

BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ İLAHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ

مجلة كلية الإلهيات في جامعة بينكول




Bingol University
Journal of Theology Faculty



ISSN: 2147-0774

Cilt: V | Sayı: 10 | Yıl: 2017/2

Bingöl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi (BÜİFD), yılda iki kez (25 Haziran/25 Aralık) basılı yayımlanan ulusal hakemli bir dergidir.

Bu dergi ulusal  ve  veri indeksleri ile  atf dizin tarafından taranmaktadır.

BÜİFD dergisinde yayımlanan yazıların bilimsel ve hukukî sorumluluğu yazarlarına aittir.

Yayımlanan yazıların bütün yayın hakları yayıncı kuruluşa ait olup izinsiz, kısmen veya tamamen basılamaz, çoğaltılamaz ve elektronik ortama aktarılamaz.

**BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ
İLAHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ**

Cilt: V, Sayı: 10, yıl: 2017/2

ISSN: 2147-0774

**BİNGOL UNIVERSITY
JOURNAL OF THEOLOGY FACULTY**

Volume: V, Issue: 10, Year: 2017/2

Sahibi / Owner / المشرق العام /
(Bingöl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Adına)
(On Behalf of Bingol Universty Theology Faculty)
Prof. Dr. Hakan OLGUN

Editör / Editor / رئيس التحرير
Doç. Dr. Thamer HATAMLEH

Editör Yardımcıları / Editorial Assistants /
التحريرر مساعدا رئيس

Arş. Gör. Muhammed ASLAN
Arş. Gör. Hüsnü TURGUT
Arş. Gör. Eyüp SEVİNÇ

Yazı İşleri Müdürü / Editor in chief
Yrd. Doç. Dr. Mehmet Şirin AYIŞ

Baskı Yeri ve Tarihi / Publication Place and Date
İstanbul, Aralık 2017

Kapak ve Sayfa Tasarımı
Semal Medya Tasarım Ofisi
semalmedya@gmail.com

Baskı / Printing
Sadık Daşdoğan-Berdan Matbaacılık
Davutpaşa Cad. Güven San. Sit. C Blok No: 215-216,
Topkapı / İstanbul - Tel: (0212) 613 12 11

Yayın Kurulu / Editorial Board

Prof. Dr. Hakan OLGUN
Prof. Dr. Orhan BAŞARAN
Prof. Dr. Ousama EKHTIAR
Doç. Dr. Mustafa KIRKIZ
Doç. Dr. Nusretin BOLELLİ
Doç. Dr. Abdulsasr SÜT
Doç. Dr. İbrahim ÖZDEMİR
Yrd. Doç. Dr. Mehmet Şirin AYIŞ
Yrd. Doç. Dr. İsmail NARİN
Yrd. Doç. Dr. Murat KAYA
Yrd. Doç. Dr. Emrullah ÜLGEN
Yrd. Doç. Dr. Bedrettin BASUĞUY
Yrd. Doç. Dr. Nebi BUTASIM

Yazışma Adresi / Corresponding Adress
Bingöl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi 12000
Merkez/BİNGÖL
Tel: +90 (426) 2160005 -Fax: +90 (426) 2160035

Elektronik posta / e-mail
bingolilahiyatdergisi@hotmail.com

Danışma Kurulu / Advisory Board

Prof. Dr. İbrahim ÇAPAK (Bingöl Üniversitesi) Prof. Dr. Abdulaziz BEKİ (Sebahattin Zaim Üniversitesi) Prof. Dr. Abdurrahman ACAR (Dicle Üniversitesi) Prof. Dr. Abdülaziz BAYINDIR (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. Adnan DEMİRCAN (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. Ali AKYÜZ (Marmara Üniversitesi) Prof. Dr. Bilal AYBAKAN (İbn Haldun Üniversitesi) Prof. Dr. Cafer Sadık YARAN (On Dokuz Mayıs Üniversitesi) Prof. Dr. Cemalettin ERDEMCI (Siirt Üniversitesi) Prof. Dr. Erkan YAR (Fırat Üniversitesi) Prof. Dr. Faruk BEŞER (Marmara Üniversitesi) Prof. Dr. Fethi Ahmet POLAT (Muş Alparslan Üniversitesi) Prof. Dr. Fuat AYDIN (Sakarya Üniversitesi) Prof. Dr. Gıyasettin ARSLAN (Fırat Üniversitesi) Prof. Dr. Halit ÇALIŞ (Necmettin Erbakan Üniversitesi) Prof. Dr. Hayati AYDIN (Yüzüncü Yıl Üniversitesi) Prof. Dr. Hüseyin HANSU (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. İbrahim YILMAZ (Atatürk Üniversitesi) Prof. Dr. İlyas ÇELEBİ (İstanbul 29 Mayıs Üniversitesi) Prof. Dr. Mehmet ERDEM (Fırat Üniversitesi) Prof. Dr. M. Halil ÇİÇEK (Yıldırım Beyazıt Üniversitesi) Prof. Dr. M. Mahfuz SÖYLEMEZ (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. M. Sait ŞİMŞEK (Necmettin Erbakan Üniversitesi) Prof. Dr. Mehmet KUBAT (İnönü Üniversitesi) Prof. Dr. Muhammed ÇELİK (Dicle Üniversitesi) Prof. Dr. Musa Kazım YILMAZ (Harran Üniversitesi) Prof. Dr. Musa YILDIZ (Gazi Üniversitesi) Prof. Dr. Mustafa AĞIRMAN (Atatürk Üniversitesi) Prof. Dr. Nurettin CEVİZ (Gazi Üniversitesi) Prof. Dr. Osman GÜRBÜZ (Atatürk Üniversitesi) Prof. Dr. Osman TÜRER (Kilis 7 Aralık Üniversitesi) Prof. Dr. Ömer Mahir ALPER (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. Ömer PAKIŞ (Hakkâri Üniversitesi) Prof. Dr. Reşat ÖNGÖREN (İstanbul Üniversitesi) Prof. Dr. Sahip BEROJE (Yüzüncü Yıl Üniversitesi) Prof. Dr. Mehmet KATAR (Ankara Üniversitesi) Prof. Dr. Şaban Ali DÜZGÜN (Ankara Üniversitesi) Prof. Dr. Şamil DAĞCI (Ankara Üniversitesi) Prof. Dr. Şehmus DEMİR (Atatürk Üniversitesi) Prof. Dr. Şuayip ÖZDEMİR (Amasya Üniversitesi) Prof. Dr. Vecdi AKYÜZ (Marmara Üniversitesi) Prof. Dr. Yusuf Ziya KESKİN (Harran Üniversitesi) Prof. Dr. Eyyüp TANRIVERDİ (Dicle Üniversitesi) Prof. Dr. Necmettin GÖKKİR (İstanbul Üniversitesi) Doç. Dr. Abdurrahman ATEŞ (İnönü Üniversitesi) Doç. Dr. Metin YİĞİT (Dicle Üniversitesi)

Sayı Hakemleri / Referee Board of Thisissue

Prof. Dr. Muhammed ÇELİK (Dicle Üniversitesi), Prof. Dr. Nafez Husein HAMMAD (Islamic University of Gaza/Filistin), Prof. Dr. Levent ÖZTÜRK (Sakarya Üniversitesi), Prof. Dr. Naem A. AL-SAFADI (Islamic University of Gaza/Filistin), Prof. Dr. Yusuf SANCAK (Atatürk Üniversitesi), Prof. Dr. Fayeze ABU OMIR (University of Hail/Suudi Arabistan), Doç. Dr. Harun İŞİK (Erciyes Üniversitesi), Doç. Dr. Mustafa KAYA (Atatürk Üniversitesi), Doç. Dr. Murat DEMİRKOL (Ankara Sosyal Bilimler Üniversitesi), Doç. Dr. Yunus CENGİZ (Mardin Artuklu Üniversitesi), Doç. Dr. Qasim Mohammed Ahmed (The Iraqi Universty/Irak), Doç. Dr. Abdulcebbar KAVAK (Ağrı İbrahim Çeçen Üniversitesi), Doç. Dr. Abdulsasr SÜT (Bingöl Üniversitesi), Doç. Dr. Fadıl AYĞAN (Siirt Üniversitesi), Doç. Dr. Hüseyin GÜNEŞ (Şırnak Üniversitesi), Doç. Dr. Enes ERDİM (Fırat Üniversitesi), Doç. Dr. Mehmet KARATAŞ (Dicle Üniversitesi), Doç. Dr. Recep ASLAN (Muş Alparslan Üniversitesi), Doç. Dr. Mehmet BİLEN (Dicle Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Ramazan ÖZMEN (Yüzüncü Yıl Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Selahattin YILDIRIM (İnönü Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Mazhar TUNÇ (Hakkari Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Abdhalim ABDULLAH (Mardin Artuklu Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Siddık ÜNALAN (Fırat Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Oktay BOZAN (Dicle Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Bünyamin AÇIKALIN (Kilis 7 Aralık Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Mahsum AYTEPE (Muş Alparslan Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Muzaffer ÖZLİ (Fırat Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Kasım ERTAŞ (Şırnak Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Mustafa Selim YILMAZ (Karabük Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Muhammed ÇETKİN (Bingöl Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Hatice TOKSÖZ (Süleyman Demirel Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Ahmet Emin SEYHAN (Kafkas Üniversitesi), Yrd. Doç. Dr. Mahmod AL-HASAN (Dimaşk Arapça Dil Merkezi/Suriye).

الكهّان الجاهليّون وبشائرهم بالنبيّ قبل مبعثه (دراسة أدبية تاريخية)

حسين أسود*

ياسين جمول**

Geliş Tarihi: 10.05.2017, Kabul Tarihi: 30.11.2017

الملخص

الكهانة هي الإخبار عن الغيب والتنبؤ بالمستقبل، وهي ظاهرة عرفها العرب قديماً مثلما عرفتها الأمم الأخرى. وتقوم الكهانة في أساسها عند العرب على الإخبار بالغيب. والناس يجولون على حبّ معرفة الغيب، ولا سيما من كان منهم غنياً أو صاحب جاه وسلطان، فيخاف من المستقبل وما يجيئ له؛ لذا كانت العرب تُكثر من مراجعة الكهان وسؤالهم عن المستقبل. فلا غرابة – والأمر كذلك – أن نجد الكهان العرب في الجاهلية يتنبؤون بمبعث النبي محمد صلى الله عليه وسلم. ولا غرابة أيضاً أن نجد كتب السيرة النبوية وكتب التاريخ تخصصُ فصلاً صغيراً أو كبيراً عن بشائر الكهان بالنبي الكريم، مستقلاً.

وسيحب البحث عن هذه الأسئلة التالية :

ما الكهانة عند العرب؟ وما حال الكهان فيهم في الجاهلية؟ وكيف جاءت بشائر الكهان بالنبي ﷺ أدبياً وتاريخياً؟ وما صحة تلك النصوص التي وصلتنا في حق النبي صلى الله عليه وسلم؟ وماذا كان من أمر الكهان مع النبي ﷺ وقد علموا بمبعثه؟ وسيعتمد الباحث المنهج التاريخي النقدي في معالجة الأخبار الواردة، مع منهج تحليلي في قراءة النصوص الأدبية.
الكلمات المفتاحية: السجع، الكهان، الأدب، الجاهلي، بشائر.

* Yrd. Doç. Dr., Bingöl Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Arap Dili ve Belagatı Anabilim Dalı Öğretim Üyesi (d.aswad1977@gmail.com).

