



أسس وجود الدولة وضرورتها في ضوء القرآن الكريم والواقع المعاصر

Hossam Moussa Mohamed SHOUSHA | orcid.org/0000-0002-4511-8251

hossamshousha@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı, Karabük, Türkiye

<https://ror.org/04wy7gp54>

Doğan Delil GÜLTEKİN | orcid.org/0000-0001-7169-9478 | dogangultekin@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, İslam Hukuku Anabilim Dalı, Karabük, Türkiye

<https://ror.org/04wy7gp54>

ملخص

يركز هذا البحث على بيان مفهوم الدولة من خلال استنباط معانٍ دالة على ضرورة وجودها انطلاقاً من القرآن الكريم والواقع المعاصر، وتكمن مشكلة البحث في أن المفكرين الإسلاميين القدامى -حسب اطلاع الباحث- لم يتناولوا الدولة بالمفهوم الحديث كما في الفكر الغربي. ذلك أن الدولة رمز للنظام والقانون، والحياة لا تستقيم إلا بهما، كذلك يركز هذا البحث على الاختلاف بين الفكر السياسي الإسلامي ونظيره الغربي في فهم وتعريف الدولة، حيث تختلف الثقافات والقناعات بين الاتجاهين، وذلك من خلال استخدام المنهج الاستقرائي والمنهج التحليلي. وقد أثبت البحث من خلال إبراز أهم النتائج أن الدولة مرتبطة بالحياة، لا غنى عنها للحياة الكريمة والعدالة الاجتماعية المتوازنة في كل مرافق الحياة وخصوصاً السياسية والقانونية. كما أثبت البحث أن تعريف الدولة بالمفهوم الحديث لم يكن مستخدماً في الفكر الإسلامي القديم، بينما تطبيقاتها كانت منفذة على أرض الواقع؛ كما أن ثمة تباين شديد بين التعريف اللغوي لمفهوم الدولة بين كل من الفكر الإسلامي والمعاجم العربية من جهة، وبين الفكر الغربي والمعاجم الغربية من جهة أخرى. ومن أهم ما توصل إليه البحث أن مدلول الدولة في معاجم اللغة الغربية بناء على الجذر اللغوي للكلمة يشير بوضوح إلى مدى الجمود والطغيان في استخدامات الدولة وتطبيقاتها في الفكر الغربي القديم، مما أدى إلى ظهور ما يسمى بال (ثيوقراطية) والتي تعني الحكم باسم الرب.

الكلمات المفتاحية: تفسير، اسلام، وجود الدولة، الضرورة، الواقع المعاصر.

Kur'ân-ı Kerîm ve Günümüz Işığında Devletin Varlığının Temelleri ve Zorunluluğu

Hossam Moussa Mohamed SHOUSHA | orcid.org/0000-0002-4511-8251|
hossamshousha@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı, Karabük, Türkiye
<https://ror.org/04wy7gp54>

Doğan Delil GÜLTEKİN | orcid.org/0000-0001-7169-9478| dogangultekin@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, İslam Hukuku Anabilim Dalı, Karabük, Türkiye
<https://ror.org/04wy7gp54>

Öz

Bu çalışma Kur'ân-ı Kerîm ve günümüz perspektifinden varlığının zorunluluğuna işaret eden delilerin istinbatı yoluyla 'devlet' kavramını açıklamayı hedef edinmektedir. Çalışmanın ana problemi -yazarlara göre- klasik dönem İslam müfekkirelerinin devlet mefhumunu batı fikir dünyasında olduğu gibi modern haliyle ele almamış olmalarıdır. Oysa devlet mefhumu ciddi öneme haiz olup kanun ve düzenin simgesidir. Onsuz hayatın kaim olması mümkün değildir. Çalışmada siyasi İslami düşüncenin ve batı düşünce dünyasının devlet mefhumunun tanımı konusundaki ihtilafı da -ki bunda kültürel dünyanın ve algı yapısının farklılığı etkilidir- konu edinmiştir. Çalışma tümevarım ve tahlil yöntemlerini kullanarak tamamlanmıştır. Çalışmanın elde ettiği en önemli sonuçlardan; devlet olgusunun hayatın kendisi ile direk bağlantılı olduğu, toplumsal adalet ve yaşanılabilir bir hayatın devlet olgusu ve yapısından özellikle de siyasi ve kanuni anlamda müstağni olamayacağı sayılabilir. Bunun yanında çalışma modern devlet mefhumunun fiili olarak olmasına rağmen klasik İslami düşünce dünyasında yer almadığını ortaya koymuştur. Son olarak çalışmanın en önemli sonuçlarından biri de batı dünyası lügatlerinde devlet mefhumunun sadece sözlük anlamıyla var olduğu, bunun ötesine geçilmediği ve bunun da rab adına yönetmek anlamına gelen teokrasinin çıkışına sebep olduğunun tespitidir.

Anahtar Kelimeler

Tefsir, İslam, Devletin Varlığı, Zorunluluk, Modern Dünya.

Atıf Bilgisi

Shousha, Hossam Moussa Mohamed. Gültekin, Doğan Delil. "Kuran-ı Kerim ve Günümüz Işığında Devletin Varlığının Temelleri ve Zorunluluğu". *İhya Uluslararası İslam Araştırmaları Dergisi* 11/1 (Ocak 2025), 391-420. DOI: 10.69576/ihya.1526370

Geliş Tarihi	01 Ağustos 2024
Kabul Tarihi	27 Kasım 2024
Yayın Tarihi	15 Ocak 2025
Değerlendirme	İki Dış Hakem / Çift Taraflı Körleme
Etik Beyan	Bu çalışmanın hazırlanma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyulduğu ve yararlanan tüm çalışmaların kaynakçada belirtildiği beyan olunur.
Yazar Katkıları	Çalışmanın Tasarlanması: HMMS (%40), DDG (%60). Veri Toplanması: HMMS (%60), DDG (%40). Veri Analizi: HMMS (%50), DDG (%50). Makalenin Yazımı: HMMS (%60), DDG (%40). Makale Gönderimi ve Revizyonu: HMMS (%30) DDG (%70)
Etik Bildirim	ihyajournal@gmail.com
Çıkar Çatışması	Çıkar çatışması beyan edilmemiştir.
Finansman	Bu araştırmayı desteklemek için dış fon kullanılmamıştır.
Telif Hakkı & Lisans	Yazarlar dergide yayınlanan çalışmalarının telif hakkına sahiptirler ve çalışmalarını CC BY-NC 4.0 lisansı altında yayımlanmaktadır.

The Foundations and Necessity of the Existence of the State in the Light of the Qur'an and Today

Hossam Moussa Mohamed SHOUSHA | orcid.org/0000-0002-4511-8251

hossamshousha@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Tefsir Anabilim Dalı, Karabük, Türkiye

<https://ror.org/04wy7gp54>

Doğan Delil GÜLTEKİN | orcid.org/0000-0001-7169-9478 | dogangultekin@karabuk.edu.tr

Dr. Öğretim Üyesi, Karabük Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, İslam Hukuku Anabilim Dalı, Karabük,

Türkiye

<https://ror.org/04wy7gp54>

Abstract

This research focuses on elucidating the concept of the state by deducing conceptions that indicate its necessary existence from both the Qur'anic perspective and present reality. The research problem lies in the fact that traditional Islamic thinkers—according to the researcher's knowledge—did not discuss the state as a modern concept, as seen in Western thought. This is because the state is a symbol of order and law, without which life cannot proceed properly. Additionally, this research highlights the difference between Islamic political thought and its Western counterpart in understanding and defining the state, as the two trends differ in culture and conviction. This analysis was conducted using an inductive and analytical methodology. Highlighting the most significant results, the research proved that the state is closely connected to life and is indispensable for providing a good life and balanced social justice in all aspects, particularly in political and legal matters. The research also demonstrated that, although the modern definition of the state was not explicitly used in ancient Islamic thought, its applications were implemented in practice. Furthermore, there is a significant discrepancy between the linguistic definition of the concept of the state in Islamic thought and Arabic dictionaries on the one hand, and Western thought and Western dictionaries on the other. One of the most important findings of the research is that the meaning of the state, as found in Western language dictionaries, based on the linguistic root of the word, clearly indicates the extent of stagnation and tyranny in the use of the state and its applications in ancient Western thought. This misuse led to the emergence of the so-called theocracy, which means ruling in the name of God.

Keywords

Tafsîr, İslam, Existence of the State, Necessity, Present Reality.

Citation

Shousha, Hossam Moussa Mohamed. Gültekin, Doğan Delil. "The Foundations and Necessity of the Existence of the State in the Light of the Qur'an and Today". *İhya International Journal of Islamic Studies* 11/1 (January 2025), 391-420. DOI: 10.69576/ihya.1526370

Date of Submission	01 August 2024
Date of Acceptance	27 November 2024
Date of Publication	15 January 2025
Peer-Review	Double anonymized - Two External
Ethical Statement	It is declared that scientific and ethical principles have been followed while carrying out and writing this study and that all the sources used have been properly cited.
Author Contributions	Conceiving the Study: HMMS (%40), DDG (%60). Data Collection: HMMS (%60), DDG (%40). Data Analysis: HMMS (%50), DDG (%50). Writing up: HMMS (%60), DDG (%40). Submission and Revision: HMMS (%30) DDG (%70)
Plagiarism Checks	Yes - Turnitin
Conflicts of Interest	The author(s) has no conflict of interest to declare.
Complaints	ihyajournal@gmail.com
Grant Support	The author(s) acknowledge that they received no external funding in support of this research.
Copyright & License	Authors publishing with the journal retain the copyright to their work licensed under the CC BY-NC 4.0 .

Extended Abstract

This research focuses on elucidating the concept of state through deducing conceptions that indicate its necessary existence, and that being from the Qur'ānic perspective as well as the present reality. The research problem lies in the fact that the traditional Islamic thinkers – according to the researcher's knowledge – did not discuss the state as a modern concept as in Western thought. This is because the state is a symbol of system and law, without which life cannot proceed properly. Also, this research highlights the difference between Islamic political thought and its Western counterpart in understanding and defining the state, as the two trends differ in culture and conviction; this was done using an inductive and analytical methodology. In this study, the meaning of the concept of the state, which forms the basis of the subject, is first explained, including the state in western terminology and the state in Islamic terminology. At the same time, the way the Qur'an uses the concept of state is also mentioned. Then, it was tried to explain what the concept of state signifies. Here, it is emphasized how the concept of the state is signified in western ideology. At this point, Hegel and Jack Faber were referred to. Subsequently, in the fourth sub-heading of the study, the necessity of the existence of the state was discussed. The necessity of the existence of the state is also examined both in the light of the Holy Qur'an and in the light of contemporary reality. The necessity of the existence of the state, which is discussed in the light of the Holy Qur'an and the Sunnah, has been tried to be proved with verses and hadiths. The relevant verses and hadiths have been mentioned and then the evidence from the consensus of Islamic scholars has been taken care to be brought. In the last part of the study, the idea of the necessity of the existence of the state is analysed from the perspective of contemporary fact and human necessity. In addition to the Islamic perspective, the idea that the state is necessary to eliminate enmity and harm, to punish transgressors and to help the oppressed is pointed out. It is a clear fact that without the state, there is no one to help the poor, the needy and the oppressed, to relieve their problems and troubles and to save them from the difficult situation they are in. From the Islamic point of view, the laws and rulings, spreading the call and defending against aggression can only be done by a strong state headed by a strong and just ruler. Otherwise, harm will inevitably occur, and it is not possible for a call whose most important characteristic is comprehensiveness and spread to reach its goal without a strong state and a firm and just system of government, otherwise how can the enemies and their constant strife and raging war be confronted? The weakness of the Islamic state is due to the weakness of the rulers. the failure of the rulers to govern the state increased the attacks against the Islamic state and allowed the enemy to penetrate the internal structures of the Islamic society. In addition, throughout history, Muslims have never experienced a period in which religion and the state have been separated from each other. this indicator alone is a sufficient indication of the vital value and importance of the existence of the state. In addition, throughout history, Muslims have never experienced a period in which religion and the state have been separated from each other. this indicator alone is a sufficient indication of the vital value and importance of the existence of the state. Highlighting the most significant results, the research proved that the state is closely connected to life and cannot be done without for providing a good life and balanced social justice in all aspects of life, especially the political and legal. The research also proved that defining the state in the modern sense was not used in

ancient Islamic thought, while its applications were implemented on the ground. There is also a strong discrepancy between the linguistic definition of the concept of the state between both Islamic thought and Arabic dictionaries on the one hand, and between Western thought and Western dictionaries on the other hand. One of the most important findings of the research is that the meaning of the state in the dictionaries of the Western language based on the linguistic root of the word clearly indicates the extent of stagnation and tyranny in the uses of the state and its applications in ancient Western thought, which led to the emergence of the so-called (theocracy), which means ruling in the name of God.

