

Hidâyetü'l-hikme'nin Tenkitli Neşri

Abdullah YORMAZ*

Özet

Bu makalede İbn Sînâ geleneğinin en önemli temsilcilerinden biri olan Esirüddin Ebherî'nin *Hidâyetü'l-hikme* adlı eseri hakkında bilgi verildikten sonra eserin tenkitli neşri sunulmuştur. XIII. yüzyılda kaleme alınan *Hidâyetü'l-hikme* Felsefe'nin tüm alanlarını kapsamamasının yanında konuları tartışmalardan uzak öğretici tarzda ele almasından dolayı medreselerde yüzyıllar boyu ders kitabı olarak okutulmuştur. Eser Mantık, Tabî'iyat ve İlahiyat olmak üzere üç ana bölümden oluşmaktadır. Her bölüm de kendi içinde Fenn ve Fasil başlıklarıyla alt bölümlere ayrılmaktadır. Eserde bazı konulara getirilen itirazlara cevap vermek ya da ilgili konuyu daha ayrıntılı şekilde açıklamak amacıyla Hidâye adıyla alt başlıklar yer almaktadır. Bu kelimenin *Hidayetü'l-hikme* ismine kaynaklık etmesi muhtemeldir.

Anahtar Kelimeler: Ebherî, *Hidâyetü'l-hikme*, Mantık, Tabî'iyat, İlahiyât.

Abstract

Abhari is one of the most eminent philosophers following Avicenna's tradition. We present an edition of text of Hidayat al-Hikma after giving brief information on its content. This book has been studied as a textbook for centuries because of including all subjects of philosophy in accordance with Avicenna's tradition and written as didactic book. It consists of three major chapters; Logic, Physics and Metaphysics. Each chapter has been divided to Fenn and Fasil. This book might have been named as Hidayat al-Hikma because of the word Hidayat used as subtitle in the book.

Key Words: Al-Abhari, Hidayat al-hikma, Logic, Physics, Metaphysics.

Bu çalışmada İbn Sînâ geleneğinin XIII. yüzyıldaki en önemli temsilcilerinden olan Esirüddin Ebherî'nin (663/1265) *Hidâyetü'l-hikme* adlı eserinin tahkikli neşri tanıtılacaktır.¹ *Hidayetü'l-hikme* Ebherî'nin mantık ilmine dair *İsâgûcî* adlı eserinden sonra, İslam dünyasındaki ilim merkezlerinde en fazla okunan, üzerine şerh ve haşiyeler yazılan eseri olma özelliğine sahiptir.²

Kitabın başlığını oluşturan "Hidâye" kelimesi, bir konudan diğerine geçişte başlık olarak kullanıldığı gibi, ele alınan konuyla ilgili yapılabilecek muhtemel

* Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü İslâm Felsefesi Bilim Dalı Doktora Öğrencisi.

¹ Bu metin, Abdullah Yormaz tarafından hazırlanan *Ebherî'nin Hidayetü'l-hikme'si ve Osmanlı-Türk Düşüncesindeki Yeri* başlıklı yüksek lisans tezinin (2003, M.Ü. Sosyal Bilimler Enstitüsü) bir bölümünü oluşturmaktadır.

² *Hidayetü'l-hikme*'nin medreselerde ders kitabı olarak okutulması ve üzerine yazılan şerh ve haşiyeler için bk. Abdullah Yormaz, "Muhalef Bir Metin Nasıl Okunur? Osmanlı Medreselerinde *Hidayetü'l-hikme*", *Divân İlmî Araştırmalar*, sy.18 (2005/1), s. 175-192.

itirazlara verilen cevapların yer aldığı bölümlerin başında da kullanılmaktadır. İbn Sînâ'nın *el-İşârât*'ında da görülen bu yöntemin eserin ismine kaynaklık etmesi muhtemeldir. Eserin felsefenin temel konularını talimî ve muhtasar olarak ele alması "Hidâyetü'l-hikme" isimlendirilmesine yol açmış olabilir.

Eser Mantık, Tabî'yyat ve İlahiyât olmak üzere üç ana bölümden oluşmaktadır. Her bölüm Fenn ve Fasıl adlarıyla alt başlıklara ayrılmaktadır. Eserin sonunda 'Hatime' başlığıyla âhîret hallerinden bahseden bir bölüm de bulunmaktadır. Yaptığımız nüsha taramalarında eserin genelde ikinci bölümü olan Tabî'yyat kısmından başlanarak istinsah edildiği ayrıca şerhlerinin hepsinin de bu bölümden itibaren yazıldığı görülmüştür. *Hidayetü'l-hikme* nüshalarında Mantık bölümünün dışarıda bırakılmasının sebebi olarak aynı müellifin *İsâgûcî* adlı daha muhtasar ve müfîd bir eserinin olması gösterilebilir.

Tenkitli Neşir Çalışmasında Takip Edilen Yöntem

Tenkitli neşre uygun metin tespiti için *Hidayetü'l-hikme*'nin Süleymaniye Kütüphanesi'ndeki yüze yakın yazması incelendi. Bu nüshalar arasında sadece altı nüshanın eserin bütün bölümlerini ihtiva ettiği belirlendi. Bu altı nüsha içerisinde Ayasofya 4790 (190b-221b) ve Hasan Hüsnü Paşa 1229 (1b-28b)'da kayıtlı iki nüshanın çok yıpranmış olması, yazılarının yer yer silinmesi ve okunamaması gibi sebeplerle tahkik çalışmasına dahil edilmedi. Geriye kalan dört nüsha içerisinde ise istinsah tarihi en eski olan Carullah – 1410 nüshası esas metin kabul edildi.

Tenkitli neşirde bir metni esas kabul etmekle birlikte çalışmada yer yer inşâf yönteme de başvuruldu. Esas kabul edilen metindeki eksiklikler, cümle kopuklukları ve anlam bozuklukları tahkike alınan diğer nüshalarla giderildi. Ortaya çıkan bazı metin farklılıklarında ise bazen diğer nüshalardaki metin esas alınıp, Carullah nüshasındaki metin dipnotta gösterildi. Bu çalışmanın sonucunda nüshalarından ayrı yeni bir metin ortaya çıkmıştır.

Nüshaların Tanıtımı:

Süleymaniye Ktp., Carullah Blm. , nr. 1410 (80b-101a) (ح)

Meşin ciltli, şirazeli, miklepli 166 varaklı bir mecmuanın 80b-101a varakları arasında bulunmaktadır. 160x120 (110x80) mm ölçülerinde 16 satırdır. Konu başlıkları, fasl ve hidaye yazıları kırmızı mürekkeple metin ise siyah mürekkeple Talik hattıyla yazılmış. Hasan b. Ebi Talib et-Taberî tarafından h.717 yılı Zilhicce ayının bir çarşamba gecesini Cemaliye Medresesi'nde istinsah edilmiştir. Metin zor okunaklıdır.

Süleymaniye Ktp., Bağdatlı Vehbi Blm. , nr.863 (1b-22a) (ب)

Miklepsiz, şirazeli, kenarları kahverengi ortası ebru desenli mukavva cilt içinde Talik hattıyla 21 satır olarak yazılmış. 184x133 (140x88)mm. İlk varak ve son varakta vakıf mührü bulunmaktadır. Metin siyah mürekkeple, hidâye başlıkları ise kırmızı mürekkeple yazılmış. 5b'den sonra fasıl başlıkları da kırmızı mürekkeple yazılmış. Sayfa kenarlarında düzeltmeler bulunmaktadır. h. 750 yılı Cemaziye'l-Evvel ayının on dördüncü günü istinsah edilmiştir. Müstensihî belli değildir.

Süleymaniye Ktp., Hasan Hüsnü Paşa Blm. , nr. 477/I (1b-19a) (ح)

230x139 (163x78)mm. Meşin ciltli, şirazesiz, miklepsiz. *Hidâyetü'l-hikme* metni 176 varaklı mecmuanın 1b-19a varakları arasında yer almaktadır. Altın yaldızlı çerçeve içine Talik hattıyla 21 satır olarak yazılmış. metin siyah mürekkeple yazılmışken konu başlıkları, fasl ve hidaye kelimeleri için kırmızı mürekkep kullanılmış. Müstensihî ve İstinsah tarihi belli değildir. Metin okunaklıdır.

Süleymaniye Ktp., Fatih Blm. , nr. 5394 (32b-57a) (ف)

Kahverengi meşin ciltli, miklepli, şirazeli. *Hidâyetü'l-hikme* metni yirmi altı ayrı metnin bulunduğu bir mecmuanın 32b-57a varakları arasında yer almaktadır. Kırmızı çerçeve içine siyah mürekkeple nesih hattıyla 19 satır olarak yazılmış. Konu başlıkları, fasl ve hidaye kelimeleri kırmızı mürekkeple yazılmış. 37a'da mantık bölümü sona ermekte 37b'de yeni bir besmele ile fizik bölümü başlamaktadır. 47a'da nefsin kuvvetleri şekil ile gösterilmiştir. 57b'de Muhyîddin ibn Arabî'den bir alıntı yer almaktadır. Müstensihî Ahmed b. Hüseyin'dir. İstinsah tarihi belli değildir. Yazısı oldukça küçük olmakla birlikte okunaklıdır.

Tenkitle Neşirde Kullanılan İşaretler

{ } : Carullah nüshasındaki sayfa numaralarını gösterir.

[] : Diğer nüshalardan metne dahil edilen yerleri gösterir.

+ : Fazla.

- : Eksik.

<< >> : Birkaç kelime ya da cümlenin diğer nüshalardaki farkını gösterir.

بسم الله الرحمن الرحيم

<<رب تمم بالخير>>^١ الحمد لله [رب العالمين]^٢ والصلوة على <<خير خلقه>>^٣ محمد وآله أجمعين^٤. أما بعد: فهذه رسالة^٥ في المنطق. أمليتها لبعض الإخوان على سبيل الارتجال مستعينا بالله [إنه]^٦ ولي التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل.

[القسم الأول في المنطق]^٧

اللفظ: إما دال^٨ بالمطابقة وهو الذي يعتبر دلالاته بالنسبة إلى تمام^٩ مسماه كالإنسان بالنسبة إلى الحيوان الناطق. وإما دال بالتضمن الذي يعتبر دلالاته [بالنسبة]^{١٠} إلى جزء^{١١} المسمى كالإنسان بالنسبة إلى الناطق، وإما دال بالاتزام وهو الذي يعتبر دلالاته بالنسبة إلى لازم المسمى في الذهن كالحمار بالنسبة إلى البليد.

ثم الدال بالمطابقة إما مفرد وهو الذي لا يكون جزؤه دالا على جزء معناه^{١٢} كزيد^{١٣}، وإما مؤلف وهو الذي يكون مخالفا^{١٤} كرامي الحجارة.

ثم المفرد إما جزئي وهو الذي يكون نفس^{١٥} مفهومه مانع من الشركة كزيد، وإما كلي وهو الذي يخالفه.

١ ف، ح: -.

٢ من ف، ح، ب؛ ح: رب العالمين.

٣ ف: نبيه؛ ب، ح: رسوله.

٤ ف: ولا نبي من بعده؛ ح، ب: وصحبه من بعده.

٥ ف: + سميتها بالهداية.

٦ من ف.

٧ من ح، ف؛ ح: فصل القول في المنطق.

٨ ف: -.

٩ ف: -.

١٠ من ف، ح.

١١ ف: الأجزاء.

١٢ ح: المعني.

١٣ ف، ب، ح: -.

١٤ ح؛ ح: يخالف.

١٥ ف: + تصور.

والكلي إما ذاتي وهو الذي لا يكون خارجا عن حقيقته الجزئيات التي^١ تحته كالحيوان بالنسبة إلى [زيد]^٢ وغيره^٣، وإما عرضي وهو الذي يخالفه كالكاتب والضاحك <<بالنسبة إلى>>^٤ الإنسان.

ثم الذاتي إما جنس وهو الكلي المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو كالحیوان بالنسبة إلى الإنسان [وغيره]^٥، وما لا جنس فوقه يسمى جنس الأجناس. وإما فصل وهو الكلي المقول على الشيء في جواب أي نوع هو كالناطق^٦ <<بالنسبة إلى>>^٧ الإنسان. وإما نوع وهو الكلي المقول على كثيرين^٨ مختلفين بالعدد فقط كالإنسان بالنسبة إلى آحاده. وقد يقال لفظ النوع على ما يدخل مع غيره تحت جنس قريب {ب/٨} كالحیوان والنبات بالنسبة إلى الجسم النامي^٩ ويسمى نوعا إضافيا وما لا نوع تحته من الأنواع الإضافية يسمى نوع^{١٠} الأنواع.

وأما العرضي فهو إما خاصة وهو الذي يختص بنوع واحد كالكاتب والضاحك بالنسبة إلى الإنسان، إما عرض^{١١} عام وهو الذي يوجد في نوعين فصاعدا كالسواد والنوم. وكل واحد من الخاصة والعرض العام إما لازم وهو الذي لا يتفك عن الماهية، إما مفارق وهو الذي يخالفه. مثال الخاصة اللازمة كالضحك^{١٢} بالقوة للإنسان. مثال الخاصة المفارقة الضاحك بالفعل للإنسان. مثال العرض العام اللازم الزوجية للأربعة. مثال العرض العام المفارق [السواد للإنسان]^{١٣}.

هداية^{١٤}:

المعرّف للماهية <<إما حد وإما رسم>>^{١٥}. وكل واحد منهما <<إما تام، وإما ناقص>>^{١٦}. أما الحد التام فهو القول الدال على حقيقة الشيء فيجب أن يوضع فيه^{١٧} الجنس القريب <<ويقرن به

- ١ ج: + يكون
- ٢ من ب، ح؛ ف: + والفرس؛ ج: الإنسان.
- ٣ ف: + وكالإنسان بالنسبة إلى زيد وعمرو.
- ٤ ب: ل.
- ٥ من ب، ف، ح.
- ٦ ح: -.
- ٧ ف: -.
- ٨ ب: -.
- ٩ ح: -.
- ١٠ ج، ب: + من.
- ١١ ب، ح: -.
- ١٢ ب، ح: الضاحك.
- ١٣ من ب، ح؛ ف، ج: كالسواد للقرطاس
- ١٤ ب: فصل.
- ١٥ ب: إما حد أو رسم.
- ١٦ ب: إما تام أو ناقص.
- ١٧ ف: في؛ ح: -.

الفصل <<^١ كالحَيوان الناطق في^٢ حد الإنسان. أما حد^٣ الناقص فهو الذي يتألف من جنس بعيد وفصل أو من عرض عام وفصل كقولنا: الجسم الناطق أو الموجود الناطق >> في تعريف الإنسان >>^٤.

أما الرسم التام فهو الذي^٥ يتألف من جنس قريب^٦ وخاصة كقولنا الحيوان الضاحك في تعريف الإنسان. وأما الرسم الناقص فهو الذي يتألف من جنس بعيد وخاصة أو من عرض عام وخاصة كقولنا: الجسم الضاحك أو^٧ الموجود الضاحك في تعريف الإنسان.

[هداية من القضايا]^٨

القضية قول [يصح أن]^٩ يقال لقائله إنه صادق^{١٠} أو كاذب^{١١}. وهي إما حملية كقولنا: زيد كاتب. { ٨١ / } والمحكوم عليه يسمى موضوعا والمحكوم به يسمى^{١٢} محمولا. إما شرطية متصلة كقولنا: إن كانت الشمس طالعة فالنهار موجود. >> الجزء الأول >>^{١٣} يسمى مقدما والثاني تاليا. إما شرطية منفصلة كقولنا العدد إما أن يكون زوجا أو فردا.

ثم الحملية إما موجبة وهي التي يحكم فيها بحصول شيء لشيء كما مر^{١٤}. وإما سالبة وهي التي يحكم فيها سلب شيء عن^{١٥} شيء كقولنا: زيد^{١٦} ليس بكاتب. وكل واحد من الموجبة والسالبة إما مخصصة وهي التي يكون موضوعها >> شخصا معينا >>^{١٧} كقولك: زيد كاتب، زيد ليس بكاتب. وإما مخصصة وهي [أما]^{١٨} كلية كقولنا: كل إنسان حيوان، ولا شيء من الإنسان بحجر. وإما جزئية كقولنا: بعض الإنسان كاتب وبعض الإنسان ليس بكاتب. وإما مهملة كقولنا: الإنسان كاتب، الإنسان ليس بكاتب.

- ١ ف: ويقترن به الفعل
- ٢ ف: + تعريف.
- ٣ ف: -.
- ٤ ف: -.
- ٥ ف: -.
- ٦ ب، ح: -.
- ٧ ب، ح: -.
- ٨ من ف؛ ب، ح، ع: فصل.
- ٩ من ف، ب.
- ١٠ ف: + فيه.
- ١١ ف: + فيه.
- ١٢ ب، ح: -.
- ١٣ ف: والجزء منها؛ ب، ح: فالأول.
- ١٤ ب، ح: مرت.
- ١٥ ف: ب.
- ١٦ ب: -.
- ١٧ ب: لشخص معين.
- ١٨ من ح.

فهي في قوة الجزئية، لأن الحكم في البعض يقين وفي الكل مشكوك فأخذنا المعلوم^١ وقلنا: المهملة في قوة الجزئية.

وكل قضية جُعِل فيها حرف السلب جزئا من المحمول أو^٢ الموضوع أو منهما تسمى معدولة <<كقولنا: زيد^٣ هو ليس بكاتب. وما ليس بمعدولة يسمى محصلة>>^٤ إن كانت موجبة، وبسيطة إن كانت سالبة. والفرق بين الموجبة المعدولة والسالبة البسيطة بالرابطة. فإن الرابطة متى كانت متقدمة على حرف السلب كانت القضية موجبة معدولة ومتى كانت متأخرة كانت القضية سالبة بسيطة.

ثم القضية المحصورة لها شرائط في جانب الموضوع فإننا إذا قلنا: كل ج ب فلا نعني مجموعه بل كل واحد {ب/٨١} منه ولا نعني به ما يكون ج بالقوة بل ما يكون ج بالفعل ولا نعني به ما يكون ج حال الحكم، بل ما يكون ج سواء كان حال الحكم أو قبله أو بعده، ولا نعني به ما يكون ج لا دائما أو دائما، بل ما يكون ج في الجملة.

ثم القضية تنقسم بانقسام الجهات إلى أقسام آخر. لأن ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه إما أن يكون بالفعل أو بالقوة أو بما يعمهما.

و^٥ بالفعل إما ضروري أو لا ضروري أو مطلق. أما الضرورية فلا نعني بها الضرورية بشرط الوصف كالحركة للكاتب. و<<لا ما يكون>>^٦ ضروريا بحسب وقت^٧ معين كالخسوف للقمر أو [بحسب وقت]^٨ غير معين كالنفس^٩ للإنسان. بل نعني بها ما يكون ضروريا بحسب دوام الذات كقولنا بالضرورة كل إنسان حيوان، وبالضرورة لا شيء من الإنسان بحجر. وأما اللاضرورة تسمى^{١٠} وجودية وهي التي تحكم فيها^{١١} ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه بالفعل <<لا بالضرورة>>^{١٢} كقولنا: كل إنسان متنفس لا بالضرورة، <<ولا شيء من الإنسان بمتنفس لا بالضرورة>>^{١٣}. وأما المطلقة فهي التي

١ ف: اليقين.

٢ ف: + من.

٣ ف: الإنسان.

٤ ب: -.

٥ ف: + ما يكون

٦ ف: ما لا يكون.