** Eski Arap Edebiyatı Araştırmacısı (yaseen.jammol@gmail.com).

Cahiliye Dönemi Kâhinleri ve Peygamberimiz Hakkındaki Müjdeleri

Öz

Kâhinlik gaipten haber vermek ve gelecek hakkında öngöründe bulunmaktır. Kâhinlik Arapların diğer milletler gibi aşına olduğu sosyolojik bir olgudur. Araplar da kâhinlik gelecekte haber verme üzerine kurulmuştur. Başta sultanlar, zenginler ve nam sahipleri olmak üzere insanların fitratında geleceği bilme arzusu vardır. Gelecekte ve geleceğin kendisine yapacağı kötü sürprizlerden korkar. Bu yüzden Araplar kâhinlere çokça başvurur ve geleceğe dair bilgi isterlerdi. Durum böyleyken Arap kâhinlerin peygamber hakkında haber vermeleri ve tarih kitaplarının da konuya küçük veya büyük bir bölüm ayırmaları yadırganacak bir durum değildir.

Araştırma şu sorulara cevap verecektir:

Araplarda kâhinlik ve kâhinlerin cahiliye döneminde durumu neydi? Kâhinlerin peygamber hakkındaki haberleri edebi ve tarihi olarak nasıldı? Peygamberin görevlendirildiğini bilen kâhinlerin Peygamber ile ilişkileri nasıldı? Araştırmada olaylar metin ve tarih açısından eleştirel bir yöntemle incelenecektir.

Anahtar Kelimeler: Seci, Kâhinler, Edebiyat, Cahiliye, Müjdeler.

The Ignorant (Al-Jahiliyyīn) Priests' Indications About the Prophet Muhammad Before his Birth

Abstract

Divination is to tell regarding the unseen and to foresee the future, it is a phenomenon known by other nations as previously known by Arabs. According to the Arabs, the divination fundamentally means telling news of the unseen as people like to know about the unknown, especially those who are scared from the future and what it hides to them such as rich people or those who have a prestige and authority. So, The Arabs were consulting the priests and questioning them regarding the future. It is not surprising that the Arab priests in pre-Islamic epoch predicting the appearance of prophet Muhammad. It is also not surprising to find the books of Al-sīra al-Nabawiyya (Prophetic biography) and history separately discussed big or small chapter about priests' indications or signs of the noble prophet Muhammad.

The following questions will be investigated:

What is divination according to the Arabs? What is the status of priests in the period before Islam? How do the priests' signs regarding the prophet Muhammad come in history and literature? How authentic is the news we got about the prophet Muhammad? What was the situation of priests regarding the prophet Muhammad [peace be upon him] when they knew his coming? The researcher will depend on the critical historical approach in dealing with the news received and reading the literary texts by the analytical approach.

Keywords: Assonance, Oracles, Literature, Ignorance, Good news.

الموضوع:

تختلط الكهانة بعلوم أخرى ومهارات قريبة منها، ولذا وجب تمييزها بالصحيح من تعريفها. فقد قال ابن الأثير (ت606هـ): «الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار، والعرب تسمي كل من يتعاطى علماً دقيقاً: كاهناً»¹.

وقال ابن تيمية الحرّاني (ت827هـ) في لفظ (كاهن): «وهذا الاسم ليس بدم عند أهل الكتاب، بل يسمون أكثر العلماء بهذا الاسم، ويسمون هارون عليه السلام وأولاده الذين عندهم التوراة بهذا الاسم، والقدر المشترك: العلم بالأمور الغائبة والحكم بها؛ فعلماء أهل الكتاب يخبرون بالغيب ويحكمون به عن الوحي الذي أوحاه الله، وكهان العرب كانت تفعل ذلك عن وحي الشيطان»². وقال محمد بن حبيب (ت245هـ): «ولا يكون كاهناً حتى يكون معه شيطاناً من الجن»³. وقال طاش كبري زادة (ت968هـ): «علم الكهانة: وهو مناسبة الأرواح البشرية مع الأرواح المجردة من الجنّ والشياطين، واستعمالها منها الأحوال الجزئية الحارية في عالم الكون والفساد، لكنها مخصوصة بالأمور المستقبلية»⁴. فالكهانة عند العرب: الإخبار عن الغيب، عن طريق تابع من الجنّ. وهي بهذا التعريف تفتقر عن العيافة التي هي زجر الطير والتفاؤل والتشاؤم بأسمائها وأصواتها وجهة طيرانها، وعن القيافة التي هي تتبع الأثر، وعن العرافة التي هي الاستدلال ببعض الحوادث الحالية على الحوادث الآتية بمناسبة بينها»⁵.

وحيث إن تشوّف الإنسان لمعرفة ما غاب عنه أمر فطري جاءت الشرائع بإجابات للناس

- 1 ابن الأثير مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري (ت606هـ): النهاية في غريب الحديث والأثر ، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، دار الفكر، بيروت، ط2، 1399هـ-1979م- (كهن)، وعنه في: اللسان والتاج (كهن).
- 2 ابن تيمية، تقي الدين أحمد (ت728هـ): كتاب النبوات، تحقيق: د. عبد العزيز بن صالح الطويان، مطبوعات عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 1420هـ-2000م (ص1048).
- 3 أبو جعفر، محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو الهاشمي البغدادي (ت245هـ)، رواية أبي سعيد السكري: الحبر ، تحقيق: د. إيلزه ليختن شتير، دار الآفاق الجديدة، بيروت، د.ت. (ص390).
- 4 ابن مصطفى، أحمد الشهير بطاش كبري زاده: مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1405هـ-1985م (1/340)، ونحوه في: حاجي خليفة(مصطفى بن عبد الله كاتب جلي: ت1067هـ): كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت (2/1524).
- 5 انظر: جمول، ياسين ، أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم جمع وتحقيق ودراسة: ، هيئة أبو ظبي للسياحة والثقافة، ط1، 1434هـ - 2013م: (ص 22-25).

عنها، فكان الكلام في الشرائع عن الموت وما بعد الموت، وعن السماوات وما فيها، وعن العالم الآخر. ولمّا لم يكن للعرب في جاهليتهم شريعةً يحتكمون إليها، ولا رسالةً ورُسُلٌ تجيهم عما يتطلعون إلى معرفته عَظُمَ فيهم أمرُ الكهانة، وكثُرَ فيهم الكهان، يقول العلامة ابن خلدون: «اعلم أن من خواص النفس البشرية التشوّفُ إلى عواقب أمورهم، وعلم ما يحدث لهم من حياة وموت، وخيرٍ وشرٍّ، سيّما الحوادث العامة كمعرفة ما بقي من الدنيا، ومعرفة مُدَدِ الدول أو تفاوتها، والتطلُّع إلى هذا طبيعةً للبشر مجبولون عليها، ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوفون إلى الوقوف على ذلك في المنام، والأخبار من الكهان لمن قصدهم يمثل ذلك من الملوك والسُّوقَة معروفة... وأكثر ما يعني بذلك ويتطلّع إليه الأمراء والملوك في آماذ دولهم، وكل أمة من الأمم يوجد لهم كلامٌ من كاهنٍ أو منجمٍ أو وليٍّ في مثل ذلك؛ من مُلكٍ يرتقبونه، أو دولةٍ يحدّثون أنفسهم بها...، وكان في العرب الكهان والعرافون يرجعون إليهم في ذلك، وقد أخبروا بما سيكون للعرب من المُلك والدولة...»، ثم ذكر تأويلَ شِقِّ سَطِيحِ رُؤْيَا ربيعة بن نصر، وتأويلَ سَطِيحِ رُؤْيَا الموبدان.⁶

وعدَّ بعضُ العلماء الكهانةَ من أوابد العرب مما أبطله الإسلام، قال القلقشندي (ت821هـ): «أوابد العرب: وهي أمورٌ كانت العرب عليها في الجاهلية؛ بعضها يجري مجرى الديانات، وبعضها يجري مجرى الاصطلاحات والعادات، وبعضها يجري مجرى الخرافات، وجاء الإسلام بإبطالها، وهي عدة أمور، منها: الكهانة...»⁷، وأخرجها علماء آخرون منها⁸، بل عدّها بعضهم من علوم العرب، قال القاضي عياض (ت544هـ): «ثم إن الله تعالى بعث محمداً ﷺ، وجملة معارف العرب وعلومها أربعة: البلاغة، والشعر، والخبر...، والكهانة؛ فأُنزل عليه القرآن الخارق لهذه الأربعة...»⁹.

6 ابن خلدون، عبد الرحمن (ت808هـ): المقدمة، تحقيق ودراسة وتعليق: علي عبد الواحد وافي، دار نهضة مصر، ط7، 2014م (763-2/762)، وانظر: الصباغ، ليلى: المرأة في التاريخ العربي؛ في تاريخ العرب قبل الإسلام، منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق، 1975م (ص382).

7 القلقشندي، أبو العباس أحمد بن علي: صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، (ت821هـ-1418م)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1985م (1/398).

8 انظر مثلاً: الآبي، أبو سعيد منصور بن الحسين (ت421هـ): نثر الدرّ، تحقيق: سيدة حامد عبد العال وآخرين، مراجعة: د. حسين نصار، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، 1989م (6/355).

9 عياض، القاضي أبو الفضل بن موسى بن عياض البحصبي (ت544هـ): الشفا بتعريف حقوق المصطفى، تحقيق: علي محمد البجاوي، الكتاب العربي، بيروت، 1404هـ-1984م (1/526)، وانظر: محاضرات الأدباء (1/312)، يقول د. عبد الرزاق حميدة: «وقد عدَّت الكهانة علماءً، ويُراد بذلك أن لها أصولاً وقواعد يتعلمها الكاهن، ولكنها تصير حرفَةً يزاولها قومٌ من الناس، للتنبؤ بالغيب والإخبار بالمستقبل، يمهّر فيها صاحبها بطول الممارسة والمران» شياطين الشعراء (ص72)، وادّعى جرجي زيدان أن الكهانة علم دخيل على العرب، نقلوه عن الكلدان، وتبعه في ذلك قوم آخرون، انظر: تاريخ آداب اللغة العربية

وليست العرب سواءً في الكهانة؛ فقد قال المسعودي (ت346هـ): «ويقال: إن الكهانة لليمن، والزجرَ لبني أسد، والقيافة لبني مُدَلِّج.. وأهل المياه أكهن، وأهل البرِّ الفائح أقوف»¹⁰ وممن نصَّ العلماء على شهرتهم بالكهانة من اليمن السكاسك من كندة¹¹، على نحو ما اشتهر بها بنو أسد.¹² وقال الماوردي (ت450هـ): «وكانوا يرون الكهانة حقاً».¹³ فلا غرو - والحال هذه - أن يحظى الكاهن في العرب بمكانة لا تقلّ عن مكانة الشاعر، وربما قرنا معاً، حتى ورد عن همدان أنهم كانوا لا يزوجون إلا شاعراً أو عاتفاً؛¹⁴ والأقرب أن يكون المراد بالعائف هنا الكاهن الزاجر، لأنه عند العرب - كما تقدم - أعلى، وحاجتهم إليه أكبر، ولكثرة الكهان في اليمن. وبالغت قبائل في تعظيم كهانهم حتى خاطبُوهم بلفظ (الربِّ) كما في خبر كاهن أسد في مقتل حُجر¹⁵، وحُكي عن كاهنة قريش أنه كان لا يكلمها أحدٌ حتى يقبّل يدها اليمنى، ثم يضع يده على أمِّ رأسها يُبدي حاجته.¹⁶

ولا يبعد أن يكون (حلوان الكاهن)¹⁷ لوناً من ألوان التعظيم، وإن كان لبعض المعاصرين رأي

(1/181)، والتنزيُّ بالغيب (ص44)؛ وردَّ زعمه د. عبد الرزاق حميدة في: شياطين الشعراء (ص72).