مشكلة البحث

يتحدث هذا البحث عن ضرورة وجود الدولة من المنظور الإسلامي، وكذلك من المنظور الحياتي المعاصر، ورغم كثرة الآيات والأحاديث التي تتحدث عن الدولة وأسس بنائها وضرورة وجودها، ورغم وضوح الضرورة الملحّة للبحث في هذا الموضوع، إلا أن الأبحاث ما زالت قليلة جداً ونادرة، الأمر الذي يجعل من هذا الموضوع تحدياً لكل المهتمين والمتفهمين والباحثين، لتوضيح مدى الحاجة لوجود الدولة، مسترشدة في ذلك بالقرآن الكريم والسنة النبوية والواقع المعاصر، وبالرغم من المحاولات التي تمت من الباحثين عن ضرورة وجود الدولة، إلا أن هذه المحاولات غاب عنها النموذج العملي لدولة مسلمة مدنية حديثة على النهج الصحيح، والتي يمكنها أن تعيد بحقّ خلافة الله في الأرض، مما جعل الحاجة ماسة إلى دراسة متأنية في كيفية أسس وجود الدولة الإسلامية أولاً ومن ثمّ إعادة اكتشاف كيفية بناء دولة إسلامية حديثة مدنية قوية متمكنة، استنباطاً من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة من خلال دراسة وجود الدولة في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة والواقع المعاصر، وسوف تأتي إشارات في البحث من نموذج حي وهو دولة تركيا التي شهدت تغيرات جوهرية في سياستها العامة ومنظومتها الإدارية الرئيسية.

منهج البحث

إن طبيعة هذا البحث تقتضي استخدام المنهجين التاليين:

1. المنهج الاستقرائي: وذلك بجمع المعلومات من المصادر التفسيرية والحديثية، والكتب القديمة والحديثة التي تخصصت في موضوع بناء الدولة، واستقصاء المواد العلمية الموجودة والحديثة في بعض الدول قدر الإمكان.
2. المنهج التحليلي: من خلال هذا المنهج يتم دراسة ما تم جمعه من معلومات ومواد علمية خاصة ببناء الدولة، ومن ثم تحليلها تحليلاً علمياً يتم خلاله رصد الأسس التي تقام عليها الدول، مع الإشارة إلى أسس بعد دراسة عميقة لمظاهر القوة لدولة تركيا الحديثة في ظل التغيرات السياسية في الفترة الأخيرة إن وجدت.

الدراسات السابقة

بالرغم من كثرة الكتابة في هذا الموضوع، إلا أن كل ما كُتب في هذا المجال تقريباً -حسب علمي المتواضع- لم يبيّن المسألة قابلاً للتحقيق على أرض الواقع الآن، فكل الكتابات تقريباً تتحدث عن دولة معينة بشروط كذا وكذا، أو مواصفاتها كذا، لكن أسس البناء الحقيقية والمتينة مع نموذج عصري دائماً ما كان يُعيب الكتاب، ويحاول الباحث بالاستفادة من هذه المؤلفات قدر المستطاع ويزيد عليها ليلقي أضوء على تلك المسألة.

1. من أبرز ما كتب حول هذا المجال ما كتبه خالد محمد خالد في كتاب أسماه الدولة في الإسلام¹ وهو كتاب غير مفهرس أو مُبوّب، غير أنه يمكننا أن نقسم الكتاب إلى مراحل، في المرحلة الأولى ذكر الكاتب الناصيل الشرعي لضرورة قيام دولة للإسلام، وأهمية وجود الحاكم الذي يمثل الدولة، وذكر شروط وطريقة اختيار الولاة والحكام، ثم تحدث بعد ذلك في المرحلة الثانية عن بعض المبادئ العامة في الإسلام وخصائصها، ضارباً المثل بالشورى، مقارناً

¹ خالد محمد خالد، الدولة في الإسلام، (القاهرة: دار المقطم، د.ط. 2004).

بينها وبين الديمقراطية، ثم تحدث في مرحلته الثالثة عن منهج الدولة المسلمة في العلاقات الدولية، أما في المرحلة الرابعة من الكتاب فقد ركز على وضع الأقليات غير المسلمة في الدولة، ثم في المرحلة الخامسة والأخيرة بين موقف الإسلام المتمثل في دولته من العلم والجمود الفكري، ثم يختتم كتابه بملحق، يذكر فيه نموذجاً للدولة التي ينشدها، وهو نموذج الدولة في عهد عمر بن عبد العزيز، ومجمل الكتاب مفيد غير أنه لم يتطرق إلى الأسس التي تبنى عليها الدولة من القرآن والسنة، الأمر الذي سيحاول هذا البحث بدراسته قدر المستطاع.

2. من الكتب التي وضعت في هذا الإطار ما كتبه الدكتور يوسف القرضاوي تحت عنوان **من فقه الدولة في الإسلام**،² حيث وضع المؤلف كتابه في خمس محاور رئيسة، عالج المؤلف من خلالها فكرة الدولة في الإسلام، حيث بدأ حديثه في المقدمة عن أهمية فقه الدولة، وتقصير العلماء في هذا النوع من الفقه، ففي المحور الأول تحدث عن مكانة الدولة في الإسلام، والأدلة الشرعية والحياتية على فرضية قيام دولة قوية مسلمة، كما تحدث عن فكرة فصل الدين عن الدولة ومدى خطورتها، وفي المحور الثاني تحدث الكاتب عن معالم الدولة التي بينها الإسلام، حيث بين أنها دولة مدنية مرجعها الإسلام، وأنها دولة عالمية، لا تحد بزمان أو مكان، كما أنها دولة شرعية دستورية وليست همجية، شورية وليست ديكتاتورية، كما أنها دولة حماية لا جباية، أتت لحماية الحريات والحقوق، ثم رسخ الكاتب في المحور الثالث من الكتاب فكرة طبيعة الدولة الإسلامية، فيقرر أنها دولة إسلامية وليست دينية كما كان في الغرب الصليبي الكنسي، ثم يتحدث في المحور الرابع عن السياسة في الإسلام تحت عنوان (نحو فقه سياسي رشيد) حيث يدور حول فكرتين رئيسيتين وهما: فكرة الحكم بما أنزل الله، وفكرة التغيير ومراتبه، ومتى يكون بالقوة، ثم يختتم كتابه بالمحور الخامس والأخير عن موقف الدولة المسلمة من مسألة الديمقراطية، والتعددية، والمرأة، وغير المسلمين، كما بلغت النظر إلى مسألة المشاركة في حكم غير إسلامي، والكتاب رائع مفيد من الجوانب التي تناولها، غير أنه لم يتحدث عن أساسيات وجود الدولة، وهو ما سيعمل الباحث عليه في هذا البحث.

3. كتب جاك دوه نيدييه دي فاير، وهو من الفقهاء القانونيين الفرنسيين كتاباً أسماه **الدولة**،³ ضمن فيه الحديث عن المرافق العامة للدولة، والمشكلات التي تواجهها في مختلف نواحي نشاطها، وقد حرص المؤلف على أن يستعرض أهم المشكلات التي أحاطت ببلاده في الداخل والخارج، والكتاب مقسم إلى اثني عشر فصلاً تناول فيها الدولة من كل جهاتها، فهو يتحدث عنها كفكرة في الفصل الأول، ثم يضع كل مؤسسة من مؤسسات الدولة وعلاقتها مع الدولة في فصل، مثل الدستور والقضاء والمالية والاقتصاد في الفصول من الثاني إلى الخامس، ويفرد فصلاً كاملاً عن الدولة والمشكلة الاجتماعية في الفصل السادس، ثم يركز على علاقة الدولة بالمؤسسات الأمنية في الفصول من السابع إلى العاشر، مثل الدفاع الوطني، والسياسة الخارجية، والبوليس، والهيئات المحلية، ثم يركز في الفصلين الأخيرين على مسؤولية الدولة عن التربية وحرية الرأي، والكتاب من الكتب الهامة في حديثنا عن الدولة الحديثة، وبطبيعة الحال فإن الكاتب لم يربط بين الدولة والإسلام، وهو ما يقوم به بحثنا هذا.

تحت عنوان **شروط النهضة**⁴ قسّم الأستاذ مالك بن نبي كتابه إلى باين، وذكر في كل منهما عدة عناصر، ثم تُتبع الباين بملحق مستقل يتحدث فيه عن الاحتلال والشعوب المحتلة وخطورة تكييفها مع المحتل، فهو في الباب الأول يتكلم عن التاريخ والحاضر، ودور الأبطال والسياسة والفكرة والوثنية في تشكيل الحاضر والتاريخ، وأبرز فكرة في هذا

² يوسف القرضاوي، **من فقه الدولة في الإسلام**، (القاهرة: دار الشروق، د.ط. 1997).

³ جاك دوه دي فاير، **الدولة**، تعريب: أحمد حسيب، (القاهرة: الآمال للنشر والتوزيع).

⁴ مالك بن نبي، **شروط النهضة**، (دمشق: دار الفكر، د.ط. 1986).

الباب هي: فكرة أن الشعوب التي تهتم بأبطالها فقط دون الاهتمام بحل المشكلات التي جلبت الاحتلال ستبقى كما هي مطمئناً لكل محتلّ. وفي الباب الثاني يركز الكاتب على المستقبل، ويؤكد فيه على دعائم ثلاث لمستقبل مشرق، هي: الإنسان، والتراب، والوقت، بكل ما تحمله هذه الدعائم الثلاث من مؤثرات وملامح ومظاهر، والكتاب لم يتطرق إلى الأسس التي يجب وجودها في الدولة، ولم تشر إلى أي مثال من الدول الحالية في العالم انطبقت عليها شروط النهضة التي أشار إليها في العصر الحديث، وهو ما سنؤكد عليه في بحثنا قدر الإمكان.

5. عن تركيا الفتية، فقد صدر كتاب رئيسها⁵ للمؤلف سمير ذياب سبيتان، والذي يمكننا تقسيمه إلى ثلاثة أقسام، القسم الأول منه يتحدث فيه الكاتب عن الجانب التاريخي للدولة العثمانية (التركية)، ثم يتحدث الكاتب في القسم الثاني عن رئيسها الحالي وحزبه والصعاب الداخلية التي واجهتهم مراراً، بدءاً باتهام العلمانيين لهم بمحاولة أسلمة الدولة، مروراً بالمشكلات الاقتصادية التي يطمح الحزب إلى حلها ليكسب الشارع التركي، وانتهاء بالصراع المحتدم مع المؤسسات الثلاث الشرسة، العسكرية والإعلامية والقضاء، ثم يتحول الكاتب في القسم الثاني من الكتاب إلى العلاقات الخارجية لتركيا، إيران الفارسية من جهة، وإسرائيل والغرب من جهة أخرى، وفي المنتصف بينهما العالم العربي والإسلامي، وكيف يستطيع الحزب توطيد علاقته مع كل هؤلاء المتناحرين دون أن يفقد العلاقة مع واحد منهم، كما لم يغفل الكتاب في نهايته مسألة النزاع التركي الكردي. هذا الكتاب هو واحد من الكتب القليلة التي تشير إلى تركيا على أنها النموذج الإسلامي المعاصر الذي نبحت عنه، غير أنه لم يتطرق إلى شيء من منهج القرآن في تأسيس الدولة، وقد يكون ذلك بسبب أنه كتاب تاريخي وثائقي فقط، وليس كتاباً فكرياً.

مقدمة

لم يشر القرآن الكريم بشكل صريح وواضح في آياته إلى ضرورة وجود الدولة، ولكنه أشار إلى ذلك من خلال بعض المفاهيم المتعلقة بالدولة كطاعة أولي الأمر، وسلوك الأمة في الحرب والسلام، وخلافه، هذا وقد استخدم القرآن الكريم ألفاظاً أخرى تدل على الدولة ومكانتها، كالأمة والقرية والبلدة ذات النظام المتبع من قبل الشعوب المحكومة. ومن الآيات ذات الدلالة الصريحة قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: 59].

