افمن هو في هذا النعيم الاكبر المقيم»]

﴿افلا يتدبرون القرآن ام علي قلوب اقفالها﴾⁴⁹⁵ (افلا يتدبرون) ... كل من له اهلية التدبر بقلوب منفتحة منسرحه ليهتدوا الي كل خير (القرآن)... فكان كأنه قيل هل يجددون التدبر تجديدا مستمرا لترق قلوبهم به وتثير بصائرهم له فيكفوا عن الافساد... (اقفالها) ... فهي لذلك لاتعي شيئا ولا تفهم امرا ولا تزداد الا غباوة وعنادا لأنها لا تقدر علي التدبر والآية من الإحتباك ذكر «التدبر» أولا دليلا علي ضده ثانيا و«الاقفال» ثانيا دليلا علي ضدها أولا وسره انه ذكر نتيجة الخير الكافلة بالسعادة أولا وسبب الشر الجامع للشقاوة ثانيا.⁴⁹⁶

﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ...﴾⁴⁹⁷ (واطيعوا الله واطيعوا الرسول) لأن طاعته من طاعة الذي ارسله فاذا فعلتم ذلك حققتم انفسكم واعمالكم.. فتكون صحيحة بينائها علي الطاعة بتصحيح النيات ... (ولا تبطلوا اعمالكم) اي بمعصيتهما ... والآية من الإحتباك ذكر «الطاعة» أولا دليلا علي «المعصية» ثانيا و«الابطال» ثانيا دليلا علي «الصحة» أولا. وسر انه امر بمبدأ السعادة ونهي عن نهاية الفساد ثانيا لأنه اعظم في النهي عن الفساد لما فيه من تقبيح صورته وهتك سريره.⁴⁹⁸

﴿إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم اجروركم...﴾⁴⁹⁹ (انما الحياة الدنيا لعب ولهو)... فان تتبعوها تكفروا وتبطروا وتجتروا علي الله وان تكفروا به وتجتروا عليه تبطل اجروركم... علم ان التقدير بناء علي ما تبع وصف الدنيا والآخرة جد وعمل وحضور فان تقبلوا عليها تؤمنوا وتتقوا فلا تخدعنكم الدنيا علي دنائها عن نيل الآخرة... (وان تؤمنوا وتتقوا)... فتكون جادين فتركوا اللهو واللعب القاطنين الي الكفر (يؤتكم) اي الله الذي فعلتم ذلك من اجله في الدار الآخرة... والآية من الإحتباك ذكر «الحياة الدنيا واللهو واللعب» أولا دال علي ذكر «الآخرة والحد» ثانيا وذكر «الإيمان

494 Bikâf'i, Nazm, XVIII/218-9; 224-5.

495 Muhammed, 47/24.

496 Bikâf'i, Nazm, XVIII/243-5.

497 Muhammed, 47/33.

498 Bikâf'i, Nazm, XVIII/259-61.

499 Muhammed, 47/36.

والتقوي [وايتاء الاجر]» ثانيا دال علي حذف ضدهما «الكفران والجرأة [وابطال الاجر]» أولا.⁵⁰⁰
 ﴿... فمن نكث فإنما ينكث علي نفسه ومن أوفي بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما﴾⁵⁰¹
 ... (ومن أوفي بما عاهد عليه الله) ... فانما وفاؤه لنفسه (فسيؤتيه اجرا عظيما) والآية من الإحتباك
 ذكر أولا «النكث عليه» دليلا علي ان «الوفاء له» ثانيا و«ايتاء الاجر» ثانيا دليلا علي «احلال العقاب»
 أولا. وسر انه بين ان ما يريد الناكث من الاذي لغيره انما هو واقع به لأن ذلك اعظم في الترهيب عن
 النكث لما جبل الأنسان عليه من النفرة عن ضر نفسه وبعده عنه وذكر الاجر للموفي لأنه اعظم في
 الترغيب.⁵⁰²

﴿اذ جعل الذين كفروا... حمية الجاهلية... والزمهم كلمة التقوي وكانوا احق بها واهلها﴾⁵⁰³
 (حمية الجاهلية)... فانتجت لهم هذه الحمية ان تكبروا عن كلمة التقوي وطاشوا وخفوا الي الشرك
 الذي هو ابطال الباطل... ولم يدخلهم مادخل الكفار من الحمية ليقاتلوا غضبا لأنفسهم فيتعدوا حدود
 الشرع (والزمهم ... كلمة التقوي) والآية من الإحتباك ذكر «حمية الجاهلية» أولا دليلا علي ضدها
 ثانيا و«كلمة التقوي» ثانيا دليلا علي ضدها أولا وسر انه ذكر مجمع الشر أولا ترهيبا منه ومجمع
 الخير ثانيا ترغيبا فيه.⁵⁰⁴

﴿ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون ولو انهم صبروا حتي تخرج اليهم
 ...﴾⁵⁰⁵ (لا يعقلون) لأنهم لم يصبروا... (ولو انهم صبروا)... فكانوا يعقلون... والآية من الإحتباك
 حذف «التعليل بعدم الصبر» أولا لما دل عليه ثانيا و«العقل» ثانيا لما دل عليه من ذكره أولا.⁵⁰⁶
 ﴿... لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم ولكن الله حبب اليكم الإيمان...﴾⁵⁰⁷ (لو يطيعكم)
 وهو لا يجب عنكم ولا شيئا يشق عليكم ولما كان التقدير حتما بما هدي اليه السياق ولو
 خالفتموه في الامور التي لا يطيعكم فيها لعنتم استدرك عنه قوله (ولكن الله) ... فالآية من الإحتباك
 وهي شبيهة به دلت الشرطية في «لو يطيعكم» علي الاستدراكية والاستدراكية في «ولكن الله» علي
 تقدير الشرطية دلالة ظاهرة.⁵⁰⁸

﴿... قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الإيمان ...﴾⁵⁰⁹ (لم تؤمنوا) ... ولما كان

500 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/264-6.

501 Feth, 48/10.

502 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/297-8.

503 Feth, 48/26.

504 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/330-2.

505 Hucurât, 49/4-5.

506 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/361-2.