10 أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي (ت346هـ): مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط4، 1384هـ-1964م (2/169)، والفائح: الواسع الممتد.

11 انظر: الهمداني، الحسن بن أحمد (بعد 345 هـ): صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الأكوغ، دار اليمامة، الرياض، 1974م (ص137)، و الأندلسي، ابن سعيد (ت685هـ): نشوة الطرب في تاريخ جاهلية العرب، تحقيق د. نصرت عبد الرحمن، مكتبة الأقصى، عمّان، ط1، 1982م (244).

12 انظر: الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (ت255هـ): رسائل الجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1399هـ-1979م (1/256)، و ديوان بني أسد أشعار الجاهليين والمخضرمين، جمع وتحقيق ودراسة: د. محمد علي دقّة، دار صادر، بيروت، ط1، 1999م (1/44).

13 الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد (ت450هـ): أعلام النبوة، ضبط نصه وعلق عليه: الشيخ خالد عبد الرحمن العك، دار النفائس، بيروت، ط1، 1414هـ-1994م (ص285).

14 انظر: المفضل، أبو طالب بن سلمة بن عاصم (ت291هـ) أو (ت300هـ): الفاخر، تحقيق: عبد العليم الطحاوي، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الجمهورية العربية المتحدة، ط1، 1380هـ-1960م (ص146)، و الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد (ت468هـ): الوسيط في الأمثال، تحقيق: د. عفيف محمد عبد الرحمن، مؤسسة دار الكتب الثقافية، الكويت، 1395هـ-1975م (ص191-190).

15 انظر: الأصبهاني، أبو الفرج علي بن الحسين (ت356هـ): الأغاني، إحياء التراث العربي [مصورة عن طبعة دار الكتب]، بيروت، د.ت. (9/84).

16 الأصفهاني، أبو نعيم (ت430هـ): دلائل النبوة، تحقيق: د. محمد رؤاس قلعه جي، وعبد البرّ عباس، دار النفائس، بيروت، ط4، 1419هـ-1999م (1/99).

17 قال أبو عبيد القاسم بن سلام: «قال الأصمعي: الحلوان: هو ما يُعطاه الكاهن ويُجعل له على كهانته،

فيه¹⁸، ولكنه مما لم يختصَّ به الكهان العرب وحدهم.¹⁹

وكان من الكهان الملك والشريف والفرس والحكم والشاعر، من غير أن يشترط في الكاهن أن يكون شريفاً؛ فأشهرُ كاهنين في الجاهلية شق²⁰ وسطيح²¹ لم يُنقل - مع كثرة ما نُقل من أخبارهما - أنهما كانا شريفين، بل هما مشوهان مُعاقان؛ وكان لهما عند العرب ما لا يخفى، وابن خَلَصَة الدوسي كان أَعْصَفَ له أذنان كأذني الكلب، ولما صدق تكهنه عظمه قومه وبنوا عليه بيتاً²²، وكذا من الكواهن كانت زبراء أمةً مولدةً²³ فالكاهن يستمدُّ شرفه فيهم - أولاً - من تكهنه وصدقه فيه. واستقرأ أخبار الكهان الجاهليين بيّن حضورهم المميّز في مناحي الحياة كلها، حرّماً وسلّمها، فكانوا حاضرين بأعيانهم لا بأرائهم فحسب في كثير من أيام العرب، ويكفي في ذلك النظر في الأيام التي شهدها عتبية بن الحارث اليربوعي²⁴ والمأمور الحارثي.²⁵

وقد اشتهر أن لكل ملك كاهناً أو أكثر، إن لم يكن هو كاهناً؛ فذكروا كهّان حسان بن تبع²⁶، وكاهنة الزبراء²⁷، وكاهنة حُجر²⁸، وحكوا عن كسرى من ملوك العجم أنه كان في بلاطه مئات الكهان والعرافين والمنجمين²⁹، بل حكوا عن بعض الفرسان العرب اصطحابهم من يزجر

يقال منه: حَلَوْتُ الرجلَ أحلوه حُلواناً: إذا حَبَوته بشيء... وقال أبو عبيدة: الحلوان: الرّشوة والرّشوة» غريب الحديث (1/181)، وانظر: الحيوان (6/142)، وأمالي القالي (2/275)، والفائق (1/304)، وأمثله كثيرة في أخبار الكهان.

18 انظر: علي، جواد: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار العلم للملايين، بيروت. (6/762).

19 انظر: بلكا، إلياس: النظرية الإسلامية في الكهانة، مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت، ط1، 1424هـ-2003م. (ص43) ومصادره.

20 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص63).

21 انظر: المصدر السابق (ص53).

22 انظر: المصدر السابق (ص50).

23 انظر: المصدر السابق (ص96).

24 انظر: المصدر السابق (ص68).

25 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص76).

26 انظر: ابن حبيب، محمد (ت245هـ)، أسماء المغتالين من الأشراف في الجاهلية والإسلام وأسماء من قُتل من الشعراء، ضمن (نوادير المخطوطات)، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الجليل، بيروت، ط1، 1411هـ-1991م. (2/133).

27 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص110).

28 انظر: المصدر السابق (ص109).

29 انظر: الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (ت310هـ): تاريخ الطبري (تاريخ الرسل والملوك)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر، ط2، 1387هـ-1967م. (2/188)، والطريف ما نقله

لهم ويتكهن، كُنْفِيد الأَسْدي حازي³⁰ بسطام فارس شيبان.³¹
 ولم تكن الكهانة في العرب ديناً يُدان، ولم يَرَوْها تُعارض التدين، لذا تنوّعت مشارب الكهان
 الدينية؛ فذكروا أن الديان بن قطن³² وأسعد تبع كانا على دين؛³³ ولعلمهم أرادوا بذلك الحنيفية،
 وزادوا في وكيع صاحب الصرح أنه كان صديقاً³⁴، وفي سطيح - وهو ممّا لا يصح - أنه كان
 نبياً³⁵، وكان من الكهنة وثنيون وسدنة أصنام ومغالون في ذلك؛ كابن وقشة³⁶، وكاهنة ذي
 الخلصة³⁷، وعبد الدار بن حديب حازي جهينة³⁸، ولا يغيب عنّا أن عمرو بن لحي كاهن،
 وهو أول من غيّر دين إبراهيم وبعث الأصنام في العرب.³⁹ وكان فيهم اليهودي كعب بن
 الأشرف⁴⁰، والمتهود كفاطمة بنت ممر الخثعمية⁴¹، والنصراني كالمشردل⁴² والمأمور.⁴³ وليس
 خطأ أن نعدّ الكهان من الطبقة المثقفة أو المتعلّمة في الجاهلية؛ كما حُكي عن أسعد تبع

الدكتور الأشقر في: عالم السحر والشعوذة (ص292) عن استغلال بعض الساسة ووكالات المخابرات
 للكهان والمنجمين في تنفيذ مخططاتهم وتحقيق أهدافهم هذه الأيام!؟

30 لا بد من تعريف الحازي لأن كثيراً من القراء لا يعرفونها ... ومعناها الكاهن كما يعلم الباحث

31 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص79).

32 انظر: الأحمدى، مقبل التام عامر: شعراء مدح أخبارهم وأشعارهم في الجاهلية، وزارة الثقافة والسياحة،
 صنعاء، 1425هـ-2004م (ص450).

33 انظر: الأحمدى، مقبل التام عامر: شعراء حمير أخبارهم وأشعارهم في الجاهلية والإسلام، مطبوعات مجمع
 اللغة العربية، دمشق، ط1، 1431هـ-2010م (ص3/86).

34 انظر: البغدادي: الحبر (ص136).

35 انظر: الجزيري، أبو الفرج المعاني بن زكريا النهرواني (ت390هـ): المجلس الصالح الكافي والأنيب الناصح
 الشافي، ج1 + ج2: تحقيق ودراسة: د. محمد مرسي الخولي، ج3 + ج4: تحقيق: د. إحسان عباس،
 عالم الكتب، بيروت، ط1، 1413هـ-1993م (4/8)، وابن كثير: البداية والنهاية (3/401).

36 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص79).

37 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص50).

38 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص67).

39 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص73).

40 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص76)، وشعر يهود في الجاهلية وصدر الإسلام، تحقيق ودراسة:
 د. عبد الله جبريل مقداد، دار عمار، عمّان، ط1، 1420هـ-1999م (ص305).

41 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص106).

42 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص88).

43 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص76).

وعلمه⁴⁴، وعن علم سَطِيح⁴⁵، وثقافة عُتَيْبَة⁴⁶، وقراءة فاطمة الخنعمية الكتب⁴⁷.
 وجمع بعض الكهان إلى الكهانة الشعر، فنقل عن بعضهم شعرًا أكثر مما نقل سجع، وقال
 نشوان الحميري في أسعد تبع: «ذهب ملك تبع بشعره، ولولا ذلك ما قدم عليه شاعر من
 العرب»⁴⁸، وجمع آخرون النسب، كما وصف الجاحظ طليحة بن خويلد بقوله: «كان طليحة
 خطيبًا وشاعرًا وسجاعًا كاهنًا ناسبًا»⁴⁹.

وكثرة الكهان في العرب، حتى كان لكل قبيلة كاهن أو أكثر، لا تعني أن الكهان عندهم
 سواء؛ فالجاحظ لما ذكر عزى سلمة قال: «أكهن العرب وأسجعهم»⁵⁰ بصيغة التفضيل، وفي
 خبر رؤيا ربيعة بن نصر: «فجمع كل من كان في اليمن من منجم وكاهن وساحر.. فقال له
 رجل منهم: فإن كنت تريد هذا فابعث إلى سَطِيح وشق؛ فإنه ليس أحد أعلم منهما»⁵¹، وفي
 خبر خطر بن مالك: «أعلم كهاننا»⁵² وتكذيب بعض الجاهليين الكهان⁵³، أو تمردهم على
 أحكامهم كتمرّد خالد النهشلي بعد حكم ربيعة بن حذار للقعقاع⁵⁴، لا ينفيان تصديق العرب

44 انظر: مقبل التام عامر الأحمدى: شعراء حمير (3/86).

45 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص58).

46 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (ص68).

47 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص106).

48 الحميري، نشوان بن سعيد (ت573هـ): شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين عبد
 الله العمري، ومظهر بن علي الإيراني، ويوسف محمد عبد الله، دار الفكر، دمشق، ط1، 1420هـ-
 1999م. (2/716).

49 الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (ت255هـ): البيان والتبيين، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة
 الخانجي، القاهرة، ط4. (1/358).

المصدر السابق (1/358).

51 ابن هشام، أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميري (نحو 213هـ): السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا
 وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شلبي، دار الخلود، بيروت، د.ت. (1/16).