٧ ف: ح: + إما.

٨ من ب.

٩ ف: ح: كالنفس.

١٠ ف: فيسمى؛ ب: ح: فتسمى.

١١ ح: -.

١٢ ح: بالا ضرورة؛ ف: ب: -.

١٣ ب: -.

تحكم¹ فيها بثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه >> بالفعل² من غير اعتبار قيد³ آخر كقولنا كل إنسان متنفس ولا شيء من الإنسان بمتنفس و تسمى مطلقة عامة.

وأما القضية التي تحكم فيها بثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه <<⁴ بالقوة فهي الممكنة الخاصة، أي⁵ التي تحكم فيها أن المحمول غير ضروري الوجود والعدم للموضوع، كقولنا: كل إنسان كاتب بالإمكان الخاص، ولا شيء من الإنسان بكاتب بالإمكان الخاص.

وأما القضية التي تحكم فيها بما يعم القوة والفعل فهي الممكنة العامة التي تحكم {أ/٨٢} فيها بارتفاع الضرورة إما عن جانب عدم أو عن جانب الوجود. كقولنا كل إنسان كاتب بالإمكان العام، ولا شيء من الإنسان بكاتب بالإمكان العام.

وأما الشرطية المتصلة فالموجبة⁶ منهما >>هي التي<<⁷ ما تحكم فيها بحصول قضية عند أخرى كقولنا: إن كانت الشمس طالعة فالنهار موجود. والسالبة >>هي التي<<⁸ >>ما تحكم<<⁹ فيها بلا حصول قضية عند أخرى كقولنا: >>ليس إن كانت الشمس طالعة<<¹⁰ فالليل موجود.

ثم الموجبة¹¹ إما لزومية وإما اتفافية. وأما اللزومية فهي التي تحكم فيها بلزوم¹² قضية عند¹³ أخرى كقولنا إن كانت الشمس طالعة يلزم أن يكون النهار موجودا. وأما الاتفافية فهي التي تحكم فيها بالصحة¹⁴ قضية عند أخرى كقولنا: إن كان الإنسان ناطقا يصحبه¹⁵ أن يكون الحمار ناهقا. والكلية ما يكون [الحكم]¹⁶ في كل الأوقات كقولنا: كلما كانت الشمس طالعة >>فالنهار موجود، وليس البتة إن كانت الشمس طالعة<<¹⁷ فالليل موجود. والجزئية >>ما يكون الحكم<<¹⁸ فيها في بعض الأوقات كقولنا: قد

١ ف،ح: يحكم.

٢ ب،ف: -.

٣ ب،ف: -.

٤ ف: -.

٥ ف: -.

٦ ح: -.

٧ ب، ف، ح: -.

٨ ب، ف، ح: -.

٩ ب: -.

١٠ ب: إن كانت الشمس غير طالعة.

١١ ف،ح: +منها.

١٢ ب: -.

١٣ ف: -.

١٤ ف، ب، ح: بصحة

١٥ ف،ح: لصحة؛ ب: لصحته.

١٦ من ب، ح، ف، ح: فيها

١٧ ب: -.

يكون إذا جتنتي أكرمك، وقد لا يكون إذا جتنتني أكرمك..

وأما الشرطية المتفصلة فالموجبة منها ما <<هي التي>>^١ تحكم فيها <<بالتعاند كقولنا: العدد إما زوج وإما فرد. والسالبة ما <<هي التي>>^٢ <<تحكم فيها>>^٣ بلا تعاند كقولنا: ليس الإنسان إما حيوان أو أبيض.

ثم الموجبة^٤ إما حقيقية وإما مانعة الجمع وإما مانعة الخلو. أما الحقيقية فهي التي يحكم فيها بالتعاند ثبوتاً وانتفاءً. وهي قد يكون ذات جزئين كما مر^١ وقد تكون^٢ ذات أجزاء كقولنا: العدد إما زائد أو ناقص <<أو مساو>>^٣. وأما مانعة الجمع فهي التي تحكم فيها بالتعاند ثبوتاً فقط، كقولنا: هذا الشيء {٨٢/ب} إما حجر أو شجر. وأما مانعة الخلو فهي التي تحكم فيها بالتعاند انتفاءً^٤ فقط كقولنا زيد إما <<أن يكون>>^٥ في البحر وإما أن لا يغرق. والكلية ما يحكم فيها <<بالتعاند أو عدم>>^٦ في كل الأوقات. <<والجزئية ما يحكم فيها في بعض الأوقات.>>^٧

هداية:

القضيتان المتناقضتان هما المختلفتان بالسلب والإيجاب على وجه يقتضي لذاته أن يكون إحداهما صادقة والأخرى كاذبة^٨. ولا يتحقق التناقض بين المخصوصتين^٩ إلا مع ثمانية شرائط: وهي وحدة^{١٠} المسند، المسند إليه، والإضافة، والمكان، والزمان، والشرط، والقوة - الفعل، الجزء - الكل. ويعتبر في تحقيق^{١١} التناقض بين المحصورتين شرط تاسع وهو الاختلاف بالكمية لأن الكليتين قد تكذبان كقولنا <<كل إنسان كاتب ولا شيء من الإنسان بكاتب.>>^{١٢} والجزئيتين قد تصدقان كقولنا بعض الإنسان

^١ ب، ح: مما يحكم.

^٢ ف، ب، ح: -.

^٣ ف، ب، ح: -.

^٤ ح: -.

^٥ ف: + فيها؛ ح: + منها.

^٦ ب، ح: مرت.

^٧ ف، ح: يكون.

^٨ ب: -.

^٩ ف: -.

^{١٠} ب: -.

^{١١} ب: -.

^{١٢} ب: -.

^{١٣} ح: + كقولنا بالضرورة كل إنسان حيوان و بالإمكان العام بعض الإنسان ليس بحيوان.

^{١٤} ب: المحصورتين.

^{١٥} ب: -.

^{١٦} ف، ب، ح: تحقق.

^{١٧} ف: لا شيء من الإنسان بكاتب، كل إنسان كاتب.

كاتب وبعض الإنسان ليس بكاتب. فنقيض الموجبة الكلية إنما هي السالبة الجزئية. ونقيض السالبة الكلية إنما هي الموجبة الجزئية.

هداية

وعكس القضية ما^١ يجعل موضوعها محمولاً ومحمولها موضوعاً، أو مقدماتها تالياً وتاليها مقداً مع بقاء السلب والإيجاب والصدق والكذب^٢. وأما الحملات فاعلم أن السالبة الضرورية منها تنعكس مثل نفسها. لأننا إذا قلنا بالضرورة لا شيء^٣ من ج ب كان معناه أن الجيم والباء يستحيل اجتماعهما [في موضوع واحد]^٤ فيكون بالضرورة لا شيء من ب ج. وأما السالبة الوجودية والمطلقة العامة والممكنة الخاصة والعامة فلا يجب لها العكس لأنه يصدق لا شيء من الإنسان لمتنفس^٥ بهذه الجهات. {٨٣/أ} ولا يصدق لا شيء من المتنفس <<بإنسان. لأن بعض المتنفس>>^٦ فهو بالضرورة إنسان. وإما الموجبة كلية كانت أو جزئية فلا يجب انعكاسها كلية. إذ^٧ يصدق كل إنسان حيوان ولا يصدق كل حيوان إنسان بل ينعكس جزئية في الكم إما في الجهة فالضرورة والوجودية والمطلقة العامة ينعكس مطلقة عامة لأنه إذا أصدق كل ج ب بهذه الجهات فنجد موجوداً معيناً موصوفاً بكونه [كل]^٨ ج و ب بالفعل فيكون بعض ب ج بالفعل مع أنه يحتمل الضرورة واللاضرورة وهي المطلقة العامة وأما الممكنة الخاصة <<كانت أو>>^٩ العامة فتنعكس ممكنة عامة لأنه إذا^{١٠} صدق^{١١} كل ج ب أو بعضه ب^{١٢} بالإمكان الخاص أو العام فبعض^{١٣} ب ج بالإمكان العام وإلا فالضرورة لا شيء من ب ج فالضرورة لا شيء من ج ب وقد كان ج ب أو بعض ب بالإمكان الخاص <<أو العام هذا خلف>>^{١٤}. وأما السالبة الجزئية لا يجب لها العكس لأنه <<يصدق بعض الحيوان ليس بإنسان و>>^{١٥} لا يصدق بعض الإنسان ليس حيواناً. وأما الشرطية المتصلة فالسالبة منها إن كانت كلية فينعكس كلية. وإن كانت جزئية <<فلا ينعكس و أما الموجبة منها

- ١ ح: أن.
- ٢ ف، ج: + بحاله.
- ٣ ف: -.
- ٤ من ب.
- ٥ ف: بمتنفس.
- ٦ ب: -.
- ٧ ف، ب، ح: لأنه.
- ٨ من ب.
- ٩ ب، ح: -.
- ١٠ ف: -.
- ١١ ب: قلنا.
- ١٢ ب، ف: -.
- ١٣ ف: صدق.
- ١٤ ف: -.
- ١٥ ب: -.

سواء كانت كلية أو جزئية فتنعكس موجبة جزئية والبيان في الكل على وجه المذكور في الحملات^١

فصل^٢ في القياس

وهو قول مؤلف من أقوال حتى سلمت لزوم عنه^٣ لذاته^٤ قول آخر <<وهو إما>>^٥ {٨٣/ب} اقتراني^٦ وهو الذي لا يكون عين النتيجة ولا نقيضها مذكورا فيه بالفعل <<كقولنا: كل ج ب وكل ب أ وكل ج أ. وأما الاستثنائي وهو الذي يكون أحدهما مذكورا فيه بالفعل>>^٧ كقولنا إن كانت الشمس طالعة فالنهار موجود >> <<لكن الشمس طالعة فالنهار موجود>>^٨ <<لكن النهار ليس بموجود فالشمس ليست بطالعة>>^٩.

والمتكرر في مقدمتي القياس الاقتراني^{١١} يسمى حد الأوسط. والذي يكون محكوما عليه في المطلوب يسمى حد الأصغر. والذي يكون^{١٢} محكوما به يسمى^{١٣} حد الأكبر. والمقدمة التي فيها الأصغر تسمى صغرى، والتي فيها الأكبر تسمى كبرى. والهيئة الحاصلة من كيفية وضع الحد الأوسط عند الحدين الآخرين تسمى شكلا وتأليف الصغرى و^{١٤} الكبرى تسمى قرينة والقرينة^{١٥} المنتجة لذاتها هي القياس.

ثم الاقتراني إما أن يكون مقدماته حمليتين أو لا يكون. القسم الأول على <<أشكال أربعة>>^{١٦}، لأن الحد الأوسط إن كان محمولا في الصغرى وموضوعا في الكبرى فهو الشكل الأول، وإن كان محمولا فيهما فهو الشكل الثاني، وإن كان موضوعا فيهما فهو الشكل الثالث، وإن كان موضوعا في الصغرى ومحمولا في الكبرى فهو الشكل الرابع وقد طرحوه لأن الذهن لا يتفطن لقياسه^{١٧}. والكلية في

^١ ف: فلا عكس لها. فأما الموجبة فإن كانت كلية فتنعكس جزئية وإن كانت جزئية فتنعكس أيضا جزئية. والبيان في الكل على الوجه المذكور في الكلليات؛ ب: فتنعكس جزئية والبيان في الكل على وجه المذكور في الحملات؛ ح: فلا يتعكس وأما الموجبة كلية كانت أو جزئية فينعكس جزئية والبيان على وجه المذكور في الحملات.

^٢ ف: هداية.

^٣ ف: عنها.

^٤ ف: لذاتها.

^٥ ف، ب: -.

^٦ ب: -.

^٧ ب: -.

^٨ ب: لكن النهار موجود فالشمس طالعة.

^٩ ب: -.

^{١٠} ح: -.

^{١١} ف: -.

^{١٢} ب: ح: يصير.

^{١٣} ب: -.

^{١٤} ف: يا.

^{١٥} ف: القرائن.

^{١٦} ف: أربعة أشكال.

^{١٧} ف: قياس.

<<استنتاجه أشد من استعمال المطلوب>>^١ ومع ذلك^٢ لا يليق إيرادها في المختصرات. فنقتصر^٣ [هذه الرسالة]^٤ على الأشكال الثلاثة.

أما الشكل الأول فيشترط في إنتاجه {١/٨٤} [موجة الصغرى والكبرى كلية فيكون ضروب المنتجة^٥ أربعة: الأول: موجبتين كليتين ينتج موجبة كلية. مثال كل ج ب، وكل ب أ، فكل ج أ. الثاني: من كليتين <<والكبرى سالبة>>^٦ ينتج سالبة كلية. مثال: كل ج ب، ولا شيء من ب أ، فلا شيء من ج أ. الثالث: من موجبتين^٧ والصغرى جزئية ينتج موجبة جزئية. مثال: بعض ج ب، وكل ب أ، فبعض ج أ. الرابع: من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية. مثاله: بعض ج ب، ولا شيء من ب أ، فبعض ج ليس^٨ أ.

وأما الشكل الثاني فيشترط^٩ في إنتاجه اختلاف المقدمتين بالسلب والإيجاب وكون الكبرى كلية مع التعاند بين جهتي المقدمتين. والضروب المنتجة منه^{١٠} أربعة: الأول: من الكليتين <<والكبرى سالبة>>^{١١} ينتج <<سالبة كلية>>^{١٢}. مثاله: كل ج ب، ولا شيء من ب أ، فلا شيء من ج أ^{١٣}. الثاني: من كليتين <<والصغرى سالبة>>^{١٤} ينتج سالبة كلية. مثاله: لا شيء من ج ب، وكل أ ب، فلا شيء من ج أ. والثالث: من^{١٥} موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية. مثاله: بعض ج ب، ولا شيء من ب أ، فبعض ج ليس^{١٦} أ. والرابع: من سالبة جزئية صغرى وموجبة كلية كبرى ينتج

١ ب: استنباطه اشد من تعلم المطلوب.

٢ ف: هذا.

٣ ف: فيقتصر.

٤ من ب، ف، ح؛ ج: في الهداية.

٥ ف: في.

٦ ف، ح: +كون.

٧ ف: النتائج.

٨ ب: والصغرى موجبة.

٩ ب: -.

١٠ ب: -.

١١ ب: المشترط؛ ح: فيشرط

١٢ ف: فيه

١٣ ب: والصغرى موجبة.

١٤ ح: كلية سالبة.

١٥ ف، ح: كقولنا.

١٦ ف، ح: أ ب.

١٧ ح: ب.

١٨ ب: والكبرى موجبة.

١٩ ف، ح: كقولنا.

٢٠ ف: -.

٢١ ف، ح: كقولنا.

سالبة جزئية. مثاله: ^١ بعض ج ليس ب، وكل أ ب، فبعض ج ليس أ.

وأما الشكل الثالث فيشترط^٢ في إنتاجه موجبة الصغرى وكون إحدى المقدمتين كلية. فيكون ضروبه المنتجة منه^٣ ستة: الأول: موجبتين كليتين ينتج موجبة جزئية. مثاله: ^٤ >> كل ج أ، وكل ج ب، فبعض أ ب <<^٥. والثاني: من كليتين والكبرى سالبة ينتج سالبة جزئية. مثاله: ^٦ كل ج ب، ولا شيء من ج أ، فبعض ب ليس أ. والثالث: من موجبتين والصغرى جزئية ينتج موجبة جزئية. مثاله: ^٧ بعض ج ب، وكل ج ب، فبعض ب ليس أ. والرابع: من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية. مثاله: ^٨ >> بعض ج ب و لا شيء من ب أ فبعض ج ليس أ. <<^٩ والخامس: من موجبتين والكبرى جزئية ينتج موجبة جزئية. مثاله: ^{١٠} كل ج ب، وبعض ج أ، فبعض ب ليس أ. والسادس: من موجبة كلية صغرى وسالبة جزئية ينتج سالبة جزئية. مثاله: ^{١١} كل ج ب، وبعض ج ليس ب، فبعض ج ليس أ.

هداية:

اعلم أن الصغرى في الشكل الأول متى كانت ضرورية أو وجودية أو مطلقة عامة فالنتيجة تابعة للكبرى. ومتى كانت ممكنة خاصة أو عامة فهي مع الضرورية ينتج ضرورية. لأن الأوسط إن حصل^{١٢} بالفعل كانت النتيجة ضرورية. وإذا كانت ضرورية >> عند حصول أمر <<ممكن كانت <<^{١٣} في نفس الأمر، وإلا لزم انقلاب ما ليس بضروري ضروريا هذا خلف. ومع الوجودية و^{١٤} الممكنة الخاصة^{١٥} ينتج ممكنة خاصة،^{١٦} لأن الممكن للممكن ممكن. ومع المطلقة والممكنة العامتين ينتج ممكنة عامة.^{١٧} لأن

^١ ف،ح: كقولنا.

^٢ ف: -.

^٣ ف: -.

^٤ ف،ح: كقولنا.

^٥ ح: كل ج ب وكل ج أ ب فبعض ب أ.

^٦ ف،ح: كقولنا.

^٧ ح: -.

^٨ ف،ح: كقولنا.

^٩ ف،ح: كقولنا.

^{١٠} ف: بعض ج ب، ولا شيء من ج أ، فبعض ب ليس أ؛ ح: بعض ج ب ولا شيء من ج أ، فبعض ج ليس أ.

^{١١} ف،ح: كقولنا.

^{١٢} ف،ح: كقولنا.

^{١٣} ف: -.

^{١٤} ف: جعل.

^{١٥} ح: كانت ضرورية.

^{١٦} ب: -.

^{١٧} ح: -.

^{١٨} ف: -.

^{١٩} ب: -.

الكبرى إن صدقت ضرورية^٢ كانت النتيجة <<ضرورية. وإلا فالنتيجة>>^٣ ممكنة خاصة والقدر المشترك إنما هو الإمكان العام.

وأما في الشكل الثاني فاعلم بأن إحدى المقدمتين^٤ من هذا الشكل متى كانت ضرورية كانت^٥ النتيجة ضرورية، لأن ضرورة الأوسط حاصله لأحد الطرفين بالضرورة ومسلوقة عن الطرف الآخر بالضرورة. فبين الطرفين مباينة ضرورية. وأما اختلاط المطلقة والوجودية والممكنتين بعضها البعض فلا ينتج في هذا الشكل، لأن المحمول الواحد جاز أن يكون حاصلًا لشيء بهذه الجهات ومسلوبًا عنه بهذه الجهات، مع أنه لا يجوز سلب الشيء عن نفسه. كقولنا كل إنسان متنفس بهذه الجهات، ولا شيء من الإنسان بمتنفس بهذه الجهات، مع أنه لا ينتج لا شيء من الإنسان بإنسان.

وأما الشكل الثالث فجهات نتائجه^٦ كما هي في^٧ الأول.

<<القسم الثاني من>>^٨ القياس الاقتراني وهو الذي لا يكون مقدماته^٩ حمليتين وهو إما أن يتألف من^{١٠} متصلتين أو^{١١} منفصلتين <<أو حملي ومتصل >>^{١٢} أو حملي ومنفصل >>^{١٣}. مثال الأول: كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كان النهار موجودا فالأرض مضيئة، فكلما كانت الشمس طالعة^{١٤} فالأرض مضيئة. مثال الثاني: كل جسم إما فلكي، <<وإما عنصري، وكل عنصري إما ثقيل أو خفيف، فكل جسم إما فلكي أو ثقيل أو خفيف >>^{١٥}. مثال الثالث: كلما كان هذا إنسانا كان فهو حيوان، وكل حيوان جسم، فكلما كان هذا إنسانا فهو جسم. مثال الرابع: كل عدد إما زوج وإما فرد، وكل زوج فهو منقسم بمتساويين، <<فكل عدد إما منقسم {٨/٤} بمتساويين أو فرد.>>^{١٦} مثال الخامس: كلما كان هذا إنسانا فهو حيوان، وكل حيوان إما طويل أو قصير، <<فكلما كان هذا إنسانا فهو

١ ب: -.