507 Hucurât, 49/7.

508 Bikâ'i, *Nazm*, XVIII/366-7; 369.

509 Hucurât, 49/14.

التقدير ما كان الاصل في ان يكون الرد به وهو فلاتقولوا آمنا فانه كذب وعدل عنه للاحتراز عن النهي عن القول بالإيمان (ولكن قولوا.. اسلمنا) لأنكم اسلمتم للدنيا لا للدين... والآية من الإحتباك نفى «الإيمان الشرعي» أولا يدل علي إثبات «الاسلام اللغوي» ثانيا و«الامر بالقول بالاسلام» ثانيا يدل علي «النهي عن القول بالإيمان» أولا.⁵¹⁰ ولما يدخل الإيمان في قلوبكم... واحبطتم اعمالكم ... (وان تطيع الله...) ... فتؤمن قلوبكم (لا يلتكم) اي يقصصكم ويتخسكم ... وفي الآية إحتباك [آخر] من وجه آخر ذكر «عدم الإيمان» أولا دليلا علي «إثباته» ثانيا وذكر «توفير الاعمال» ثانيا دليلا علي «بخسها او احباطها» أولا وسره انه نفى اساس الخير أولا ورغب في الطاعة بحفظ ما تعبوا عليه من الاعمال ثانيا.⁵¹¹

﴿ام تأمرهم احلامهم بهذا ام هم قوم طاغون﴾⁵¹² (ام تأمرهم احلامهم بهذا) اي وهم معتقدون صحته وانه العدل السواء لأنهم متقيدون بالاحلام... (ام هم قوم طاغون)... فهم لذلك لا يبالون بالعناد الظاهر في مخالفته لما تأمر به الاحلام والنهي ولا يقوله الا الطغاة السفهاء مع ظهور الحق... والآية من الإحتباك ذكر «الاحلام» أولا دليلا علي ضدها ثانيا و«الطغيان» ثانيا علي ضده «العدل السوء» أولا.⁵¹³

﴿افرايتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى الكم الذكر وله الأثني تلك اذا قسمة ضيزي﴾⁵¹⁴ (أفرايتم...)... ولما كان التقديرا فافهمه السياق كيف ادعيتم انها آلهة اهي كذلك مع ان عادتكم احتقار الأناث من ان تكون لكم أولادا فكيف رضيتم ان تكون لكم آلهة... (الكم الذكر وله الأثني... تلك.. اذا) اي اذ جعلتم البنات له والبنين لكم... وقد علم ان الآية من الإحتباك دل ذكر اسمها في اسلوب الإنكار علي حذف انكار كونها الهة وانكار تخصيصه بالأنثى علي حذف ما يدل علي انهم جعلوها بناته.⁵¹⁵

﴿نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر﴾⁵¹⁶ (نعمة من عندنا) اي عظمة غريبة جدا لشكرهم... (من شكر) اي اوقع الشكر بجميع انواعه... والشكر علي نعم الدفع اتم من الشكر علي نعم النفع... فالآية من الإحتباك ذكر «الإنعام» أولا - لأنه النسب الحقيقي - دليلا علي حذفه ثانيا و«الشكر» ثانيا - لأنه السبب الظاهر - دليلا علي حذفه أولا.⁵¹⁷

510 Bikâf'i, *Nazm*, XVIII/385-6.

511 Bikâf'i, *Nazm*, XVIII/387-88.

512 Tür, 52/32.

513 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/24.

514 Necm, 53/19-22.

515 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/58-9.

516 Kamer, 54/35.

517 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/125.

﴿أكفاركم خير من أولئكم ام لكم براءة في الزبر﴾⁵¹⁸ (أكفاركم ... خير) ... وان لم يكن لهم براءة من الله (ام لكم براءة في الزبر) ... أ أمنتم بها من العذاب مع انهم خير منكم فالآية من الإحتباك اثبت «الخيرية» أولا دليلا علي حذفها ثانيا و«البراءة» ثانيا دليلا علي حذفها أولا.⁵¹⁹

﴿تبارك اسم ربك ذي الجلال والاکرام﴾⁵²⁰ (ذي الجلال) اي العظمة الباهرة فهو المنتقم من الاعداء (والاکرام) اي الاحسان الذي لايمكن الاحاطة به ... والوصفان الاخيران من شبه الإحتباك لأنه حذف من الأول متعلق الصفة وهي النعمة للاعداء ومن الثاني اثر الاكرام وهو الرحمة للأولياء فاثبت الصفة أولا يدل علي حذفها ثانيا وإثبات الفعل ثانيا يدل علي حذف ضده أولا.⁵²¹

﴿انتم تخلقونه ام نحن الخالقون﴾⁵²² (تخلقونه) ولما كان المقام لتقرير المنكرين ذكر الخبر المفهوم من السياق علي وجه افهم ان التقدير او انتم الخالقون له ام نحن؟ فقال بل نحن (الخالقون) الثابت لنا ذلك... فالآية من الإحتباك ذكر أولا «تخلقون» دليلا علي حذف مثله له سبحانه ثانيا وذكر «الاسم» ثانيا دليلا علي حذف مثله لهم أولا وسر ذلك انه ذكر ما هو الاوفق لاعمالهم مما يدل علي وقت التجديد ولو وقتا ما وما هو الاولي بصفاته سبحانه مما يدل علي الثبات والدوام.⁵²³

﴿انتم تزرعون ام نحن الزارعون﴾⁵²⁴ [تزرعون] ان التقدير او انتم الزارعون له ام نحن؟ فقال بل نحن (الزارعين)⁵²⁶ فالآية من الإحتباك بمثل ما مضى في اختها قريبا سواء.⁵²⁵ [ذكر «تزرعون» دليلا علي اختها قريبا سواء. [ذكر «تزرعون» دليلا علي حذف مثله له سبحانه ثانيا وذكر «الاسم» ثانيا دليلا علي حذف مثله لهم أولا.]

﴿انتم أنزلتموه من المنز ام نحن المنزلون﴾⁵²⁷ [أنزلتموه] ان التقدير او انتم المنزلون له ام نحن؟ فقال بل نحن (المنزلون) فالآية من الإحتباك بمثل ما مضى في الآيتين السابقتين سواء.⁵²⁸ [ذكر «انزلتم» دليلا علي حذف مثله له سبحانه ثانيا وذكر «الاسم» ثانيا دليلا علي حذف مثله لهم أولا] ﴿انتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشؤون﴾⁵²⁹ [انشأتم] أن التقدير او انتم المنشؤون له ام نحن؟ فقال بل نحن (المنشؤون) والآية من الإحتباك بمثل ما مضى في اخواتها سواء.⁵³⁰ [ذكر «انشأتم»

518 Kamer, 54/43.

519 Bikâ'i, *Nazm*, XIX/130.

520 Rahmân, 55/78.

521 Bikâ'i, *Nazm*, XIX/194.

522 Vâkı'a, 56/59.

523 Bikâ'i, *Nazm*, XIX/220.

524 Vâkı'a, 56/64.

525 Bikâ'i, bir önceki âyette takdiri verdiğiinden bu âyette verme ihtiyacı hissetmemiştir. Âyetin tefsirini önceki âyete uyarladık.