52 الصقلي، ابن ظفر المكي الحموي: خير البشر بحير البشر، تحقيق: الشيخ علي أحمد عبد العال آل ناصر،
 دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 2010، (ص90).

53 انظر: الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (ت255هـ): كتاب الحيوان، تحقيق: عبد السلام محمد هارون،
 دار الجيل، بيروت، ط2، 1416هـ-1996م. وان (3/449)، وصفة جزيرة العرب (327، 328).

54 انظر: أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي (ت209هـ): كتاب الديباج، تحقيق: د. عبد الله سليمان الجربوع،
 ود. عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1411هـ-1991م. (96).

عموماً وطاعتهم أوامر الكهان؛ فحسان بن تبع أطاع كاهنه فيما أخبره عن سبب أرقه طاعةً أظارت رؤوس رؤساء حمير حينها⁵⁵، وضرب النابغة المثلّ بزرقاء اليمامة في دقة الحكم وحسن الرأي⁵⁶، والأعشى ضرب المثلّ بصدق سطيح في سحجه⁵⁷، وسبق أن العرب تضرب المثل بدقة الكاهن وإصابته، وتصوير ما كان يحلّ بهم من مصائب لمخالفتهم كهانهم.

وذكر الجاحظ أن الكاهن كان لا يلبس المصبغ⁵⁸، ولا ندرى أكان هذا لمحض التميّز، أو التعظيم، أو مناسبة الأرواح التي يتصلون بها؟ واشتهار نساء كطريفة الحميرية⁵⁹ وزرقاء اليمامة⁶⁰ وغيرها يبيّن أن الكهانة في العرب لم تكن وقفاً على الرجال؛ فقد اشتهر في العرب كواهن كثيرات، ولا مجال للقطع بأنهنّ كنّ أكثر من الكهان⁶¹، مع ضياع كثير من أخبار الكهان والكواهن، - وقد يسوغ أنهنّ أكثر، ويقويه ما ذكرته أم مرتد - وقد كانت تكهنت؛ فشهادتها شهادة محرّبة - أن توابع الكواهن ألطف من توابع الكهان كما قالت⁶². وكانت منهنّ حكيما؛ كما ذكر عن زرقاء اليمامة التي ضرب المثل بحكمتها⁶³، ومنّ يُتنافر إليها كالعزّ الكاهنة⁶⁴، وأكثر من ذلك أن تقود قومها في الغزو كرقاش الطائية⁶⁵.

فلا عجب والكهان في العرب كما تقدم أن يهرعوا إليهم في أعظم أمر يدهم جزيرتهم العربية؛ عند إشراق الجزيرة بنور نبوة خاتم النبيين صلى الله عليه وسلّم؛ فهم أعلم الناس عندهم، ويعرفون

55 انظر: أسماء المغتالين (ضمن نوادر المخطوطات: 2/133).

56 انظر: الذيباني، النابغة، ديوانه، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة، ط3. (ص24).

57 انظر: الأعشى الكبير، ميمون بن قيس، ديوانه، شرح وتعليق: محمد محمد حسين، المكتب الشرقي للنشر والتوزيع، بيروت، د.ت. (ص139).

58 البيان والتبيين (3/96).

59 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (103).

60 انظر: جمول، ياسين: المصدر السابق (96).

61 البستاني، كرم: النساء العربيات؛ في الأدب، في الغناء، في الحرب، في الكهانة، دار مارون عبود، بيروت، 1979م. (ص205)، وانظر: المرأة في تاريخ قبل الإسلام (373 وما بعدها)، ونثر المرأة (1/101).

62 ابن ظفر الصقلي المكي الحموي: خير البشر (121).

63 العسكري، أبو هلال: جمهرة الأمثال (1/405)، والميداني: جمع الأمثال (1/222).

64 انظر: أبو عبيدة معمر بن المثنى التميمي: الدياج (ص96).

65 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص95).

ما يجهلون، ويُصرون ما تقصر عنه أبصارهم، ويعلمون حقيقة ما سيكون في مستقبل أيامهم، فكانت بابة بشارات الكهان الجاهليين بالنبي الكريم صلى الله عليه وسلم، وكانت أكبر حافضة لنا لنصوص الكهان.

فقد شغلت البشارةً بالنبي الكريم محمد صلى الله عليه وسلم المساحة الأوسع في أسجاع الكهان وأشعارهم؛ لاهتمام العلماء المتقدمين منهم والمتأخرين بهذا الأمر، فكتب السيرة النبوية وكتب التاريخ دأبت على أفراد فصلٍ صغيرٍ أو كبيرٍ عن بشارات الكهان بالنبي الكريم، منذ أن سنَّ ابنُ إسحاق هذه السُّنَّة، كما نقل ذلك ابن هشام في تهذيبه، فقال: «قال ابن إسحاق: وكانت الأخبارُ من يهودَ، والرهبانُ من النصارى، والكهَّانُ من العرب قد تحدثوا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه لَمَّا تقارب زمانه...، وأما الكهان من العرب فأتتهم به الشياطين من الجن فيما تسترق من السمع؛ إذ كانت وهي لا تُحجب عن ذلك بالقذف بالنجوم، وكان الكاهن والكاهنة لا يزال يقع منهما ذكرٌ بعض أموره لا تُلقِي العربُ لذلك بالاً، حتى بعثه الله تعالى، ووقعت تلك الأمور التي كانوا يذكرون، فعرّفوها»⁶⁶، وقد أفرد ابن ظفر الصقلي (565هـ) البشارات في مؤلفه: (خير البشر بخير البشر)، فجعل فيه لبشارات الكهان بالنبي الكريم فصلاً مستقلاً، فقال: «إن المأثور من بشارات الكهان والجان بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعجز الإحصاء، ويعوز الاستقصاء...»⁶⁷ وتنوعت هذه البشارات بين الكهان والكواهن؛ حتى عزَّ أن نجد أحداً منهم لم يُؤثّر عنه شيءٌ في ذلك. فنجد في كتب السيرة النبوية خبراً فيه بشارةً بالنبي صلى الله عليه وسلم جرى على لسان كاهن يُعرف بخضر بن مالك اللّهي، قال السُّهيلي: ⁶⁸ «روى أبو جعفر العقيلي في كتاب الصحابة عن رجلٍ من بني لهيب، يقال له: هُبُّ أو هُيبٌ،... قال هُيب: حضرتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكرتُ عنده الكهانة، فقلت: بأبي وأمِّي! نحن أولُ مَنْ عرفَ حراسةَ السماءِ وزجرَ الشياطين، ومنعهم من استراق السمع عند قذف النجوم؛ وذلك أننا اجتمعنا إلى كاهنٍ لنا يقال له: خطر بن مالك، وكان شيخاً كبيراً، قد أتت عليه ممثتا سنة وثمانون سنة، وكان من أعلم كهاننا، فقلنا: يا خطر! هل عندك علمٌ من هذه النجوم التي

66 ابن هشام: السيرة النبوية (1/204).

67 ابن ظفر، الصقلي المكي الحموي: خير البشر بخير البشر (90).

68 السُّهيلي، أبو القاسم (ت581هـ): الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، قدّم له وعلّق عليه: طه عبد الرؤوف سعد، دار الفكر، بيروت، 1428هـ-2008م. (1/239).

يُرقى بها؛ فإنّا قد فرعنا لها وخشينا سوء عاقبتها؟ فقال...»: «اثنوني بسحر، أخبركم الخبر، أخبر أم ضرر، أو لأمن أو حذر».

قال: فانصرفنا عنه يومنا، فلما كان من غد في وجه السحر أتيناها، فإذا هو قائم على قدميه، شاخص في السماء بعينيه، فناديناه: أخطر يا خطر؟ فأوماً إلينا: أن أمسكوا، فانقض نجم عظيم من السماء، وصرخ الكاهن رافعاً صوته: [من منهوك الرجز]

أصابه إصابه⁶⁹ *** خامره عقابه⁷⁰

عاجله عذابه *** أحرقه شهابه

زايله جوابه⁷¹ *** يا ويله ما حاله

بلبله بلباله⁷² *** عاوده خباله

تقطعت حباله *** وغيرت أحواله

ثم أمسك طويلاً وهو يقول: «يا معشر بني قحطان، أخبركم بالحق والبيان، أفسمت بالكعبة والأركان، والبلد المؤمن السدان؛⁷³ لقد منع السمع عتاة الجان⁷⁴، بثاقب بكف ذي سلطان، من أجل مبعوث عظيم الشان، يُبعث بالتنزيل والقرآن، وبالهدى وفاضل القرآن، تبطل به عبادة الأوثان». قال: فقلنا: ويحك يا خطر! إنك لتذكر أمراً عظيماً، فماذا ترى لقومك؟ فقال:

[مشطور السريع]

أرى لقومي ما أرى لنفسي

أن يتبعوا خير نبي الإنس

برهانه مثل شعاع الشمس

69 قال السهيلي: «هكذا قيدته بكسر الهمزة من (إصابه) على أبي بكر بن طاهر، وأخبرني به عن أبي علي الغساني، ووجهه أن تكون الهمزة بدلاً من واو مكسورة، مثل: وشاح وإشاح، والمعنى: أصابه وصابه، جمع: وصب» الروض الأنف (1/241)؛ والوصب: المرض.

70 خامره: خالطه.

71 قال البرهان الحلبي: «زايله جوابه، أي: زال عنه جوابه» السيرة الحلبية: 1/337.

72 بلبله: حركه وهيجه، والبلبال: شدة الهم والوساوس.

73 السدان جمع: سادن، وهو الخادم.

74 عتاة الجان: أشدهم.

يُبْعَثُ فِي مَكَّةَ دَارِ الْحُمْسِ⁷⁵

مُحَكِّمِ التَّنْزِيلِ غَيْرِ اللَّبْسِ

فقلنا: يا خطرُ، ومن هو؟ فقال:

«والحياة والعيش؛ إنه لَمِنْ قُرَيْشٍ، ما في حِلْمِهِ طَيْشٌ⁷⁶، ولا في خُلُقِهِ هَيْشٌ⁷⁷، يكونُ في حَيْشٍ، وأَيُّ حَيْشٍ! مِنْ آلِ قَحْطَانَ وَآلِ أَيْشٍ»⁷⁸. فقلتُ له: بَيْنَ لَنَا مِنْ أَيِّ قُرَيْشٍ هُوَ؟ فقال:

«وَالْبَيْتِ ذِي الدَّعَائِمِ، وَالرُّكْنِ وَالْأَحَائِمِ»⁷⁹؛ إِنَّهُ لَمِنْ نَجْلِ هَاشِمٍ، مِنْ مَعْشَرِ كَرَامِ، يُبْعَثُ بِالْمَلَا حِمٍ، وَقَتْلِ كُلِّ ظَالِمٍ». ثم قال: «هذا هو البَيَانُ، أَخْبَرَنِي بِهِ رَئِيسُ الْجَنَانِ». ثم قال: «اللَّهُ أَكْبَرُ، جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ، وَانْقَطَعَ عَنِ الْجَنِّ الْحَبْرُ»⁸⁰.

75 قال البرهان الحلبي: «الحُمسُ بضم الحاء المهملة وإسكان الميم وبالسین المهملة: هم قريش وما ولدت من غيرها؛ فإنهم كانوا لا يزوجون بناتهم لأحد من أشرف العرب إلا على شرط أن يتحمس أولادهم، فإن قريشاً من بين قبائل العرب دانوا بالتحمس، ولذلك تركوا الغزو لما فيه من استحلال الأموال والفروج، ومالوا للتجارة، ومن ثم يقال: قريش الحُمس؛ مُمُواً بذلك لتشددهم في دينهم، لأن الحماسة هي الشدة» السيرة الخلبية: 1/337.