هذا ومما ينبغي الإشارة إليه أن وجود الدولة هو ضرورة بشرية وفريضة شرعية، حيث لا يمكن أن تتم مصالح العباد ولا شؤون الدولة بدون وجود رأس هذه الدولة، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، لذلك كان هذا البحث المتواضع لبيان أهمية وجود الدولة في حياة الأمة كيما تستطيع أن تدير شؤونها داخلياً، وتحمي مصالحها خارجياً، فجدد بلا رأس لا قيمة له، كما أن الرأس بلا جسد لا حركة له.

هذا ويصعب الوصول لتحديد مفهوم الدولة وتعريفها تعريفاً يتوافق عليه علماء اللغة والمفكرون السياسيون من العرب وغيرهم، حيث الاختلاف البين في الجذر اللغوي ومعناه في المعاجم العربية والمعاجم الغربية على اختلافها، مما أدى إلى اتساع البؤن بينهما في نظرة كل فريق لمفهوم الدولة، وبالتالي تختلف المفاهيم والتعريفات كما يلي:

⁵ ثمر ذياب، تركيا في عهد أردوغان، (عمان: دار الجنادرية، د.ط. 2012).

أولاً: مفهوم الدولة في المعاجم العربية والغربية

لمعرفة مفهوم الدولة في اللغة يجب النظر في معاجم اللغة العربية والغربية، وذلك على النحو التالي:

الدولة في المعاجم العربية: إن مفهوم الدولة في معاجم اللغة قد تم تناوله بشكل واضح ومفصل، حيث يدور معناه بين الغلبة في الحرب، والتداول في المال، ويأتي أحياناً بمعنى انقلاب الزمان وتغيره من حال إلى حال. وعليه فإن كلمة الدولة والتي هي من مادة (د و ل) لها عدة معانٍ في معاجم اللغة العربية، وهي موضحة كما يلي:

وفي معجم الفروق اللغوية: الدولة انتقال حال سارة من قوم إلى قوم، والدولة ما ينال من المال بالدولة فيتداوله القوم بينهم هذا مرة وهذا مرة، وقال بعضهم الدولة فعل المنتهين والدولة الشيء الذي ينتهب،⁶ في أساس البلاغة: دالت له الدولة، ودالت الأيام بكذا، وأدال الله بني فلان من عدوهم: جعل الكرة لهم عليهم. وعن الحجاج: إن الأرض ستدال منا كما أدلنا منها. وفي المثل "يُدال من البقاع كما يُدال من الرجال" وأدبيل المؤمنون على المشركين يوم بدر، وأدبيل المشركون على المسلمين يوم أحد. والله يداول الأيام بين الناس مرة لهم ومرة عليهم، ومنه قول الله: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: 140]، والدهر دُولٌ وَعُقْبٌ ونُوبٌ. وتداولوا الشيء بينهم. والماشي يداول بين قدميه: يراوح بينهما. وتقول دوايك أي دالت لك الدولة كرة بعد كرة. وفعلنا ذلك دوايك أي كرات بعضها في إثر بعض. قال سحيم: إذا شق برد شق بالبرد برقع ... دوايك حتى كلنا غير لابس،⁷ وفي لسان العرب: تستخدم لفظة الدولة بمعنى العُقبة وهي التَّوْبَةُ، فتقول تَمَّتْ عُقْبَتُكَ، أي تَمَّتْ نوبتُكَ أي دولتُكَ، كما تستخدم أيضاً بمعنى الرِّيح، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: 46]، كما تستخدم نقيضاً للدَّيْبَةِ، فالدَّيْبَةُ في الخير، والدَّيْبَةُ في الشر، كما تستخدم بمعنى الدائرة، أي الغلبة والنصر.⁸

وبعد هذا التطواف في معاجم اللغة فقد تبين أن مفهوم الدولة يدور بين الغلبة في الحرب، والتداول في المال، ويأتي أحياناً بمعنى انقلاب الزمان وتغيره من حال إلى حال.

ثانياً: المعاجم الغربية: بالبحث عن مفهوم كلمة دولة في المعاجم الغربية وجدنا أنها تعني في مجملها الثبات والديمومة، فنجد جذورها اللغوية في المعاجم الغربية آتية من التعبير اللاتيني القديم "status" وهي كلمة محايدة تعني حالة أو طريقة العيش، والذي يشير إلى الثبات والديمومة.⁹ وهي في القواميس والمعاجم المترجمة كما يلي:

ففي قاموس الشامل: تعني كلمة state: تنظيم يمارس سلطة مفروضة على جميع سكان منطقة ما، أو مجتمع لديه هذا التنظيم، أو سكان يمتلكون منطقة معينة وتحت السيطرة الحكومية عليها، أو تنظيم سياسي يكفل حماية القانون وتأمين النظام لمجموعة من الناس تعيش على أرض معينة بصفة دائمة، أو مجموعة دائمة ومستقلة من الأفراد

⁶ أبو هلال الحسن بن عبد الله سهل العسكري، معجم الفروق اللغوية، (إيران: وقف النشر الإسلامي، د. ط. 1992)، 512.

⁷ أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري، أساس البلاغة، (بيروت: دار الكتب العلمية، د. ط. 1998)، 303/1.

⁸ أبو الفضل محمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي المصري، لسان العرب، (بيروت: دار صادر، د. ط. 1997)، 618/1، 51/2، 279-173/4.

⁹ رياض عزيز هادي، مفهوم الدولة وتشوؤها عند ابن خلدون، مجلة العلوم السياسية، ع 37، 78.

يمتلكون إقليمياً محدداً وترتبطهم رابطة سياسية مصدر الاشتراك في الخضوع لسلطة مركزية تكفل لكل منهم التمتع بحريته ومباشرة حقوقه، وكذلك تعني: دولة حاضرة (محايدة) بمعنى دولة ضعيفة تقع بين دولتين قويتين أو أكثر وتقلل من احتمال المواجهة بينهما، وكذلك تعني دولة الفتح (عن طريق الفتح)، أي دولة ناشئة عن الفتح (أرض تم الاستيلاء عليها بالفتح) حيث يشكل الفاتحون الطبقة الحاكمة؛¹⁰ في قاموس مصطلحات العلوم الاجتماعية (انجليزي- فرنسي- عربي): تعني كلمة state: المعنى السياسي للفظ، فالدولة مجتمع منظم يعيش على إقليم معين ويخضع لسيطرة هيئة حاكمة ذات سيادة، ويتمتع بشخصية معنوية متميزة عن المجتمعات الأخرى الماثلة، كما تربط بين أفراد الدولة رابطة سياسية قانونية من حيث أنها تفرض عليهم الولاء لها والخضوع لقوانينها؛¹¹ في قاموس المورد الحديث: تعني كلمة state: حالة توتر أو احتياج غير سوي بسبب غضب أو خوف، وقد تعني المنزلة الرفيعة، كما تعني الدولة.¹²

وبالنظر إلى هذا المدلول اللغوي لمصطلح الدولة في المعاجم الغربية، والمعاجم العربية نجد أن ثمة تباين كبير قائم بين المعنيين، فكل مدلول لغوي يعكس ثقافة وفكر من يستخدمه، حيث يظهر التباين واضح بين الفكرين العربي والغربي من خلال الفكر الفلسفي لمصطلح الدولة عند الغربيين والذي يدل على الثبات والديمومة وأنه لا يمكن الاقتراب من الدولة والسلطان إذ أنهما يحكما باسم الإله، وبالتالي فمخالفتهما تعني غضب الرب، وهو ما عرف بعد ذلك بالثيوقراطية،¹³ وبناء على هذا المدلول في الفكر الغربي لمصطلح الدولة فالحاكم والدولة عندهم معصومان، وذلك الفكر يخفي في طياته أبعاداً اجتماعية واقتصادية لصالح الحكام والدولة، وسنأتي على تناول ذلك لاحقاً بالتفصيل، بينما في الفكر الإسلامي والمعاجم العربية فإن مدلول ذلك المصطلح يعني التداول والتغيير، وأنه لا يوجد ما يسمى بالحاكم بأمر الله، أو معصومية الحكام، وأن من سنة الله في الأكوان أن تتغير وتتبدل الأحوال، فدوام الحال من المحال.

ثانياً: الدولة في الفكر الإسلامي

إن مفهوم الدولة واسع المعنى، يحتاج إلى تدقيق وعناية، حيث أنه لم يتم تناوله بشكل مفصل ومباشر من قِبَل علماء المسلمين الأوائل بالشكل الذي تم تناوله به لاحقاً، وبالرغم من ذلك فإنه قد تمت الإشارة إلى استخدامات مفهوم الدولة بوضوح، سواء في عهد النبي ﷺ، أو في عهد الخلفاء الراشدين، أو في عهود الدول الإسلامية المتلاحقة، من ذلك الحديث عن الأمير والإمارة، وكذا الحديث عن الشورى والقضاء، وكذا الحدود والعقوبات، وغير ذلك من المفاهيم التي هي من استخدامات مفهوم الدولة، ثم ظهر بعد ذلك مفهوم الدولة واضحاً في الفكر السياسي لعلماء المسلمين نتيجة للصراعات السياسية التي مرت بها الأمة لاحقاً، متأثرين في ذلك بالفكر السياسي الغربي الذي كان له السبق في توضيح مفهوم الدولة بشكل واضح ومباشر من أيام أفلاطون إلى زماننا هذا، ولذلك

¹⁰ مصلح صالح، الشامل قاموس مصطلحات العلوم الاجتماعية (إنجليزي-عربي)، (الرياض: دار عالم الكتب، د.ط. 1999)، 524.

¹¹ أحمد زكي بدوي، معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية (إنجليزي-عربي-فرنسي)، (بيروت: مكتبة لبنان، د.ط. د.ت. 1)، 408.

¹² منير البعلبكي، المورد الأكبر (قاموس إنكليزي - عربي)، (بيروت: دار العلم للملايين، ط1، 2005)، ص 1143.

¹³ أحمد محمد سعيد السعدي، الدولة المدنية وموقف الإسلام منها، كلية الإنهيات جامعة 19 مايو، 44، (2018)، 23.

سيتم تناول مفهوم الدولة في اصطلاح الفكر الإسلامي في النقاط التالية:

استخدامات القرآن الكريم لمفهوم الدولة

بالرغم أن القرآن الكريم لم يستخدم لفظ الدولة مباشرة للدلالة على المعنى المقصود منها، إلا أنه استخدم ألفاظاً عدة، كلها تدل على مفهوم الدولة واستخداماتها، من ذلك ما يلي:

1. لفظ القرية: استخدم القرآن الكريم لفظ القرية للدلالة على معنى ومدلول الدولة، حيث ذكرها القرآن الكريم في مواضع عدة، منها على سبيل المثال لا الحصر ما ورد في قول الله ﷻ حكاية عن بلقيس ملكة سبأ: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ [النمل:34]، فقد كانت قرية سبأ لها صفة الدولة المنظمة، فترى فيها حكومة على رأسها ملكة قوية، لها وزراء وقادة وإداريون ومجلس شورى، وتلمح أنها دولة قامت على أساس التشاور وأخذ الرأي الآخر، وهذا ما يؤكد قول الله ﷻ: ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ [النمل:32]، والقرآن الكريم في تعبيره عن الدولة بالقرية يقدم لنا الدولة في أصغر صورها، حتى يمكن البناء أو القياس عليها، فإذا ما كانت قرية واحدة يمكن أن تكون دولة، فإن عدة قرى – بالتأكيد- يمكن أن تكون دولة كبيرة.¹⁴
2. لفظ المدينة: وردت لفظة المدينة في القرآن الكريم لتدل على جزء من الدولة، مثل قول الله ﷻ في شأن سيدنا موسى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [القصص:15]، والمفهوم أنها العاصمة وقتئذ،¹⁵ وهي بهذا المعنى قلب الدولة ومقر الحكم فيها، فعبر بالجزء وهو يريد الكل.

3. لفظ البلدة: لقد ذكر القرآن الكريم لفظ البلدة بمعنى الدولة في سياق قصة سبأ في قوله ﷻ: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَأٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ [سبأ:15]، وفي ذلك يقول سيد قطب-رحمه الله-: "وقد ارتقوا في سلم الحضارة حتى تحكموها في مياه الأمطار الغزيرة التي تأتيهم من البحر في الجنوب والشرق وفق حاجتهم، فكان لهم من هذا مورد مائي عظيم، وقد عرف باسم (سد مأرب)،¹⁶ وفي هذا إشارة إلى قوة الدولة وتمكنها الحضاري في ذلك الوقت.