526 Bikâ'i, *Nazm*, XIX/223.

527 Vâkı'a, 56/69.

528 Bikâ'i, *Nazm*, XIX/227.

529 Vâkı'a, 56/72.

دليلا علي حذف مثله له سبحانه ثانيا وذكر «الاسم» ثانيا دليلا علي حذف مثله لهم أولا] ﴿سبح لله ما في السموات والارض ... وهو العزيز الحكيم هو الذي خلق السموات والارض ...﴾⁵³¹ فالآية من الإحتباك ذكر «ما بين السموات والارض» أولا دليلا علي حذف «ما بينهما» ثانيا وذكر الخافقين ثانيا دليلا علي حذف مثل ذلك أولا ليكون التسييح والملك شاملا للكل.⁵³² ﴿... أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم... أولئك أصحاب الجحيم﴾⁵³³ (هم الصديقون والشهداء ربهم عند ربهم لهم اجرهم ونورهم)... أولئك اصحاب النعيم (أولئك اصحاب الجحيم)... وأولئك هم الكاذبون الذين لا تقبل لهم الشهادة عند ربهم لهم عقابهم وعليهم ظلامهم ذكر «الصدقية وما معها» أولا دليلا علي «اضدادها» ثانيا و«الجحيم» ثانيا دليلا علي «النعيم» أولا وسره ان الأول اعظم في الكرامة والثاني اعظم في الاهانة.⁵³⁴ ﴿لكن اخرجتم لئخرجن معكم... وان قوتلم لننصرنكم﴾⁵³⁵ (لكن اخرجتم) اي من مخرج ما من بلدهم الذي في المدينة الشريفة فخرجتم من غير ان تقاتلوا (وان قوتلم) اي من اي مقاتل كان فقاتلم ولم تخرجوا... فالآية من الإحتباك ذكر «الاجراج» أولا دليلا علي ضده ثانيا و«القتال» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.⁵³⁶

﴿لقد كان لكم فيه اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد﴾⁵³⁷ (لمن كان يرجو الله)... ولما كان التقدير فمن اقبل علي هذا الناسي لكونه يرجو الله واليوم الآخر فلم يخلد الي الدنيا يتوله الله فان الله رحيم ودود (ومن يتول) اي يوقع الاعراض عن اوامر الله تعالي في وقت من الاوقات مطلقا لكونه اخلد الي الدنيا ولم ير اليوم الآخر اعرض الله عنه فالآية من الإحتباك ذكر «الرجاء» أولا دليلا علي ضده ثانيا و«التولي» ثانيا دليلا علي ضده أولا وسره انه ذكر سبب السعادة ترغيبا وسبب الشقاوة ترهيبا.⁵³⁸

﴿... كانتا تحت عبيدين من عبادنا... وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرات فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتك في الجنة﴾⁵³⁹ (كانتا تحت عبيدين)... فلم تقل واحدة منهما لاجل كفرهما رب اجعلني مع نبيك في الجنة... (اذ قالت) تصديقا بالبعث منادية نداء الخواص باسقاط الاداة لاجل انها

530 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/229.

531 Hadîd, 57/1-4.

532 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/254.

533 Hadîd, 57/19.

534 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/285-6.

535 Haşr, 59/11.

536 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/446-7.

537 Mümtehine, 60/6.

538 Bikâf'i, *Nazm*, XIX/503-5.

539 Tahrim, 66/10-11.

مؤمنة وان كانت تحت كافر فلم تضر صحبته شيئا لاجل ايمانها (رب ابن لي) فالآية من الإحتباك حذف أولا «فلم بسألا الحنة» لدلالة «رب ابن لي» ثانيا عليه وحذف ثانيا «كانت تحت كافر» لدلالة الأول عليه.⁵⁴⁰

﴿افمن يمشي مكبا علي وجهه اهدي امن يمشي سويا علي صراط مستقيم﴾⁵⁴¹ (افمن يمشي مكبا علي وجهه) وهو كناية عن السير علي رسم مجهول واثر معوج معلول علي غير معوج معلول علي غير لخلل في اعضائه واضطراب في عقله... (اهدي امن يمشي سويا) قائما رافعا رأسه ناصبا وجهه... (علي صراط مستقيم) هذا مثل من رضي بالله ربا وبالإسلام ديننا فانه يتبع الفطرة الاولي السليمة عن شهوة او غضب او شائبة حظ والاول مثل للكافر حاله في سيره الي الله حال المكب اي الذي كب نفسه بغاية الشهوة علي وجهه ولا يري ما حوله ولا يشعر بما احاط به ولا ينظر في الايات ولا يعتبر بالمسموعات فهو اليوم شئى باطن لظهور يوم القيامة فيحشر علي وجهه الي النار جزاء لرضاه بحالته هذه في هذه الدار فيظهر له سبحانه ما ابطن له اليوم والمؤمن بخلاف ذلك فيهما والآية من الإحتباك ذكر «الكب» أولا دليلا علي ضده [نصب] ثانيا و«المستقيم» ثانيا دليلا علي «المعوج» أولا وسره انه ذكر انكأ ما للمجرم واسر للمسلم.⁵⁴²

﴿قل ارايتم إن اهلكني الله و من معي او رحمنا فمن يجير الكافرين من عذاب اليم﴾⁵⁴³ (ان اهلكني الله و من معي) اي من المؤمنين والناصرين رضي الله عنهم اجمعين بغضه علينا مع ما لنا من الاسباب بالطاعة بالاعمال الصالحة التي رتب سبحانه عليها الفوز والنجاة حتي لا يقيي احد ممن يكدر عليكم ما المنع من الهوي القائد الي القوي والحث علي العقل الضامن للنجاة (او رحمنا) بالنصرة و اظهار الاسلام كما نرجو فانجانا بذلك من كل سوء ووقانا كل محذور وانا لنا كل سرور فالآية من الإحتباك ذكر «الاهلاك» أولا دليلا علي «النجاة» ثانيا و«الرحمة» ثانيا دليلا علي «الغضب» أولا.⁵⁴⁴

﴿يوم يكشف عن ساق ويدعون الي السجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارهم وترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الي السجود وهم سالمون﴾⁵⁴⁵ (فلا يستطيعون) اي لانهم غير سالمين لاعضاء لهم تنقاد به مع شدة معالجتهم لانفسهم علي ان تطوع لهم اعضاؤهم بماتفهم هذه الصيغة من ان الانسان منهم.... (وهم سالمون) اي فهم مستطيعون ليس في اعضائهم ما يمنع من ذلك وانما يمنهم منه الشماحة والكبر فالآية من الإحتباك ذكر «عدم الاستطاعة» أولا دال علي حذف «الاستطاعة» ثانيا وذكر «السلامة» و ثانيا دال علي حذف «عدم السلامة» أولا.⁵⁴⁶