٢ ب: -.

٣ ب: -.

٤ من ف، ح، ب؛ ج: -.

٥ ف: -.

٦ ف: إنتاجه.

٧ ف: + الشكل.

٨ ب: فصل في.

٩ ف، ج: مقدمته؛ ح: مقدمتان.

١٠ ف، ح، ب: عن.

١١ ف: + عن.

١٢ ح: -.

١٣ ب: -.

١٤ ف: -.

١٥ ب: أو عنصري إما خفيف أو ثقيل.

١٦ ب: فكل عدد منقسم بمتساويين إما زوج أو فرد.

إما طويل أو قصير. << فهذا القول في الاقتراني.

وأما القياس الاستثنائي فالقضية الموضوعية فيه^٢ إما متصل أو منفصل. << فإن كانت متصلة فاستثناء عين المقدم ينتج عين التالي، واستثناء نقيض التالي ينتج نقيض المقدم. وأما استثناء عين التالي أو نقيض المقدم فلا ينتج. وإن كانت منفصلة إما أن يكون << << حقيقة أو مانعة الجمع، أو مانعة الخلو. >>^٥ فإن كانت حقيقية فإما أن يكون ذات << جزأين أو ذات أجزاء. فإن كانت ذات << جزأين فاستثناء عين أيهما كان ينتج نقيض التالي واستثناء نقيض أيهما كان ينتج عين التالي. >> وإن كانت ذات أجزاء فاستثناء عين أحدهما ينتج نقيض البواقي واستثناء نقيض أحدهما ينتج منفصلة مركبة من البواقي الأجزاء. وإن كانت مانعة الجمع فاستثناء عين أحدهما ينتج نقيض الآخر.^٧ وأما استثناء نقيض أيهما كان فلا ينتج.^٨ وإن كانت مانعة الخلو فاستثناء نقيض أيهما كان ينتج عين الآخر. << >>^٩ وإما استثناء عين أحدهما فلا ينتج شيئاً.^{١٠}

هداية:

الخلف: قياس بين^{١١} [به]^{١٢} عين المطلوب من تكذيب نقيضه. كقولنا: إن لم يصدق بعض الإنسان بزنجي [فنقيضه صادق. وهو قولنا: كل إنسان زنجي]^{١٣} << وكل زنجي >>^{١٤} أسود. على أنها مقدمة فيتبين إن لم يصدق بعض الإنسان ليس بزنجي، فكل إنسان أسود، لكن التالي كاذب. فالمقدم مثله. {1/185}

١ ب: -.

٢ ب: -.

٣ ب: ف؛ ح؛ و.

٤ ب: -.

٥ ب: حقيقة إما مانعة الخلو أو مانعة الجمع.

٦ ب: -.

٧ ف: +لاستحالة اجتماع تلك الأجزاء.

٨ ف: +لصحة ارتفاع كلها. مثال هذا الشيء إما حجر أو شجر، لكن ليس كحجر. فلا ينتج.

٩ ح: -.

١٠ ف: +لصحة اجتماعهما.

١١ ب: -.

١٢ من ف.

١٣ من ف؛ ح؛ ب.

١٤ ف: -.

هداية:

الضمير: قياس يحذف منه كبراه إما لوضوحها أو لأنها¹ كاذبة في نفسها حتى لو صرح بها لظهر كذبها فيحذف من² القياس إنها ما³ للصدق. مثال الأول مؤثرية الشيء في الشيء مغاير لذلك الشيء، لأنه يمكن تعقل⁴ أحدهما مع الذهول عن الآخر، فيكون⁵ مغايرا له⁶ فيحذف للكبرى وهو قولنا: وكل شيئين ممكن تعقل أحدهما عن الذهول عن الآخر فهما المتغايران. مثال الثاني فلان يطوف⁷ بالليل فهو سارق فحذف الكبرى⁸ وهو قولنا: كل من يطوف بالليل وهو سارق.

هداية:

البرهان: قياس مؤلف من مقدمات يقينية⁹ لإنتاج اليقين. والجدل: قياس مؤلف من مقدمات مشهورة أو مسلمة وهي المقدمات¹⁰ التي يسلمها الخصم. والخطابة: قياس مؤلف من مقدمات مقبولة ممن¹¹ فيه أو مظنونة. الشعر: <<قياس مؤلف من مقدمات مخيلة تنقبض منها النفس أو تنبسط. والسوفسطائية: <<¹² قياس مؤلف من مقدمات وهمية أو شبيهة¹³ بالحق المشهورة¹⁴ >> لمناسبة إما لفظا وإما¹⁵ معنى.

هداية:

الغلط في¹⁶ القياس إما أن يقع من جهة مادية التي هي المقدمات أو من جهة صورة التي هي

- 1 ب، ح: + يكون.
- 2 ف: عن.
- 3 ب: -.
- 4 ف: تظن.
- 5 ب: -.
- 6 ب: -.
- 7 ف: يطرق.
- 8 ف: كبراه.
- 9 ف: -.
- 10 ب، ح: -.
- 11 ف: لم.
- 12 ب: -.
- 13 ف: مشابهة؛ مشبهة.
- 14 ف: -؛ ب: المشهورات؛ ح: المشهور.
- 15 ح: -.
- 16 ف، ب: أو.
- 17 ف: من.
- 18 ب، ح: التأليف.

أو منهما جميعا. أما الغلط من جهة المادة فكذب المقدمات أو اشتباهها بالصادق إما^١ لفظا أو معنى. أما الغلط من جهة الصورة فهو أن لا^٢ يكون تأليفه تأليف^٣ الأحد الأشكال بأن <<لم يحصل بين<<^٤ المقدمتين مشترك^٥ >> كما إذا جعل {ب/٨٥} الوسط لفظا مشترك أو <<^٦ كان تأليفه تأليف أحد الأشكال لكن لم يحصل فيه شرط الإنتاج أو عبر عن الأصغر والأوسط [وعن الأوسط والأكبر]^٧ باسمين مترادفين وهو المصادرة^٨ علي^٩ المطلوب.

ومن أراد تفاصيل^{١٠} ما ذكرنا من المجملات والاستقصاء في المنطق فليرجع^{١١} إلى كتابنا المسمى الأسرار. <<والله ولي الأبرار<<^{١٢}.

[القسم الثاني]^{١٣} في الطبيعيات

وهو مرتب على ثلاثة فنون.

الفن الأول فيما يعم الأجسام
وهو مشتمل على [عشرة]^{١٤} فصول.

فصل في إبطال الجزء الذي لا يتجزى:

[لأننا لو]^{١٥} فرضنا جزئاً بين جزئين فيما أن يكون الوسط مانعا من تلاقي الطرفين أو لا يكون لا سبيل إلى الثاني لأنه لو لم يكن مانعا لكانت الأجزاء متداخلة فلا يكون وسط وطرف وقد فرضنا الوسط والطرف وهو خلف. ثبت كونه مانعا من تلاقيهما فما به يلاقي الوسط^{١٦} أحد الطرفين غير ما به يلاقي الطرف

١ ب: -.

٢ ب: -.

٣ ب: -.

٤ ب: لم يكن حاصلًا من.

٥ ف: +كلام إذا.

٦ ف: -.

٧ من ف، ح، ب.

٨ ف: المصادرة.

٩ ب: عن.

١٠ ف: -.

١١ ف: فليراجع.

١٢ ب، ح: -.

١٣ من ف، ح، ب، ج: القول.

١٤ من ف، ح.

١٥ من ف، ح، ج: إذا؛ ب: -.

١٦ ب: -.

فينقسم. ولأننا لو فرضنا جزءاً على ملتقي جزئين،^١ فيما أن يلاقي واحداً منهما [فقط]^٢ أو مجموعهما أو من كل واحد منهما شيئاً. والأول محال، وإلا لم يكن على الملتقى فتعين أحد القسمين الآخرين،^٣ فيلزم الانقسام لا محالة.

فصل^٤ في إثبات الهيولى:

كل جسم^٥ فهو مركب من جزئين يحل أحدهما في الآخر يسمى المحل الهيولى والحال الصورة.^٦ وبرهانه أن بعض الأجسام القابلة للانفكاك مثل الماء والنار، يجب أن يكون في نفسه متصلاً واحداً، وإلا لزم الجزء الذي لا يتجزى. ويلزم من هذا إثبات الهيولى للأجسام كلها لأن ذلك المتصل قابل للانفصال. والقابل للانفصال إما {٨٦/أ} أن يكون هو المقدار أو الصورة المستلزمة له^٧ أو معنى آخر. لا سبيل الأول والثاني، وإلا لزم اجتماع الاتصال والانفصال في <<حال واحد.>>^٨ لأن القابل يجب وجوده مع المقبول فتعين أن يكون القابل معنى آخر وهو المعنى [من]^٩ الهيولى. فإذا ثبت أن ذلك الجسم مركب من الهيولى والصورة وجب أن يكون الأجسام كلها مركبة من الهيولى والصورة، لأن الطبيعة المقدارية إما أن تكون بذاتها غنية عن المحل أو لم تكن. والأول محال، وإلا لاستحال [حلولها في المحل، لأن الغني بذاته^{١٠} عن الشيء استحال]^{١١} حلوله فيه. فتعين افتقارها إلى المحل، فكل جسم مركب من الهيولى والصورة.

فصل^{١٢} في أن الصورة^{١٣} لا تتجرد عن الهيولى:

لأنها]^{١٤} لو وجدت الصورة^{١٥} بذاتها دون حلولها في الهيولى فيما أن تكون متناهية أو غير متناهية. لا سبيل إلى الثاني، لأن الأجسام كلها متناهية، وإلا لا يمكن أن يخرج من مبدأ واحد امتدادان على نسق واحد

١ ح: الجزئين.

٢ من ف، ح.

٣ ح: الآخرين؛ ف: -.

٤ ف: + الثاني.

٥ ب: + طبيعي.

٦ ف: + الجسمية.

٧ ف، ح: للمقدار.

٨ ف، ح: حالة واحدة.

٩ من ف، ح، ب؛ ج: ل.

١٠ ف: بالذات.

١١ من ف، ح، ب.

١٢ ف: + الثالث.

١٣ ف: + الجسمية.

١٤ من ف، ح، ب؛ ج: برهان آخر في إثبات الهيولى.

١٥ ف، ح: -.

كأنهما ساقا مثلث، وكلما كانا أعظم كان البعد بينهما أزيد. فلو امتدا إلى غير النهاية لامكن بينهما بعد غير متناه^١ مع كونه محصورا بين حاصرين هذا خلف. وأما بيان انه لا سبيل إلى القسم الأول فلأنها لو كانت متناهية لأحاط بها حد واحد أو حدود فتكون متشكلة، لأن الشكل هو الهيئة الحاصلة من إحاطة الحد الواحد^٢ أو الحدود بالمقدار. فذلك الشكل إما أن يكون للجسمية وهو محال، وإلا لكانت الأجسام كلها متشكلة بشكل واحد أو لسبب لازم للجسمية وهو محال^٣ لما مر أو لسبب عارض لها وهو محال،^٤ وإلا^٥ لامكن زواله. فأمكن أن يتشكل الصورة بشكل وحدها،^٦ فتكون قابلة للانفصال. وكل ما يقبل الانفصال فهو مركب من الهيولى والصورة لما مر. فتكون الصورة <<العارية {ب/٦}>> عن الهيولى مركبة من الهيولى والصورة << هذا خلف.

فصل في أن الهيولى^٨ لا تتجرد عن الصورة:

لأنها لو تجردت عن الصورة فإما أن تكون ذات وضع أو لا تكون لا سبيل إلى كل واحد من القسمين فلا سبيل إلى تجردها عن الصورة. أما أنه لا سبيل إلى الأول فلأنها حينئذ إما أن تنقسم أو لا تنقسم^٩ [لا سبيل إلى الثاني، لأن كل ما له وضع فهو منقسم على ما مر في نفي الجزء . ولا سبيل إلى الأول، لأنها حينئذ^{١٠} إما أن تنقسم في جهة واحدة^{١١}] فتكون خطا^{١٢} أو في جهتين فتكون سطحا أو في ثلث جهات فتكون حجما.^{١٤} وكل واحد منها باطل. أما أنه لا يجوز أن تكون خطا فلأن وجود الخط على سبيل الاستقلال محال، لأنه إذا انتهى إليه طرفا السطحين فإما أن تحجب تلاقيهما أو لا تحجب. لا جائز أن لا تحجب، وإلا لزم تداخل الخطوط وهو محال لأن كل خطين مجموعهما أعظم من الواحد هذا خلف. ولا جائز أن تحجب وإلا لأنقسم الخط في الجهتين لأن ما يلاقي^{١٥} أحدهما غير ما يلاقي^{١٦} الآخر وهو^١

^١ ح: متناهية.

^٢ ف: -.

^٣ ف: + أيضا.

^٤ ح: + أيضا.

^٥ ح: + لكان.

^٦ ف، ح، ب: آخر.

^٧ ف: العارية المفارقة مقارنة للهيولى؛ ح: المفارقة عن الهيولى مقرة لها.

^٨ ف: + أيضا.

^٩ ح، ب: -؛ ج: + إما أن تنقسم أو لا تنقسم أصلا وهو محال لان ما منهما إلى جهة غير ما منهما إلى أخرى وإما ذو وضع أن تنقسم في جهة واحدة.

^{١٠} ب: -.

^{١١} ح: + فقط.

^{١٢} من ف، ح، ب.

^{١٣} ف: + جوهريا.

^{١٤} ف، ح: جسا.

^{١٥} ح: + منه.

^{١٦} ف: + به.

وأما أنه لا يجوز <<أن تكون>>^٢ سطحاً لأنها لو كانت سطحاً فإذا انتهى إليه^٣ طرفاً^٤ الجسمين فيما أن تحجب تلاقيهما أو لا تحجب وكل واحد منهما باطل على ما مر في الخط. وأما أنه^٥ لا يجوز أن تكون حجماً^٦ <<فإنها لو كانت>>^٧ حجماً^٨ لكانت^٩ مركبة من الهولي والصورة لما^{١٠} مر. وأما أنه لا سبيل إلى الثاني فلأنها إذا كانت غير ذات وضع<>^{١١} فإذا قارنت^{١٢} بها [الصورة]^{١٣} الجسمية فيما أن لا تحصل في حيز أصلاً أو تحصل في جميع الأحياز أو تحصل في بعض الأحياز دون البعض. والأول والثاني محالان بالبديهية. {١/٨٧} والثالث أيضاً محال، لأن حصولها في كل واحد من الأحياز ممكن. فلو حصلت في بعض الأحياز دون البعض يلزم الترجيح بلا مرجح <<وهو محال>>^{١٤}. ولا يلزم على^{١٥} هذا^{١٦} أن الماء إذا انقلب هواء أو على العكس <<حتى^{١٧} صار أولى^{١٨} بموضع<>^{١٩} لأن الوضع السابق يقتضي الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بلا مرجح.

فصل^{٢٠} في إثبات الصورة النوعية:

اعلم أن لكل واحد من الأجسام^{٢١} صورة أخرى غير الصورة الجسمية. لأن اختصاص بعض الأجسام ببعض الأحياز دون البعض إما أن يكون للجسمية العامة أو لصورة أخرى. لا سبيل إلى الأول وإلا لاشتركت الأجسام كلها في ذلك، فتعين الثاني وهو المطلوب.

- ١ ب: هذا.
- ٢ ف: -.
- ٣ ف، ب: إليها.
- ٤ ج: + سطحاً.
- ٥ ج: أنها.
- ٦ ف، ح: جسماً.
- ٧ ح: إذا كانت.
- ٨ ف، ح: جسماً.
- ٩ ح: -.
- ١٠ ف، ح: كما.
- ١١ ب: -.
- ١٢ ف، ح، ب: اقترنت.
- ١٣ من ف، ح، ب.
- ١٤ ح: -.
- ١٥ ف: من.
- ١٦ ح: -.
- ١٧ ف، ح: -.
- ١٨ ح: إلى.
- ١٩ ب: -.
- ٢٠ ف: + الخامس.
- ٢١ ح: + الطبيعية.

هداية:

اعلم أن الهيولى ليست علة للصورة لأنها لا تكون موجودة بالفعل قبل وجود الصورة^١. والعلة الفاعلية للشيء يجب أن تكون موجودة قبله والصورة أيضا ليست علة للهيولى لأن الصورة إنما يجب وجودها مع الشكل <>أوالشكل<<^٢. والشكل لا يوجد قبل الهيولى فلو كانت^٣ الصورة علة لوجود الهيولى لكانت متقدمة على^٤ الشكل^٥ <>الذي هو معها أو قبلها هذا خلف<<^٦. فإذا^٧ وجود كل واحد منهما عن سبب منفصل وليست الهيولى غنية من^٨ كل الوجوه عن الصورة لما بينا. إنها لا تقوم بالفعل بدون الصورة <>والصورة أيضا ليست غنية عن الهيولى<<^٩ من كل الوجوه. لما بينا إنها لا توجد بدون الشكل. فالهيولى تفتقر^{١١} إلي الصورة في بقائها، والصورة تفتقر^{١١} إلى الهيولى في تشكلها.

فصل في المكان:

وهو إما الخلاء أو السطح الباطن من الجسم الحاوي {٨٧/ب} المماس للسطح الظاهر من الجسم المحوى. والأول باطل فتعين الثاني وإنما قلنا إن^{١٢} الأول باطل لأنه^{١٣} لو كان خلاء فيما أن يكون لا شيئا محضا أو بعدا^{١٤} مجردا عن الهيولى. لا سبيل إلى الأول، [لأنه يكون خلاء أقل من خلاء فإن]^{١٥} الخلاء الجدارين أقل من الخلاء بين المديتين و ما تقبل الزيادة والنقصان استحال أن يكون لا شيئا محضا. ولا سبيل إلى الثاني لأنه لو^{١٦} وجد البعد مجردا عن الهيولى لكان بذاته^{١٧} غنيا عن المحل. فاستحال اقترانه بالمحل^{١٨} هذا خلف.

١ ح: + لما مر.

٢ ب: -.

٣ ح: كان.

٤ ف: + الهيولى بالذات و الهيولى متقدمة على الشكل بالذات هذا خلف.

٥ ب، ح: + هذا خلف.

٦ ف، ح، ب: -.

٧ ف: فإن.

٨ عن.

٩ ح: وليست الصورة أيضا غنية عن الهيولى؛ ف: الصورة إنها ليست غنية عن الهيولى.

١٠ ف، ب: مفتقرة.

١١ ف: مفتقرة.

١٢ ح: -.

١٣ ح: -.

١٤ ح: + موجود.

١٥ من ف، ح، ب؛ ج: لأن.

١٦ ح: ل.

١٧ ح: لذاته.

١٨ ف، ح، ب: به.