هذا وقد عرف الإسلام فكرة الدولة على أنها شخصية اعتبارية مستقلة عن شخصية الحكام الذين يعتبرون أمناء على السلطات يمارسونها نيابة عن الأمة في فترة حكمهم، وإذا كانت السلطة التي تحكم الدولة هي سلطه تقوم على التزام عقيدة التوحيد وأحكام الشرع الإسلامي فهي دولة إسلامية. وعليه فيمكن تعريف الدولة في الفكر الإسلامي "بأنها مجموعة من الناس يقيمون على إقليم معين تحكهم الشريعة الإسلامية".¹⁷

هذا ويظهر لنا جلياً أن القرآن الكريم قد عبر عن الدولة بمدلولات متعددة منها القرية، والمدينة، والبلدة، وكلها في معناها تتحدث بشكل أو بآخر عن الدولة.

¹⁴ محمد طلعت الغنيمي، قانون السلام في الإسلام، (الإسكندرية: منشأة المعارف، د.ط. د.ت.)، 324.

¹⁵ سيد قطب، في ظلال القرآن، (القاهرة: دار الشروق، د.ط. 1992)، 2681/2.

¹⁶ المصدر السابق، 2900/5.

¹⁷ عثمان جمعة، النظام السياسي والدستوري في الإسلام، (الإمارات العربية المتحدة، جامعة الشارقة، 2007)، 69-70.

مدلولات مفهوم الدولة في السنة النبوية

لم تستخدم الأحاديث النبوية لفظة الدولة بالرغم أن كل تطبيقاتها ومقوماتها من أرض وشعب ومال وحاكم ومحكوم، وشورى وحرب وسلم، كل ذلك قد ورد في أحاديث النبي ﷺ، مما يبرز أن مفهوم الدولة كان حاضراً في فلسفة الفكر الإسلامي، بل وممارسات النبي ﷺ والتي نسميها السنة الفعلية للنبي ﷺ، ولعل على رأس هذه كلها تأتي صحيفة النبي ﷺ التي جعلها أول خطوة له بعد حجرتة، وهذه كلها تشير إلى تجذر مفهوم الدولة في الفكر الإسلامي، والأحاديث في ذلك الباب كثيرة، ومنها ما يلي:

في باب الراعي والرعية: عن عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ، قال: «ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته، فالإمام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته، وهو مسئول عن رعيته، والمرأة راعية على أهل بيت زوجها، وولده وهي مسئولة عنهم، وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه، ألا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته»،¹⁸ وهذا الحديث يشير عن قرب إلى اهتمام الإسلام بتربية الأمة كافة على تحمل المسؤولية، سواء كانوا حكاماً أو محكومين، وفي ذلك دلالة على أن المسؤولية مشتركة بين الجميع، دولة وشعباً.

في باب السلطان ولزوم أمره: عن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ، قال: «من كره من أميره شيئاً، فليصبر عليه، فإنه ليس أحد من الناس خرج من السلطان شبراً، فمات عليه، إلا مات ميتة جاهلية».¹⁹ وهذا ما لم يأمر الحاكم بمنكر أو ينهى عن معروف أو يتجاوز حدود الله، أو يبيع شعبه وأرضه لأعداء الدولة، فإذا فعل شيئاً من ذلك فكيف يكون صبر على ذلك؟

في الإمارة والأمير: عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع أميراً فقد أطاعني، ومن عصى أميراً فقد عصاني»،²⁰ ومن ذلك أحاديث وجوب تأمير أحد الثلاثة إذا كانوا بفلاة. وفي ذلك تعليم ولفت انتباه الأمة أنه لا يجوز للدولة أن تبقى ليلة واحدة دون رأس لها، يقيم أمرها ويحفظ بيضتها، فمهما كان من جمع فلا بد له من أمير، وإلا لن تقوم للدولة قائمة.

في الجهاد والحرب: يرشدنا النبي ﷺ أن أفضل المجاهدين عند الله ﷻ من قدم جواده ونفسه فداء لله تعالى، وفي ذلك حث للأمة ومن ورائها الدولة على مجاهدة أعداء الأمة والدولة وأن الله لن يضيع أجرهم، فعن أبي الزبير أنه قال: "سألت جابراً، أقال النبي ﷺ: «أفضل الجهاد من عقر جواده، وأريق دمه؟» فقال جابر: نعم".²¹

¹⁸ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، صحيح البخاري، كتاب الأحكام، باب وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم، رقم الحديث: 7138، (بيروت: دار طوق النجاة، د.ط. 2002). (متفق عليه).

¹⁹ مسلم بن الحجاج أبو الحسن النيسابوري، المسند الصحيح بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، تحقيق: فؤاد عبد الباقي، كتاب الإمارة، باب الأمر بلزوم الجماعة، رقم الحديث: 1849، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ط. 1955)، 1478/3.

²⁰ أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، باب مسند أبي هريرة، رقم الحديث: 7656، (بيروت: مؤسسة الرسالة للنشر، د.ط. 2001)، 93/13، البخاري، 7137، مسلم، 1835، البيهقي، ج 8، 155، السنائي، 8727.

²¹ أحمد بن حنبل، باب مسند جابر 68/23، رقم الحديث: 14726. (صححه شعيب الأرنؤوط في تحقيقه على مسند أحمد)

ومنه فعله ﷺ في حربه مع الكفار واليهود والنصارى، وخروجه ﷺ في الغزوات على رأس الجيش تارة، وإنفاذ السرايا تارة أخرى، وتجهيز وتعينة الجيوش ثالثة، وكذا فعله ﷺ في توزيع الغنائم، وكل ذلك من فعل القائد رئيس الدولة.

في السلم ومراسلة الملوك: حديث أبي سفيان في لقائه مع هرقل وفيه: ثم دعا (أي هرقل) بكتاب رسول الله ﷺ، فقرأه فإذا فيه «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام أسلم تسلم، وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين، وإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين»²² وفي هذا دلالة صريحة على ممارسة النبي ﷺ لمهام رئيس الدولة، حيث إرسال الرسائل والسفراء والمبعوثين الرسميين من قبل رئيس الدولة إلى رئيس دولة أخرى.

وقد ورد في المصالحات والمعاهدات: عن أبي إسحاق، قال: سمعت البراء، يقول: لما صالح رسول الله ﷺ أهل الحديبية صالحهم على أن لا يدخلوها إلا بجلبان السلاح فسألته ما جلبان السلاح قال: «القراب بما فيه»²³ وكذا مصالحة النبي ﷺ لأهل مكة في الحديبية، وأهل خيبر، واستقباله ﷺ للوفود كوفد نجران وغيره، وكذا فعله ﷺ في إدارة الشأن الداخلي للدولة من إدارة للسوق وتعيين مسؤول عن إدارة السوق والعملية الاقتصادية، وكذا إعطاء النبي ﷺ العهود والمواثيق لليهود وإبرام أعظم وثيقة للحقوق عرفها التاريخ حتى الآن، كل ذلك لا يتأتى إلا من رئيس دولة مضطلع بمهامه الرئاسية كدولة لها سيادة وهيبة.

من خلال ما سبق وغيره من وقائع وأفعال للنبي ﷺ يتبين أن ذلك ما هو إلا تجسيد عملي لقيامه ﷺ بمهام رئيس الدولة بمفهومنا المعاصر، وإن لم يكن قد ظهر أو استخدم هذا المصطلح.

مدلولات مفهوم الدولة في سيرة الخلفاء الراشدين والصحابة الكرام:

اتسع مفهوم الدولة وأصبح أكثر شيوعاً وانتشاراً وممارسة في عهد الخلفاء الراشدين والصحابة من بعدهم حتى ظهر ولأول مرة مصطلح الخليفة والذي من أبسط معانيه رئاسة الدولة، بل ورئاسة مجموعة من الدول، ناهيك عن المعنى الأكبر والأوسع للخليفة كما هو في معاجم اللغة، ويظهر مدى ممارسة الصحابة الكرام عموماً والخلفاء خصوصاً في العديد من الممارسات التي قاموا بها، ومن ذلك على سبيل المثال لا الحصر ما يلي:

تقديم الأولويات:

إن الصحابة الكرام والخلفاء الراشدين في القلب منهم كان عندهم من الوعي السياسي بأمر الدولة ما جعلهم يقدمون الأولويات حسب ترتيبها، من ذلك فعل أصحاب النبي ﷺ بمجرد وفاته ﷺ وتقديم شغل منصب رئاسة الدولة على دفنه ﷺ نفسه، وفي ذلك إشارة واضحة إلى مدى نضج الفكر السياسي والوعي بأهمية الدولة لدى

²² النيسابوري، صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب كتاب النبي لهرقل يدعو إلى الإسلام، 1393/3، رقم الحديث: 1773، (صححه شعيب الأرنؤوط في تحقيقه على مسند أحمد).

²³ يعقوب بن إسحاق أبو عوانة النيسابوري، مستخرج أبي عوانة، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي، باب بيان مصالحة النبي، (بيروت: دار المعرفة، د. ط. 1998)، 294/4، رقم الحديث: 6794. (صححه الألباني في تحقيقه على مشكاة المصابيح).

مجموع الصحابة، يقول ابن هشام (المتوفى: 213هـ) في سيرته متحدثاً عن مبايعة عمر بن الخطاب والناس للصدّيق أبا بكر في سقيفة بني ساعدة إذ يقول رواية عن عمر بن الخطاب: "فقلت: ابسط يدك يا أبا بكر، فبسط يده، فبايعته، ثم بايعه المهاجرون، ثم بايعه الأنصار".²⁴ وفي فعل الفاروق عمر إشارة إلى فطنة وحزم عمر، فهو بفعله هذا قد أغلق باب التردد الذي قد يؤدي إلى فساد رأي الجماعة، وتناحر بين أفراد الصف الواحد، ولو كان فعله هذا منافياً لما وافقه الصدّيق أبو بكر على ذلك، ولما وافق الصحابة الكرام.

الشورى والبيعة ووضع أسس العلاقة بين الحاكم والرعية:

تعدّ الشورى أحد أهم الدلائل التي تؤكد مدى نضج الفكر السياسي للصحابة والخلفاء- كأرباب دولة من الطراز الأول- ثم يأتي بعدها البيعة، ولقد جاء في خطبة الخليفة ووصيته لرعيته بالسمع والطاعة في المعروف ومقاومته إن ظلم وحاد عن الطريق، ثم قام أبو بكر يخطب فيهم خطبته الشهيرة، فيقول بعد أن حمد الله وأثنى عليه: "أما بعد أيها الناس، فإنني قد وُليت عليكم ولست بخيركم، فإن أحسنت فأعينوني، وإن أسأت فقوموني، الصدق أمانة، والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوي عندي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله، والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله، لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله إلا ضربهم الله بالذل، ولا تشيع الفاحشة في قوم قط إلا عمهم الله بالبلاء، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم. قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله".²⁵

وهذه خطبة أول رئيس للدولة خليفة" بعد النبي ﷺ الذي كان يوحى إليه من السماء، وقد وضع فيها الخليفة الأول "رئيس الدولة" أسس التعامل بين الحاكم والمحكوم، وما للحاكم وما للمحكوم، وهو عين مفهوم الدولة.

والأدلة كثيرة بعد ذلك من فعل الصحابة والخلفاء من بعد أبي بكر، بل وحروب الردة في زمانه، ومسألة الشورى، وكذا الفتوحات الإسلامية في زمانه وزمان من تلاه من الخلفاء، والنمو الاقتصادي وترسيخ المفاهيم الاقتصادية في عهد الفاروق عمر من ترتيب أمور السوق والتجارة وجعلها بيد أمهر الناس حساباً في ذلك الوقت، وكانت امرأة وهي "الشفاء بنت عبد الله"²⁶ وتعيين الأمراء على البلدان، وتولية القضاة، واتساع رقعة الدولة بكافة آلياتها، من المعلمين والكتاب والأطباء والمهندسين والمختربين وخلافه في زمانه وزمان غيره، كل ذلك دليل قوي على اتساح مفهوم الدولة بكافة معانيه في أذهان الصحابة والتابعين أجمعين.

²⁴ عبد المالك بن هشام الحميري المعافري - أبو محمد جمال الدين، السيرة النبوية لابن هشام، باب خطبة عمر عند أبي بكر، (القاهرة: مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، د. ط. 1995)، 660/2.

²⁵ ابن هشام، السيرة النبوية، ج 2، ص 661. أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي الخراساني، السنن الكبرى، (بيروت: دار الكتب العلمية، د. ط. 2003)، 574/6.

²⁶ أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الهاشمي، الطبقات الكبرى، باب أبو حنيفة بن حذيفة بن غانم، (الطائف: مكتبة الصدّيق، د. ط. 1996)، 369. أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، معرفة الصحابة، باب الشفاء بنت عبد الله، (الرياض: دار الوطن، د. ط. 1998)، 3371/3.