540 Bikâ'i, *Nazm*, XX/208-12.

541 Mülk, 67/22.

542 Bikâ'i, *Nazm*, XX/257-8.

543 Mülk, 67/28.

544 Bikâ'i, *Nazm*, XX/268.

545 Kalem, 68/42-3.

﴿والله انبتكم من الارض نباتا﴾⁵⁴⁷ ومع ذلك صالحة للإحتباك ذكر «انبت» أولا دال علي حذف مصدره [«إنبات»] ثانيا وذكر «النبات» ثانيا دال علي حذف فعله [«انبت»] أولا ليكون التقدير انبتكم انباتا فنبتم نباتا.⁵⁴⁸

﴿رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات ولا ترد الظالمين إلا تبارا﴾⁵⁴⁹
 (رب اغفر... وللمؤمنين والمؤمنات) اي العريقين في هذا الوصف في كل امة الي آخر الدهر ولا تردهم في حال من الاحوال شيئا من الاشياء إلا مفازا ولما كان التقدير بما ارشد اليه الإحتباك ولا تكرم المارقين عطف عليه قوله «ولا ترد الظالمين» اي العريقين في الظلم في حال من الاحوال (إلا تبارا) ...⁵⁵⁰ والآية من الإحتباك إثبات «الدعاء المقتضي لاصل اكرام المؤمنين» أولا مرشد الي حذف «الدعاء المفهم لاصل اهانة الكافرين» ثانيا وإثبات «الدعاء بزيادة التبار» ثانيا مفهم لحذف «الدعاء الموجب لزيادة المفازا» أولا وهذا الاخر المفصح بالتبار.⁵⁵¹

﴿وانا ظننا ان لن نقول الأفس والجن علي الله كذبا﴾⁵⁵² (ان لن نقول ... الأفس) واتبعوهم قرناءهم فقالوا (والجن ... كذبا) اي قولا هو لعراقته في مخالفة الواقع نفس الكذب وهو في قراءة ابي جعفر بفتح القاف والواو المشددة المفتوحة مصدر من غير اللفظ... والآية علي قراءة ابي جعفر من الإحتباك «فعل التقول» أولا دليلا علي «فعل الكذب» ثانيا و«مصدر الكذب» ثانيا دليل علي «مصدر التقول» أولا وسره ان التقول دال علي التعمد فهو أفحش معني والكذب افحش لفظا.⁵⁵³

﴿وانا لأندري اشْر اريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا﴾⁵⁵⁴ (اشْر ... بمن في الارض) اي بهذا الحراسة فينشأ عنها الغي (ام اراد... رشدا) اي سدادا فينشأ عنه الخير فالآية من الإحتباك ذكر «الشر» أولا دليلا علي «الخير» ثانيا و«الرشد» ثانيا دليلا علي «الغي» أولا.⁵⁵⁵

﴿وانا منا المسلمون ومنا القاسطون﴾⁵⁵⁶ (المسلمون) ... فهم عريقون في ذلك مقسطون مستقيمون... ومنا الجافون الكافرون (القاسطون) فالآية من الإحتباك «المسلمون» يدل علي «الكافرين» و«القاسطين» يدل علي «المقسطين».⁵⁵⁷

546 Bikâfî, *Nazm*, XX/325.

547 Nûh, 71/17.

548 Bikâfî, *Nazm*, XX/444.

549 Nûh, 71/28.

550 Bikâfî, *Nazm*, XX/459.

551 Bikâfî, *Nazm*, XX/460.

552 Cin, 72/5.

553 Bikâfî, *Nazm*, XX/470-1.

554 Cin, 72/10.

555 Bikâfî, *Nazm*, XX/479.

556 Cin, 72/14.

557 Bikâfî, *Nazm*, XX/484.

﴿فمن اسلم فأولئك تحروا رشدا واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا﴾⁵⁵⁸ (تحروا... رشدا)... فكان لهم ذلك الي الجنة سببا ... (واما القاسطون) ... فأولئك اهملوا انفسهم فلم تحروا لها ... (فكانوا... لجهنم) فالآية من الإحتباك وهو منطوق لما اوجبه من السياق لامفهم ذكر «التحري» أولا دليلا علي تركه ثانيا وذكر «جهنم» ثانيا دليلا علي حذف «الجنة» أولا.⁵⁵⁹

﴿قل اني لاملك لكم ضرا ولا رشدا﴾⁵⁶⁰ (ضرا) فأفهم ذلك "ولا نفعا ولا غيا" (ولا رشدا) اي صوابا وسدادا فالآية من الإحتباك علي هذا التقدير قال ابو حيان فحذف كم كل ما يدل مقابله عليه ويجوز ان يكون تقديره لا املك ضرا لأنني لا املك لكم اضلالا ولا املك لكم رشدا فلا املك لكم نفعا فانه لأنفع في غير الرشاد ولا ضر في غير الضلال ... ولم تخرج الآية بهذا عن الإحتباك فان ذكر «الضر» دل علي حذف «النفع» ثانيا وذكر «الرشد» ثانيا دل علي حذف «الضلال» أولا.⁵⁶¹

﴿واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتلا﴾⁵⁶² (وتبتل ... اليه) ... فيكون التقدير بما ارشد اليه المصدر «تبتلا» وتبتلها (تبتلا)... والآية من الإحتباك وهو ظاهر ذكر «فعل التبتل» دليلا علي حذف مصدره وذكر مصدره بتل دليلا علي حذف فعله.⁵⁶³

﴿كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون﴾⁵⁶⁴ (رهينة) ... فهي في النار.. (في جنات) ... فلم يرتهنوا فالآية من الإحتباك اثبت أولا «الارتهان» دليلا علي حذف ضده [عدم ارتهان] ثانيا واثبت «الجنة» دليلا علي حذف ضدها [نار] أولا.⁵⁶⁵

﴿كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة﴾⁵⁶⁶ (يحبون... العاجلة) بدليل انهم يقبلون غاية الإقبال عليها فيأخذونها (ويذرون.. الآخرة) لأنهم يبغضونها لإرتكابهم ما يضر بهم فيها... فالآية من الإحتباك ذكر «الحب» أولا دليلا علي «البغض» ثانيا و«الترك» [=يذرون] ثانيا دليلا علي «الاقبال» والاختذ» أولا.⁵⁶⁷

﴿وجوه يومئذ ناضرة الي ربها ناظرة و وجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة﴾⁵⁶⁸ فالآية من الإحتباك ذكر «النظر» في الأولي دليل علي ضده في الثانية وذكر «الفاقرة» في الثانية دليل علي ضدها في الأولي.⁵⁶⁹

558 Cin, 72/15.
559 Bikâ'i, *Nazm*, XX/485-6.
560 Cin, 72/21.
561 Bikâ'i, *Nazm*, XX/494.
562 Müzzemmil, 73/8.
563 Bikâ'i, *Nazm*, XXI/14-5.
564 Müddesir, 74/38-40.
565 Bikâ'i, *Nazm*, XXI/71-2.
566 Kiyâme, 75/20-1.
567 Bikâ'i, *Nazm*, XXI/103-4.
568 Kiyâme, 75/23-5.