فصل¹ في الحيز:

كل جسم فله حيز طبيعي لأننا فرضنا عدم القواسر لكان في حيز^٢. وذلك الحيز إما أن يستحقه^٣ <<لذاته أو لقاسر. لا سبيل إلى الثاني لأننا فرضنا عدم القواسر^٤ فإذا إنما يستحقه>>^٥ بطبعة وهو المطلوب. ولا يجوز أن يكون لجسم ما حيزان طبيعيين، <<لأنه لو كان له حيزان طبيعيين>>^٦ فإذا حصل في أحدهما فيما أن يطلب الثاني أو لا يطلب^٧. فإن طلب الثاني يلزم أن لا يكون الحيز^٨ الذي حصل فيه طبيعياً. وقد فرضناه طبيعياً هذا خلف(مع). <<وإن لم يطلب الثاني>>^٩ يلزم أن لا يكون الحيز الثاني طبيعياً وقد فرضناه طبيعياً <<هذا خلف>>^{١٠}.

فصل^{١١} في الشكل:

كل جسم فله شكل طبيعي، لأن كل جسم متناه وكل متناه فهو مشكل^{١٢}، وكل مشكل^{١٣} فله شكل طبيعي^{١٤}. أما أن كل جسم فهو^{١٥} متناه فلما مر. وأما [أن]^{١٦} كل متناه <<فهو مشكل>>^{١٧} لأنه^{١٨} حد [واحد]^{١٩} <<أو حدود>>^{٢٠} فيكون مشكلاً^{٢١}. وإنما قلنا أن كل مشكل^{٢٢} فله شكل طبيعي، لأننا لو فرضنا ارتفاع القواسر {٨٨/أ} لكان على شكل^{٢٣} وذلك الشكل <<إما أن>>^{٢٤} يكون لبطعه أو لقاسر لا

- ١ السابغ.
- ٢ ح: + لا محالة.
- ٣ ح: + الجسم.
- ٤ ح: + فتعين الأول.
- ٥ ف: -.
- ٦ ف: -.
- ٧ ف، ح: -.
- ٨ ح: + الأول.
- ٩ ب، ح: و إن لم يكن طالباً للثاني.
- ١٠ ح: -.
- ١١ ف: الثامن.
- ١٢ ف: متشكل.
- ١٣ ف: متشكل.
- ١٤ ح: + فكل جسم فله شكل طبيعي.
- ١٥ ح: -.
- ١٦ من ف، ح، ب.
- ١٧ ف: فله شكل طبيعي.
- ١٨ ف، ح: فلأنه.
- ١٩ من ف، ح، ب.
- ٢٠ ف: -.
- ٢١ ف: شكلاً.
- ٢٢ ف: متشكل.
- ٢٣ ح: + معين.
- ٢٤ ح: إنما.

سبيل إلى الثاني، لأننا فرضنا عدم القواسر فإذن هو عن طبيعه، وهو المطلوب.

فصل^١ في الحركة والسكون:

أما الحركة فهي الخروج من القوة إلى الفعل على سبيل التدرج. وأما السكون فهو عدم الحركة عما من شأنه أن يتحرك وكل متحرك فله محرك غير جسمية. إذ لو تحرك الجسم^٢ <<بما هو جسم>>^٣ لكان كل جسم متحركاً <<والتالي كاذب>>^٤° فالمقدم مثله. ثم الحركة على أربعة أقسام: حركة في الكم، كالنمو والذبول؛ وحركة في الكيف كتسخن الماء وتبرده مع بقاء صورته، وتسمى هذه الحركة استحالة؛ وحركة في الأين <<وهو نقل>>^٥ الجسم من مكان إلى مكان آخر على سبيل التدرج وتسمى <<هذه الحركة>>^٦ نقلة؛ وحركة في الوضع <<وهو الذي>>^٧ للجسم المتحرك^٨ على سبيل^٩ الاستدارة. <<فإن أجزائه تباين>>^{١٠} أجزاء مكانه ويلزم كله مكانه^{١١} فينتقل^{١٢} نسبة أجزائه إلى أجزاء مكانه على^{١٣} التدرج. ونقول أيضا <<إن كل>>^{١٤} حركة^{١٥} فهي^{١٦} إما طبيعية أو قسرية أو إرادية. لأن القوة المحركة أن تكون مستفادة من خارج أو لا تكون. فإن لم تكن مستفادة من خارج^{١٧} فإما أن تكون لها شعور [أو لا تكون. فإن كان لها شعور]^{١٨} فهي الحركة الإرادية وإن لم يكن لها شعور فهي الحركة الطبيعية وإن كانت مستفادة من خارج فهي الحركة القسرية.

^١ ف: + التاسع.

^٢ ح: الجسمية.

^٣ ح: -.

^٤ ف: باطل.

^٥ ح: الثاني باطل.

^٦ ح: هي انتقال.

^٧ ف، ح، ب: -.

^٨ ب: هي التي؛ ح: هي أن يكون؛ ف: هي الذي يكون.

^٩ ف، ح: حركة.

^{١٠} ف، ح: -.

^{١١} ح: فإن كل واحد من أجزائه يباين؛ ف: فإن كل واحد من أجزائه يباين كل واحد من.

^{١٢} ح: + فقد.

^{١٣} ب: فتغير؛ ح: اختلف.

^{١٤} ح: + سبيل.

^{١٥} ح: -.

^{١٦} ح: الحركة الذاتية؛ ف: + ذاتية.

^{١٧} ف، ح: -.

^{١٨} ف، ب: الخارج.

^{١٩} من ف، ح، ب.

فصل^١ في الزمان:

إذا فرضنا حركة واقعة في مسافة على مقدار^٢ من السرعة وابتدأت معها حركة أخرى أبطأ منها وانفتحتا في الأخذ والترك^٣ {ب/٨٨} وجدت البطيئة قاطعة أقل من السريعة والسريعة قاطعة أكثر^٤. وإذا كان كذلك كان بين أخذ السريعة^٥ وتركه^٦ إمكان^٧ قطع مسافة معينة بسرعة معينة^٨ وأقل منها ببطوء معين. وهذا [الإمكان]^٩ قابل للزيادة والنقصان وغير ثابت. إذ لا يوجد أجزاءه معا فهيتها إمكان مقدار^{١٠} غير ثابت وهو المعنى من الزمان وهو مقدار الحركة لأنه^{١١} إما <<أن يكون>>^{١٢} مقدارا لهيئة قارة أو لهيئة غير قارة <<لا سبيل إلى الأول لأن الزمان غير قار^{١٣}>>^{١٤} وما لا يكون قارا^{١٥} لا يكون مقدار لهيئة قارة وهو مقدار لهيئة غير قارة <<وكل هيئة غير قارة>>^{١٦} فهي حركة^{١٧} فالزمان مقدار الحركة. ونقول أيضا إن الزمان لا بداية [له]^{١٨} ولا نهاية له لأنه لو كان له بداية لكان عدمه قبل وجوده قبلية لا توجد مع البعدية <<وكل قبلية لا توجد مع البعدية>>^{١٩} <<فهو زمان.^{٢٠}>>^{٢١} فيكون قبل الزمان زمان <<هذا خلف>>^{٢٢}. وكذلك^{٢٣} لو كان له نهاية لكان عدمه بعد وجوده بعدية لا توجد مع^{٢٤} القبلية <<فتكون زمانية>>^{٢٥} فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف.

١ ف: + العاشر

٢ ف، ح: + معين.

٣ ح: الشركة.

٤ ح: + منها.

٥ ب: السريع.

٦ ف، ح: تركها.

٧ ج: + امتداد.

٨ ح: + وقطع مسافة.

٩ من ف، ح، ب؛ ج: الامتداد.

١٠ ف، ح، ب: مقدر.

١١ ج: + لا يخلو.

١٢ ب: إن كان.

١٣ ح: قارة.

١٤ ب: -.

١٥ ح: قارة.

١٦ ف: -.

١٧ ف: الحركة.

١٨ من ف، ح، ب.

١٩ ف: -.

٢٠ ب: زمانية.

٢١ ف، ح: فهي زمانية.

٢٢ ب: -.

٢٣ ح: كذا؛ ف: و.

٢٤ ح: من.

٢٥ ف: -.

الفن الثاني في الفلكيات

<> وفيه [ثمانية] فصول <>^٢:فصل^٣ في إثبات كون الفلك مستديرا:

وبيانه أن ههنا جهتين [لا تبدلان]^٤. أحدهما فوق والأخرى تحت.^٥ وكل واحد^٦ منهما موجود^٧ ذو^٨ وضع غير منقسم^٩ في امتداد مأخذ [الحركة].^{١٠} ومتى كان كذلك كان الفلك جسما مستديرا. وإنما قلنا أن الجهة موجودة^{١١} ذات^{١٢} وضع لأنها لو لم تكن كذلك لما أمكنت الإشارة إليها، ولما أمكن اتجاه المتحرك إليها. وإنما قلنا إنها غير منقسمة^{١٣} {أ/٨٩} لأنها لو انقسمت ووصل المتحرك إلى أقرب الجزئين ويتحرك^{١٤} فإما أن يتحرك عن المقصد أو إلى المقصد. <> فإن تحرك إلى المقصد لم يكن أقرب الجزئين من الجهة.<>^{١٥} [وإذا ثبت هذا فنقول]^{١٦} تحدد الجهات ليس في <> خلاء^{١٨} لاستحالة ولا<>^{١٩} في ملاء متشابهة وإلا لما كانت الجهتان^{٢٠} مختلفتين بالطبع. فلا يكون إحداهما مطلوبة^{٢١} والأخرى متروكة^{٢٢} هذا خلف. فإذا تحدد^{٢٣} الجهات في أطراف ونهايات خارجة^{٢٤} عن الملاء المتشابهة^{٢٥} ومتى كان كذلك كان تحدها بجسم كري

١ من ف، ح.

٢ ب: -.

٣ ف: + الأول.

٤ من ف، ح، ب.

٥ ب: سفلى.

٦ ب: واحدة.

٧ ف: موجودة.

٨ ف: ذات.

٩ ح: مستقيم؛ ف: منقسمة.

١٠ من ف، ح، ب؛ ج: الإشارة.

١١ ب: موجود.

١٢ ب: ذو.

١٣ ح: منقسم.

١٤ ف، ح: تحرك.

١٥ ف، ح: فإن تحرك عن المقصد لم يكن أبعد الجزئين من الجهة.

١٦ ف، ح: وإن تحرك إلى المقصد لم يكن أقرب الجزئين من الجهة.

١٧ من ف، ح، ب؛ ج: وإنما قلنا أنه متى كان كذلك كان الفلك مستديرا لأن.

١٨ ف: + ولا.

١٩ ب: -.

٢٠ ف، ح: الجهات.

٢١ ف: + لبعض الأجسام.

٢٢ ف: + لذلك البعض.

٢٣ ف: تعدد.

٢٤ ب: خارج.

٢٥ ف: -.

لأن تحددها إما أن يكون بجسم واحد أو بأكثر. فإن كان بجسم واحد وجب أن يكون كريا، لأن الجسم الذي¹ ليس بكري لا يتحدد به جهة السفلى، لأن جهة السفلى غاية البعد وإلا لتبدل² بالنسبة إلى ما هو أبعد منه³ فلا يتحدد به غاية البعد [فلا يتحدد به جهة السفلى].⁴ وإن كان بأجسام وجب أن يحيط بعضها بالبعض⁵ وإلا لم يتعين بها⁶ غاية البعد لأن [ما هو أبعد]⁷ عن بعضها فهو أقرب <>إلى الآخر.>>⁸ فكل ما يفرض غاية البعد عن بعضها <>لم يكن غاية البعد عن المجموع فيجب أن يكون بعضها محيطا⁹ ببعض¹⁰ فيحصل <>المطلوب.

فصل¹¹ في أن الفلك بسيط:

أي لم يتركب من أجسام مختلفة الطوائع. لأنه لا يقبل الحركة المستقيمة ومتى كان كذلك كان بسيطا. أما أنه لا يقبل الحركة المستقيمة فلأن كل ما يقبل الحركة المستقيمة فإنه متجه إلى جهة وتارك للأخرى وكل ما هذا شأنه فالجهات {ب/أ} متحددة قبله لا به.¹² والفلك ليس كذلك بل يتحدد به الجهات فلا يكون قابلا للحركة المستقيمة. <>فعلم أنه لا تقبل الحركة المستقيمة <>¹³ ومتى كان كذلك وجب أن يكون بسيطا.¹⁴ إذ لو كان مركبا فإما أن يكون كل واحد من أجزائه على شكل طبيعي أو قسري. لا سبيل الأول وإلا لكان كل واحد منها كرة¹⁵ لأن الشكل الطبيعي للبسيط هو [شكل]¹⁶ الكرة. ولو كان كل منها كرة لاستحال أن يحصل من مجموعها سطح كروي متصل الأجزاء. ولا سبيل إلى الثاني¹⁷ لأنه لو لم يكن كل واحدة منها كرة فمحال [أن] يكون طالبا للشكل الطبيعي فيكون قابلا¹⁸ للحركة المستقيمة هذا

1 ف: -.

2 ف، ح، ب: لتبدلت.

3 ح: منها.

4 من ف، ح، ب؛ ج: والمقدر خلافه.

5 ف، ح: ببعض.

6 ح: -.

7 من ف، ح؛ ج، ب: ما بعد.

8 ب: من الأخرى؛ ف: من الآخر.

9 ف: + بالآخر.

10 ف: -؛ ب: بالبعض الآخر.

11 ح: محيطا بالآخر فحصل.

12 ف: + الثاني.

13 ف: + ضرورة.

14 ف، ح: -.

15 ح: كذلك.

16 ف، ح: كريا.

17 من ف، ح.

18 ف: + الثالث.

19 ف: طالبا.

خلف.

فصل^١ في أن الفلك قابل للحركة المستديرة:

لأن كل جزء من أجزاء المفترضة^٢ فيه لا يختص بما يقتضي حصول وضع معين ومحاذاة معينة لتساوي الأجزاء في الطبيعة. فكل جزء يمكن أن يزول عن وضعه <<ويصل إلى وضع جزء آخر>>^٣ <<ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة المستديرة>>^٤. ونقول أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل^٥ مستدير يتحرك به <<لأنه لو لم يكن فيه مبدأ ميل مستديراً يتحرك به>>^٦ لما كان قابلاً للحركة^٧ لكن التالي كاذب والمقدم مثله. بيان الشرطية أنه لو لم يكن في طبعه [مبدأ]^٨ ميل مستدير <<لما قبل الميل^٩ من خارج فلا يكون فيه ميل^{١٠}>>^{١١} أصلاً، فيمتنع أن يتحرك [على الاستدارة. وقد ثبت أنه قابل للحركة المستديرة].^{١٢} وإنما قلنا: أنه لو لم يكن في طبعه [مبدأ]^{١٣} ميل مستدير لما قبل الميل من خارج لأنه لو من^{١٤} خارج لتحرك مسافة في زمان ويكون ذلك الزمان أقصر من زمان حركة ذي ميل^{١٥} {١/٩٠} يتحرك بمثل تلك القوة^{١٦} في عين تلك المسافة، وإلا لكان^{١٧} الشيء مع العائق الطبيعي كهو لا معه <<هذا خلف.>>^{١٨} و[ذلك]^{١٩} الزمان الأقصر له نسبة لا محالة إلى الزمان الأطول. فإذا فرضنا ميلاً^{٢٠} أضعف من الميل الأول بحيث يكون نسبته إلى الميل الأول مثل نسبة الزمان الأقصر إلى الزمان الأطول فيتحرك^{٢١}

١ ف: +الثالث.

٢ ف:ح: المفروضة.

٣ ب: -.

٤ ح: -؛ ف: ولما امتنعت المستقيمة تعينت المستديرة.

٥ ح: -.

٦ ف:ح: و إلا.

٧ ف:ح: + المستديرة.

٨ من ف:ح.

٩ ف: + المستديرة.

١٠ ف: + المستديرة.

١١ ح: -.

١٢ من ف:ح.

١٣ من ف:ح.

١٤ ب: عن.

١٥ ف:ح: +طبيعي.

١٦ ح: +القسرية.

١٧ ف: + ذلك.

١٨ ح: -.

١٩ من ف:ح، ب: ح: هذا.

٢٠ ف:ح: ذا ميل آخر ميله.

٢١ ح: + ذو ميل.

[بتلك القوة]^١ في [مثل]^٢ زمان عديم الميل مثل مسافة. لأن الحركة تزداد سرعتها بقدر انتقاص القوة الميلية التي في الجسم لأنه لو انتقص شيء من القوة^٣ التي في الجسم ولا يزداد السرعة لم يكن القوة الميلية مانعة من الحركة هذا خلف. فظهر أن الجسم القليل الميل والذي لا ميل فيه متساويان في السرعة وهو محال. وهذا المحال [إما أن يلزم]^٤ من فرض تحرك^٥ الجسم الذي لا ميل فيه أصلاً^٦ أو من فرض الميل الذي نسبته إلى الميل الأول كنسبة زمان عديم الميل إلى [زمان]^٧ ذي الميل [الأول]^٨ لكن فرض الميل على النسبة المذكورة ممكن. فهذا المحال إنما لزم^٩ من فرض تحرك الجسم الذي لا ميل فيه فيكون محال ونقول أيضاً^{١١} أن الفلك ليس في طبعه مبدأ ميل مستقيم وإلا لكانت الطبيعة الواحدة تقتضي الأثرين المتنافيين هذا خلف.

فصل^{١٢} في أن الفلك لا يقبل الكون والفساد والخرق والالتيام:

أما أنه لا يقبل الكون والفساد فلأنه محدد الجهات ولا شيء من <<محدد الجهات>>^{١٣} يقبل والفساد أما الصغرى فقد مر تقريرها وأما الكبرى فلأن ما يقبل الكون والفساد فلصورته الحادثة^{١٤} حيز^{١٥} طبيعي {٩٠/ب} <<ولصورته الفاسدة أيضاً حيز آخر^{١٦} طبيعي>>^{١٧} لما بينا أن كل جسم فله حيز وكل ما هذا شأنه فهو قابل للحركة المستقيمة، لأن الصورة الكائنة إما أن تحصل في حيز طبيعي أو في حيز غريب، <<فإن حصلت في حيز غريب>>^{١٨} اقتضت^{١٩} ميلاً مستقيماً إلى [حيزها]^{٢٠} الطبيعي، وإن

١ من ف، ح.

٢ من ف، ح، ب.

٣ ف: + العاوقة.

٤ من ف، ح؛ ج: إنما لزم؛ ب: إنما يلزم.

٥ ف: + ذلك.

٦ ف، ح: -.

٧ من ف، ح.

٨ من ف، ح.

٩ ف، ح: يلزم.

١٠ ف: -؛ ح: + تحركاً قسرياً.

١١ ف: -.

١٢ ف: + الرابع.

١٣ ب: المحدد للجهات.

١٤ ب: + لها.

١٥ ح: + آخر.

١٦ ب: -.

١٧ ح: -.

١٨ ب: -.

١٩ ح: تقتضي؛ ف: يقتضي.

٢٠ من ف، ح، ب؛ ج: حيزه.