76 البرهان الحلبي: «طَيْشٌ، أي: عدولٌ عن الحق، من قولهم: طاشَ السهم عن الهدف: إذا عدَلَ عنه»؛ وهذا لائق على رواية (حكيمه)، وعلى رواية (حلمه) يكون الطيش: التزق.

77 الهيش: الإفساد والهييج.

78 قال السَّهيلي: «يعني بآل قحطان: الأنصار؛ لأنهم من قحطان، وأما (آل أيش) فيحتمل أن تكون قبيلة من الجن المؤمنين، يُسببون إلى (أيش)، فإن يكن هذا، وإلا فله معنى في الملاح غريب؛ تقول: فلان أيش هو وابن أيش، ومعناه: أي شيء عظيم، فكأنه أراد: من آل قحطان، ومن المهاجرين الذي يقال فيهم مثل هذا، كما تقول: هم، وما هم؟ وزيد، وما زيد؟ وأي شيء زيد؟ (وأيش) في معنى: أي شيء، كما يقال: (وَيْلَهُ) في معنى: وَيْلُ أُمِّهِ، على الحذف لكثرة الاستعمال، وهذا كما قال: هو في جيش، وأما جيش، والله أعلم. وأحسبه أراد ب(آل أيش): بني أقيش، وهم حلفاء الأنصار من الجن، فحذف من الاسم حرفاً، وقد تفعل العرب مثل هذا» الروض الأنف (1/241)، وعنه في: تاج العروس (أيش).

79 قال السَّهيلي: «يجوز أن يكون أراد: الأحوام بالواو، فهمز الواو لانكسارها، والأحوام: جمع (أحوام)، والأحوام: جمع (حوم)، وهو الماء في البئر، فكأنه أراد: ماء زمزم، والحوم أيضاً: إبل كثيرة ترد الماء؛ فعبر بالأحوام عن وُزَادِ زمزم، ويجوز أن يريد بما: الطير وحمم مكة التي تحوم على الماء، فيكون بمعنى: الحوائم، وقلب اللفظ، فصار بعد (فواعل): أفاعل، والله أعلم» الروض الأنف 1/241.

80 قال السَّهيلي بعد هذا: «ثم سكت وأغمى عليه، فما أفاق إلا بعد ثلاثة، فقال: لا إله إلا الله؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد نطق عن مثل نبوة، وإنه ليُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَحِدَةً» الروض الأنف: 1/241. وقال ابن عبد البر: «إسناد هذا الحديث ضعيف، ولو كان فيه حكمٌ لم أذكره؛ لأن رواته مجهولون، وعُمارة بن زيد مُتَّهَمٌ بوضع الحديث، ولكنه في معنى حسنٍ من أعلام النبوة، والأصول في

ومنها قول سطيح لما سأله ربيعة بن نصر عمّن يقطع مُلك الفرس في اليمن: «نبيّ زَكِيّ، يأتيه الوحي من قِبَلِ الْعَلِيِّ»⁸¹. ومن الشّعْر في ذلك قول قُتَيْبَةَ بنتِ نوفل:⁸²

ولا تحسبني اليوم خلواً وليتني
أصبت حبيباً منك يا عبد داركا
ولكنّ ذاكم صار في آل زهرة
به يدعم الله البريّة ناسكا
وكذلك قول سواد بن قارب:⁸³

- ولم يك فيما قد تلوت بكاذب⁸⁴
أتاك رسول من لؤي بن غالب
بي الدعلب الوجناء غبر السباب⁸⁵
وأنت مأمون على كل غائب
إلى الله يا بن الأكرمين الأطياب⁸⁶
- (1) - أتاني نجّي بعد هدء ورقدة
(2) - ثلاث ليال قوله كل ليلة
(3) - فشمرت عن ذيلي الإزار وأدجت
(4) - فأعلم أنّ الله لا ربّ غيره
(5) - وأنت أدنى المرسلين وسيلة

مثله لا تدفعه، بل تُصَحِّحُه وتَشْهَدُ له «الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق علي محمد البحوي، دار الجليل، بيروت، ط1، 1412هـ/1992م-3/1343.

81 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص216).

82 جمول، ياسين: المصدر السابق (ص364).

83 قال ابن داود الأصفهاني: «دخل سواد بن قارب الدوسي على عمر بن الخطاب، فقال: نَشَدْتُكَ اللهُ يا سواد! هل تحسّ اليوم من كهانتك شيئاً؟ فقال: سبحان الله! والله ما استقبلت أحداً من جلسائك يمثل الذي استقبلتني به؛ فقال: سبحان الله يا سواد! ما كنّا فيه من شركنا أعظم مما كنت عليه من كهانتك، والله يا سواد! لقد بلغني عنك حديث إنه لعجب؛ قال: إي والله لعجب من العجب؛ قال: فحدثني؛ قال: كنتُ كاهناً في الجاهلية» ثم ذكر أن ربيّه قد أتاه ثلاث ليال في سنته يضربه برجله ويخبره بمبعث النبيّ صلى الله عليه وسلم، ويأمره بمتابعته، ثم قال سواد: «فعلمت أن الله عز وجل قد أراد بي خيراً، فقمتم... ثم أقبلت إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم، فعرض عليّ الإسلام، فأسلمت وأخبرته بالخبر؛ فقال: إذا اجتمع الناس فأخبرهم، فلما اجتمع الناس قمت فقلت: أتاني...» أبو بكر محمد بن داود الأصبهاني، الزهرة: 2/840.

84 في جمهرة أشعار العرب (53): (أتاني نجّي)؛ والنّجّي والرّيّ واحد، وهو تابع الكاهن من الجن، وفي هواتف الجنّ وغيره: (فيما قد بلوت)، وفي جمهرة أشعار العرب (فيما قد عهدت)؛ و(تلوت) وجه مقبول، يعني ما أخبر به من قول الجنّي؛ و(بلوت) و(عهدت) أفضل؛ لأن المراد أنّه ما جرّب الكذب على تابعه ولا عهد منه.

85 الذيل: آخر كل شيء، ومن الإزار والثوب: ما جرّ، والدّعلب: الناقة الفتية الشابة، والسباب: الأفضية الواسعة من الأرض، وهي ما كان منها فقراً أملس، واحداها: سبب.

86 الوسيلة: المنزلة والدرجة والقربة.

6- فَمُرْنَا بِمَا يَأْتِيكَ يَا خَيْرَ مُرْسَلٍ وَإِنْ كَانَ فِيهَا جَاءَ شَيْبُ الذَّوَابِ⁸⁷

7- وَكُنْ لِي شَفِيعًا يَوْمَ لَا ذُو شَفَاعَةٍ سِوَاكَ مُبْعِنٌ عَنِّ سِوَادِ بْنِ قَارِبٍ⁸⁸

ومن طويل بشارت الكهان سجع كاهنة لبني تميم في كلام طويل لها⁸⁹، وفيه تصريح باسم النبي محمد صلى الله عليه وسلم، فيما حكاه ابن ظفر الصقلي في خير البشر⁹⁰، تقول: «العزيز من والآه، والدليل من خلاه⁹¹، والموفور من ماله⁹²، والموتور من عاله⁹³». فقال سفيان: من تذكيرن لله أبوك؟ فقالت: «صاحب حل وحرم⁹⁴، وهدي وعلم، وبطش وحلم، وحرب وسلم؛ رأس رؤوس⁹⁵، ورائض شموس⁹⁶، وساحي بوس⁹⁷، وماهد وعوس⁹⁸، وناعش متعوس⁹⁹». فقال

87 الذوَاب جمع: ذُوَابَة، وهي الناصية أو منبتها من الرأس.

88 قال ابن داود الأصفهاني بعد هذا: «قال: فسّر المسلمون بذلك، فقال عمر: هل تحسن اليوم منها شيئاً؟ قال: أما مُدِّ عَلَمِي اللهُ الْقُرْآنَ فَلَا» الزهرة: 2/841. قال المعافى الحريري بعد هذا الخبر: «وفي هذا الخبر ما دل على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، وصحة دعوته، وهو أحد الأخبار التي تقدمت بالتبشير برسائله والإشارة إلى صفته، والإيماء إلى نجومه ومخرجه، وهو باب واسع كبير جداً، يُتعب إحصاؤه، وقد ضمنتها العلماء كتبهم وأخبارهم»، المجلس الصالح: 2/70. وقد = جاء الحديث في كتب الحديث والأخبار والأدب من طرق متعددة ضعيفة، وقال الحافظ ابن حجر: «وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض» (فتح الباري: 7/226) ولكنّ الذهبي قدّ الطرق وقال: «هذا حديث منكر بالمرّة» وتكلم في رجال طرق الخبر (سير أعلام النبلاء: 167-166/1، وتاريخ الإسلام: 5/123).

89 جمول، ياسين: المصدر السابق (ص371).

90 قال ابن ظفر في حديثه عن (المبشرات بالنبي صلى الله عليه وسلم على ألسنة الكهان): «ومنه ما روي أن سفيان بن مجاشع بن دارم احتمل ديات كانت بين قومه، فخرج يستعين فيها، فدفع إلى حيّ من تميم، فإذا هم مجتمعون إلى كاهنة لهم، فأتاهم، فحيّاهم، ثم جلس إليهم، فسمع الكاهنة تقول: العزيز... خير البشر (ص105).

91 قال ابن ظفر: «حالاه، بالخاء المعجمة، أي: برئ منه وتركه» خير البشر: (ص105).

92 الموفور: من: الوفر، وهو الغنى، ومالاه: عدل إليه؛ أصله (مالأه) فسهل الهمز للسمع.

93 الموتور: من قتل له قتيل، فلم يدرك بدمه، والموتور أيضاً: المنقوص المال والأهل، وهو المراد هنا. وعالاه: نأفسه في العلو والرفعة.

94 قال ابن ظفر: «حل وحرم: أي حلال وحرام».

95 قال ابن ظفر: «رأس رؤوس، أي: سيد سادة؛ والرأس السيد».

96 في خير البشر (رابض شموس)، والصواب المثبت؛ فالرائض: من يروض الفرس، والشموس: الجائحة التي تمنع ظهرها، ورجل شموس: سبي الخلق.

97 قال ابن ظفر: «ساحي بوس: أي مذهبه، والسحو: القشر، وبه سميت المسحاة»، والبوس: البؤس.

98 قال ابن ظفر: «الوعوس جمع: وعس، وهو من صفة الرمل الذي يشق السير فيه».