﴿متكئين فيها علي الارائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا﴾⁵⁷⁰ (شمسا) اي ولا قمرا ... (زمهيرا) اي بردا شديدا مزجعا ولاحرا فالآية من الإحتباك دل بنفي «الشمس» أولا علي نفي «القمر» لأن ظهوره بها لأن نوره اکتسار من نور الشمس ودل بنفي «الزمهير الذي هو سبب البرد» ثانيا علي نفي «الحر الذي سببه الشمس».⁵⁷¹

﴿ان هؤلاء يجبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا﴾⁵⁷² (يجبون العاجلة) اي ويأخذون منها ويستخفون لما حفت به من الشهوات زما قليلا... ويكروهون الآخرة الآجلة (ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) ... فالآية من الإحتباك ذكر «الحب والعاجلة» أولا دلالة علي ضدهما ثانيا و«الترك والثقل» ثانيا دلالة علي ضدهما أولا وسر ذلك ان ما ذكره ادل علي سخافة العقل بعدم التأمل للعواقب.⁵⁷³

﴿يدخل من يشاء في رحمته والظالمين اعد لهم عذابا اليما﴾⁵⁷⁴ (يدخل من يشاء... في رحمته) ... ويعد له ثوابا جسيما ... (والظالمين) ... فهو يدخلهم في نعمته وقد اعد لهم ... عذابا اليما) فالآية من الإحتباك ذكر «الادخال والرحمة» أولا دليلا علي الضد ثانيا و«العذاب» ثانيا دلالة علي «الثواب» أولا. وسر ذلك ان ما ذكره أولي بترغيب اهل العدل فيه وإن ساءت حالهم في الدنيا ويرهب اهل الظلم منه وإن حسنت حالهم في الدنيا.⁵⁷⁵

﴿وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا﴾⁵⁷⁶ (وجعلنا الليل لباسا) اي غطاء وغطاء ساترا بظلمته ما اتى عليه العيون كما يستره اللباس لتسكنوا فيه عن المعاش (وجعلنا النهار... معاشا) اي وقتا ... ومظهدا لماستره الليل فالآية من الإحتباك ذكر «اللباس» أولا دليلا علي حذف ضده ثانيا و«المعاش» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.⁵⁷⁷

﴿وكل شئ احصيناه كتابا﴾⁵⁷⁸ ويمكن تنزيل الآية علي الإحتباك وهو احسن دل فعل «الاحصاء» علي حذف مصدره وإثبات مصدر «كتب» عليه اي احصيناه احصاء وكتبناه كتابا وذلك الاحصاء والكتب لعدم الظلم.⁵⁷⁹

﴿واغطش ليلها واخرج ضحيتها﴾⁵⁸⁰ (واغطش ... ليلها) اي بغياب شمسها فأخفي ضياءها

569 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/107.

570 İnsân, 76/13.

571 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/143.

572 İnsân, 76/27.

573 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/157-8.

574 İnsân, 76/31.

575 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/162-3.

576 Nebe, 78/10-11.

577 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/197.

578 Nebe, 78/29.

579 Bikâf'i, *Nazm*, XXI/208.

580 Nâzi'ât, 79/29.

... (وأخرج ضحيتها) اي بطلوع شمسها فاضاء نهارها فالآية من الإحتباك دلل «اغطش» علي «اضاء» وب «اخراج الضحي» علي «اختفاء الضياء» ولعله عبر بالضحي عن النهار لأنه ازهر ما فيه واقوي نورا. 581

﴿فأما من طغي وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوي واما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن الهوي﴾ 582 (فأما من طغي)... (وآثر الحياة الدنيا) بان جعل اثر العاجلة الدنية لحضورها عنده اعظم من اثر الآخرة العليا لغيبها... (واما من خاف ... مقام ربه)... اي قيامه بين يدي المحسن اليه عند تذكير احسانه فلم يطغ فكيف عند تذكر جلاله وانتقامه... فالآية من الإحتباك «اتي بطغي» دليلا علي ضده ثانيا وب «النهي عن الهوي» ثانيا دلالة علي «اظهار الدنيا» أولا. 583

﴿امامن استغني فانت له تصدي وما عليك ألا يزكي واما من جاءك يسعى وهو يخشي فانت عنه تلهي﴾ 584 (اما من استغني) اي طلب الغني وهو المال والثروة فوجده وان لم يخش ولم يجئ اليك... (واما من جاءك يسعى)... وهو فقير (وهو يخشي)... والآية من الإحتباك ذكر «الغني» أولا يدل علي «الفقر» ثانيا وذكر «المحبي» والخشية» ثانيا يدل علي ضدها أولا. وسر ذلك التحذير مما يدعو اليه الطبع البشري من الميل الي الاغنياء ومن الاستهانة بحق الآتي اعظاما لمطلق اتيانه. 585

﴿وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ غيرة ترهقها قفرة﴾ 586 (مسفرة) اي بيض مضيفة بالاشراق والاستتارة... اذا اشرق واستنار... (مستبشرة)... (غيرة)... وهي عابسة حذرة وحلة منذرة فالآية من الإحتباك «ذكر الاسفار والبشر» أولا يدل علي «الخوف والدعر» ثانيا وذكر «الغيرة» ثانيا يدل علي «البياض والنور» أولا وسر ذلك انه ذكر دليل الراحة ودليل التعب لظهورهما ترغيبا وترهيبا. 587

﴿واذا الجحيم سعرت واذا الجنة ازلفت﴾ 588 (سعرت)... وقربت من الكافرين (واذا الجنة ازلفت) اي قربت من المؤمنين ونعمت ببرد العيش وطيب المستقر ودرجت درجاتها... فالآية من الإحتباك ذكر «التسعير» أولا دال علي ضده في الجنة ثانيا وذكر «التقريب [=ازلاف=]» ثانيا دال علي مثله أولا. 589

﴿فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس﴾ 590 (بالخنس) اي الكواكب التي يتأخر

581 Bikā'ī, *Nazm*, XXI/239-40.

582 Nāzi'āt, 79/37-40.

583 Bikā'ī, *Nazm*, XXI/242-4.

584 Abese, 80/5-10.

585 Bikā'ī, *Nazm*, XXI/252, 255-6.

586 Abese, 80/38-41.

587 Bikā'ī, *Nazm*, XXI/271-3.

588 Tekvīr, 81/12-3.

589 Bikā'ī, *Nazm*, XXI/282-3.

طلوعها عن طلوع الشمس فتغيب في النهار... (الجوار الكنس) اي السيارة التي تختفي وتغيب بالنهار تحت ضوء الشمس... (والليل) اي الذي هو محل ظهور النجوم وزوال خنوسها وذهاب كنوسها... والآية من الإحتباك ذكر «خنوس الكواكب وكنوسها» أولا يفهم «ظهورها» ثانيا وذكر «الليل» ثانيا يفهم «حذف النهار» أولا.⁵⁹¹