في حيز^١ طبيعي فالصورة الفاسدة كانت حاصلة في حيز غريب فكانت تقتضي ميلا مستقيما إلى [حيزها]^٢ الطبيعي. وأما أنه <<ليس قابلا للخرق>>^٣ والالتيام فلأن ذلك^٤ إنما يحصل بالحركة المستقيمة، <<والفلك لا يقبل الحركة المستقيمة فلا يقبل الخرق والالتيام.>>^٥

فصل^٦ في أن الفلك يتحرك على الاستدارة دائما:

لأن الحركة^٧ الحافظة للزمان إما أن تكون^٨ مستقيمة أو مستديرة لا جائز أن تكون مستقيمة، لأنها^٩ إما أن تذهب إلى غير النهاية [أو ترجع]^{١٠}. لا سبيل إلى الأول، وإلا لزم وجود بعد غير متناه ولا سبيل إلى الثاني، لأنها لو رجعت لكنت تنتهي إلى طرف [قبل الرجوع]^{١١} فتكون منقطعة^{١٢} [للسكون،]^{١٣} لأن بين^{١٤} حركتين مستقيمتين^{١٥} سكون لأن الميل الموصل إلى ذلك الطرف موجود^{١٦} حال الوصول. <<لأنه يفعل الإيصال حال الوصول. فلو لم يكن موجودا حال الوصول>>^{١٧} لاستحال أن يفعل الوصول.^{١٨} وكلما الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه ميل يقتضي كونه غير موصل لاستحالة اجتماع الميلي [المختلفتين في الحالة واحدة].^{١٩} فالحال الذي فيه ميل الوصول غير الحال الذي فيه ميل اللاوصول وكل واحد من {٩١/أ} الميولين^{٢٠} آتي، لأن الوصول وكونه غير وصول آتي لأن حال الوصول لو^{٢١} انقسم فحين ما المتحرك^{٢٢} في أحد طرفيه لم يكن واصلا <<إلى المنتهى هذا خلف.>>^{٢٣} <<وكذلك القول في>>^{٢٤}

١ ف: حيزها.

٢ من ف، ح، ب، ج: حيزه.

٣ ف، ح: لا يقبل الخرق.

٤ ح: + أيضا.

٥ ف: -.

٦ ف: + الخامس.

٧ ح: -.

٨ ف، ح: يكون.

٩ ح: + حيثئذ.

١٠ من ف، ح، ب، ج: + إلى الأول.

١١ من ف، ح.

١٢ ح، ب: منقضية؛ ف: مقتضية.

١٣ من ف، ح.

١٤ ح: -.

١٥ ف: -؛ ح: مختلفتين.

١٦ ف: + في.

١٧ ح: -.

١٨ ح: الإيصال.

١٩ من ح؛ ف: المتناهيين الذاتيين المخافتين في الجهة في حالة واحدة.

٢٠ ب: الميل.

٢١ ف، ح: + كان زمانا و.

٢٢ ب: -؛ ح: الجسم المتحرك؛ ف: الجسم.

٢٣ ب: -.

صيرورته غير موصل. وإذا كان كل واحد منهما آتياً ووجب أن يكون بين الآتين زمان لا يتحرك فيه الجسم، وإلا لزم تعاقب الآتات^٢ فيكون الزمان^٣ مركباً من أجزاء لا يتجزى [ويلزم منه تركب المسافة من أجزاء لا يتجزى]^٤ لانطباقها على الحركة^٥ هذا خلف. فعلم أن الحركة الحافظة للزمان ليست مستقيمة فيكون مستديرة وهذه الحركة غير منقطعة وإلا لزم انقطاع الزمان. فإذا^٦ الفلك متحرك^٧ على الاستدارة دائماً، وهو المطلوب.

هداية:

الحبة المرمية إلى فوق عند نزول الجبل تنتهي حركتها إلى سكون أيضاً. لأن وصولها^٨ آتياً >>لما مر، <<^٩ وحركة الجبل زمانية وليس بينهما ممانعة.

فصل^{١٠} في أن الفلك متحرك بالإرادة:

لأنه^{١١} لو لم تكن إرادية لكانت إما طبيعية أو قسرية. لا جائز أن تكون طبيعية، لأن الحركة الطبيعية هرب عن حالة متنافرة^{١٢} وطلب لحالة ملائمة وذلك الحركة^{١٣} المستديرة محال. أما أنه لا يمكن أن يكون هرباً، فلأن كل نقطة يتحرك عنها الجسم بحركته المستديرة فحركته عنها توجهه إليها. والهرب عن الشيء بالطبع استحال أن تكون توجهها إليه. وأما أنها ليست طالبة لحالة ملائمة، فلأن الطبيعة إذا وصلت^{١٤} الجسم بالحركة إلى الحالة المطلوبة سكتته، والمستديرة ليست كذلك. >>ولا جائز أن يكون قسرية لأن القسر على خلاف الطبيعة ولما لم يكن هناك طبيعة يقتضي {ب/٩١} أما استحال أن يوجد ما يعاندها فامتنع كونها قسرية وهي إذاً إرادية.<<^{١٥}

١ ب: وكذا؛ ف، ح: وكذا حال.

٢ ح، ب: الآتين.

٣ ف، ح: -.

٤ من ف، ح، ب.

٥ ف، ح: + المنطقية على الزمان.

٦ ح: + يكون.

٧ ح: متحركاً؛ ف: يتحرك.

٨ ف، ح، ب: سكونها.

٩ ف، ح، ب: -.

١٠ ف: + السادس.

١١ ف، ب: + حركته؛ حركة الذاتية.

١٢ ف، ب: متافر.

١٣ ف، ح: + في.

١٤ ف، ح، ب: أوصل.

١٥ ب: -؛ ف، ح: ولا جائز أن يكون قسرية لأن القسر على خلاف ميل الطبع فحيث لا طبع لا قسر.

فصل^١ في أن القوة المحركة^٢ للفلك يجب أن يكون مجردة عن المادة:

لأن القوة المحركة^٣ للفلك^٤ تقوى على أفعال غير متناهية،^٥ ولا شيء من القوى^٦ الجسمانية^٧ كذلك. فالمحركة^٨ للفلك ليست قوة جسمانية. وإنما قلنا أن القوة الجسمانية لا تقوى على حركات غير متناهية. لأن كل قوة جسمانية [فهي]^٩ قابلة للتجزئ >> وكل قوة قابلة للتجزئ فإن >>^{١٠} الجزء منها يقوى على الشيء >> [من الأشياء]^{١١} والجملة >>^{١٢} تقوى على مجموع تلك الأشياء، وإلا لكان الجزء مساويا للكل في التأثير هذا خلف. ومتى كان كذلك فالمجموع لا يقوى على غير المتناهية. لأن الجزء منها إما أن يقوى على جملة متناهية من مبدأ معين أو على جملة غير متناهية [والثاني باطل إذ]^{١٣} المجموع يقوى على ما هو أزيد منه، فيلزم الزيادة على غير المتناهي المتسق النظام هذا خلف. فعلم أن الجزء^{١٤} يقوى على جملة متناهية والجزء الآخر مثله. فالمجموع لا يقوى على غير المتناهي، لأن انضمام المتناهي إلى المتناهي لا يوجب اللاتناهي. فثبت أن كل ما يقوى عليه القوة الجسمانية^{١٥} فهو متناه.

فصل^{١٦} في أن المحرك القريب للفلك قوة جسمانية:

لأن الحركة^{١٧} الاختيارية الجزئية^{١٨} إما أن تقع على^{١٩} تصور كلي أو جزئي. لا سبيل إلى الأول، لأن التصور الكلي^{٢٠} نسبه^{٢١} إلى جميع الجزئيات على السوية. >> فلو وقعت إلى بعض دون البعض >>^{٢٢}

١ ف: +السابع.

٢ ف: المتحركة.

٣ ف: المتحركة.

٤ ب: له.

٥ ف: + بحسب العدد.

٦ ح: القوة.

٧ ح: + المتناهية.

٨ ف: المتحركة.

٩ من ف، ح، ب.

١٠ ف: -.

١١ ف، ح: -.

١٢ ب: -.

١٣ من ف، ح، ب، و.

١٤ ف: + إذا.

١٥ ح: + من الحركات.

١٦ ف: + الثامن.

١٧ ف، ح، ب: المتحركات.

١٨ ف: -.

١٩ ف، ح، ب: عن.

٢٠ ح: -.

٢١ ف: -.

٢٢ ف، ح: فلا يقع منه بعض الحركات الجزئية دون البعض وإلا.

يلزم^١ الترجيح بلا مرجح. فهذه^٢ التحريكات الجزئية لها تصورات {أ/٩٢} جزئية وكل ما له تصور جزئي فهو جسماني، لأن الصورة الجزئية ترسم^٣ وهي أصغر، وترسم^٤ وهي أكبر. فإما أن يكون الاختلاف في الصغر والكبر لاختلاف الصورتين بالحقيقة [أو]^٥ لاختلاف المأخوذ [منه]^٦ بالصغر والكبر أو لاختلافهما في [المحل من]^٧ المدرك. لا سبيل إلى الأول، لأننا نتكلم في الصورتين من نوع واحد. ولا سبيل إلى الثاني، لأن الصورة المختلفة بالصغر والكبر لا يجب أن يكون مأخوذة من خارج فتعين القسم الثالث فيكون الصورة الكبيرة منها مرتسمة في غير^٨ ما ارتسمت فيه^٩ الصغيرة^{١٠} فينقسم^{١١} في الوضع^{١٢} ما هذا شأنه فهو جسماني^{١٣}.

الفن الثالث في العنصریات

<> وهو مشتمل على [سنة]^{١٤} فصول <<^{١٥}:

الفصل^{١٦} في البسائط العنصرية:

وهي [أربعة]^{١٧} الماء والأرض و النار والهواء. وكل واحد منها يخالف الآخر في صورته الطبيعية وإلا لاستقر^{١٨} كل واحد منها^{١٩} في حيز الآخر. والتالي باطل^{٢٠} والمقدم مثله. وكل واحد^{٢١} منها قابل للكون

^١ ف،ح: لزم.

^٢ ف،ح،ب: فمبدأ.

^٣ ح: ترسم.

^٤ ح: ترسم.

^٥ من ب.

^٦ من ف،ح،ب؛ ح: من خارج؛ ف: + الصورتان.

^٧ من ف،ح.

^٨ محل من المدرك.

^٩ ح: منه.

^{١٠} ح: الصورة الصغيرة.

^{١١} ح: + المدرك لا محالة.

^{١٢} ح،ف: فكل.

^{١٣} ح: + وهو المطلوب.

^{١٤} من ف،ح.

^{١٥} ب: -.

^{١٦} ج،ب: + الأول.

^{١٧} من ف،ح.

^{١٨} ف،ح: لشغل.

^{١٩} ح: -.

^{٢٠} ب: كاذب.

^{٢١} ف: -.

والفساد. لأن الماء^١ ينقلب حجرا والحجر ينحل^٢ بالحيل ماء. وكذلك^٣ الهواء ينقلب ماء كما يرى في قلل الجبال بأنه^٤ يغلظ الهواء^٥ ويتقاطر دفعة. والماء أيضا^٦ ينقلب هواء^٧ [بالسخين]. وكذلك^٨ الهواء ينقلب نارا كما في الكبير^٩ <<وفيما إذا عمل الآلات حاقة مع تحريك شديد>>^{١٠}. والنار أيضا ينقلب هواء كما نشاهده في المصباح. ونقول أيضا الكيفيات^{١١} زائدة على الصور الطبيعية لأنها تستحيل في الكيفيات مثل <<التسخن والتبريد>>^{١٢} مع {٩٢/ب} بقاء الصور^{١٣} الطبيعية ولو كانت الكيفيات نفس الصور^{١٤} لاستحال ذلك. والبسائط إذا^{١٥} اجتمعت في المركب وفعل بعضها في بعض بقواها المتضادة وكسر كل واحد منها سورة كيفية الأخرى فيحصل كيفية متوسطة بين الكيفيات المتضادة متشابهة في أجزائها وهي المزاج.

فصل^{١٦} في كائنات الجو:

أما السحاب والمطر وما يتعلق [بهما]^{١٧} فالسبب الاكثري في ذلك تكاثف [أجزاء]^{١٨} البخار الصاعد، لأن ما يجاور الماء من الهواء يستفيد كيفية^{١٩} البرد من الماء. ثم تبلغ^{٢٠} الطبقة^{٢١} التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس فتبقى باردة. فإذا بلغ البخار في صعوده إليها^{٢٢} تكاثف^{٢٣}. فإن لم يكن البرد قويا اجتمع

^١ ف،ح: + الصافي.

^٢ ف،ح: ينقلب.

^٣ ح: -؛ ف: كذا.

^٤ ف،ح،ب: فإنه.

^٥ ح: + الشدة والبرودة ويصير ماء.

^٦ ح: -.

^٧ من ح،ب؛ ح: بالتخير ف: -.

^٨ ح: كذا.

^٩ ح: كور.

^{١٠} ف،ح: الحدادين.

^{١١} ف: + العنصورية.

^{١٢} ب: التسخين والتبريد.

^{١٣} ب،ح: الصورة.

^{١٤} ح: الصورة؛ ف: + الطبيعية.

^{١٥} ح: + تصفرت و.

^{١٦} ف: + الثاني.

^{١٧} من ف،ح،ب؛ ح: به.

^{١٨} من ف،ح،ب.

^{١٩} ح: -.

^{٢٠} ف،ح،ب: -.

^{٢١} ح: + الذمهرية؛ ف: + الثالثة.

^{٢٢} ح: -.

^{٢٣} ف: + بواسطة البرد.

ذلك^١ وتقاطر فالمجتمع هو السحاب والمتقاطر هو المطر^٢. وإن كان البرد قويا فإما أن يصل البرد إلى أجزاء السحاب قبل اجتماعه أو لا يصل. فإن وصل ينزل ثلجا وإن لم يصل ينزل بردا. وأما إذا لم يصل^٣ إلى الطبقة الباردة فإن كان كثيرا فقد ينعقد سحبا مطرا. وقد لا ينعقد [ويسمى ضبابا]^٤ وإن كان قليلا فإذا ضربه البرد فإن لم ينجمد فهو الطل. وإن انجمد فهو الصقيع. وأما الرعد والبرق فسيهما أن الدخان إذا ارتفع^٥ واحتبس فيما بين السحاب [فماصعد]^٦ إلى العلو يمزق السحاب تمزيقا عنيفا، فيحصل الرعد <<تمزيقه وتغلظه^٧>>^٨ وإن اشتعل^٩ بالحركة كان برقًا <<إن كان لطيفا وصاعقة إن كثيفا>>^{١٠}. وأما الرياح فقد يكون بسبب {٩/٩٣} أن السحاب إذا تكاثف^{١١} اندفع إلى السفلى^{١٢} فصار ريحا^{١٣} وقد يكون لاندفاع يعرض فيصرف^{١٤} السحاب من [جانبا إلى جهة^{١٥} أخرى^{١٦}].^{١٧} وقد يكون لانبساط^{١٨} الهواء في جهة واندفاعه إلى أخرى. وقد يكون بسبب برد الدخان المتصعد ونزوله ومن الرياح ما يكون سموما محرقا لاحتراقه^{١٩} أو لمروره بالأرض الحارة. وأما قوس قزح فهي إنما تحدث من ارتسام ضوء النبر^{٢٠} أجزاء رشيّة^{٢١} مستديرة، واختلاف ألوانها بسبب اختلاف ضوء النبر ولون^{٢٢} الغمام [المختلفة].^{٢٣} وأما فهي^{٢٤} أيضا إنما يتخيل^{٢٥} من ارتسام ضوء النبر في أجزاء رشيّة مستديرة^{٢٦}. وأما الشهب فسيها أن الدخان

١ ف: + البخار.

٢ ح: المطلوب.

٣ ح: + البخار

٤ من ف، ح، ب؛ ج: وح يكون.

٥ من ف، ح.

٦ من ف، ح، ب؛ ج: تصاعد.

٧ ب: تقلقله؛ ح: -.

٨ ف: -.

٩ ح: + دخان.

١٠ ف، ب: -؛ ح: وصاعقة.

١١ ب، ح: ثقل.

١٢ ب: أسفل.

١٣ ح: هواء متحركا.

١٤ ب، ح: فيصير.

١٥ ح: -.

١٦ ب: -.

١٧ من ف، ح، ب.

١٨ ب: بسبب انبساط.

١٩ ح: + في نفسه.

٢٠ ح: + الأكبر.

٢١ ح: +... متقاربة.

٢٢ ف، ح: ألوان.

٢٣ من ف، ح.

٢٤ ف، ح، ب: -.

٢٥ ف، ح: يحدث.

٢٦ ح: + صغيرة.

بلغ حيز النار وكان لطيفا اشتعل فيه النار فانقلب إلى النارية^١ وتلتهب بسرعة حتى يرى كالمنطفى. وأما الزلزلة وانفجار العيون فاعلم أن البخار إذا احتبس في باطن^٢ الأرض ويميل إلى جهة ويبرد بها فينقلب مياهها مختلطة بأجزاء بخارية إذا كثر بحيث لا تسعه الأرض أوجب انشقاق الأرض وانفجر منها العيون. وإذا غلظ^٣ بحيث لا ينفذ في مجارى الأرض^٤ اجتمع^٥ ولم يمكنه الخروج^٦ فزلزل^٧ الأرض.

فصل^٨ في المعادن:

الأبخرة والأدخنة المحبسة في الأرض إذا لم يكن كثيرة اختلطت على ضروب من الاختلاطات المختلفة^٩ في الكم والكيف فتكون منها الأجسام الأرضية^{١٠}. فإن غلب البخار^{١١} تولد اليشب^{١٢} والبلور والزبيق والرصاص^{١٣} وغيرها من الجواهر المشفة. وإن غلب^{١٤} {٩٣/ب} دخان تولد الملح والزجاج^{١٥} والنوشادر. ثم من اختلاط بعض هذه مع بعض تولد^{١٥} الأجسام الأرضية مثل^{١٦} الذهب والفضة.

فصل^{١٧} في النبات:

وله قوة^{١٨} عديمة الشعور ويصدر عنها حركات^{١٩} [وأفعال]^{٢٠} مختلفة بآلات مختلفة ويسمى نفسا وهي كمال أول لجسم طبيعي^{٢١} إلى من جهة ما يتولد ويزيد ويغثي^١ ولها قوة غاذية، وهي التي تحيل

- ١ ف،ح: النار.
- ٢ ف،ب: -.
- ٣ ح: البخار.
- ٤ من ف،ح،ب.
- ٥ ف: -.
- ٦ ف،ح: النفوذ.
- ٧ ف،ح: فزلزلت.
- ٨ ف: + الثالث.
- ٩ ف: -.
- ١٠ ف،ح: المعدنية.
- ١١ ف،ح: + على الدخان.
- ١٢ ب: يشم؛ ح: الشيم؛ ف: اليشم.
- ١٣ ف: + والزرنيج.
- ١٤ ح: الزجاج.
- ١٥ ف،ح: تولدت.
- ١٦ ح: كا.
- ١٧ ف: + الرابع.
- ١٨ ح: -.
- ١٩ ح: + النبات.
- ٢٠ من ف،ح،ب.
- ٢١ ف،ح: نباتية.
- ٢٢ ح: طبع.