ثالثاً: مفهوم الدولة في الفكر الغربي

عند الحديث عن مفهوم الدولة في الفكر الغربي فلا يمكننا أن نغفل أن مفهوم الدولة في المعاجم الغربية يشير إلى معنى الثبات والديمومة، حيث كانوا يرون أن الدولة والتي تتمثل في الحاكم أو الكنيسة لا يمكن المساس بها، أو التفكير في إمكانية غلطها في إصدار الأحكام، وفي هذا الإطار يمكن أن نرى كيف يرى بعض مفكري الغرب للدولة وكيف يعرفونها، ومن ذلك ما يلي:

مفهوم الدولة عند هيغل (فيلسوف ألماني 1770-1831)²⁷

هيغل هو أحد منظري الفكر السياسي في الغرب عامة وألمانيا خاصة، كما أنه مفكر وفيلسوف

مشهور، غير أن الكثير من كتاباته كانت تصادمية مع غيره من الفلاسفة، وهنا نحن بصدد معرفة مفهوم الدولة عند هيغل، حيث يرى أن "الدولة هي الفكرة الأخلاقية الموضوعية إذ تتحقق، هي الروح الأخلاقية بصفتها إرادة جوهرية تتجلى واضحة لذاتها، تعرف ذاتها وتفكر بذاتها وتنجز ما تعرف لأنها تعرفه".²⁸

إن الدولة بالفكر الهيغلي تعتبر ذاتها جوهرية وكل ما عداها أهواء ذاتية، فقد أتاح هيغل للدول العقلانية حق القضاء على الرغبات والنزوات الفردية بالقوة والقهر، فيرى أن كل دولة قائمة فعلاً تفعل ذلك، تربي النشء الصغير حسب آرائها ومعتقداتها، وترجح كفة الواجبات المنوطة بالأفراد على كفة حقوقهم، فتدعي أنها (الدولة) منتهى الآمال.²⁹

الدولة عند جاك دو نيدويه دي فابر: (نائب بمجلس الدولة الفرنسي وأستاذ بمعهد الدراسات السياسية بجامعة

باريس)

يرى دي فابر أن الدولة هي: "مجموعة من الشؤون التي تثير اهتمام الكافة"،³⁰ وبالرغم من قصر العبارة إلا أنه أراد أن يلفت النظر هنا إلى مفهوم أوسع وأعمق للدولة من الذي أراده هيغل، فهو يرى هنا أن الدولة من حق الجميع، إذ يمكن للجميع أن يتحدث عن شؤون الدولة دون خوف أو شعور بالذنب.

والملاحظ هنا الفرق الشاسع بين الفكرين بالرغم من توحد النبع، والسبب في ذلك يعود إلى المدة الزمنية التي جاء فيها كلا الفكرين، فالأول كان وقت تسلط الكنيسة في العصور الوسطى، بينما الثاني في العصر الحديث (بعد الثورة الفرنسية). من خلال ما سبق يتضح لنا تطور مفهوم الدولة في الفكر الغربي من الجمود والتسلط على العباد، إلى الفكر التداولي (الديموقراطية) في العصر الحديث، وهو ما سبق إليه المفكرون الإسلاميون منذ زمن بعيد.

²⁷ محمد سعيد العيشاوي، مفهوم الدولة بين هيغل ومارك، (المسيلة: جامعة محمد بوضياف المسيلة، العلوم الإجتماعية والعلوم الانسانية كلية، رسالة ماجستير، 2017).

²⁸ عبد الله العروي، مفهوم الدولة، (المغرب: دار البيضاء، المركز الثقافي العربي، 2011)، 34.

²⁹ المصدر السابق، 36.

³⁰ جاك دو نيدويه دي فابر، الدولة، 1.

رابعاً: أسس قيام الدولة

إن للدولة بمفهومها العام والإسلامي قيم وأسس لا بدّ من ذكرها، وأوّل من وضع لنا تلك الأسس هو نبيّ الإسلام نفسه ﷺ، لمّا هاجر المسلمون إلى المدينة المنورة واستقرّوا هناك قام النبي ﷺ ببعض الإجراءات التي تحتاج إليها دولة، هذه الإجراءات والخطوات كانت الأسس التي بنيت عليها الدولة الإسلامية بعد الهجرة، أوّل ما قام به النبي ﷺ من الخطوات التي يجب أن يؤخذ في عين الاعتبار لأيّ جهة تمنى بناء دولة إسلامية كالتالي:

- بناء المسجد: كان أوّل شيء قام به النبي ﷺ هو بناء المسجد لكون مركزاً للمسلمين في جميع أمورهم، وبالفعل أخذ المسجد دوره البارز في كلّ المواقف التي تهتمّ الإسلام والمسلمين في عهد النبي ﷺ وبعده أيضاً، وشهد هذا المكان أحداثاً لا تحصى.

- المؤاخاة: بعد استقبال أهل المدينة المسلمين المهاجرين تغير الحالة الديموغرافية في المدينة، وكان يحتاج هذا التغيير إلى ضبط وترتيب سليم كي يقوم كل الأطراف بأدوارهم كجزء من المجتمع، وهذا أتى بمؤاخاة النبي المهاجرين والأنصار، وهذه الخطوة التي تغرّة مهمة بين المسلمين وفتح طرقاً جديدة للاندماج فيما بينهم والتأقلم في البلدة الجديدة في فترة سريعة.

- المعاهدات مع غير المسلمين: قد تبدو الخطوتان السابقتان لا علاقة لهما بالدولة وقيامها، ولكن هي من هسلت الطريق للمسلمين والدولة الإسلامية في تعاملهم مع غيرهم، وأوّل الاحتكاك للمسلمين بغيرهم سياسياً هو قيام النبي ﷺ ببعض المعاهدات والاتفاقيات مع غير المسلمين وعلى رأسهم اليهود، هذا الإجراء كان في غاية الأهمية للمسلمين في إقامة دولة خاصة بهم وظهورهم ككيان سياسي واجتماعي أمام غير المسلمين، النبي ﷺ كان حريصاً في ذلك، لأن هذه الخطوة كانت ستحفظ وجود دولة المسلمين وصيانتها، وهذه الخطوات كلها أدت إلى الدفاع عن وطنهم في المرحلة الأولى، ومن ثم إقامة دولة نظامية سليمة قائمة على رجليها لها شخصية ودور وتأثير على أفرادها.

لا شكّ أن النبي ﷺ الأسوة الحسنة لنا كمسلمين، والإجراءات التي قام بها في حياته بالإضافة إلى تصرفاته السياسية تضيئ لنا طريقنا في إقامة دولة صحيحة، وعلى المسلمين جميعاً الاعتماد عليها، مع ذلك التغيرات التي يشهدها العالم يستوجب بعض الأمور الأخرى، حيث مرور الزمن وتغير الظروف تأتي بمستحدثات ينبغي علينا مراعاتها، بناء على ما سبق يمكن القول إن الدولة بمفهومها العامل تحتاج إلى عدة عناصر مبدئياً، وهي:

- الأمة
- الإقليم
- السلطة الحاكمة

هذه العناصر هي التي تكوّن الدولة بشكلها الطبيعي،³¹ وقد نجد ذلك في عهد الخلفاء الراشدين والسلطات

³¹ مراد شاويش، حكم تعدّد الأئمة في دار الإسلام، مجلة كلية الإلهيات جامعة شيرناق، 10/23 (2019)، 785.

التي تلت بعدهم إلى انقضاء الخلافة في عهد الدولة العثمانية، إن الأمور التي ذكرناها من عصر النبي ﷺ والتي أشرنا إليها آنفة الذكر كلها تحتوي على أبعاد كثيرة، بالإضافة إلى ذلك يمكن ان نستخلص عدة مواصفات خاصة بالدولة الإسلامية من خلال مجمل القرآن وسيرة النبي ﷺ، هذه المواصفات التي يمكن تسميتها خصائص تدل على شرعية الدولة الإسلامية بالإضافة إلى الإشارة إلى مرجعيتها لنا كمسلمين، ويمكن تلخيصها كالتالي:

- لا يمكن للدولة الإسلامية أن تكون قائمة دون العقيدة السليمة، ولا بدّ من وجود هذا الجانب المهم هلى رأس الخصائص والمواصفات، حيث إن المسلمين يعيشون من أجل عقيدتهم بالدرجة الأولى، وتلك العقيدة هي توحيد الله سبحانه وتعالى

- تأخذ الدولة الإسلامية مرجعيتها من الشريعة الإسلامية، فقد قال الله سبحانه: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: 41]، وهذه المرجعية تعطينا أمورا كثيرة، وتحدد لنا كيفية ترتيب معيشتنا بكل جوانبها سواء في العبادات أو المعاملات أو الأمور الدنيوية أو غيرها.

- العدل هو أساس الدولة، هذا المصطلح الذي تبناها الغرب في الآونة الأخيرة كان مبدأ رئيسيا في الإسلام، ونجده في أفعال النبي ﷺ بكل وضوح، ولا يمكن الاستمرار لدولة لا تقيم العدالة.

- من الأمور الرئيسية التي تُعد من ضوابط الدولة الإسلامية الحكمة الشورى، وهذا فارق واضح بين الإسلامي والغرب، حيث تحكم الغرب والضارات الغربية كان تحكما مستبدا، بينما كان في الإسلام يقوم الحكام بتطبيق العدل والشورى مع رعيتهم طوال القرون، ولكن يجدر بنا الإشارة هنا إلى أن الشورى لا يكون مع كافة أطراف الرعية، إنما يكون مع الخبراء وأهل الاختصاص فقط، وهذا ليس في إدارة الدولة فقط بل في كل أمور الناس هكذا.

عناصر الدولة وخصائصها التي ذكرناها ابتداء من عهد النبي ﷺ هي جزؤ لا يتجزؤ من بعضه في إقامة الدولة الإسلامية، وتلك الخصائص تغيب عن أنظمة الدول الغربية بشكل عام، وعلى وجه الخصوص إذا قمنا بمقارنة الدولة الإسلامية والأسس التي بنيت عليها في صدر الإسلام والدول الأخرى سنلاحظ هذا الفرق بوضوح شديد، بناء على هذه الأسس والمبادئ سنقوم بإلقاء الضوء في ضرورة الدولة ووجودها في المطلب القادم.

خامسا: ضرورة وجود الدولة في ضوء القرآن الكريم والواقع المعاصر

إنّ الناظر في أمر الإسلام يجد أنه ليس مجرد عقيدة دينية فحسب، بل هو أيضاً نظام اجتماعي وسياسي انتظم شؤون الحياة جميعاً، لا يقبل الوجود والاستمرار بغير وجود الدولة التي تعبر عنه وتفرض أحكامه وتشريعاته، وهذا ما ثبت بالتجربة النبوية في بناء الدولة في المدينة بعد الهجرة إليها، هذا ولا يمكن لأي تجمع بشري أن يستمر دون رأس ينظم شؤونه تحقيقاً للانسجام في تركيب المجتمع، ولا تنشأ السلطة أو الدولة من فراغ، بل هي ظاهرة سياسية تالية للظاهرة الاجتماعية، ولا بد لهذه السلطة -أيّاً كان شكلها- أن تعمل لصالح المجتمع.

إنّ الفكرة العامة التي قام عليها نظام الحكم الإسلامي والذي تجسد في الدولة، هي أن الأصل في السلطة هو

رعاية المسلمين وإدارة شؤونهم دون التسلط عليهم أو الجور عليهم أو حملهم على ما يكرهون من أمور دنياهم ما داموا ملتزمين بالقواعد والتشريعات التي سننها الإسلام، أما ما كان من أمر الدين فلا يمكن الجدل أو المراء فيه، والخليفة أو رئيس الدولة هو حامي الشريعة وحارسها.

هذا ولقد نجح الغزو الفكري الغربي لعقول الكثير من الساسة المسلمين ومن تبعهم في أن يزرع فكرة خبيثة مفادها فصل الدين عن الدولة، بقولهم: "دع ما لله وما لقيصر لقيصر"³²، وهذه الفكرة الخبيثة ترمي بالمقام الأول إلى هدم مقام الدولة، وذلك بعد ما رأوا من قوة الدولة الإسلامية على مدار العصور بدءاً من دولة المدينة مروراً بدولة الخلافة الراشدة والدولة الأموية والعباسية وما تلاها، وانتهاء بالدولة العثمانية القوية التي أذقت الغرب صنوف الذل والهوان.