﴿كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ... كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك ما علييون كتاب مرقوم يشهده المقربون﴾⁵⁹² (لفي سجين ... ما سجين) ... وهو مع ذلك في اسفل سافلين ويشهده المبعدون من الشياطين ... (لفي عليين... ما عليون) فان وصفه لاتسعه العقول ويلزمه لعلوه فضاء مطلق واتساع ميين... فالآية مع الأولي من الإحتباك ذكر «سجين» أولا دال علي «الاتساع» ثانيا وذكر «عليين والمقربين» ثانيا دال علي «اسفل سافلين والمبعدين» أولا.⁵⁹³

﴿فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الي اهله مسرورا واما من اوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا ويصلي سعيرا انه كان في اهله مسرورا﴾⁵⁹⁴ (بيمينه) من امامه وهو المؤمن المطيع... (وراء ظهره) اي في شماله وهذا إحتباك ذكر «اليمين» أولا يدل علي «الشمال» ثانيا وذكر «الوراء» ثانيا يدل علي «الامام» أولا وسر ذلك انه ذكر دليل المودة والرفق بالمصافحة ونحوها في السعيد ودليل الغدر والاختيال في الشقي⁵⁹⁵ (حسابا يسيرا) ... (وينقلب... الي اهله) اي الذين اهله الله بهم في الجنة فيكون اعرف بهم وبمنزلة الذي اعد له منه بمنزله في الدنيا... (مسرورا) اي قد اوتي جنة وحريرا فانه كان في الدنيا في اهله مشفقا من العرض علي الله مغموما مضرورا يحاسب نفسه بكرة وعشيا حسابا عسيرا... له سرور في الدنيا (في اهله مسرورا)... فهو يحاسب في الآخرة حسابا عسيرا... وقد بان الكلام من الإحتباك ذكر «الحساب اليسير» الذي هو الثمرة والمسبب أولا يدل علي حذف ضده ثانيا وذكر «السرور في الاهل» الذي هو السبب في الثاني يدل علي حذف ضده وهو سبب السعادة وهو الفم ومحاسبة النفس في الأول فهو إحتباك في إحتباك.⁵⁹⁶

﴿سيدكر من يخشي ويتجنبها الاشقي...﴾⁵⁹⁷ (من يخشي) ... وهو السعيد (الاشقي) ... فهو لا يخشي فكان اشقي الناس... لأنه ليس في طبعه ان يخشي بل هو كالجمود الاقسي ... والآية من الإحتباك ذكر «الثمره في الأول وهي الخشية» دليلا علي حذف ضدها من الثاني وهي القسوة الناشئة

590 Tekvîr, 81/15-7.

591 Bikâfî, Nazm, XXI/285-6.

592 Muttaffîfîn, 83/7-9; 18-21.

593 Bikâfî, Nazm, XXI/318-9; 326-7.

594 İnşikâk, 84/7-13.

595 Bikâfî, Nazm, XXI/340, 343.

596 Bikâfî, Nazm, XXI/340-1; 344-5.

597 A'lâ, 87/10-2.

علي الحكم بالشقاوة وذكر «الاصل والسبب في الثاني وهو الشقاوة» دليلا علي حذف ضده في الأول وهو السعادة فالاسعاد سبب والخشية ثمرة والإشقاء سبب والقساوة ثمرة ومسبب وكذا ما نتعه من النار وما نشأ عنها وسر ذلك انه ذكر مبدأ السعادة أولا حثا عليه ومأل الشقاوة ثانيا تحذيرا منه.⁵⁹⁸

﴿الذي يصلي النار الكبرى... قد افلح من تزكي﴾⁵⁹⁹ (الذي يصلي ...) لم يرك نفسه ... (من تزكي)... فلا يصلي النار الكبرى بوعده لاخلف فيه فالآية من الإحتباك في الإحتباك ذكر أولا «الصلي» دليلا علي حذف ضده ثانيا وثانيا «التزكية» دليلا علي حذف ضدها أولا.⁶⁰⁰

﴿بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى﴾⁶⁰¹ (بل تؤثرن الحياة الدنيا) ... مع انها شر وفانية... وتتركون الآخرة (والآخرة خير وابقى)... العالمة... والآية من الإحتباك ذكر «الايثار والدنو» أولا يدل علي «الترك والعلو» ثانيا وذكر «الخير والبقاء» ثانيا يدل علي ضدهما [=شر وفانية]= أولا وسر ذلك انه لا يؤثر الدني الا دنئ فذكره أولا لأنه اشد في التفسير وذكر الخير والبقاء ثانيا لأنه اشد في الترغيب.⁶⁰²

﴿لا يسمن ولا يغني من جوع﴾⁶⁰³ (لا يسمن) اي فلا يشبع ... (ولا يغني ... من جوع) ... فلا يمنع الهزال... والآية من الإحتباك نفي «السمن» أولا يدل علي إثبات «الهزل» ثانيا ونفي «الاغنياء من الجوع» ثانيا يدل علي نفي «الشمع» أولا.⁶⁰⁴

﴿يتيما ذا مقربة او مسكينا ذا متربة﴾⁶⁰⁵ فالآية من الإحتباك ذكر «القرب» أولا يدل علي ضده ثانيا وذكر «المتربة» ثانيا يدل علي ضدها أولا وسر ذلك انه ذكر في اليتيم القرب المعطف و في المسكين الوصف المرقق الملطف فهو لا يقصد باطعامه الا سد فاقته ودخل فيه اليتيم البعيد والفقير من باب الأولي وإن كان اجنبيا.⁶⁰⁶

﴿فألهمها فجورها وتقويها﴾⁶⁰⁷ (فجورها)... وعدم الخوف... (وتقويها) اي خوف الذي اوجب سكونها... فالآية من الإحتباك ذكر «الفجور» أولا دال علي «السكون» الذي هو ضده ثانيا وذكر «التقوي» ثانيا دال علي ضده وهو «عدم الخوف» أولا.⁶⁰⁸

﴿وما خلق الذكر والأنثى﴾⁶⁰⁹ فالآية من الإحتباك ذكر أولا «الصنعة» دلالة علي حذفها ثانيا

598 Bikâ'î, *Nazm*, XXI/399-400.

599 A'lâ, 87/12, 14.

600 Bikâ'î, *Nazm*, XXI/400-4.

601 A'lâ, 87/16-7.

602 Bikâ'î, *Nazm*, XXI/405-6.

603 Ğâşiye, 88/7.

604 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/7-8.

605 Beled, 90/15-6.

606 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/62-3.