99 قال ابن ظفر: «ناعش... من: نعشه الله نعشا: رفعه، والمتعوس: العائر؛ والمستعمل في هذا: تعس وأتعسه

سفيان: مَنْ تذكّرني لله أبوك؟ فقالت: «نبيّ مؤيّد، قد أتى حين يُوجد، ودنا أو أن يُولد، يُبعث إلى الأحمر والأسود، بكتاب لا يُفند، واسمه مُحَمَّد»، قال سفيان: لله أبوك! أعربيّ أم عجميّ؟ قالت: «أما والسّماءِ ذاتِ العَنانِ¹⁰⁰، والشّجرِ ذاتِ الأفنان، إنه من ولدِ عدنان، ففَدَكَ يا سفيان»¹⁰¹. ومما جاء على ألسنة الكواهن من البشارات بالنبي صلي الله عليه وسلم ما حكاه ابن ظفر كذلك عن عفيرة الحميرية في تأويلها رؤيا الملك الحميري مُرثد بن عبد كلال في رؤيا رآها ثم أنسيها، فوافق يوماً أن اجتمع بكاهنة اسمها عفيرة الحميرية¹⁰²، عرفت رؤياه وشرعت في تأويلها مبشرة فيها بمبعث النبي الكريم وما يكون من أمره، تقول له: ¹⁰³ «الرّوايعُ ملوكُ تَباعِيع¹⁰⁴، والنهرُ علمٌ واسع، والداعي نبيّ شافع، والجارحُ وليُّ له تابع، والكارعُ عدوُّ له مُنازع». قال الملك: يا عفيرة! أسلمَ هذا النبيّ أم حرب؟ فقالت: «أقسَمُ برافعِ السّماءِ، ومُنزلِ الماءِ مِنَ العَماءِ؛¹⁰⁵ إِنَّه لَمُبْطَلُ الدّماءِ¹⁰⁶، ومُنْطِقُ العَقائِلِ نُطقُ الإمامِ¹⁰⁷». قال الملك: إلى ماذا يدعو يا عفيرة؟ قالت: «إلى صلاةٍ وصيامٍ، وصِلَةِ أرحامٍ، وكسْرِ أصنامٍ، وتعطيلِ أزلام¹⁰⁸، واجتنابِ آثام». قال الملك: يا عفيرة! مَنْ قومه؟ قالت: «مُضَرُّ بنُ نزار، ولهم منه نَقْعٌ مُثار¹⁰⁹، يُجلى عن ذبح وإسار.¹¹⁰» قال: يا عفيرة! إذا ذبح قومه فَمَنْ أعضاده؟ قالت: «أعضاده غَطاريفُ يَمَانون¹¹¹، طائرُهم به

الله، فجاء على مثال: مسعود».

100 العَنان: السحاب، والواحدة: عَنانة.

101 ففَدَكَ: حَسْبُكَ وكفأك. وتمتة الخبر أنه أمسك عن سؤالها ومضى إلى أهله، وكانت امرأته حاملاً، فولدت له غلاماً، فسماه: محمداً؛ رجاء أن يكون هو النبيّ الموصوف، وانظر من مُتمّي (محمداً) في الجاهلية لَمَا بلغَهُم من أهل الكتاب أنه سيبعث في العرب نبي اسمه محمّد في: طبقات ابن سعد (1/142).

102 جمول، ياسين: أسجاع الكهّان الجاهليين وأشعارهم (ص105، 356).

103 ابن ظفر الحَموي: خير البشّر (ص121).

104 تَباعِيع جمع: تُبّع، وهذا لقبُ ملوك اليمن، وهو من الاتّباع؛ لأن بعضهم كان يتبع في الملك بعضاً.

105 العَماء: هو السحاب الذي هراق ماءه.

106 لعلّه من: طُلّ دمه وأُطِلَّ، أي: أُهدِرَ، وأُبطِلَ فلم يُؤخَذَ بثأره، فيكون (مُطَلَّ) و(مُبطِل) بمعنى واحد.

107 قال ابن ظفر: «العقائل: هنّ الكرام من النساء، أي: تسبيهنّ، فيشُدُون النُّطقَ على أوساطهن كالإماء للمهنة والخدمة».

108 الأزلام: هي السهام التي كان أهل الجاهلية يستقسمون بها، واحدها: زَمٌ وزَمٌ.

109 النَّقْع: الغبار يُثيره المتحاربون.

110 الإسار: الأسر.

111 الأعضاد: الأنصار، والغطاريف: السادة، الواحد: غَطْرِيف.

ميمون¹¹²، يَغزُو بهم فيَغزُون، وَيُدْمُثُ بهم الحُزُون¹¹³، وإلى نصرِهِ يَعْتَزُونَ». ومن قصيرها قول كاهن جَنْبٍ: ¹¹⁴ «أيها الناس: إن الله أكرم محمداً واصطفاه، وطهر قلبه وحشاه، ومكثه فيكم - أيها الناس - قليلاً.»¹¹⁵

على أننا يجب أن ننتبه للكلام على صحة هذه البشائر وما حمل العلماء على إيرادها؛ فسبب إيراد العلماء هذه البشائر يوضحه قول النويري ت(733هـ): «... وإن كانت نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم أظهر وأشهر وأقطع من أن يحتاج فيها إلى ذكر ما ذكرناه ونذكره؛ وإنما نُورد ما أوردناه ليقف مَنْ لم يتتبع أحواله صلى الله عليه وسلم، ولا طالع سيره، وليعلم أن أمره صلى الله عليه وسلم لم يفحاً للناس، بل جاءهم على بينة واستبصار، وآثار وأخبار»¹¹⁶، قال المعافى الحريري بعد خبر بشارة سواد بن قارب بالنبي صلى الله عليه وسلم: «وفي هذا الخبر ما دل على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم، وصحة دعوته، وهو أحد الأخبار التي تقدمت بالتبشير برسالته والإشارة إلى صفته، والإيماء إلى نجومه ومخرجه، وهو باب واسع كبير جداً، يُتعب إحصاؤه، وقد ضمنته العلماء كتبهم وأخبارهم.»¹¹⁷ ولعل هذا ما حمل أكثر العلماء على ألا ينقدوا أو ينظروا في صحة ما يُوردونه منها، قال الذهبي ت(748هـ) فيما جاء من بشائر الكهان بالنبي صلى الله عليه وسلم: «وقد جاء غير حديث بأسانيد واهية أن غير واحد من الكهان أخبره رثيه من الجن بأسجاع ورجز، فيها ذكر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم.»¹¹⁸ ومثل هذا لم يمنع الذهبي من ذكر تأويل سطيح رؤيا الموبدان من طريقتين، قال في إحداهما: «هذا حديث منكر غريب»¹¹⁹، ولم يعلق على الأخرى شيئاً، وهذا يزيد ثقتنا بما يذكره ولا يضعفه. وقريب من نقد الذهبي ما

112 ميمون: مباركٌ مُتفَعِّلٌ به.

113 يُدْمُثُ: يُسَهِّلُ، والحُزُونُ جمع: الحَزْنُ، وهو ما غُلِظَ من الأرض.

114 جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص296).

115 ابن هشام: السيرة النبوية(1/209).

116 النويري: نهاية الأرب (16/153-154).

117 النهرواني، أبو الفرج المعافى بن زكريا الحريري: المجلس الصالح: 2/70.

118 الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (748هـ): سير أعلام النبلاء، تحقيق: د. بشار عوَّاد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1، 1417هـ-1996م. (1/98).

119 الذهبي: سير أعلام النبلاء (1/44).

جاء عند الإمام ابن عبد البرّ (ت463هـ) في نقده خبرَ خطر بن مالك اللّهيّ السابق ذكره في بشارته بالنبي صلى الله عليه وسلم¹²⁰، قال: «إسناد هذا الحديث ضعيف، ولو كان فيه حكمٌ لم أذكره؛ لأن رواته مجهولون، وعمارة بن زيد متّهم بوضع الحديث، لكنه في معنّى حسنٍ من أعلام النبوة؛ والأصول في مثله لا تدفعه، بل تصحّحه وتشهد له»¹²¹، وقال ابن حجر بعد ذكره كلامَ ابن عبد البرّ: «قلت: يُستفاد من هذا أنه تجوز رواية الحديث الموضوع إن كان بمذّين الشرطين: ألا يكون منه حكمٌ، وأن تشهد له الأصول، وهو خلافٌ ما نقلوه من الاتفاق على عدم جواز ذلك، ويمكن أن يقال: ذكر هذا الشرط من جملة البيان.»¹²²

ولم نقصد هنا استيفاء كافة النصوص الواردة عند الكهان والكواهن في البشارة بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم؛ فقد جُمعت وحُققت في رسالة مفردة ضمن: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم - جمع وتحقيق ودراسة.

ويبقى سؤال يخص الكهان الذين عرفوا الحق فيما بشروا به: كيف كان موقفهم من الإسلام عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم؛ وقد كانوا علموا بمبعثه ووصفوه بصفات عرفوها وذكروها للناس؟

انقسم الكهان الذين أدركوا الإسلام قسمين: فمنهم كهانٌ جحدوا الدّين وماتوا على جاهليتهم مثل كعب بن الأشرف)، وكهانٌ اعتنقوا الإسلام، وهؤلاء قسمان: مَنْ أسلم واستقام مثل سواد بن قارب)، ومَنْ أسلم ثم ارتدّ، ومَنْ ارتدّ عن الإسلام قسماً أيضاً: مَنْ ارتدّ ومات على رِدّته مثل (الأسود العنسي)¹²³، ومَنْ ارتدّ ثم تاب وأسلم مثل (طليحة)¹²⁴ و(سجاح التميمية)¹²⁵. قال ابن خلدون: «ثم إن هؤلاء الكهان إذا عاصروا زمنَ النبوة فإنهم عارفون بصدق النبي

120 انظر: جمول، ياسين: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص191).

121 بن عبد البرّ، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد النمري الأندلسي (463هـ): الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق علي محمد الجاوي، دار الجيل، بيروت، ط1، 1412هـ-1992م. 3/1343.

122 ابن حجر: الإصابة: 5/689.

123 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص83).

124 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص65).

125 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص111).

ودلالة معجزته؛ لأن لهم بعض الوجدان من أمر النبوة كما لكل إنسان من أمر النوم،... ولا يصدّهم عن ذلك ويوقعهم في التكذيب إلا قوة المطامع في أنها نبوة لهم، فيقعون في العناد، كما وقع لأمية بن أبي الصلت...، فإذا غلب الإيمان وانقطعت تلك الأمانى آمنوا أحسن إيمان...»¹²⁶

ويبدو أن دخول الجنّ على خطّ الكهانة يجعل إيمان الكهان وكفرهم بالدين الجديد يحتمل معنيّ آخر؛ وهو أن الناس الذين بُعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم عامة كانوا بين مصدّق ومكذّب، وهذا من حال الإنس هو حال الجنّ أيضاً؛ فقد كان منهم مؤمن وكافر، بناءً على اتّفاق أهل الإسلام على أن الجنّ مكلفون¹²⁷؛ لذلك لا يمتنع أن يكون موقف الكاهن تابعاً لموقف تابعه الجني الذي هو في الحقيقة متبوع مطاع، وقد روي عن أسلم من الكهان كخنافس وسواد أن إسلامهم كان بأوامر من تابعيهم من مؤمني الجنّ، فلا ضير إذا قيل: العكس صحيح؛ فمنّ أبي وعاند من الكهان، وربما تنبأ وحارب، كان أيضاً بأمر تابعه من كافري الجن، وقول سطيح: «إنه ليزول حيث أزول، ولا أنطق إلا بما يقول»¹²⁸ يُثبت ذلك، إن صحّ أنه قال ذلك؛ ثم إن أمة الإسلام مُطبّقة على أن عمرو بن لُحيّ أول من دعا العرب إلى عبادة الأصنام،¹²⁹ وقد ذكر ابن الكلبي وغيره أن إحضاره الأصنام ودعوته الناس إلى عبادتها كان بأمر شيطانه.¹³⁰

الخاتمة والنتائج:

ما تقدم عن مفهوم الكهانة عند العرب في الجاهلية ومكانة الكهان فيهم يجليّ أنها لم تكن ضرباً من العبادة، ولا ديناً من أديانهم في الجاهلية، بل هي أقرب لما وصفه بعض القدامى أنها من علومهم ومهاراتهم، وللعلماء كلام طويل فيما بقي منها حتى يومنا هذا.¹³¹

ومع كثرة البشارات بالنبي صلى الله عليه وسلم في العرب قاطبة، وفي قريش خاصة مع ما كان له صلى الله عليه وسلم ولوالده في حديث الكاهنة فاطمة بنت مرّ الخنثومية، ولجده عبد المطلب

126 مقدمة ابن خلدون (1/420).