جسما آخر إلى مشاكلة الجسم الذي هي فيه فتلتصق به يدل ما يتحلل عنه^٢. ولها قوة نامية وهي التي تزيد في الجسم الذي هي فيه زيادة في أقطاره طولا وعرضا وعمقا إلى أن يبلغ كمال النشو على تناسب الطبيعي. ولها قوة مولدة هي التي تأخذ من الجسم الذي هي فيه [جزء]^٣ و يجعله^٤ مادة و مبدأ^٥ لمثله. والغاذية تجذب الغذاء وتمسكه وتهضمه وتدفع ثقله، فلها^٦ قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة [للتقل].^٧ والنامية تنف عن الفعل أولا ويبقى الغاذية تفعل إلى أن تعجز >> إلى الموت والمولدة على قسمين قسم يأخذ من المادة ما يصلح لان يصير مبدأ الشخص آخر و قسم يفصل القوى التي فيها ليفيدها استعدادات مختلفة.<<^٨

فصل^٩ في حيوان:

وهو مختص بالنفس الحيوانية وهي كمال أول لجسم طبيعي آلي من جهة ما تترك الجزئيات^{١٠} ويتحرك بالإرادة. فلها قوى^{١١} مدركة ومحركة. أما المدركة فهي إما في الظاهر أو في الباطن، أما التي في الظاهر^{١٢} {أ/٩٤} فهي: السمع والبصر والشم والذوق واللمس. وأما التي^{١٣} في الباطن فهي^{١٤}: الحس المشترك والخيال والوهم والحافظة والمتصرفة. وأما الحس المشترك فهو قوة مرتبة في التجويف الأول من الدماغ تقبل جميع الصور المنطبعة في الحواس الظاهرة. وهو^{١٥} غير البصر لأننا نشاهد القطرة النازلة خطأ مستقيما والنقطة الدائرة بسرعة خطأ مستديرا وليس ارتسامها في البصر. إذ البصر لا^{١٦} يرتسم فيه إلا المقابل، وهو^{١٧} القطرة والنقطة. فإذن ارتسامهما إنما يكون في قوة أخرى غير البصر. وأما الخيال فهي

- ١ ح: يتغذى.
- ٢ ح: +الحرارة.
- ٣ من ح، ب؛ ف، ح: أجزاء.
- ٤ ح: يجعل.
- ٥ ح: -.
- ٦ ف: +خوادم أربع.
- ٧ من ح؛ ح: السفلى.
- ٨ ف، ح، ب: -.
- ٩ ف: +الخامس.
- ١٠ ف، ح: +الجسمانية.
- ١١ ف، ح: قوة.
- ١٢ ح: +فخمس.
- ١٣ ف: -.
- ١٤ ح: +أيضا خمس.
- ١٥ ف، ب: هي.
- ١٦ ح: -.
- ١٧ ب: هي.
- ١٨ ح: +في مؤخر التجويف الأول من الدماغ؛ ف: +مرتبة مؤخر التجويف الأول.

تحفظ جميع صور^١ المحسوسات ويمثلها بعد الغيبوبة وهي خزانة الحس المشترك. وأما الوهم فهي^٢ قوة مرتبة في التجويف الأوسط من الدماغ تدرك المعاني الجزئية^٣ الموجودة في المحسوسات كالقوة الحاكمة في الشاة بأن الذئب مهروب عنه والولد معطوف عليه. وأما الحافظة فهي قوة مرتبة في [أول]^٤ التجويف الأخير من الدماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية [من المعاني الجزئية^٥ الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات وهي الخزانة القوة الوهمية^٦]. وأما المتصرفة فهي قوة مرتبة في البطن الأوسط^٧ من الدماغ من شأنها <<أن تتركب>>^٨ بعض ما في الخيال مع بعض وتفصل بعضها عن بعض <<والمستعمل لها إن كان النفس الحيوانية تسمى مخيلة وإن كان نفسا إنسانية تسمى مفكرة>>^٩. وأما القوة المحركة^{١٠} فينقسم إلى باعثة وفاعلة. أما الباعثة {٩٤/ب} فهي [القوة]^{١١} التي إذا ارتسمت في الخيال صورة مطلوبة [مهروبة]^{١٢} عنها حملت الفاعلة على التحريك، وهي إن حملت فاعلة^{١٣} على تحريك <<يقرب^{١٤} الأشياء المتخيلة ضرورة^{١٥} أو نافعة طالبا لحصول اللذة يسمى قوة شهوانية. وإن حملت على تحريك تدفع به الشيء المتخيل ضارا أو مفيدا طالبا للغلبة يسمى قوة غضبية. وأما الفاعلة^{١٦} فهي^{١٧} التي تشنج^{١٨} للتحريك^{١٩}.

- ١ ف: -.
- ٢ ح: فهو.
- ٣ ج: +الغير المحسوسة.
- ٤ من ف، ح.
- ٥ ب: -.
- ٦ من ف، ح، ب.
- ٧ ح: الوسط.
- ٨ ف، ح: تركيب.
- ٩ ف، ح، ب: -.
- ١٠ ح: المتحركة.
- ١١ من ف، ح.
- ١٢ من ف، ح، ب؛ ج: مهروب.
- ١٣ ف، ح: -.
- ١٤ ب: -.
- ١٥ ف، ح: بطلب به.
- ١٦ ج: + كانت؛ ح: ضارة؛ ف: ملائمة.
- ١٧ ف، ح: فاعلية.
- ١٨ ح: +القوة.
- ١٩ ف، ح: تعد.
- ٢٠ ف: علما للتحريك.

فصل^١ في الإنسان :

وهو مختص بالنفس الناطقة وهي كمال أول لجسم طبيعي آلي من جهة ما يدرك الأمور الكلية [والجزئيات]^٢ وتعمل الأفعال الفكرية. فلها قوة عاقلة تدرك بها التصورات والتصديقات. وقوة عاملة تحرك بها^٣ بدن الإنسان إلى الأفعال الجزئية بالفكر والروية^٤ على متقاضى آراء تخصصها. للقوة العاقلة مراتب [أربع]^٥: المرتبة الأولى أن تكون خالية عن جميع المعقولات، بل هي مستعدة لها وهي العقل الهولاني. والمرتبة الثانية أن تحصل لها المعقولات البديهية بحيث^٦ تنتقل من البديهيات إلى النظريات، وهي العقل بالملكة. والمرتبة الثالثة أن تحصل لها المعقولات النظرية،^٧ لكن لا تطالعها بالفعل^٨ >> بل صارت محزونة عندها وهي العقل بالفعل.<<^٩ والمرتبة الرابعة أن تطالع المعقولات^{١٠} المكتسبة، وهي العقل المطلق. وتسمى معقولاتها^{١١} عقلا مستفادا. ثم العقل بالملكة إن كان في الغاية^{١٢} يسمى قوة قدسية {١/٩٥}. وعلم أن القوة العاقلة مجردة عن المادة لأنها لو كانت [مادية لكانت]^{١٣} ذات وضع. فإما أن لا تنقسم^{١٤} >> أو تنقسم.<<^{١٥} لا سبيل إلى الأول، لأن كل ما له وضع^{١٦} فهو منقسم على ما مر في [نفي]^{١٧} الجزء. ولا سبيل إلى الثاني، لأن معقولاتها إن كانت بسيطة يلزم انقسامها لأن الحال في أحد جزئها غير الحال في الجزء الآخر. وإن كانت مركبة وكل مركب [فهو]^{١٨} إنما يتركب من البسائط فيلزم انقسام تلك البسائط، هذا خلف. ونقول أيضا أن تعقل العاقلة^{١٩} ليس بالآلات الجسدانية^{٢٠} وإلا [ليعرض لها الكلال لضعف البدن]^{٢١} وليس كذلك لأن البدن بعد الأربعين يأخذ في النقصان مع أن القوة العاقلة

١ ف: + السادس.

٢ من ف، ح؛ ف: + المجردة.

٣ ف، ح: -.

٤ ح: + أو بالحدس.

٥ من ف، ح.

٦ ف، ب: -؛ ح: وتستعد لأن.

٧ ف، ب: -.

٨ ف، ب: -.

٩ ح: -.

١٠ ح: المعقولاتها.

١١ ف: -.

١٢ ب: غاية الأمر.

١٣ من ف، ح.

١٤ ج: + في ذاتها.

١٥ ح: -.

١٦ ف، ح: + من الجواهر.

١٧ من ف، ح، ب.

١٨ من ف، ح.

١٩ ف، ب: النفس؛ ح: النفس الناطقة.

٢٠ ف، ح: الجسمانية.

٢١ من ف، ح؛ ج: لكان لا يعرض كلاله ب: لكان لا يعرض كلاله حيث لا يعرض للقوة كلال بضعف البدن.

هناك تأخذ^٢ في الكمال. ونقول أيضا أن النفوس^٣ حادثة لأنها لو كانت موجودة قبل البدن [وهي مختلفة].^٤ فالاختلاف بينهما إما أن كان^٥ بالماهية أو لوازمها أو بعارضها المفارقة. لا جائز أن يكون بالماهية ولوازمها لأنها مشتركة <<بين أفرادها.>>^٦ وما به الاشتراك غير ما به الامتياز. ولا جائز أن يكون بالعوارض المفارقة، لأن العوارض إنما تلحق الشيء بسبب القوابل، لأن الماهية لا تستحق العوارض لذاتها، وإلا <<لكان كل عارض>>^٧ لازما والقابل [للنفس]^٨ إنما هو البدن. فمتى لم يكن الأبدان موجودة لم يكن النفوس موجودة، فيكون حادثة ضرورة. تمت الطبيعيات وتلوهها الإلهيات إن شاء الله تعالى {٩٥/ب}.

[القسم الثالث في الإلهيات]^٩

وهو مرتب ثلاثة فنون.

الفن الأول في تقاسيم الوجود

وهو مرتب على [سبعة]^{١١} فصول:

فصل^{١١} في الكلي والجزئي:

أما الكلي فليس واحدا بالعدد وإلا لكان الشيء الواحد يعينه^{١٢} موصوفا بالأعراض المتضادة^{١٣} مثل كونه <<أسود أبيض>>^{١٤} هذا خلف. بل هو معنى معقول في النفس مطابق لكل واحد من جزئياته في الخارج على معنى أن ما في النفس لو وجد في أي شخص من الأشخاص الخارجية لكان ذلك الشخص يعينه ذلك^{١٥} من غير تفاوت أصلا. وأما الجزئي فإنما يتبين لمشخصاته^{١٦} الزائدة على الطبيعة الكلية لأن

^١ ف،ب: -.

^٢ ح: تشرع.

^٣ ح: +الناطقة.

^٤ من ف،ح.

^٥ ح: يكون.

^٦ ف،ح،ب: -.

^٧ ح: لكانت العارض.

^٨ من ف،ح،ب،ح: +وعوارضها.

^٩ من ف،ح،ب،ح: القول في الإلهيات.

^{١٠} من ف،ح.

^{١١} ف: + الأول.

^{١٢} ح: + بالعدد.

^{١٣} ح: +في حالة واحدة.

^{١٤} ح،ب: أبيض أسود.

^{١٥} ح: -.

^{١٦} ف،ح: بمشخصاته.

كلي فإن [نفس]^١ تصوره غير مانع من وقوع^٢ الشركة >> والشخص من حيث هو هو مانع من الشركة <<^٣ فالشخص زائد على الطبيعة الكلية.

فصل^٤ في الواحد والكثير:

أما الواحد فيقال على ما لا ينقسم من الجهة التي يقال له^٥ انه واحد. وهو^٦ قد يكون بالجنس كالإنسان والفرس^٧ وقد يكون بالمحمول كالقطن والثلج. وقد يكون بالنوع^٨ كزبد وعمر^٩. وقد يكون بالموضوع كالكتاب والضاحك. وقد يكون بالعدد كزبد^{١٠}. قد يكون بالاتصال وهو الذي ينقسم بالقوة إلى أجزاء متشابهة^{١١} كالماء. وقد يكون بالتركيب وهو الذي يكون^{١٢} فيه كثرة بالفعل كالبيت وقد يكون حقيقيا وهو الذي لا ينقسم أصلا. وأما الكثير فهو الذي يقابل الواحد {١/٩٦}.

هداية:

الاثنان قد يتقابلان وهما اللذان لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. وأقسامه أربعة: أحدها الضدان >> وهما موجودان غير متضايفين <<^{١٣} كالسواد والبياض. وثانيها المتضايقان وهما موجودان يكون^{١٤} تعقل كل واحد منهما بالنسبة إلى الآخر كالأبوة والبنوة. وثالثها المتقابلان بالعدم والملكية وهما أمران يكون أحدهما وجوديا والآخر عدما لكن يعتبر فيهما موضوع قابل لذلك الموجود كالبصر والعمى والجهل والعلم. ورابعها المتقابلان بالسلب والإيجاب كالفرسية واللافرسية وذلك في الضمير لا في الوجود.^{١٥}

١ من ف، ح، ب.

٢ ف، ح، ب، -.

٣ ح: -.

٤ ف: + الثاني.

٥ ح: -.

٦ ح: -.

٧ ف: + المتحدنين بالحيوان.

٨ ف، ح: + وبالفصل.

٩ ف: غيره.

١٠ ح: + وقد يكون غير حقيقي حيثئذ.

١١ ح: + في الحقيقة.

١٢ ح: -.

١٣ ح: هما الموجودان الغير المتضايفين.

١٤ ف، ح: -.

١٥ ف، ح: + العين.

فصل^١ في المتقدم والمتأخر:

المتقدم يقال^٢ على خمسة أشياء^٣. الأول،^٤ المتقدم بالزمان وهو الظاهر. والثاني، المتقدم بالطبع وهو الذي لا يمكن أن يوجد الآخر إلا وهو موجود معه^٥ وقد يمكن أن يوجد^٦ وليس الآخر بوجوده كتقدم الواحد على الاثنين. الثالث، المتقدم بالشرف كتقدم <<النبي على الولي.>>^٧ والرابع، المتقدم بالرتبة وهو ما كان^٨ أقرب من^٩ مبدأ محدود كرتبة الصفوف في المسجد منسوبة إلى المحراب.^{١٠} والخامس، المتقدم بالعلية^{١١} كتقدم وجود حركة اليد على حركة القلم وإن كانا معا في الزمان. وأما المتأخر فيقال على ما يقابل المتقدم.

فصل^{١٢} في القديم والحادث:

القديم بالذات هو الذي لا يكون <<وجوده من غيره.>>^{١٣} والقديم^{١٤} بالزمان هو الذي يكون^{١٥} لا أول لزمانه.^{١٦} والمحدث {ب/٩٦} بالذات <<هو الذي>>^{١٧} يكون وجوده من غيره.^{١٨} والمحدث بالزمان هو الذي يكون^{١٩} لزمانه ابتداء وقد كان وقت لم يكن هو فيه موجودا ثم انقضى ذلك الوقت <<الذي لم يكن هو فيه>>^{٢٠} <<وجاء وقت هو موجود فيه.>>^{٢١} وكل حادث زماني فهو مسبوق بمادة ومدة لأن إمكان وجوده سابق على وجوده، وإلا لما كان قبله ممكنا^{٢٢} <<ثم صار ممكنا>>^{٢٣}

١ ف: + الثالث

٢ ح: -

٣ ح، ب: أقسام.

٤ ف، ح، ب: أحدها.

٥ ح: -

٦ ح: + المتقدم.

٧ ف، ب: أبي بكر على عمر رضي الله عنهما؛ ح: المعلم على المتعلم.

٨ ح: يكون.

٩ ح: الي.

١٠ ح: + وكرتيب الأجناس والأنواع الإضافية على سبيل التصاعد.

١١ ح: + وهو تقدم الأثر لموجب على الأثر.

١٢ ف: + الرابع.

١٣ ح: وحده من غيره و ينحصر في الحق سبحانه وتعالى.

١٤ ح: التقديم.

١٥ ف، ح، ب: -

١٦ ف، ح: + كالفلك.

١٧ ح: -

١٨ ف: + كالممكنات.

١٩ ف: -

٢٠ ف، ح، ب: -

٢١ ف: وجاء وقت هو صار فيه موجودا كالمركبات؛ ح: وجاء صار هو فيه موجودا.

٢٢ ح: + بل ممتعا.

٢٣ ف: -

فيلزم انقلاب الشيء من الامتناع^١ إلى الإمكان^٢ هذا خلف. وذلك الإمكان أمر وجودي إذ لا فرق بين قولنا إمكانه منفي وبين قولنا لا إمكان >>له. فلو لم يكن وجوديا لكان معنى أنه قبل وجوده أنه لا إمكان له قبل وجوده، <<^٣ هذا خلف. والإمكان إما أن يكون قائما بنفسه أو لا يكون. لا جائز أن يكون قائما بنفسه لأن إمكان الوجود إنما هو بالإضافة إلى ما هو إمكان الوجود له، فلا يكون قائما بنفسه، فيكون قائما بمحل وهو المادة.

فصل^٤ في القوة والفعل:

القوة هي الشيء الذي [هو] مبدأ >>للتغيير في^٥ آخر<<^٦ >>من حيث هو آخر<<^٧ و كل ما يصدر عن الأجسام بالعادة المستمرة^٨ المحسوسة من الأثار والأفعال كالاختصاص بأين وكيف وحركة وسكون فهو^٩ [صادرة]^{١٠} عن قوة موجودة فيه^{١١}. لأن ذلك إما أن يكون لكونه جسما أو لأمر اتفاقية >>أو لقوة<<^{١٢} موجودة فيه^{١٣} والأول باطل وإلا لاشتكت الأجسام فيه. والثاني أيضا محال^{١٤} وإلا لما كان [ذلك]^{١٥} مستمرا لأن الأمور {I/٩٧} الاتفاقية لا تكون دائمة ولا أكثرية. فإذن هو عن قوة موجودة فيه^{١٦} وهو المطلوب.

فصل^{١٧} في العلة والمعلول:

العلة^{١٨} يقال لكل ما له وجود في نفسه ثم يحصل من وجوده وجود غيره. وهي أربعة أقسام: مادية، وصورية، وفاعلية، وغائية. أما المادية فهي التي تكون جزء من المعلول ولكن لا يجب بها أن يكون

- ١ ف: +الذاتي.
- ٢ ف: +الذاتي.
- ٣ ب: -؛ ف، ح: له و لو كان الإمكان عدما لم يكن الممكن ممكنا.
- ٤ ف: +الخامس.
- ٥ ف: + الشيء.
- ٦ ح: الشيء آخر.
- ٧ ب: -.
- ٨ ج: + الأجسام.
- ٩ ب: -.
- ١٠ من ف، ح.
- ١١ ج، ح: له.
- ١٢ ب: -.
- ١٣ ح، ج: له.
- ١٤ ف، ح: باطل.
- ١٥ من ف، ح.
- ١٦ ح، ج: له.
- ١٧ ف: +السادس.
- ١٨ ح: -.

[المعلول]^١ موجودا بالفعل كالطين للكوز. وأما العلة الصورية فهي التي تكون جزء من المعلول ولكن يجب بها أن يكون المعلول موجودا بالفعل كالصورة^٢ للكوز. وأما العلة الفاعلية فهي التي تكون منها وجود المعلول كالفاعل للكوز. وأما العلة^٣ الغائية فهي التي [تكون]^٤ لأجلها وجود المعلول كالغرض المطلوب من الكوز. ثم العلة الفاعلية متى كانت بسيطة استحال أن يصدر عنها أكثر من الواحد لأن ما يصدر عنه [أثران]^٥ فهو مركب لأن كون الشيء بحيث يصدر عنه هذا [الأثر]^٦ غير كونه بحيث يصدر عنه ذلك^٧ [الأثر]^٨. فمجموع هذين المفهومين أو أحدهما إن كان داخلا^٩ في ذات المصدر لزم التركيب في ذاته. وإن كانا خارجين كان مصدرا لهما، فكونه مصدرا لهذا غير كونه مصدرا لذلك، فينتهي لا محالة إلى ما يوجب <<كثرة في ذاته. >>^{١٠}

ونقول أيضا إن المعلول يجب وجوده عند وجود علته التامة أعني عند تحقق جملة الأمور المعتبرة في تحققه. لأنه لو لم يكن واجب الوجود حينئذ فإما أن يكون ممتنع الوجود وهو محال وإلا لما وجد^{١١} أو ممكن الوجود فيحتاج إلى مرجح يخرج من القوة إلى الفعل^{١٢} فلا يكون جملة الأمور المعتبرة في وجوده^{١٤} حاصلة وقد فرضناها^{١٥} {٩٧/ب} حاصلة، هذا خلف. فإن^{١٦} أن المعلول يجب وجوده عند تحقق علته التامة فيكون واجبا لغيره وممكنا بالذات. لأننا لو اعتبرنا ماهية من حيث هي لا يجب لها الوجود ولا العدم.