607 Şems, 91/8.

608 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/77.

وثانيا «الصانع» دلالة علي حذفه أولا.⁶¹⁰

«الذي كذب وتولي وسيجنبها الاتقي الذي يوتي ماله يتزكي»⁶¹¹ (الذي كذب) ... فلم يوت ماله لزكاة نفسه (يتزكي) ... لأنه ما كذب وما تولي والآية من الإحتباك ذكر «التكذيب» أولا دليلا علي حذف ضده ثانيا و«ابتاء المال» ثانيا دليلا علي حذف ضده أولا.⁶¹²

«ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون»⁶¹³ (اسفل سافلين) ... فصار يعمل الاعمال السيئات ... (وعملوا الصالحات) ... فتبعوا الرسل بسبب ابقائنا علي الفطرة الأولى في احسن تقويم ... فالآية كما تري من الإحتباك حذف أولا بما افهمته الآية «عمل السيئات» وثانيا «الابقاء» علي اصل الخلق في احسن تقويم علي الفطرة الأولى ليكون نظمها في الاصل «ثم رددناه اسفل سافلين» بعمل السيئات فله علي ذلك عذاب مهين «الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات» فانا ابقيناهم علي الفطرة الأولى في احسن تقويم.⁶¹⁴

«أرأيت ان كان علي الهدى ... ألم يعلم بأن الله يري»⁶¹⁵ هذا ويمكن وهو احسن ان تنزل الآية علي الإحتباك فيقال لما كان السؤال عن حال الناهي لأن الرؤية علمية لابصرية فتشوف السامع الي معرفتها وكان للناهي حالان طاعة ومعصية. بدأ بالأولي لشرفها علي الاسلوب الماضي في التقرير علي سبيل التعجب فقال «أرأيت» اي اخبرني «ان كان» الناهي ثابتا في نهيها هذا متمكنا «علي الهدى» اي الكامل «او» كان قد «امر» في ذلك الامر او في امر ما من عبادة الاوثان وغيرها «بالتقوي» وحذف جواب السؤال عن هذا الحال لدلالة جواب الحال الثاني عليه وهو الم يعلم بان الله يري كل ما يصح ان يري فينهي عنه ان كان مكروها ولا يقر عليه ويحاسبه ليزن هذا الناهي افعاله بما شرعه سبحانه من الدليل العقلي والسمعي فيعلم اهي مما يرضيه ليقره عليه كما يقر سائر ما يرضيه او يسخطه فيمنعه منه ولما ذكر ما يمكن ان يكون عليه من الفساد فقال مقرامعجا معيدا العامل لزيادة التعجب علي النمط الأول «أرأيت ان كذب» اي هذا الناهي بالحق في وقت النهي ولما كان يلزم من التكذيب التولي قال «وتولي» اي عن الدين بنهيها هذا فكان علي الضلال والهوي متمكنا في ذلك بحيث انه لا يصدر عنه فعل الا فاسدا «الم يعلم بان الله يري» فيحاسب نفسه بما ارشد اليه سبحانه من البراهين فيعلم ان ما هو عليه من الرشد إن كان الله يقره عليه ويمكنه منه او الغواية ان كان ينهاه عنه ولا يقره عليه كما فعل بهذا فعل بهذا الذي اقسام ليرضخن رأس هذا المصلي واقدم عليه بصخرته وهو عند

609 Leyl, 92/3.

610 Bikâf'i, Nazm, XXII/88.

611 Leyl, 92/16-18.

612 Bikâf'i, Nazm, XXII/94-5.

613 Tîn, 95/5-6.

614 Bikâf'i, Nazm, XXII/146.

615 Alak, 96/14.

نفسه في غاية القدرة علي ذلك بزعمه فمنعه الله منه ورده عنه فرجع علي عقبيه خاسئا ظاهرا علي الجين والرعب وغيرهما مما يتحاماها الرجال ويأنف منه الضراغمة الابطال والإحتباك هنا يطلب "ارايته" حملة ليس هو من التنازع لأنه يستدعي اضمارا والحمل لا تضمرنا انما هو من باب الحذف لدليل فحذف «الكون علي الضلال» ثانيا لدلالة «الكون علي الهدى عليه» «أولا وحذف «الم يعلم بان الله يري» أولا لدلالة ذكره آخره عليه.⁶¹⁶

﴿فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية واما من خافت موازينه فأمه هاوية﴾⁶¹⁷ (في عيشة ... راضية) اي ذات رضي او مرضية لأن امه جنة عالية ... (فامه ... هاوية) و هو في عيشة ساخطة فالآية من الإحتباك ذكر «عيشة[راضية]» أولا دليلا علي حذفها ثانيا وذكر «الام» ثانيا دليلا علي حذفها أولا.⁶¹⁸

﴿الهيكم التكاير ... كلا لو تعلمون علم اليقين﴾⁶¹⁹ (الهيكم ... التكاير) ... فصرفكم ذلك الي اللهو فاغفلكم عما امامكم من الآخرة ... وذلك كله لأنكم لاتسلمون بما غلب عليكم من الجهل الذي سببه شهوة النفس وحب الراحة فخفت موازينكم وحذف هذا الشيء الملهو عنه لتعظيمه والدلالة علي انه ليس غيره مما يؤسف علي اللهو عنه (كلاسوف تعلمون) ... والآية من الإحتباك ذكر «الالهاء» أولا وحذف سببه وهو «الجهل» لدلالة الثاني عليه وذكر ثانيا «العلم» الذي هو الثمرة وحذف ما يتسبب عنه من عدم اللهو الذي هو ضد الأول.⁶²⁰

﴿...فذلك الذي يدع اليتيم ولا يحض علي طعام المسكين﴾⁶²¹ (الذي يدع ... اليتيم) ويظلمه ولا يحث علي اكرامه ... (ولا يحض ... علي طعام المسكين) اي بذله له وإطعامه اياه بل يمقته ... والآية من الإحتباك «الدع» في الأول يدل علي «المقت» في الثاني و«الحض» في الثاني يدل علي مثله في الأول.⁶²²

﴿فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا﴾⁶²³ (واستغفره) ... ولما امر بذلك فارشد السياق الي ان التقدير وتب اليه "...وعلم ان كل حملة منها مسببة عما قبلها فتوبة الله علي عبده نتيجة توبته باستغفاره الذي هو طلب المغفرة بشروطه... (انه كان توابا) ... وقد علم ان الآية الاخيرة من الإحتباك دل ب«الامر بالاستغفار» علي «الامر بالتوبة» وب«تعليل الامر بالتوبة» علي «تعليل الامر

616 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/167-8.

617 Kâri'â, 101/6-9.

618 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/223-4.