127 انظر: عالم الجن والشياطين للأشقر (ص41)، وعالم الجن (ص175).

128 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص222).

129 انظر: أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم (ص73).

130 انظر: الكلبي: الأصنام (ص54).

131 انظر: النظرية الإسلامية في الكهانة (263-276)، والروض الأنف (1/238).

في حديث الكاهنة التي لجأ إليها عند اكتمال ولده عشرة ذكور؛ لم يكن كافياً لهم من آياتٍ دالّة ليؤمنوا برسالته السماوية، وآخرون سمعوا كلام الله للحظةٍ فوقَ في قلوبهم وشرّح الله صدورهم للإسلام فأمنوا. فالبشائر وكذا المعجزات علامات للنبوّة لكنها ليست شرطاً فيها.

وما جاء عن بشائر الكهّان والكواهن بالنبي صلى الله عليه وسلم لا يمنع العقل والنقل كما تبين، فقد نقل نصوصاً منها كبار العلماء في التاريخ والحديث والأدب، ولم يَمْروها دون نقد وتمحيص، وهذا ما يضيف قيمة تاريخية وأدبية عليها، حتى ما ضعف من نصوصها وردّه العلماء في النقد الحديثي.

على أن بابة من البحث الأدبي والتاريخي تبقى مواربة لأبحاث تالية، للنظر الأدبي الناقد في نصوص هؤلاء الكهّان، ودراسة سجعهم وما تميّز به من خصائص فنية ومعنوية، ومقارنة هذه الأسجاع بما كان من آثار لهم بعد دخول من دخل منهم الإسلام، وللمقارنة من جهة أخرى بما جاء من سجع عند غيرهم؛ لفهم المعنى الدقيق الذي جاء في ذمّ السجع.

فهرس المصادر والمراجع

ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري (606هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، دار الفكر، بيروت، ط2، 1979م.

ابن السائب، أبو المنذر هشام بن محمد الكلبي (204هـ)، كتاب الأضنام، تحقيق: أحمد زكي، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب، القاهرة، 1343هـ-1924م.

ابن تيمية، تقي الدين أحمد (728هـ)، كتاب النبوات، تحقيق: د. عبد العزيز بن صالح الطويان، مطبوعات عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 1420هـ-2000م.

ابن حبيب، محمد (245هـ)، أسماء المغتالين من الأشراف في الجاهلية والإسلام وأسماء من قُتل من الشعراء، ضمن (نوادير المخطوطات)، تحقيق: عبد السلام هارون، دار الجليل، بيروت، ط1، 1411هـ-1991م.

ابن حبيب، محمد البغدادي (245هـ)، كتاب المنمق في أخبار قريش، صحّحه وعلّق عليه: خورشيد أحمد فارق، عالم الكتب، بيروت، ط1، 1405هـ-1985م.

- ابن خلدون، عبد الرحمن (808هـ)، تاريخ ابن خلدون تحقيق: خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، ط2، 1408هـ-1988م.
- ابن سعيد، الأندلسي (685هـ)، نشوة الطرب في تاريخ جاهلية العرب، تحقيق د. نصرت عبد الرحمن، مكتبة الأقصى، عمان، ط1، 1982م.
- ابن ظفر الحموي (565هـ) خير البشر بجزيرة البشر، سلسلة: من تراثنا الإسلامي، تحقيق: الشيخ عبد الحفيظ فرغلي، ود. حمزة النشري.
- ابن منظور، محمد بن مكرم (711هـ)، لسان العرب، دار صادر، بيروت، د.ت.
- ابن هشام، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ شليبي، دار الخلود، بيروت.
- ابن قتيبة، أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري (276هـ)، المعارف، تحقيق: د. ثروت عكاشة، دار المعارف، مصر، ط2، 1388هـ-1969م.
- أبو الفداء، الحافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (774هـ) البداية والنهاية، تحقيق: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، مصر، ط1، 1417هـ-1997م.
- أبو القاسم السهيلي (581هـ)، الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، قدم له وعلق عليه: طه عبد الرؤوف سعد، دار الفكر، بيروت، 1428هـ-2008م.
- أبو جعفر محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو الهاشمي البغدادي (245هـ)، كتاب المحبر، رواية أبي سعيد السكري، تحقيق: د. إيلزه ليختن شتيتز، دار الآفاق الجديدة، بيروت، د.ت.
- الآبي، أبو سعيد منصور بن الحسين (421هـ)، نثر الدر، تحقيق: سيدة حامد عبد العال وآخرين، مراجعة: د. حسين نصار، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، 1989م.
- الأحمدي، مقبل التام عامر، شعراء حمير أخبارهم وأشعارهم في الجاهلية والإسلام، مطبوعات مجمع اللغة العربية، دمشق، ط1، 1431هـ-2010م.
- الأحمدي، مقبل التام عامر، شعراء مدح أخبارهم وأشعارهم في الجاهلية، وزارة الثقافة والسياحة، صنعاء، 1425هـ-2004م.
- الأشقر، عمر سليمان، عالم السحر والشعوذة، دار النفائس، الأردن، ط3، 1418هـ-1997م.

الأصبهاني، أبو الفرج علي بن الحسين (357هـ)، الأغاني، إحياء التراث العربي [مصورة عن طبعة دار الكتب]، بيروت، د.ت.

الأصبهاني، أبو بكر محمد بن داود (297هـ)، الزهرة، تحقيق: د. إبراهيم السامرائي ود. نوري حمودي القيسي، مكتبة المنار، الزرقاء - الأردن، ط2، 1406هـ-1985م.

الأصفهاني، الحافظ الكبير أبو نعيم (430هـ) دلائل النبوة، تحقيق: د. محمد رؤاس قلعه جي، وعبد البرّ عباس، دار النفائس، بيروت، ط4، 1419هـ-1999م.

الأصفهاني، الراغب: محاضرات الأدباء، تحقيق: رياض عبد الحميد مراد، دار صادر، بيروت، ط1، 2004م.

الآلوسي، محمود شكري البغدادي (1342هـ)، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، عُني بشرحه وتصحيحه وضبطه: محمد بجمحة الأثري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1314هـ.

البيستاني، كرم: النساء العربيات: في الأدب، في الغناء، في الحرب، في الكهانة، دار مارون عبود، بيروت، 1979م.

بلكا، إلياس: النظرية الإسلامية في الكهانة، مؤسسة الرسالة ناشرون، بيروت، ط1، 2003م. الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (255هـ) كتاب الحيوان، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الجليل، بيروت، ط2، 1416هـ-1996م.

الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (255هـ)، رسائل الجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1399هـ-1979م.

الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (ت 255هـ)، البيان والتبيين، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط4.

جمول، ياسين، أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم جمع وتحقيق ودراسة: هيئة أبو ظبي للسياحة والثقافة، ط1، 1434هـ - 2013م.

حمية، عبد الرزاق، شياطين الشعراء: دراسة تاريخية نقدية مقارنة، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، د.ت.

الحميري، نشوان بن سعيد (573هـ)، شمس العلوم، تحقيق: حسين عبد الله العمري، ومطهر بن علي الإرياني، ويوسف محمد عبد الله، دار الفكر، دمشق، ط1، 1420هـ-1999م.

الحوسني عبد الحيّ : نثر المرأة من الجاهلية إلى نهاية العصر الأموي، المجمع الثقافي، أبو ظبي، 1425هـ-2004م.

الحوفي، أحمد محمد: المرأة في الشعر الجاهلي، دار الفكر العربي، القاهرة، ط.2. خليفة، حاجي: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، دار إحياء التراث العربي، بيروت. الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (748هـ)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، ط2، 1410هـ-1990م.

الزخشري، أبو القاسم جار الله محمود بن عمر (538هـ)، المستقصى في أمثال العرب، دار الكتب العلمية، لبنان، مصوّرة عن دار المعارف العثمانية، ط2، 1408هـ-1987م. الزخشري، جار الله محمود بن عمر (538هـ)، الفائق في غريب الحديث، تحقيق: علي محمد البجاوي، ومحمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، بيروت، 1414هـ-1993م. الزخشري، محمود بن عمّر (538هـ)، ربيع الأبرار ونصوص الأخبار، تحقيق: د. سليم النعمي، دار الذخائر، قم - إيران، ط1.

الزهرى، محمد بن سعد بن منيع (230هـ)، كتاب الطبقات الكبير، تحقيق: د. علي محمد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1421هـ-2001م.

الشتناوي، أحمد ، التنبؤ بالغيب قديماً وحديثاً، دار المعارف، مصر، 1959م. الصباغ، ليلي: المرأة في التاريخ العربي: في تاريخ العرب قبل الإسلام، منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق، 1975م.

طاش كبرى زاده، أحمد بن مصطفى: مفتاح السعادة ومصباح السيادة ، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1405هـ-1985م.

الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (310هـ) تاريخ الطبري، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، مصر، ط2، 1387هـ-1967م.

العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر (852هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار السلام - دار الفيحاء، الرياض - دمشق، ط3، 1420هـ-2000م.

علي، جواد: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار العلم للملايين بيروت.

فهد، توفيق : الكهانة العربية قبل الإسلام، ترجمة: حسن عودة - رندة بعث، شركة قدّمس للنشر والتوزيع، بيروت - دمشق، ط1، 2007م.

الموردي، أبو الحسن علي بن محمد (450هـ)، أعلام النبوة، ضبط نصه وعلق عليه: الشيخ خالد عبد الرحمن العكّ، دار النفائس، بيروت، ط1، 1414هـ-1994م. النيسابوري، أبو عبد الله الحاكم (405هـ)، المستدرک علی الصحیحین دار الحرمین للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة، ط1، 1417هـ-1997م.

المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي (346هـ)، مروج الذهب تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط4، 1384هـ-1964م.

المفضل، أبو طالب بن سلمة بن عاصم (291هـ) أو (300هـ)، الفاخر، تحقيق: عبد العليم الطحاوي، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الجمهورية العربية المتحدة، ط1، 1380هـ-1960م.

مقداد، عبد الله جبريل، شعر يهود في الجاهلية وصدر الإسلام، تحقيق ودراسة، دار عمار، عمّان، ط1، 1420هـ-1999م.

المُرَوِّي، أبو عبيد القاسم بن سلام (224هـ)، غريب الحديث، تحقيق: د. حسين محمد شرف، مجمع اللغة العربية، القاهرة، 1413هـ-1993م.

الهمداني، الحسن بن أحمد (بعد 345 هـ) صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الأكوّ، دار اليمامة، الرياض، 1974م.