وبعد العجز العسكري الواضح في مواجهة مقام الدولة الإسلامية (الخليفة أو الحاكم) الذي يحافظ على بيضة الإسلام وشرعته، لجأ الغرب إلى زعزعة فكرة الدولة المسلمة النابعة من الالتزام بالشريعة الغراء، فبث سمومه الفكرية في الدول الإسلامية، وكان أخطر تلك السموم هي فكرة الفصل بين الدين والدولة، زاعمين بتلك الفكرة أن الدولة لا بد وأن تتحرر من سلطان الدين، وإلا فإنها بذلك تكون دولة دينية ثيوقراطية (Theocracy)³³ تتسلط على رقاب العباد والبلاد، وهم بذلك يحاولون إصااق العوار الكنسي سيء السمعة بالدولة الإسلامية، حيث كانت الكنيسة تنفرد بالحكم، ولا يمكن لأحد كائن من كان أن يتمرد على حكم البابا، ومن الجدير بالذكر أن الحكم البابوي قد أهلك وأنهك الناس باسم الإله حتى ثاروا عليه وتخلصوا منه لغير رجعة، غير أن هذه السمعة السيئة للحكم الديني الكنسي غير متواجدة في الحكم الإسلامي الذي يعتمد على الشورى والأخذ بالرأي الآخر.

وعموماً فقد نجحت تلك الفكرة الخبيثة من غزو البلاد الإسلامية حتى أنهى مصطفى كمال أتاتورك فكرة الخلافة أو الدولة الإسلامية وزرع بدلاً منها العلمانية التي تنادي بفصل الدين عن الدولة، مما يعني أن يبقى الدين كعلاقة وجدانية بين العبد وربّه فقط، ولا علاقة للدين بالحياة أو الدولة أو أمور الدنيا المختلفة، وقد تبع أتاتورك في ذلك كثير من المفكرين والساسة العرب، بل وانجرف وراء هذه الفكرة البغيضة بعض من علماء الأزهر نفسه مثل الشيخ علي عبدالرازق في كتابه "الإسلام وأصول الحكم" والذي أحدث بلبلة في أوساط العلماء الشرعيين وتلقفه الساسة العلمانيون بالتبريكات والسرور،³⁴ ومن هنا فقد أصبح الخطر شديد على الأمة ومنهجها الشمولي الذي ورثته عن النبي ﷺ، فتصدى الغيورون من المفكرين والمصلحين الإسلاميين لهذه الفكرة التي لازال الصراع معها محتدماً حتى يومنا هذا، وكان على رأس هؤلاء العلماء الإمام الشهيد حسن البنا، والأستاذ أبو الأعلى المودودي، والشهيد سيد قطب والشيخ محمد الخضر حسين وغيرهم كثير.

³² أبو عبد الله محمد بن أحمد أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، الإعلام بما في دين النصاري من الفساد والأوهام وإظهار محاسن الإسلام، (القاهرة: دار التراث العربي، 473).

³³ النظام السياسي الذي يستند على التفويض الإلهي الخارج عن إرادة البشر حيث يتولى السلطة رجال الدين، كما يرى أن السلطة الدنيوية يجب أن تتبع السلطة الروحية. يُنظر: البدوي، معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية، 424.

³⁴ يوسف القرضاوي، من فقه الدولة في الإسلام، (القاهرة: دار الشروق، د.ط. 1997)، 13.

وبالتالي فإن الحديث عن الدولة وأركانها وأسسها دون معرفة بمدى ضرورة احتياجنا لها، أو مدى فرضية وجودها، أو الإجابة على سؤال هل يمكن أن تقوم أمة أو دعوة من الدعوات دون أن يكون لها دولة تقوم على شؤونها؟ دون الإجابة عن كل هذه التساؤلات والنقاط السابقة فإن الحديث عن الدولة يكون منقوصاً، وبالتالي فإنه من الضروري أن يتناول هذا البحث ضرورة وجود الدولة شرعاً وعقلاً، وأن يجيب على هذه التساؤلات، مثبتاً فرضية وحمية عودة مقام الدولة الإسلامية الذي يحفظ بيضة الدين، وسيكون الحديث عن ذلك في عدة نقاط كما يلي:³⁵

1. ضرورة وجود الدولة في ضوء القرآن الكريم

لقد أنزل الله في كتابه الكريم كل ما ينفع البشرية جمعاء، سواء كان للفرد أو الأسرة أو المجتمع أو الأمة، ولم ينزل الله القرآن الكريم ليكون كتاب تعبد وحسب، يتلى في المآتم ويُنْزَلُ به في البيوت، ويُرقى به الصبيان، أو يوضع بجانب النيام للحفظ والبركة وحسب، نزل القرآن لكل هذا وزيادة، فنزل القرآن ليُثَبِّتَ في الدنيا ويُثَبِّتَ به الأجر في الآخرة، نزل لتعمل به الأسرة المسلمة فتسعد وتنال به البركة في الآن نفسه، نزل لتُعَلِّمَهُ صبياننا فيحفظوه فهماً وعلماً وعملاً ويحفظهم، نزل ليكون وقاية للمجتمع من كافة الأمراض التي قد تصيبه فتزدهد به البركة في المجتمع، وإذا كان الله قد ذكر في كتابه تقسيم الميراث يجب ذكر ما هو أعظم منه.

بالطبع قد أنزل الله ما هو أكثر من ذلك، لأنه تنزيل من حكيم حميد، ولهذا قد أمر الله في كتابه العزيز طاعة ولي الأمر القائم بأمر الله، وكذلك أوجب الاحتكام إلى الله، بل وأمر رسوله ﷺ بأن يحكم بذلك الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فقال الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: 58-59]، يقول سيد قطب في ظلاله: "وهكذا لا يعود الإيمان مجرد مشاعر وتصورات ولا يعود الإسلام مجرد كلمات وشعارات، ولا مجرد شعائر تعبدية وصلوات، إنما هو إلى جانب هذا وذلك، وقيل هذا وذلك نظام يحكم، ومنهج يتحكم، وقيادة تطاع، ووضع يستند إلى نظام معين، ومنهج معين، وقيادة معينة. وبغير هذا كله لا يكون إيمان، ولا يكون إسلام، ولا يكون مجتمع ينسب نفسه إلى الإسلام".³⁶

والخطاب في الآية الأولى موجه مباشرة إلى اللوالة والحكام بأن يرعوا الأمانات ويحكموا بالعدل بين أفراد الرعية كافة، فلا تمييز بين وزير أو غفير، ولا بين مسلم ومعاهد، وعلى الحكام أن ينتبهوا إلى أن إضاعة العدل هو إيدان بالهلاك وخراب للديار، ففي الصحيح: عن أبي هريرة قال: بينما النبي ﷺ في مجلس يحدث القوم، جاءه أعرابي فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث، فقال بعض القوم: سمع ما قال فكره ما قال. وقال بعضهم: بل لم يسمع، حتى إذا قضى حديثه قال: «أين -أراه- السائل عن الساعة؟ قال: ها أنا يا رسول الله،

³⁵ مراد شاويش، حكم تعدد الأئمة في دار الإسلام، كلية الإلهيات جامعة شينزين، 23/10 (2019).

³⁶ سيد قطب، في ظلال القرآن، 1/562.

قال: «فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة»، قال: كيف إضاعتها؟ قال: «إذا وُسدَّ الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة».³⁷

والخطاب في الآية الثانية موجه للريعية من المؤمنين: بأن يطيعوا "أولي الأمر" بشرط أن يكونوا "منهم" وهي طاعة تالية لطاعة الله وطاعة رسوله، بل وأمر الأمة عند التنازع بين الحاكم والمحكوم أن يردوا الخلاف إلى الله ورسوله، يعني الكتاب والسنة. وهذا يفترض أن تكون للمسلمين دولة تهيمن ويُطاع أمرها، وإلا لكان الأمر عبثاً.³⁸

هذا وقد ألف شيخ الإسلام ابن تيمية كتاباً كاملاً في هاتين الآيتين وأسماه "السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية"، ويقول رحمه الله: "قال العلماء: نزلت الآية الأولى في ولاة الأمر؛ عليهم أن يؤديوا الأمانات إلى أهلها، وإذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل، ونزلت الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم، عليهم أن يطيعوا أولي الأمر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك؛ إلا أن يأمروا بمعصية الله، فإذا أمروا بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فإن تنازعا في شيء رده إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وإن لم تفعل ولاة الأمر ذلك، أطيعوا فيما يأمرون به من طاعة الله ورسوله، لأن ذلك من طاعة الله ورسوله، وأدبت حقوقهم إليهم كما أمر الله ورسوله، قال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبُرِّ وَالْتَفَتُوا وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: 2]. وإذا كانت الآية قد أوجبت أداء الأمانات إلى أهلها، والحكم بالعدل: فهذان جماع السياسة العادلة، والولاية الصالحة".³⁹

وعلى هذا فإنه إذا كانت إطاعة أولي الأمر واجبة، فوجب إقامة أولي الأمر، لأنه ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب⁴⁰، وهذا يعني بل يقتضي أن إقامة ولي الأمر واجب، لأن الله لا يأمر بطاعة من لا وجود له ولا يفرض طاعة من وجوده مندوب غير واجب، فالأمر بطاعته يقتضي الأمر بإيجاده، فدل ذلك على وجوب إقامة إمام للمسلمين وإقامة الدولة التي تحكم بأحكام الإسلام.⁴¹

ومن الأدلة القرآنية التي توجب قيام الدولة قول الله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: 48]، وقال تعالى: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: 49]، في هاتين الآيتين أمر من الله لنبيه ﷺ (وهو رئيس الدولة) أن يحكم بين الناس بما أمر الله، وهو كذلك خطاب للمسلمين من بعده بضرورة أن يقوم الحكام بأمر الله بين الرعية. يقول سيد قطب: "والأمر موجه ابتداء إلى رسول الله ﷺ فيما كان فيه من أمر أهل الكتاب الذين يجيئون إليه متحاكمين. ولكنه ليس خاصاً بهذا السبب، بل هو عام.. وإلى آخر الزمان.. طالما أنه ليس هناك رسول جديد، ولا رسالة جديدة، لتعديل شيء

³⁷ البخاري، صحيح البخاري، كتاب العلم، باب من سئل علماً وهو مشتغل في حديثه، رقم الحديث: 59، 21/1. (صَحَّحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي تَحْقِيقِهِ عَلَى مَسْنَدِ أَحْمَد)

³⁸ القرضاوي، من فقه الدولة في الإسلام، 15.

³⁹ تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن مجد الدين ابن تيمية الحراني، السياسة الشرعية، في إصلاح الراعي والرعية، (المملكة العربية السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية، 1997)، 5.

⁴⁰ محمد صدقي بن أحمد بن محمد آل بورنو أبو الحارث الغزي، الوجيز في إيضاح قواعد الفقه الكلية، (بيروت: مؤسسة الرسالة العالمية، ط4، 2010)، 314.

⁴¹ محمد علي محمود صبح، إدارة الدولة في الإسلام: دراسة تأصيلية لمفهوم إدارة الدولة في الفكر الإسلامي، (فلسطين: رسالة ماجستير، جامعة النجاح الوطنية، 2011)، 67.

ما في هذا المرجع الأخير! لقد كمل هذا الدين، وتمت به نعمة الله على المسلمين. ورضيه الله لهم منهج حياة للناس أجمعين. ولم يعد هنالك من سبيل لتعديل شيء أو تبديله، ولا لترك شيء من حكمه إلى حكم آخر، ولا شيء من شريعته إلى شريعة أخرى".⁴² فكل ما سبق من آيات قرآنية وفهم رسول الله ﷺ وتطبيقه لها وتفسير وأقوال أئمة الأمة فيها دليل واضح من القرآن على ضرورة إقامة الدولة، وعلى رأسها رئيس الدولة الذي يحكم بدستور القرآن الذي هو دستور الأمة وجوباً.

2. ضرورة وجود الدولة في ضوء السنة النبوية

الكثير من أفعال وأقوال النبي ﷺ بعد هجرته إلى المدينة المنورة دليل واضح على أنه ﷺ يؤكد للأمة كافة أهمية ضرورة وجود دولة يرجع إليها. ولذلك قال ﷺ: «من خلع يداً من طاعة، لقي الله يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة، مات ميتة جاهلية»⁴³ ومن المعلوم أنه لا يمكن لمسلم أن يبايع حاكماً لا يحكم بشرع الله.