هداية:

كون الشيء موجودا لا ينافي تأثير العلة الفاعلية^{١٧} فيه لأن الشيء إذا كان معدوما ثم وجد فإما أن

- ١ من ب، ح.
- ٢ ح: + التي تكون.
- ٣ ح، ب: -.
- ٤ من ف، ح.
- ٥ من ف، ب، ح؛ ح: كائنان.
- ٦ من ف، ح.
- ٧ ب، ح: ذلك.
- ٨ من ف، ح.
- ٩ ح: -.
- ١٠ ب: الذات.
- ١١ ف: التركيب والكثرة في الذات؛ ح: التركيب في الكثرة في الذات.
- ١٢ ح: + والمقدر خلافاً.
- ١٣ ح: -.
- ١٤ ف، ح: وجودها.
- ١٥ ح: + معلوم.
- ١٦ ب: فبين.
- ١٧ ب: -.

يوصف العلة بكونها مفيدة لوجوده^١ حالة العدم <<أو حالة الوجود>>^٢ أو في الحالتين جميعا^٣. لا جائز أن تفيد وجوده حالة العدم <<أو في الحالتين [جميعا]>>^٤ وإلا لزم اجتماع الوجود والعدم هذا خلف. فإذا <<هو مفيد لوجوده>>^٥ حالة الوجود<>^٦ فيكون الشيء موجودا لا ينافي كونه [معلولا]^٧.

فصل^٨ في الجوهر والعرض:

كل موجود فإما أن يكون مختصا بشيء ساريا فيه أو لا يكون <<كذلك. فإن>>^٩ كان الواقع^{١٠} هو القسم الأول يسمى الساري^{١١} حالا والمسري فيه محلا. ولا بد أن يكون لأحدهما حاجة إلى صاحبه^{١٢} وإلا لامتنع ذلك الحلول الضرورة^{١٣} فلا يخلو إما أن يكون المحل محتاجا إلى الحال فيسمى المحل هيولى والحال صورة أو بالعكس، فيسمى المحل موضوعا، والحال عرضا. وإذا ثبت هذا فنقول الجوهر هو الماهية التي إذا وجدت في الأعيان كانت لا في موضوع، فحينئذ يخرج منه واجب الوجود. إذ ليس له وراء الوجود^{١٤} ماهية. وأما العرض فهو الموجود في الموضوع^{١٥}. ثم الجوهر إن كان محلا فهو الهيولى وإن كان حالا فهو الصورة^{١٦}. وإن لم يكن^{١٧} حالا ولا محلا، فإن كان مركبا منهما فهو الجسم وإن لم يكن كذلك فإن كان متعلقا بالأجسام تعلق التدبير والتصرف فهو النفس وإلا فهو العقل. والجوهر ليس جنسا لهذه الأقسام^{١٨}. إذ {١/٩٨} لو كان جنسا لها^{١٩} لكان ما يدخل تحته مركبا من جنس وفصل وليس كذلك لأن النفس ليست مركبة لأنها تعقل الماهية البسيطة [الحالة]^{٢٠} فلا يكون مركبة وإلا لزم [بانقسامها]^{٢١}

^١ ف،ح: بوجوده.

^٢ ح: -.

^٣ ح: -.

^٤ من ف،ب.

^٥ ف،ب: يفيد وجوده.

^٦ ح: الموجود.

^٧ من ف،ح،ب؛ ح: مفعولا.

^٨ ف: + السابع.

^٩ ف،ح،ب: فإذا.

^{١٠} ف: الأول.

^{١١} ح: + فيه.

^{١٢} ح: صاحب يوجب الوجود.

^{١٣} من ح؛ ف،ب،ح: -.

^{١٤} ح: -.

^{١٥} ح: + الوجود.

^{١٦} ف: + الجسمية.

^{١٧} ب: كذلك يعني لا.

^{١٨} ح: + الخمسة.

^{١٩} ب: -.

^{٢٠} من ف،ح.

^{٢١} من ف،ح.

انقسام [الماهية]^١ البسيطة الحالة فيها هذا خلف. وأما أقسام العرض فتسعة: الكم، والكيف، والأين، والتمي، والإضافة، والملك، والوضع، والفعل، والانفعال. أما الكم فهو الذي يقبل المساوات واللامساوات لذاته وتنقسم إلى متصل كالعدد وإلى متصل قار الذات >>كالخط والسطح والثخن وإلى متصل^٢ غير قار الذات >>^٣ وهو الزمان. وأما الكيف فهو هيئة في شيء لا يقتضي قسمة^٤ ولا نسبة. و ينقسم إلى كفيات محسوسة راسخة كحلاوة العسل وملوحة ماء البحر وغير راسخة كصفرة الوجل و حمرة الخجل وإلى كفيات نفسانية [فهي]^٥ حالات >>كالكتابة في ابتداء الخلقه وملكات >>^٦ كالكتابة بعد الرسوخ والعلم^٧ وغير ذلك وإلى كفيات استعدادية نحو^٨ الدفع^٩ كالصلابة أو نحو الانفعال كاللين وإلى كفيات مختصة بالكميات كالمثلثية والمربعية[للسطح]^{١٠} والزوجية والفردية للعدد. وأما الأين فهو حالة^{١١} تحصل للشيء بسبب حصوله في المكان. وأما التمي فهو حالة تحصل للشيء بسبب حصوله في الزمان^{١٢}. وأما الإضافة فهي حالة نسبية متكررة كالأبوة والبنوة. وأما الملك فهو حالة تحصل للشيء بسبب ما يحيط به و ينتقل بانتقاله ككون الإنسان متمصا أو متعمما وأما الوضع فهو هيئة حاصله [للشيء]^{١٣} بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض وبسبب نسبته^{١٤} {٩٨/ب} إلى الأمور الخارجية^{١٥} كالقيام والقعود وأما الفعل فهو حالة تحصل للشيء بسبب تأثيره >>في غيره، >>^{١٦} [كالقاطع]^{١٧} مادام [يقطع].^{١٨} وأما الانفعال فهو حالة تحصل للشيء^{١٩} بسبب تأثيره عن غيره كالمسخن >>مادام يتسخن.^{٢٠}

١ من ف، ح.

٢ ف: -.

٣ ح: -.

٤ ف: + لذاته.

٥ من ف، ح.

٦ ح: -.

٧ ح: -.

٨ ف: -.

٩ ف: كاللطف.

١٠ من ف، ح.

١١ ج: + حاصله.

١٢ ف: + أو الآن.

١٣ من ف، ح.

١٤ ف، ح: نسبتها.

١٥ ف: + عنه.

١٦ ح: -.

١٧ من ف، ح، ب؛ ح: كالمسخر.

١٨ من ف، ح، ب؛ ح: يسخر.

١٩ ب: -.

٢٠ ف: -.

الفن الثاني في العلم بالصانع وصفاته

وهو مشتمل على [عشرة]^١ فصول :

فصل^٢ في إثبات الواجب لذاته:

وهو الذي إذا اعتبر من حيث هو هو لا يكون قابلاً للعدم. وبرهانه أن نقول إن لم يكن في الوجود موجود واجب^٣ لذاته يلزم منه المحال، لأن الموجودات بأسرها حينئذ يكون جملة مركبة من آحاد كل واحد منها ممكن لذاته فيحتاج إلى علة خارجية والعلم به بديهي والخارج^٤ عن مجموع^٥ الممكنات^٦ واجب لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير عدمه، وهو محال.

فصل^٧ في أن وجود واجب الوجود نفس حقيقته:

لأن وجوده لو كان زائداً على حقيقته [لكان]^٨ عارضا لها، [ولو كان عارضا لها]^٩ لكان الوجود من حيث هو مفتقرا إلى الغير فيكون ممكنا لذاته [مستندا إلى علة]^{١٠} فلا بد له من مؤثر وذلك المؤثر إن^{١١} كان نفس تلك الحقيقة يلزم أن يكون موجودا قبل الوجود لأن العلة الموجدة للشيء يجب تقدمها على المعلول بالوجود فيكون الشيء موجودا قبل نفسه هذا خلف. وإن كان غير تلك الماهية يلزم أن يكون الواجب لذاته مفتقرا^{١٢} إلى غيره^{١٣} في الوجود، هذا محال.

فصل^{١٤} في أن <<وجوب الوجود>>^{١٥} وتعيينه نفس ذاته:

أما الأول فلأن وجوب الوجود لو كان زائداً على حقيقته لكان معلولا لذاته والعلة ما لم يجب وجودها استحالة أن يوجد {أ/٩٩} المعلول وذلك الوجوب هو الوجوب بالذات فيكون وجوب الوجود بالذات

- ١ من ف، ح.
- ٢ ف: + الأول.
- ٣ ج: + الوجوب.
- ٤ ف، ح: الموجود الخارج.
- ٥ ف، ح: جميع.
- ٦ ب: -.
- ٧ ف: + الثاني.
- ٨ من ف، ح.
- ٩ من ف، ح.
- ١٠ من ف، ح.
- ١١ ف: إذا.
- ١٢ ف، ح، ب: محتاجا.
- ١٣ ف، ح، ب: الغير.
- ١٤ ف: + الثالث.
- ١٥ ح: وجود واجب الوجود.

قبل نفسه هذا خلف وأما الثاني فلأن^١ تعينه لو كان زائدا على حقيقته لكان معلولا لذاته والعلة ما لم تكن متعينة لا توجد المعلول فيكون التعيين حاصلًا قبل نفسه، وهو محال.

فصل^٢ في توحيد واجب الوجود:

لو فرضنا موجودين واجبي الوجود لكانا مشاركين^٣ في وجوب الوجود وتممايزين^٤ بأمر من الأمور وما به الامتياز إما أن يكون تمام الحقيقة أو لا يكون. لا سبيل إلى الأول لأن الامتياز لو كان بتمام الحقيقة لكان وجوب الوجود خارجا عن حقيقة كل واحد منهما^٥ وهو محال >>لما بينا أن وجوب الوجود نفس حقيقة واجب الوجود.<<^٦ ولا سبيل إلى الثاني، لأن كل واحد منهما حينئذ يكون مركبا مما به الاشتراك ومما به الامتياز. وكل مركب محتاج إلى غيره فيكون ممكنا لذاته، >>هذا خلف.<<^٧

فصل^٨ في أن الواجب لذاته واجب من جميع جهاته:

أي ليس له حالة منتظرة^٩ لأن ذاته كافية فيما له من الصفات [فيكون واجبا من جميع جهاته وإنما قلنا إن ذاته كافية فيما له من الصفات لأنها لو^{١٠} لم يكن كافية^{١١} لكان شيء من صفاته عن غيره فيكون حصول^{١٢} ذلك الغير علة لوجود تلك الصفة وغيته علة لعدمها ولو كان كذلك لم يكن ذاته^{١٣} إذا اعتبرت من حيث هي هي بلا شرط^{١٤} أن يجب لها^{١٥} الوجود، لأنها >>لو وجبت لها.<<^{١٦} فإما^{١٧} أن يجب مع وجود تلك الصفة أو مع عدمها فإن كان^{١٨} مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها^{١٩} عن غيره، وإن كان مع

^١ ف: فإن.

^٢ ف: +الرابع.

^٣ ف،ح،ب: مشتركين.

^٤ ح: هما تمايزان.

^٥ ح: +لأن ما به الاشتراك يجب أن يكون خارجا عما به الامتياز.

^٦ ب: -.

^٧ ح: -.

^٨ ف: +الخامس.

^٩ ف،ح: +غير حاصلية.

^{١٠} من ف،ب؛ ح: لأن ذاته إن؛ ح: لأنها لو.

^{١١} ح: +فيما له من الصفات.

^{١٢} ف،ب: حضور.

^{١٣} ب: لذاته.

^{١٤} ح: +حصول الغير وغيته؛ ف: +حضور الغير وغيته.

^{١٥} ح: -.

^{١٦} ف،ح،ب: -.

^{١٧} ف،ح،ب: إما.

^{١٨} ح: +الوجوب.

^{١٩} ح: وجوديا.

عدمها لم يكن {ب/٩٩} عدمها^١ عن غيبته وإذا لم يجب وجودها بلا شرط لم يكن الواجب لذاته واجبا لذاته، هذا خلف.

فصل^٢ في أن الواجب لذاته لا يشارك الممكنات في وجوده:

لأنه لو كان مشاركا [للممكنات]^٣ في وجوده <>فوجود^٤ من حيث هو هو<>^٥ إما أن يجب له التجرد أو اللاتجرد أو لا يجب له شيء منهما. والكل باطل^٦ إن^٧ وجب له التجرد يلزم^٨ أن يكون وجود الممكنات [بأسرها]^٩ مجردا غير عارض للماهيات وهو محال. لأننا نعقل المسبب مع الشك في وجوده الخارجي فلو كان وجوده نفس حقيقته لكان الشيء الواحد معلوما ومشكوكا في حالة واحدة وهو محال. وإن وجب له اللاتجرد لما كان وجود الباري^{١٠} مجردا هذا خلف. وإن لم يجب له شيء منهما لكان كل واحد منهما ممكنا له فيكون لعله فيلزم افتقار واجب الوجود في تجرده إلى الغير فلا يكون ذاته كافية فيما هو له من الصفات [هذا خلف].^{١١}

فصل^{١٢} في أن <>واجب الوجود عالم بذاته<>^{١٣}:

لأنه مجرد عن المادة <>وكل مجرد [عن المادة]^{١٤} <>^{١٥} فهو^{١٦} عالم بذاته^{١٧} لأن ذاته حاصله له^{١٨} عالما به^{١٩} لأن العلم هو حضور^{٢٠} حقيقة الشيء مجردة عن المادة ولو أحققها^{٢١} فالباري^١ عالم بذاته.

- ١ ح: -.
- ٢ ف: + السادس.
- ٣ من ف، ح، ب؛ ج: لها.
- ٤ ح: -.
- ٥ ب: -.
- ٦ ج: + لأن.
- ٧ ف، ح، ب: فإن.
- ٨ ح: وجب.
- ٩ من ف، ح.
- ١٠ ف: + تعالى.
- ١١ من ف، ح، ب.
- ١٢ ف: + السابع.
- ١٣ ف، ب: الواجب عالم بذاته؛ ح: الواجب لذاته عالم بذاته.
- ١٤ من ف، ب.
- ١٥ ح: -.
- ١٦ ف، ب: -.
- ١٧ ح: + أما الصغرى فظاهرة وأما الكبرى فلأن.
- ١٨ ح، ب: عنده.
- ١٩ ب، ح: بذاته؛ ف: -.
- ٢٠ ب، ح: حصول؛ ف: -.
- ٢١ ح: + عند المدرك.

هداية:

تعقل الشيء لذاته لا يقتضي التباين بين العاقل والمعقول لأن العلم هو حضور^٢ حقيقة الشيء مجردة <<عن المادة.>>^٣ وهذا أعم من حضور^٤ حقيقة الشيء المتغير^٥ ولا يلزم من كذب الأخص كذب الأعم ولأن كل واحد من الناس يعقل ذاته بذاته^٦ وإلا لكان له نفسان^٧ أحدهما {١٠٠/أ} <<عاقله والآخر معقولة.>>^٨ هذا خلف.^٩

فصل^{١٠} في أن الواجب لذاته عالم بالكيليات:

لأنه مجرد عن المادة ولواحقها وكل مجرد عن المادة <<ولواحقها.>>^{١١} يجب أن يكون عالما بالكيليات. أما الصغرى فبينة^{١٢} وأما الكبرى فلأن كل مجرد بالإمكان العام <<يمكن أن يعقل وهذا بديهي لا خفاء فيه. وكل ما.>>^{١٣} <<يمكن له أن يعقل يمكن له^{١٤} أن يعقل لذاته.>>^{١٥} مع كل واحد من المعقولات لا محالة. فيمكن أن يقارنه^{١٧} سائر المعقولات في النفس. فإن الإدراك والتعقل هو^{١٨} حصول^{١٩} صورة المعقول في العقل مجردة عن المادة ولواحقها وكل ما <<يمكن أن يقارنه سائر المعقولات <في العقل.>>^{٢٠} يمكن أن يقارنه سائر المعقولات لذاته. وكل ما^{٢٢} يمكن لواجب

١ ح: +تعالى.

٢ ح: حصول.

٣ ح، ب: -.

٤ ح: حصول.

٥ ف: المتغاير.

٦ ب: لذاته.

٧ ح: تعقل.

٨ ف، ب: عاقل والأخرى معقول؛ ح: عاقل والأخرى معقولا.

٩ ف: + الضرورة.

١٠ ف: +الثامن.

١١ ف، ب: -.

١٢ ح: فقد مر ذكرها؛ ف: + فقد مر ذكرها.

١٣ ح: -.

١٤ ب: -.

١٥ ب: -.

١٦ ف، ح: يمكن أن يعقل وحده يمكن أن يعقل.

١٧ ف: + صور.

١٨ ح: -.

١٩ ف: حضور.

٢٠ ف، ب: -.

٢١ ح: -.

٢٢ ف: + هو.

بالإمكان العام فيجب وجوده له وإلا لكان له^١ حالة منتظرة، هذا خلف.

فإن قيل: لو كان الباربي [تعالى]^٢ عالما^٣ لكان فاعلا لتلك الصورة وقابلا لها وهو محال. لأن القابل هو الذي يستعد للشيء والفاعل هو الذي يفعل الشيء، والأول غير الثاني فيلزم التركيب. قلنا: لم لا يجوز أن يكون الشيء الواحد مستعدا <<للشيء التصوري ومفيدا له وهذا لأن معنى كونه مستعدا>>^٤ للشيء أنه^٥ لا يتمتع لذاته أن يتصور^٦ ومعنى كونه مفيدا^٧ إنه متقدم بالعلية على ذلك المتصور^٨ فلم قلت بأنهما متنافيان؟ ومن اعتقد أن علم الباربي [تعالى]^٩ بالأشياء نفس ذاته فقد^{١٠} نفي العلم بالحقيقة [إذ لا علم إلا بالارتسام]^{١١}.