Kaynakça

İbnü'l-Esir Mecduddin Ebü's-Saâ'dat el-Mübarek b. Muhammed el-Cezerî (606 h.). *en-Nihâyetü fi ğaribi'l-hadisi ve'l-eser*. thk. Tahir Ahmed Ez-Zavî ve Mahmud Muhammed et-Tanahî. Beyrut: Dârü'l-fikr, 2. Bsk.1979.

es-Sâib, Muhammed el-Kelbî. *Kitabu'l-esnâm*. thk. Ebü'l-Manzur Hişam b. Ahmed Zeki. Kahire: Dârü'l-kutub, 1924/1343.

İbn Teymiyye, Takıyyüddin Ahmed. *Kitabü'n-nübüvvat*. thk. Abdülaziz b. Salih et-Tuyan. Medinetü'l-Münevvere: Matbuatu imadetil bahsi'l-ilmî bi'l-camiati'l-İslamiyye, 1420-2000.

İbn Habib, Muhamme. *Esmau'l-muġtâlîn mine'l-eşrâfi fi'l-cahiliyyeti ve'l-islam*

- ve esmau men kutile mine's-şuarâi.* (nevadiru'l-mahtutat içinde). thk. Abdüsselam harun. Beyrut: Dâru'l-cil, 1411/1991.
- İbn Habîb, Muhammed el-Bağdadî. *Kitabü'l-munammek fi ahbari Kureyş.* thk. Hurşid Ahmed Faruk. Beyrut: 1405/1985.
- İbn Haldun, Abdurrahman. *Târihu İbn Haldun.* thk. Halil Şehhâd. Beyrut: Dâru'l-fikr, 1408/1988.
- İbnu-Said el-Endelüsî, *Neşvetü't-tarab fi tarihi cahiliyyeti'l-Arab.* thk. Dr. Nusret Abdurrahman. Amman: Mektebetü'l-aksa, 1982.
- İbn Zafer el-Hamevî. *Hayru'l-bişer bi hayri'l-beşer silsiletu min turasina el-islamiyye.* thk eş-Şeyh Abdülhafız Farağlı v.dğr.
- İbn Manzûr, Muhammed İbn Mukarrem. *Lisânü'l-'Arab.* Beyrut: Dârü Sâdir, b.t.y.
- İbn Hişam. *es-Sîretu-n Nebevîyye.* thk. Mustafa Saka, İbrahim el-Ebyârî, Abdulaziz eş-Şelbî. Beyrut: Dâru'l Hulûd, Trs.
- İbn Kuteybe, Ebû Muhammed Abdullah b. Müslim ed-Dineverî. *el-Meârif.* thk. Dr. Servet Ukkâşe. Mısır: Dârü'l-Mearif, 1388-1969.
- Ebü'l-Fidâ, el-Hâfiz İmaduddîn İsmail b. Ömer b. Kesîr ed-Dimaşki, *el-Bidâye ve'n-nihâye.* thk. Abdullah b. abdulmuhsin et-Türkî. Dâru hicr, 1417/1997.
- Ebü'l Kasım, es-Süheylî. *er-Revedu'l Unûf fi Tefsiri Sireti'n Nebeviyye.* thk. Taha Abdur'rauf Sa'd. Beyrut: Dâru'l Fikr, 2008.
- Ebü Cafer, Muhammed İbn Habîb İbn Ümiyye İbn 'Amr el-Hâşimî el-Bağdadî. *Kitâbü'l-muhabbar.* thk. İlze lihten Şitîr. Beyrut: Dârü'l-âfâki'l-cedîde, b.t.y.
- el-Abi, Ebû S'ad Mansûr b. El-Huseyn. *Nesrü'd-Dürr.* thk. Seyyide Hamid Abdulâ'l. Kahire: 1989.
- el-Ahmedî, Mukbil et-Tam Amir. *Şû'erâ Himyer.* Dimaşk: Matbûat Mecma' el-Luğatil-Arabiyye, 2010.
- el-Ahmedî Mukbil et-Tam Amir. *Şû'erâ Mezhic.* San'a; Vizâretu's Sekâfe ve-s Siyâhe, 2004.
- el-Eşkar, Ömer Süleyman. *Alemü's-sihri ve's-şü'ûze.* Ürdün: Dârü'n-nefâis, 1997.
- Ebü Bekir, Muhammed b. Davud el-Isbehanî. *ez-Zühre.* Thk. İbrahim Samiraî ve Nuri Hamudî el-Kaysî. Ürdün: Mektebetu'l Menâr, 1975.
- el-İsfehânî, el-Hafiz el-Kebir Ebû Nuaym. *Delailu'n-nubuuveti.* thk. D.

- Muhammed revvâsî v.dğr. Beyrut: Dâru'n-nefâis, 4. Baskı 1519/1999.
- el-İsfehânî, er-Rağıb. *Mühaderatü'l-üdebâ*. thk. Riyâd Abdu'l-hamîd Murad. Beyrut: Dâru Sâdır, 2004.
- el-Alusî, Mahmud Şikri el-Bağdâdî. *Bulugu'l-ereb fi marifeti ahvali'l-arab*. thk. Muhammed behcet el-esrî. Beyrut: Dâru'l-kutubi'l-ilmiiyye, 1314.
- el-Büstânî, Kerem. *el Nisâü'l-arabiyyat*. Beyrut: Dâru marun abud, 1979.
- Belka, İlyas. *el Nazariyyetü'l-İslam fi'l-kehaneti*. Beyrut: Müessesetü'r-risaletü en-naşirün, 2003.
- el-Câhiz, Ebû Osman Amr b. Bahr. *Kitabu'l-heyevân*. thk. Abdusselam Muhammed Harun. Beyrut: Dâru'l-cil, 1416/1996.
- el-Câhiz, Ebû Osman Amr b. Bahr. *Resâilü'l Câhiz*, thk. Abdusselam Muhammed Harun. Kahire: Mektebetu'l Hancî, 1979.
- el-Câhiz, Ebû Osman Amr b. Bahr. *el-Beyan ve't-tebyîn*, thk. Abdusselam Muhammed Harun. Kahire: mektebetu'l- hânçî.
- Cemûl, Yasîn. *Escau'l-kühhân el-cahiliyyun ve eşaruhum*. 1434/2013.
- Hamiyye, Abdurrezzak. *Şeyatinu-ş Şû'era*. Kahire: Mektebetu'l Encu'l el-Misriyye, trs.
- el-Himyerî, Nişvan b. Sa'îd. *Şemsu'l Ūlum*. thk. Hüseyin Abdullah el-Ömerî v.dğr. Dımaşk: Dâru'l Fikr, 1999.
- el-Huvasnî, Abdulhay. *Nesrül-Mer'eti mine'l-cahiliyyeti ilâ nihâyeti'l-asri'l-Emevî*. Abu Zabi: el-Mecmai's-sekafî, 1425-2000.
- el-Hufî, Ahmed Muhammed. *el-Mer'etü fi'ş-şiri'l-câhilî*. Kahire: Dârü'l-fikri'l-Arabî.
- Hâcî halife. *Keşfü'z-zünûn*. Beyrut: Dâru ihyai't-turasi'l-Arabî, b.t.y.
- ez-Zehabî, Şemsuddin b. Ahmed b. Osman. *Tarihu'l-islam ve vefeyati'l-meşâhir ve'l-alam*. thk. Ömer Abdusselam et-Tedmurî. Beyrut: Dâru'l-kitabi'l-arabiyyi, 1410/1990.
- ez-Zamahşerî, Mahmud b. Ömer. *el-Müsteksâ Fî Emsâli'l-Arab*. Lübnan: Dârü'l-kütubi'l-ilmiiyye, 1987.
- ez-Zamehşerî, Mahmud b. Ömer. *el-Fâik fi ğarîbi'l-hadîs*. thk. Ali Muhammed el-Becârî ve Muhammed Ebü'l-fadl İbrahîm. Beyrut: Dârü'l-fikri, 1993.
- ez-Zamahşerî. Mahmud b. Ömer. *Rebî'ul Ebrâr ve Nusûsi'l Ahbâr*. thk. Selim en-Nu'amî. İran: Dâru'l Zehâir.
- Zührî, Muhammed b. Sa'd b. Menî. *Kitâbü't-tabakati'l-kebîr*. thk. Ali Muhammed Ömer. Kahire: Mektebetü'l-Hanecî, 2011.

- Şentavî, Ahmed. *et-Tenebu bi'l-gayb kadîmen ve hadisen*. Mısır: Dâru'l-mearif, 1959.
- es-Sabbâğ, Leyla. *el-Mer'etü fi-tarîhi'l-Arabî "fi tarîhi'l- 'Arab kable'l-İslâm*. Dımaşk: Vüzâretü's-sakafeti ve'l-irşadi'l-kavmî, 1985.
- Taşküprüzâde, Ahmet b. Mustafa, *Miftahu's-saâ'de*. Beyrut: Dâru'l-kütübü'l-ilmiiyye, 1405-1985.
- et-Taberî, Muhammed b. Cerir. *Tarihu't-tabarî*. thk. Muhammed Ebu'l-fadl İbrahim. Mısır: Dâru'l-mearif, 1387/1967.
- İbn Hacer, Ahmed İbn 'Ali el-Askalânî. *Fethü'l-bârî şerhü Sahihi'l-Buharî*. Riyad-Dımaşk: Dâru'l-feyha, 2000.
- Ali Cevad. *el-Mufassal fi tarihi'l-Arab kable'l-İslam*. Beyrut: Dâru'l-ilmî li'l-melâyîn.
- Halebî, Ali b. Burhanuddin. *es-Sîretu'l Halebiyye*. Dâru'l Ma'rife.
- Fahd, Tevfik. *el-Kehânetü'l-'Arabiyye kable'l-İslam*. çev. Hasan 'Ûde ve Rende Ba's. Beyrut: Şirketü Kadmûs.
- el-Maverdî, Ebû'l-Hasen Ali b. Muhammed. *Alamu'n-nubuuvve*. thk. eş-Şeyh Halid Abdurrahman el-Akk. Beyrut: Dâru'n-nefâis, 1994/1414.
- en-Nisâbüri, Ebû Abdillâh el-Hâkim. *el-Müstedrek A'le's-Sahihayn*. Kahire: Dâru'l-Harameyn, 1417-1997.
- el-Mes'udî, Ebû'l-Hasan Ali b. Hüseyin b. Ali. *Murûcu'z-Zeheb*. thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid. Mısır: el-Mektebetü't-ticarriyyetü'l-kübra, 1384-1964.
- el-Mufaddal, Ebû Talib b. Salama b. Asım. *el-Fahir*. Birleşik Arap Emirlikleri: Vüzâretü's-sakafeti ve'l-irşadi'l-kavmî, 1960.
- Mekdad, Abdullah Cibril. *Ş'iru Yahudi fi Cahiliyye ve Sadri'l İslâm*. thk. Abdullah Cibril Mikdad. Umman: Dâr'u Ammar, 1999.
- el-Herevî, Ebû Abdillâh el-Kasım İbn Selâm. *Çarîbü'l-hadîs*. thk. Hüseyin Muhammed Şerîf. Kahire: Mecme'ü'l-lüğeti'l-'Arabiyye, 1993.
- el-Hemedanî, Hasan b. Ahmed. *Sifetu Cezireti'l Arabî*. thk. Muhammed b. Ali el-Ekva. Riyad: Dâru'l Yemame, 1974.