ومن الأحاديث التي وردت في ذلك الباب ماورد عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ «من أطاع أميري فقد أطاعني، ومن أطاعني فقد أطاع الله»،⁴⁴ وفي ذلك دلالة على أهمية طاعة أولياء الأمر الذين جعلهم الله ظلاً في الأرض، فيحكمون بما أنزل الله، وقد رأينا أن الخروج على الحكام الصالحين مفسدة للعباد والبلاد.

وكذلك قد أمر النبي ﷺ بوجوب تنصيب الأمير ما دامت هناك جماعة حتى ولو في الأمر البسيط فيقول ﷺ فيما رواه عبدالله بن عمرو: «لا يحل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة إلا أمروا عليهم أحدهم»⁴⁵ وفي هذا الحديث دلالة عظيمة على وجوب إقامة رأس الدولة الذي به تتصلح أحوالها، فلا يمكن لجماعة أن تكون بلا رأس، والنبي ﷺ هنا يوجب تأمير الواحد في التجمع القليل العارض في السفر تنبيهاً على سائر أنواع التجمعات، هذا وكل أنواع الخيرات من أمر معروف ونهي عن منكر وإقامة الحدود وسد الثغور وسائر أنواع الولايات وإقامة الحج والجمع والأعياد ونصر المظلوم وردع الظالم ودفع الأعداء وإنفاذ الجيوش، كل ذلك وغيره الكثير من أحكام الإسلام لا تقوم إلا بالإمارة وقوة الدولة، ولذلك قد ورد عن أبي بكر قال: قال رسول الله ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض، فمن أكرمه أكرمه الله، ومن أهانه أهانه الله»⁴⁶، فالواجب اتخاذ الإمارة ديناً وقربة يتقرب بها إلى الله تعالى.⁴⁷

هذا وقد جاءت عشرات الأحاديث الصحيحة في الخلافة والإمارة والقضاء والولاية وصفاتهم والنصح لهم والصبر

⁴² سيد قطب، في ظلال القرآن، 902/2

⁴³ النيسابوري، كتاب الإمارة، باب الأمر بدم الجماعة عند ظهور الفتن وتخلير الدعوة إلى الكفر، رقم الحديث: 1751، 1393. (صححه الألباني في كتاب سلسلة الأحاديث الصحيحة)

⁴⁴ أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، باب مسند أبي هريرة، رقم الحديث: 147/7. (صححه إسناده شعيب الأرنؤوط في تحقيقه على مسند أحمد)

⁴⁵ أحمد بن محمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، باب مسند عبد الله بن عمر بن العاص، رقم الحديث: 6647، 227/11. (حسن إسناده الألباني في كتابه سلسلة الأحاديث الصحيحة)

⁴⁶ صهيب عبد الجبار، الجامع الصحيح للسنن والمسانيد، كتاب العقيدة الثاني، باب توفير الكبير بالرحمة بالصغير، (كتاب غير مطبوع، 2014)، 480/9.

⁴⁷ ابن تيمية، السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، 130.

عليهم، وحدود هذا الصبر، وتحديد واجبات الولاة، وكذا وردت عشرات الأحاديث التي تبين لنا فعل النبي ﷺ من عقده لمعاهدات السلم والأمان إلى عقده لواء الحروب والغزوات، وتعيين قادة الجيوش، بل وخروجه ﷺ بنفسه في معظم الغزوات على رأس الجيش، وتأميره ﷺ للأمرء والولاة واستقبال الوفود وإرسال الكتب والرسائل للملوك، كل ذلك من فعل النبي ﷺ يؤكد على ضرورة وجود الدولة.

ولهذا أُلقت الكتب في أبواب الإمارة والخلافة والحكم والولاية، وكذلك كتب الإدارة في الدولة، والقضاء، حتى رأينا شؤون الإمامة والخلافة تذكر في كتب العقائد وأصول الدين، كما وضعت الكتب الخاصة بشؤون الدولة الدستورية والإدارية والقضائية والمالية والسياسية، مثل الأحكام السلطانية للماوردي، ومثله لأبي يعلى، والغياثي لإمام الحرمين، والسياسة الشرعية لابن تيمية، وتحرير الأحكام لابن جماعة، والخراج ليحيى بن آدم، ومثله لأبي يوسف، والأموال لابن زنجويه ومثله لأبي عبيد، والكثير من المؤلفات التي وضعت لتكون مرجعاً للقضاة والحكام كالطرق الحكمية، والتبصرة، ومعين الحكام، وغيرهما.⁴⁸

3. ضرورة وجود الدولة في ضوء إجماع العلماء

دليل الإجماع هو عمدة الأدلة بعد الكتاب والسنة، ولقد ظهر جلياً فعل الصحابة الكرام أجمعين بعد وفاة النبي ﷺ مباشرة وقبل دفنه، حيث اختاروا الخليفة لرسول الله فوراً، لأنه لا يكون أمر جليل كقيادة دولة تركها رسول الله ﷺ، بل ودفن النبي ﷺ نفسه لا يتم إلا بوجود خليفة يقوم على أمر الدولة وأمر دفن النبي ﷺ،⁴⁹ ففهم الصحابة الكرام لهذه المسألة وعدم إنكار أحد على ذلك ما هو إلا إجماع منهم على ضرورة وجود الدولة وعلى رأسها خليفة يقوم بأمر الدولة.

ولقد أجمع الفقهاء والعلماء والأئمة من بعد الصحابة الكرام على ضرورة تنصيب الإمام وترتيب أمور الدولة كافة، ولقد ذكرنا سابقاً بعضاً من المؤلفات التي وضعت في هذا الصدد، والتي تؤكد على ضرورة الدولة وإمامها.

4. ضرورة وجود الدولة في ضوء الواقع الحياتي والضرورة البشرية

إن إقامة الدولة وتنصيب الإمام لأمر ضروري لنشر أسباب الاستقرار، ولدفع أضرار الفوضى التي يمكن أن تنتشر وتدفع إلى الظلم وانتهاك الضروريات الخمس (الدين، النفس، العرض، العقل والمال)،⁵⁰ ومن المعلوم أن الشرائع كافة جاءت للحفاظ عليها.

فالحاجة إلى السلطان والدولة ضروري لدفع الضرر والعدوان، بل لمنع العدوان ومعاقبة المعتدين وإنصاف المظلومين، والناس فوضى لا يصلح حالهم ما لم يكن من يسودهم ويرأسهم ويرعاهم، ولا يمكن لأسباب الأمن والاستقرار أن تكون إلا بدولة قوية على رأسها حاكم عادل يسوس أمور الناس ويرعاهم على الكتاب والسنة.

⁴⁸ القرظاوي، من فقه الدولة في الإسلام، 16.

⁴⁹ ابن هشام، السيرة النبوية لابن هشام، 657/2.

⁵⁰ أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي، الاعتصام، (المملكة العربية السعودية: دار ابن الجوزي، د. ط. 2008)، 287/1.

وقد قال الشاعر الأوه الأودي:

لا يَصْلُحُ النَّاسُ فَوْضَى لا سِرَّةَ لَهُمْ ... وَلا سِرَّةَ إِذَا جُهِلَتْهُمُ سَادُوا
تُلْفَى الْأُمُورُ بِأَهْلِ الرُّشْدِ مَا صَلَّحَتْ ... فَإِنْ تَوَلَّوْا فَبِالْأَشْرَارِ تَنْقَادُ
إِذَا تَوَلَّى سِرَّةَ الْقَوْمِ أَمْرُهُمْ ... نَمَا عَلَى ذَاكَ أَمْرُ الْقَوْمِ فَاَزْدَادُوا⁵¹

هذا وقد ذهب الفارابي إلى أن الإنسان مدني بطبعه، وأن الاجتماع البشري هو طريقه إلى تحصيل الكمالات التي فر عليها، ذلك أن الإنسان لا يستطيع تحصيل كماله بنفسه، وعلى ذلك فإن الاجتماع الإنساني ضروري لأنه هو الذي يلبى حاجات الأفراد إلى التعاون،⁵² وإذا كان الاجتماع البشري ضروري فلا بد له من نظام يحكمه ورئيس دولة يقوم على شؤونه، وهذا ما لا يمكن أن يتناطح عليه عنزان أو يختلف فيه اثنان.

ومن وجهة النظر الإسلامية فإن الشرائع والأحكام ونشر الدعوة ودفع العدوان لا يمكن إلا بدولة قوية يرأسها حاكم عادل قوي، وإلا فإن الضرر واقع لا محالة، ولا يمكن لدعوة من أهم خصائصها الشمول والانتشار أن تصل إلى مبتغاها دون أن تكون لها دولة قوية ونظام حكم راسخ عادل، وإلا فكيف يمكن مواجهة الأعداء وفتحهم المستمرة وحربهم المستمرة، ولقد رأينا أن من أهم أسباب ضعف الدولة الإسلامية هو ضعف الحكام، وما استطاع أعداء الدولة الإسلامية أن يتوغلوا إلى أعماق الدولة إلا في ظل ضعف الدولة تارة وغيابها كلية تارة أخرى، وليس التاريخ يكذب ولا الواقع المعاصر، ولذلك فقد ورد عن عثمان بن عفان: "إن الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن"،⁵³ وكذا قد أورد ابن الأثير عن عمر بن الخطاب r ما معناه: "أي من يكف عن ارتكاب العظائم مخافة السلطان أكثر ممن يكفه مخافة القرآن"،⁵⁴ وفي هذا دلالة واضحة أن كثيراً من أمور الحياة لا يمكن أن تقوم إلا بدولة قوية وحاكم قوي أمين.

ولم يعرف المسلمون في تاريخهم انفصلاً بين الدولة والدين إلا عندما أطلت العلمانية بوجهها الخبيث في هذا الزمان، وهو عينه ما حذر منه النبي ﷺ، بل وأمر بمقاومته ومعاداته وتغييره قدر الوسع والطاقة، فقد ورد في حديث معاذ بن جبل: «ألا إن رحى الإسلام دائرة، فدوروا مع الكتاب حيث دار، ألا إن الكتاب والسلطان سيفترقان (أي الدين والدولة) فلا تفارقوا الكتاب، ألا إنه سيكون أمراء يقضون لكم، فإن أظعموهم أضلوكم وإن عصيتموهم قتلوكم» قال: يا رسول الله، فكيف نصنع؟ قال: «كما صنع أصحاب عيسى بن مريم، نشروا بالمناشير وحملوا على الخشب، موت في طاعة خير من حياة في معصية الله عز وجل».⁵⁵

⁵¹ الأوه الأودي صلاة بن عمرو بن مالك اليميني، ديوان الأوه الأودي، (بيروت: دار صادر، 1998)، 66.

⁵² أبو نصر محمد الفارابي، المدينة الفاضلة، (بيروت: دار المشرق، 1986)، 117.

⁵³ أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن قيم الجوزية، الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، (المملكة العربية السعودية، دار عالم الفوائد، 2007)، 684/2.

⁵⁴ المصدر السابق.

⁵⁵ سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، المعجم الصغير، باب من اسمه الفضل، (بيروت: المكتب الإسلامي، 1985)، رقم الحديث، 42/2، 479.

الخاتمة

توصل هذا البحث إلى عدة نتائج منها:

1. أن تعريف الدولة بالمفهوم الحديث لم يكن مستخدماً في الفكر الإسلامي القديم، بينما تطبيقاتها كانت منفذة على أرض الواقع.
2. أن ثمة تبايناً شديداً بين التعريف اللغوي لمفهوم الدولة بين كل من الفكر الإسلامي والمعاجم العربية من جهة، وبين الفكر الغربي والمعاجم الغربية من جهة أخرى.
3. أن مدلول الدولة في معاجم اللغة الغربية بناء على الجذر اللغوي للكلمة يشير بوضوح إلى مدى الجمود والطغيان في استخدامات الدولة وتطبيقاتها في الفكر الغربي القديم، مما أدى إلى ظهور ما يسمى بال (ثيوقراطية) والتي تعني الحكم باسم الرب.
4. أن المسلمين بتطبيقهم لمعاني الدولة قد سبقوا غيرهم إلى بعض الإيديولوجيات المختلفة وتداول السلطة، بينما يريزح باقي العالم تحت نير الطغيان والاستبداد.
5. أن الدولة فريضة شرعية للحفاظ على بيضة الإسلام، وضرورة بشرية لإصلاح حال العباد والبلاد.
6. أن الدولة من المنظور القرآني تفرض عدم السمع والطاعة فيما حرم الله تعالى حتى ولو كان ذلك صادراً من رئيس دولة.