619 Tekâsür, 102/5.

620 Bikâ'î, *Nazm*, XXII-225-6, 230.

621 Mâ'un, 107/2-3.

622 Bikâ'î, *Nazm*, XXII/278-80.

623 Nasr, 110/3.

بالاستغفار».⁶²⁴

[تم كتابي «الادراك لفن الإحتباك» واحسن الله خاتمته في خير بمحمد وآله حسبنا الله ونعم

الوكيل].⁶²⁵

KAYNAKLAR

Akkâvî, İn'âm Fevvâl, el-Mu'cemu'l-Mufasssal fî Ulûmi'l-Belâğa, Beyrut, 1996.

Bikâ'î, İbrahim b. Ömer, Nazmu'd-Dürer fî Tenâsübi'l-Âyi ve's-Süver, Kahire, 1992.

....., Unvânu'z-Zamân fî Terâcimi's-Şuyûh ve'l-Akrân, yazma, Köprülü Ktp., No: 1119.

....., Delâletü'l-Burhâni'l-Kavîm, yazma, İstanbul Üniversitesi Arapça Yazmalar Bölümü, No: 853.

....., el-Fethu'l-Kudsî fî Âyeti'l-Kürsî, yazma, Ayasofya küt., No: 387/1.

⁶²⁴ Bikâ'î, *Nazm*, XXII/318, 320, 321.

⁶²⁵ Müellifin bir çok eserinin son bölümünü incelediğimizde burada, kitabı ne zaman yazmaya başladığını ve bitirdiğini not düşmekte; eseri güzelce hitama erdirmeyi Allah'ın nasib ettiğini ifade ederek dua ile; bazen de tarih düştüğü bir beyitle bitirmektedir. Bir iki eserden örnek verelim: "*Nazmu'd-Dürer*" isimli eserinin sonu şöyledir:: (من نظم الدرر من تناسب الآي والسور ترجمان القرآن) مبدي مناسبات الفرقان التفسير الذي لم تسمع الامصار يمثله ولا فاض عليها من التفسير علي كثرة اعداد ما كصيب وبه وفرغته في المسودة يوم الثلاثاء سابع شعبان سنة خمس وسبعين وثمانائة بمسجدي من رحبة باب العيد بالقاهرة المغربية وكان ابتدائي فيه في شعبان سنة احدي وستين ففلك اربع عشرة سنة كاملة وفرغته في هذه المبيضة عصر يوم الاحد عاشر شعبان سنة اثنتين وثمانين وثمانائة بمنزلي الملاصق للمدرسة القادر ائية من دمشق ... بمكة المشرفة في يوم السبت المبارك السادس والعشرين من شهر صفر الخير سنة اربع واربعين وتسعمائة وقد تجاوز سني الآن خمسة وسبعين عاما اسأل الله حسن الخاتمة والنيات علي دين الاسلام والوفاء بأحد حرميه بمنه وصلي الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرا دائما الي يوم الدين (Bikâ'î, *Nazm*, XX/443, 450) (وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول قوة الا بالله العلي العظيم هذا ما اردت ابداعه في هذا الكتاب قد) "*Mesâ'idü'n-Nazar*" isimli eserinin sonu şöyledir: انتهي الانبات وكان ابتدائي فيه في نصف شوال سنة سبعين وكان فراغي من مسودته ليلة الجمعة رابع عشر جمادي الاولي من سنة احدي وسبعين وثمانائة وكان فراغي من هذه النسخة ليلة الثلاثاء رابع عشر شعبان من السنة كل ذلك بمنزلي ومسجدي من رحبة العيد من القاهرة ...من شهر صفر الخير الاخر الثاني من شهر سنة (Kara, Necati, *Bikâ'î*, s. 94 [Bikâ'î, *Mesâ'id*, 233 vrk.]dan naklen.) Ayrıca diğer kitapların hitamı için bkz. Kara, Necati, *Bikâ'î*, s. 60, 62, 63, 64, 68, 70, 71, 74, 75, 76, 79, 80, 81, 85. Bizde, bu eserlerinden esinlenerek bu sonucu kitaba uyarladık.

....., **Mesâ'idu'n-Nazar li'l-İşrâfi alâ Mekâsidü's-Süver**, Yazma, Hacı Beşir Ağa, no: 76.

Ebü Hayyân, el-Endülûsî, **el-Bahru'l-Muhît**, ys., 1983.

Fîruzâbâdî, Muhammed b. Yakub, **el-Kâmûsu'l-Muhît**, Beyrut, 1991.

Hımsî, Ahmet b. Muhammed, **Havâdisu's-Zamân**, yazma, Millet ktp., Feyzullah Efendi, No: 1438.

İbn İmâd, Abdulhayy, **Şezerâtü'z-Zeheb fi Ahbâri men Zehab**, Beyrut, ts.

İbn Manzur, Muhammed b. Mukrem, **Lisanu'l-Arab**, Kahire, 1119.

Kara, Ömer, "Belagatta Bir İcâz-ı Hazf Çesidi: el-İhtibâk - Kur'ân Metinlerindeki Pratiği -", (Yayınlanmamış makale),

Kara, Necati, **Bikâ'î ve Tefsîrindeki Metodu**, (Doktora Tezi), Van, 1994.

Kehhâle, Ömer Rıza, **Mu'cemu'l-Müellifin**, Beyrut, ts.

Meydânî, Abdurrahman Habenneke, **el-Belâgatü'l-Arabiyye: Üsüsühâ ve Ulûmuhâ ve Fünûnuhâ**, Dimeşk, 1996.

Râgıb, el-İsfehânî, **el-Müfredât fi Garîbi'l-Kur'ân**, İstanbul, 1986.

Sehâvî, Muhammed b. Abdirrahim, **et-Tıbru'l-Mesbûk fi Zeyli's-Sülûk**, yazma, 1. cilt, Ayasofya, no: 3113.

....., **ed-Davu'l-Lâmi' li Ehli'l-Karni't-Tâsi'**, ts. ys.

Suyûtî, Celâluddin, **el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Beyrut, 1987.

....., **Nazmu'l-İkyân fi A'yâni'l-A'yân**, yazma, Yeni Camii, No: 972.

....., **Mu'taraku'l-Akrân fi İ'câzi'l-Kur'ân**, tah. Ali Muhammed el-Bevâvî, Kahire, 1973.

....., **Şerhu Ukûdi'l-Cem'ân**, Kahire, 1939.

Şevkânî, Muhammed b. Ali, **el-Bedru't-Tâli'**, Kahire, 1348.

Tunkî, Mahmud Hasan, **Mu'cemu'l-Musannifin**, Beyrut, 1344.

Zamahşerî, Mahmud b. Ömer, **Esâsu'l-Belağa**, Beyrut, 1984.

Zerkeşî, Bedruddin, **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, ys., ts.

Zirikli, Hayruddin, **A'lâm**, Beyrut, 1984.