فصل^{١٢} في أن الواجب لذاته عالم بالجزئيات المتغيرة^{١٣} على وجه كلي:

لأنه يعلم أسبابها [علما تاما]^{١٤} فوجب أن يكون عالما بها لأن {١٠٠/ب} من يعلم العلة وجب أن يعلم ما يلزم عنها لذاتها، وإلا <<لما كان>>^{١٥} عالما بها، لكن لا يدركها^{١٦} مع تغيرها، وإلا لكان يدرك تارة منها أنها موجودة غير معدومة وتارة يدرك منها أنها معدومة غير موجودة فيكون لكل واحد منهما صورة عقلية على حدة،^{١٧} و واحدة من^{١٨} الصورتين [لا]^{١٩} تبقى مع الثانية فيكون واجب الوجود متغير هذا خلف. بل يدرك^{٢٠} على وجه كلي كما تعلم الكسوف الجزئي بعينه كليا.^{٢١} فإنك تقول فيه بأنه كسوف

- ١ ب: -
- ٢ من ف، ب.
- ٣ ب: +الكليات؛ ف: +الشيء من الكليات وارتسم فيه صورته.
- ٤ ح: -
- ٥ ح لأنه.
- ٦ ف، ح: يتصوره.
- ٧ ف، ح، ب: فاعلا.
- ٨ ف، ح، ب: الصور.
- ٩ من ف، ح.
- ١٠ ح: اعتقد.
- ١١ من ف، ح.
- ١٢ ف: +التاسع.
- ١٣ من ف، ح.
- ١٤ من ف، ح.
- ١٥ ح: لكان.
- ١٦ ح: يدرك الجزئيات.
- ١٧ ح: + ولا.
- ١٨ ح: في.
- ١٩ من ف، ح، ب.
- ٢٠ ف: +الجزئيات.
- ٢١ ف، ح، ب: -

يكون بعد حركة^١ كذا من كذا شماليا^٢ بصفة^٣ كذا وكذا^٤ إلى جميع العوارض، لكنك ما علمته جزئيا لأن ما علمته لا يمنع^٥ الحمل على كثيرين وهذا العلم^٦ غير كاف لوجود ذلك الكسوف [في]^٧ هذا^٨ الوقت ما لم ينضم إليه المشاهدة ولما لم يكن <<من الجائز>>^٩ في حق الله تعالى^{١٠} ما ذكرنا من التغيير لم يعلم الجزئيات إلا على وجه كلي.

فصل^{١١} في أن واجب الوجود^{١٢} مرید للأشياء وجواد^{١٣}:

أما إرادته فلأن كل ما هو معلوم عند المبدأ <<كونه من^{١٤} جهة أنه^{١٥}>>^{١٦} خير غير مناف لخيريته^{١٧} فائضا عن ذات المبدأ وكماله [المقتضى لفيضانه]^{١٨} فذلك الشيء مرضى [له]^{١٩} وهذا هو الإرادة. وأما فتقول الواجب لذاته إما أن يفعل لقصده وشوقه إلى كمال^{٢٠} أو يفعل لأنه نظام الخير في الوجود فيوجد الأشياء على ما ينبغي لا لغرض وشوق. والأول محال لما بينا أن واجب الوجود ليس له كمال منتظر. والقسم الثاني حق <<فهو الجواد>>^{٢١}. والله الهادي.

الفن الثالث في الملائكة

وهي العقول [المجردة]^{٢٢} وهو مشتمل {١/١٠١} على [أربعة]^{٢٣} فصول:

- ١ ف: +كوكب.
- ٢ ح: الشيء؛ ب: +كذا.
- ٣ ح: بصفتيه.
- ٤ ف، ب: هكذا؛ ح: +هكذا.
- ٥ ح: +الكلي.
- ٦ ح: +الكلي.
- ٧ من ف، ح، ب.
- ٨ ح: ذلك.
- ٩ ف، ح، ب: الحاصل.
- ١٠ ف، ح، ب: +سوى.
- ١١ ف: +العاشر.
- ١٢ ح: -.
- ١٣ ح: وجوده؛ ف: جودا.
- ١٤ ب: و.
- ١٥ ب: وهو.
- ١٦ ف، ح: وهو.
- ١٧ ب: -؛ ف، ح: لماهية.
- ١٨ من ف، ح: +المقتضى.
- ١٩ من ف، ح، ب؛ ج: به.
- ٢٠ ح: +منتظر.
- ٢١ ح: -.
- ٢٢ من ف، ح، ب.
- ٢٣ من ف، ح.

فصل^١ في إثبات العقل:

وبرهانه أن الصادر عن المبدأ الأول إنما هو الواحد لأنه بسيط والبسيط لا يصدر عنه إلا الواحد^٢ وذلك الواحد إما أن يكون هبولى أو صورة أو عرضا أو نفسا أو عقلا. لا جائز أن يكون هبولى لأنها لا تقوم بالفعل بدون الصورة. ولا جائز أن يكون صورة لأنها لا تتقدم بالعلية على الهبولى. ولا جائز أن يكون عرضا لاستحالة وجوده قبل وجود الجوزم. ولا^٣ جائز أن يكون نفسا وإلا لكان فاعلا قبل وجود الجسم وهو محال إذ النفس هي التي تفعل بواسطة الأجسام فتعين أن يكون عقلا وهو المطلوب.

فصل^٥ في إثبات كثرة العقول:

وبرهانه أن المؤثر في وجود^٤ الأفلاك^٥ إما أن يكون عقلا واحدا أو فلانكا واحدا أو عقولا مكثرة. لا جائز أن يكون عقلا واحدا لاستحالة صدور^٦ جميع الأفلاك عن عقل واحد لما^٧ بينا أن الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد. ولا سبيل إلى الثاني والثالث لأن الفلك لو كان علة لفلك آخر فإما أن يكون الحاوي علة لوجود المحوى أو على العكس لا سبيل إلى الثاني لأنه أخس وأصغر. والأخس^٨ والأصغر^٩ استحال أن يكون سببا^{١٠} للأشرف الأعظم^{١١}. ولا جائز أن يكون الحاوي علة لوجود المحوى لأنه لو كان كذلك^{١٢} لكان وجوب^{١٣} وجود المحوى متأخرا عن^{١٤} وجود الحاوي لأن وجوب وجود المعلوم متأخر عن وجود الملة وإذا^{١٥} كان كذلك فعدم المحوى مع وجود الحاوي لا يكون ممثبا لذاته^{١٦} وإلا لكان وجوده معه لا متأخرا عنه^{١٧} وقد فرضناه متأخرا عنه^{١٨} هذا خلف. وإذا كان عدم المحوى مع وجود

١ ف: +الأول.
٢ ح: +كما مر.
٣ -:
٤ ح: +الجوزم.
٥ ف: +التالي.
٦ ف: ح: ب: -:
٧ ح: +المكثرة.
٨ ف: -:
٩ ب: كما.
١٠ ب: -:
١١ ف: +أي المحوى.
١٢ ب: علة.
١٣ ف: +أي الحاوي.
١٤ ج: +علة لوجوده.
١٥ ب: -:
١٦ ج: +وجوب.
١٧ ف: +بإل يكون ممثبا.
١٨ ح: +في المرتبة.
١٩ من ف: ح: ب: "

الحاوي ممكنا كان^١ الخلاء ممكنا لذاته هذا خلف. فظهر أن المؤثر في الأفلاك عقول كثيرة^٢.

هداية:

الحاوي^٣ وسبب^٤ المحوى وهو العقل الثاني معاً مع أن هذا^٥ السبب [متقدم]^٦ على المحوى^٧ والحاوي ليس بمتقدم [على المحوى لأن السبب متقدم]^٩ بالعلية وما مع المتقدم بالعلية لا يجب أن يكون متقدماً^{١١} والله اعلم.

هداية:

الحاوي^{١١} و^{١٢} المحوى كل واحد منهما ممكن لذاته ولكن ذلك لا يقتضي الخلاء لأن الخلاء لا يلزم من ذلك وإنما يلزم من^{١٣} وجود الحاوي وعدم المحوى وذلك غير ممكن.

فصل^{١٤} في أزلية العقول وأبديتها:

<<أما كونها أزلية فلا ن>>^{١٥} واجب الوجود مستجمع لجملة ما لا بد منه في تأثيره في معلولة وإلا لكان له حالة منتظرة هذا خلف. والعقول أيضاً مستلزمة لجملة ما لا بد منها في تأثير بعضها في بعض لأن كل ما يمكن لها فهو حاصل لها بالفعل وإلا لكان شيء منها حادثاً وكل حادث^{١٦} مسبوق بمادة^{١٧} فيكون هي مادية هذا خلف. ويلزم من هذا أزليتها لأن المعلول يجب وجوده عند وجود علته التامة <<لما مر>>^{١٨} وأما كونها أبدية فلا ن لو انعدم شيء منها لانعدم <<أمر من أمور المعتمدة في وجودها فيكون

^١ ف: + وجود.

^٢ ف، ح: متكررة.

^٣ ف، ح: أن الحاوي.

^٤ ح: سبب.

^٥ ف: -.

^٦ ف، ح، ب: -.

^٧ من ف، ح، ب؛ ح: تقدم.

^٨ ب: + بالعلية.

^٩ من ف، ح، ب.

^{١٠} ف: + بالعلية.

^{١١} ح: أن الحاوي.

^{١٢} ب: + عدم.

^{١٣} ف: + اجتماع.

^{١٤} ف: + الثالث.

^{١٥} ب: أما كونها أزلية فلوجود أحدها أن؛ ح: أن كون أزلية فلوجود أحدها أن.

^{١٦} ب: + فهو.

^{١٧} ح: + كما مر.

^{١٨} ح: -.

الباري^١ أو << شيء من العقول قابلاً للتغير الحوادث >> {١٠٢/١}.

فصل^٤ في كيفية توسط العقول بين الباري [تعالى]^٥ وبين العالم الجسماني:

قد ثبت^٦ أن واجب الوجود واحد ومعلوله الأول هو العقل المحض والأفلاك معلولات^٧ للعقول لكن الأفلاك فيها كثرة فيكون^٨ مبادئها كثيرة لما بينا أن الواحد لا يصدر عنه إلا^٩ الواحد والعقل الذي يصدر عنه الفلك الأعظم فيه كثرة ولكن لا^{١٠} باعتبار صدورهم عن الواجب الوجود، بل باعتبار أن له ماهية ممكنة الوجود لذاتها وواجبة الوجود لوجود^{١١} علتها،^{١٢} فيلزم وجوب الوجود بالغير وإمكان الوجود لذاته فيكون بأحد هذين الاعتبارين مبدأ للعقل الثاني وبالاعتبار^{١٣} الآخر مبدأ للفلك [الأعظم].^{١٤} والمعلول الأشرف يجب أن يكون تابعاً للجهة التي هي أشرف بالعقل فيكون [العقل الأول] بما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدأ للعقل الثاني وبما هو موجود^{١٥} ممكن الوجود لذاته مبدأ للفلك [الأعظم].^{١٦} وبهذا الطريق يصدر عن كل عقل عقل وفلك << إلى أن ينتهي >>^{١٧} إلى العقل التاسع فيصدر عنه^{١٨} عقل عاشر وهو مبدأ^{١٩} العناصر^{٢٠} ومدبر^{٢١} لما^{٢٢} تحت فلك^{٢٣} القمر وهو العقل الفعال. فيصدر عنه الهيولى العنصرية والصورة^{٢٤} المختلفة^١ بشرط استعداد الهيولى << العنصرية^٢ وليس استعداد >>^٣ الهيولى لقبول الصورة

- ١ ف: +تعالى.
- ٢ ح: -.
- ٣ ح: -.
- ٤ ف: +الرابع.
- ٥ من ف، ح.
- ٦ ح: مر.
- ٧ ح: معقولات.
- ٨ ف، ب.
- ٩ ح: -.
- ١٠ ح: +عقول.
- ١١ ف، ح: -.
- ١٢ ف، ح: لعلتها.
- ١٣ ف، ح: باعتبار.
- ١٤ من ف، ح.
- ١٥ ب: -.
- ١٦ من ف، ح؛ ف: + الأول.
- ١٧ ح: وذلك.
- ١٨ ف: +فلك القمر و.
- ١٩ ف: المبدأ.
- ٢٠ ف: الفياض للعناصر.
- ٢١ ف، ح: المدبر.
- ٢٢ ب: +هو؛ ح: +كان.
- ٢٣ ب: كرة.
- ٢٤ ف: +التوعية.

من جهة العقل المفارق وإلا لما تغير^٤ بل استعدادها بسبب الحركات السماوية. وكل حادث مسبوق بشرط سبق حادث لأن الحركة المحدثة إما أن توجد دائما أو بعد حدوث حادث آخر. لا سبيل إلى الأول وإلا لزم دوام الحوادث^٥. وهذه الحوادث إما أن توجد على سبيل^٦ الاجتماع^٧ أو على التعاقب. لا سبيل إلى الأول وإلا لزم [اجتماع]^٨ أمور لها ترتب^٩ في الوجود بلانهاية، {١٠٢/ب} وهو محال. فقبل كل حركة حركة^{١٠} وقبل كل حادث حادث لا إلى الأول.

فإن قيل لم قلتُم بأنه يستحيل ترتيب أمور غير متناهية مجتمعة في الوجود قلنا لأننا إذا أخذنا جملتين إحداهما من مبدأ معين إلى غير النهاية والأخرى مما قبله بمرتبة واحدة. وأطبقنا الثانية على الأولى بأن يقابل الجزء الأول من الجملة الثانية بالجزء الأول من الأولى والثاني بالثاني. فأما أن يتطابقا إلى غير النهاية أو ينقطع الثانية. لا سبيل إلى الأول، وإلا لكان الزائد مثل الناقص، هذا خلف. فيلزم الانقطاع فيكون الجملة الثانية متناهية والأولى زائدة عليها بعدد متناه والزائد على المتناهي بعدد^{١١} متناه يجب أن يكون متناهيا.

خاتمة [في أحوال النشأة^{١٢} الآخرة]^{١٣} هداية^{١٤}:

النفس بعد خراب البدن إما أن تفسد أو تتعلق بيدن الأخر على سبيل التناسخ أو تبقى موجودة^{١٥}. لا سبيل إلى الأول، إذ النفس لا تقبل الفساد، وإلا لكان فيها شيء تقبل الفساد و شيء يفسد بالفعل لأن الفاسد بالفعل غير قابل له^{١٦} فتكون مركبة، هذا خلف. ولا سبيل إلى الثاني، لأن النفوس حادثة على ما مر فيكون التناسخ محالا لأن البدن الصالح للنفس كاف في فيضان النفس عن مبدئها، فكل بدن يصلح لأن

^١ ف،ح: +والصورة الجسمية.

^٢ ب: -.

^٣ ح: -.

^٤ ف: +الاستعداد إذ العقل ثابت؛ ح: الاستعداد و إذ العقل ثابت لا تتغير فيه.

^٥ ف،ح: الحادث؛ + فتعين الثاني.

^٦ ف،ب: -.

^٧ ف: +في الوجود.

^٨ من ف،ح.

^٩ ف: ترتيب.

^{١٠} ح: +حادثة.

^{١١} ف: بقدر.

^{١٢} ب: -.

^{١٣} من ف،ح،ب.

^{١٤} ب: فصل.

^{١٥} ف،ح: +بلا تعلق.

^{١٦} ح: للفساد.

تعلق به نفس، فلو تعلق به نفس^١ أخرى على سبيل التناسخ لتعلق بالبدن الواحد نفسان مبرتان له وهو محال.^٢ إذا لا يشعر كل واحد >>من العقل<<^٣ من ذاته إلا نفسا واحدة {١٠٣} فظهر^٤ القول ببقاء النفس بعد الموت.^٥

هداية:

اللذة إدراك الملازم من حيث هو ملازم كالطوب عند الذوق والشر عند البصر والملازم للنفس الناطقة إنما هو إدراك المعقولات بأن يتمكن من تصور قدر^٦ ما يمكن أن يقال^٧ من الحق الأول >>وهو أنه<<^٨ واجب الوجود للذاته^٩ من^{١٠} جميع جهاته برية، عن التفاتص منبع لفيضان الخير على الوجه الأصوب >>لا يبخل<<^{١١} ثم إدراك ما يترتب بعده من العقول المجردة والنفوس الفلكية والأجرام السماوية والكائنات المعنوية حتى تسمى^{١٢} كاملة^{١٣} بحيث >>يجمع فيها جميع الموجودات<<^{١٤} على الترتيب الذي هو بها. وهذا الإدراك حاصل لها بعد الموت^{١٥} فيكون اللذة حاصله^{١٦} وإنما قلنا إن هذا الإدراك حاصل >>بعد الموت لأن النفس لا تحتاج في تعلقاتها إلى الآلة الجسدية،^{١٧} فيكون تعلقاتها حاصله بعد الموت، فيكون اللذة حاصله و عدم<<^{١٨} حصرها حالة^{١٩} تعلق النفس بالبدن إنما كان لقيام المنع وهو الشواغل^{٢٠} البدنية >>والعلائق الجسدية.<<^{٢١}

- ١ - نفس: ف: +بالذات.
 ٢ - نفس: ف: +بالذات.
 ٣ - نفس: ف: +بالذات.
 ٤ - نفس: ف: +بالذات.
 ٥ - نفس: ف: +بالذات.
 ٦ - نفس: ف: +بالذات.
 ٧ - نفس: ف: +بالذات.
 ٨ - نفس: ف: +بالذات.
 ٩ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٠ - نفس: ف: +بالذات.
 ١١ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٢ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٣ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٤ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٥ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٦ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٧ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٨ - نفس: ف: +بالذات.
 ١٩ - نفس: ف: +بالذات.
 ٢٠ - نفس: ف: +بالذات.
 ٢١ - نفس: ف: +بالذات.

هداية:

الألم إدراك المنافي من حيث هو مناف والمنافي للنفس الناطقة إنما هي الهيئة المضادة للكمال. فالنفس إذا فارقت البدن وتمكنت فيها [الهيئات]^١ المضادة للكمال أدركت المنافي من حيث هو مناف فيعرض منها^٢ الألم^٣.

هداية:

النفس الكاملة بالاعتقادات البرهانية إذا حصل لها التنزيه عن العلائق الجسمانية {١٠٣/ب} اتصلت بالعالم القدس في حضرة^٤ جلال رب العالمين في مقعد صدق عند مليك مقتدر. فإن لم يحصل لها التنزيه عن العلائق الجسمانية بل يبقى فيها^٥ الهيئات المادية^٦ تصير بسبب تلك الهيئات محجوبة عن الاتصال بالسعادة فتأذى بها أذى عظيماً، لكن ليس هذا الأمر لازماً، بل الأمر عارض [غير لازم]^٧ فيزول >>مع [ترك]^٨ الأفعال التي كانت تبقى تلك الهيئة بتكررها.^٩

هداية:

النفوس الناطقة إذا ظهر لها أن من شأنها إدراك الحقائق بكسب المجهول من المعلوم لزم لها من هذا الكسب شوق إلى الكمال فإذا فارقت وليس معها سبب^{١٠} الكمال يعرض لها الألم العظيم، وهو ألم النار الروحانية "الموقدة"^{١١} التي تطلع على الأفتدة"^{١٢}.

هداية:

النفوس الناطقة التي لم تكتسب العلم والشرف فإذا فارقت البدن وكانت خالية عن الهيئات البدنية الردية حصل لها النجاة من العذاب والخلاص من الألم. فكانت البلاهة أدنى إلى الخلاص من فطانة براء. وأما إذا لم تكن خالية عن الهيئات البدنية فيتألم بفقدان البدن و تبقى في كدر الهيولى مقيدة بسلاسل

١ من ف، ح، ب؛ ج: الهيئة.

٢ ب: فيها؛ ف، ح: لها.

٣ ف: +العقلي.

٤ ف، ح: حضرت.

٥ ب: -.

٦ ف: الردية البدنية؛ ح: البدنية.

٧ من ف، ح، ب.

٨ من ف؛ ج: تلك.

٩ ح: الألم الذي كان لأجله.

١٠ ف: +تحصيل.

١١ ح: -.

١٢ يشير إلى سورة الهزلة .

العلائق فتكون في غصة وعذاب أليم.

ومن أراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف على مذاهب الحكماء فليرجع إلى كتابنا المسمى بزبدة الأسرار. والله ولي الأبرار.