المراجع والمصادر

- إبراهيم، سيد قطب، في ظلال القرآن، القاهرة: دار الشروق، 1992.
- الإصهاني، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران، معرفة الصحابة، الرياض: دار الوطن للنشر، 1998.
- بدوي، أحمد زكي، معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية (إنجليزي=عربي)، بيروت: مكتبة لبنان، د.ت.
- بدوي، أحمد زكي، معجم مصطلحات العلوم الاجتماعية (إنجليزي=عربي=فرنسي)، بيروت: مكتبة لبنان، د.ت.
- البعلبكي، منير؛ البعلبكي، رمزي منير، المورد الحديث، (عربي=إنجليزي)، بيروت: دار العلم للملايين، د.ت.
- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه الشهير باسم صحيح البخاري، بيروت: دار طوق النجاة، د.ت.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد الحنبلي الدمشقي، السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية، السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والدعوة والإرشاد، د.ت.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن مانع الهاشمي بالولاء البصري البغدادي، الطبقات الكبرى، تحقيق: عبد العزيز عبد الله السلومي، السعودية: مكتبة الصادق، د.ت.

ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم، لسان العرب، بيروت: دار صادر، 1994.

الجوزية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن قيم، الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، تحقيق: نايف بن أحمد بن حمد، السعودية: دار عالم الفوائد، د.ت.

جمال الدين، عبد المالك بن هشام بن أيوب الحميري المعارفي، السيرة النبوية لابن هشام، القاهرة: مكتبة مصطفى الباي الحلبي وأولاده، 1955.

الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي، مختصر الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، بيروت: المكتبة العصرية النموذجية، 1999.

الزمخشري جار الله، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، أساس البلاغة، تحقيق: محمد باسل، بيروت: دار الكتب العلمية، 1998.

السعدي، أحمد محمد سعيد، "الدولة المدنية وموقف الإسلام منها"، كلية الإلهيات جامعة 19 مايو، 44، (يونيو 2018)، 39-19.

شاويش، مراد، "حكم تعدد الأئمة في دار الإسلام"، مجلة كلية الإلهيات جامعة شيرناق، 23/10 (2019)، 779-805.

الشيبياني، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط؛ عادل المرشد، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001.

شليبي، صلاح عبد البديع، إقليم الدولة في الفكر الإسلامي والقانون الدولي، القاهرة: دار النهضة العربية، 1996.

صباح، محمد علي محمود، إدارة الدولة في الإسلام دراسة تأصيلية لمفهوم إدارة الدولة في الفكر السياسي الإسلامي، أطروحة لرسالة الماجستير، فلسطين: جامعة النجاح الوطنية، 2011.

ضميرية، عثمان جمعة، النظام السياسي والدستوري في الإسلام دراسة مقارنة، الإمارات العربية المتحدة: جامعة الشارقة، 2007.

الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم، الروض الداني (المعجم الصغين)، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج، بيروت: المكتب الإسلامي، 1985.

عبد الجبار، صهيب، الجامع الصحيح للسنن والمسانيد، د.ط.، 2014.

العيشاوي، محمد سعيد، مفهوم الدولة بين هيجل ومارك، المسيلة: جامعة محمد بوضياف المسيلة، العلوم

- الإجتماعية والعلوم الانسانية كلية، رسالة ماجستير، 2017.
- الغنيمي، محمد طلعت، قانون السلام في الإسلام، الإسكندرية: منشأة المعارف، د.ت.
- العروي، عبد الله، مفهوم الدولة، المغرب: المركز الثقافي العربي، 2011.
- العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران، معجم الفروق اللغوية، تحقيق: الشيخ بيت الله بيات، إيران: مؤسسة النشر الإسلامي، 1992.
- فاير، جاك دوه نيدييه دي، الدولة، ترجمة: أحمد حسيب عباس، القاهرة: شركة الأمل، د.ت.
- الفارابي، أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان، آراء أهل المدينة الفاضلة، بيروت: دار المشرق، د.ت.
- فيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بيروت: كؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، 2005.
- القرضاوي، يوسف، من فقه الدولة في الإسلام، القاهرة: دار الشروق، 1997.
- النيسابوري، أبو عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، مستخرج أبي عوانة، تحقيق: أيمن بن عارف الدمشقي، بيروت: دار المعرفة، 1998.
- النيسابوري، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله، بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- هادي، رياض عزيز، مفهوم الدولة ونصحها عند ابن خلدون، مجلة العلوم الاجتماعية (عربي=إنجليزي)، الرياض: دار عالم الكتب للطباعة والنشر والتوزيع، د.ت.

Kaynakça | References

- Abd Allah Al-'Arawī. 2011. *Maḥmūd Al-Dawlah*. 9th ed. Casablanca: Al-Markaz Al-Thaqāfi Al-'Arabī.
- Abd Al-Malik Bin Hishām bin Ayyūb Al-Ḥumayrī Al-Ma'āfirī, Abū Muḥammad, Jamāl Al-Dīn. 1955/1375. *Al-Sīrah Al-Nabawīyyah Li Ibn Hishām*. 2nd ed. Cairo: Maktabah Muṣṭafā Al-Bābī Al-Ḥalabī wa Awlādūhu.
- Abū 'Abd Allah Aḥmad bin Muḥammad Bin Ḥanbal bin Hilāl bin Asad Al-Shaibānī. 2001/1421. *Musnad Al-Imam Aḥmad Bin Ḥanbal*. Taḥqīq: Shu'aib Al-Alnawūt - 'Ādil Murshid. 1st ed. Bayrūt: Mu'assasat Al-Risālah.
- Abū 'Abd Allah Muḥammad bin Abī Bakr bin Ayyūb ibn Qayyim Al-Jawziyyah. 1428. *Al-Ṭuruq Al-Ḥukmiyyah Fi Al-Siyāsah Al-Shar'iyyah* Taḥqīq: Nayef bin Aḥmad Al-Ḥamad. N. ed. Saudi: Dār 'Ālam Al-Fawā'id
- Abū 'Abd Allah Muḥammad Bin Sa'ad bin Manī' Al-Hāshimī Bil Wala', Al-Baṣrī, Al-Baghdādī Al-Ma'rūf bi Ibn Sa'ad. 1416. *Al-Ṭabaqāt Al-Kubrā*. Taḥqīq: 'Abd Al-'Azīz 'Abd Allah Al-Sallūmī. N. ed. Saudi: Maktabat Al-Ṣadīq.
- Abū 'Awānah Ya'qūb bin Ishāq bin Ibrāhīm Al-Naysābūrī. 1998/1419. *Mustakhraj Abī 'Awānah*. Taḥqīq: Ayman bin 'Arif Al-Dimashqī. 1st ed. Bayrūt: Dār Al-Ma'rifah.
- Abū Al-Fadhl Jamāl Al-Dīn Muḥammad bin Mukrim Bin Manzūr Al-Afrīqī Al-Mīsrī. 1414. *Lisān Al-'Arab*. 3rd ed. Bayrut: Dār Ṣādir.
- Abū Al-Qasim Maḥmūd bin 'Amru bin Aḥmad, Az-Zamakhsharī Jār Allah. 1998/1419. *Asās Al-Balāghah*. Taḥqīq: Muḥammad Bāsīl 'Uyūn Al-Sūd. 1st Ed. Bayrut: Dār Al-Kutub Al-'Ilmiyyah.
- Abū Hilāl Al-Ḥasan Bin Abd Allah Bin Sahl Bin Sa'id bin Yaḥyā Bin Mahrān Al-'Askarī. 1412H. *Mu'jam Al-Furūq Al-Lughawīyyah*. Taḥqīq: As-Shaykh Bayt Allah Bayāt. 1st Ed. Irān: Mu'assasat An-Nashr Al-Islāmī.
- Abū Naṣr Muḥammad bin Muḥammad bin Ṭarkhān Al-Farābī. N.D. *Ārā' Ahl Al-Madinah Al-Fāḍilah*. N. Ed. Bayrūt: Dār Al-Mashriq.
- Abū Nu'aim Aḥmad Bin 'Abd Allah bin Aḥmad bin Ishāq bin Mūsā bin Mahrān Al-Aṣbahānī. 1998/1419. *Ma'rīfat Al-Ṣaḥābah*. Taḥqīq: 'Adil bin Yūsuf Al-'Azzāzī. 1st ed. Al-Riyādh: Dār Al-Waṭan Li Al-Nashr.
- Aḥmad Zakī Badawī. *Mu'jam Muṣṭalaḥat Al-'Ulūm Al-Ijtimā'iyyah* (English-Arabic-French).
- Aḥmad Zakī Badwī. N.D. *Mu'jam Muṣṭalaḥāt Al-'Ulūm Al-Ijtima'iyyah* (English-Arabic). N.ed. Bayrūt: Maktabat Lubnān.
- Iṣawī Muhammed Sa'īd. *Mefhūmü'd-Dewle 'İnde Hegel ve Marks*. M'Sila: University Mohamed Boudiaf, 2017.
- Jāk Dūh Nidīh Dī Fabir. N. D. *Al-Dawlah*. Tarjamat: Aḥmad Ḥasib 'Abbas. N. ed.Cairo: Sharikat Al-Amal.
- Majd Al-Dīn Abū Ṭāhir Bin Ya'qūb Al-Fayruz Ābādī. 2005/1426. *Al-Qāmūs Al-Muḥīṭ*. 8th ed. Taḥqīq: Maktab Taḥqīq Al-Turath Fī Mu'assasat Al-Risālah. Bayrūt: Mu'assasat Al-Risālah Li Al-Ṭībā'ah wa An-Nashr wa At-Tawzi'.
- Muḥammad 'Alī Maḥmūd Şabaḥ. 2011. *Idārat Al-Dawlah Fī Al-Islām Dirasah Ta'şiliyyah li Maḥmūd İdarat Al-Dawlah fī Al-Fikr Al-Siyāsī Al-Islāmī*. Uṭruḥah Li Risālah Al-Majister bi Jāmi'ah Al-Najāh Al-Waṭaniyyah bi Falastīn.
- Muḥammad Bin Ismā'il Abū Abd Allah Al-Bukhārī Al-Ju'fī. 1422. *Al-Jāmi' Al-Musnad Al-Şaḥīh Al-Mukhtaşar Min Umur Al-Rasūl Allah Wa Sunanihi wa Ayyāmihi = Şaḥīh Al-Bukhārī*. N.ed. Bayrūt:

- Dār Ṭawq Al-Najāt.
- Muḥammad Ṭal'at Al-'Utaymi. N. D. *Qanūn Al-Salām Fī Al-Islām*. N. ed. Al-Iskandariyyah: Mansha`at Al-Ma'ārif.
- Munīr Al-Ba'labakī, Ramzī Munīr Al-Ba'labakī. N.D. *Al-Mawrid Al-Hadīth* (English-Arabic). N. ed. Bayrūt: Dār Al-'Ilm Lil Malāyīn.
- Murad, Shawish. "Hukmu Te'addudi'l-Eimmeti fī Dâril'l-İslâm". *Şirnak Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 10/23 (Aralık 2019), 779-805. <https://doi.org/10.35415/sirnakifd.599921>.
- Muslim Bin Al-Ḥujjāj Abu Al-Ḥasan Al-Qushayrī Al-Naysābūrī. N. D. *Al-Musnad Al-Şaḥīh Al-Mukhtaşar Bi Naql Al-'Adl 'An Al-'Adl İlä Rasül Allah*. N. ed. Bayrūt: Dār İhyā` Al-Turāth Al-'Arabī.
- Riyādh 'Aziz Hādī. 1999/1420. *Mafhūm Al-Dawlat Wa Nushu`uha İnda Ibn Khaldūn. Majallah Al-'Ulūm Al-İjtima'iyah* (English-Arabic). 1st ed. Al-Riyādh: Dār 'Ālam Al-Kutub Li Al-Ṭība'ah wa Al-Nashr wa Al-Tawzī'.
- Saadi, Ahmed Muhammed Saeed. "منها السالم وموقف المدنية الدولة - The Civil State and the Islamic Attitude towards it - Sivil Devlet ve İslam'ın Bu Konuya Bakışı". *Ondokuz Mayıs Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi- Ondokuz Mayıs University Review of the Faculty of Divinity* 44 (Haziran-June 2018): 19-39.
- Şalāḥ 'Abd Al-Badī' Shalbī. 1996. *Iqlīm Al-Dawlah Fī Al-Fikr Al-Islamī wa Al-Qanūn Al-Duwalī*. 1st ed. Cairo: Dār Al-Nahdhat Al-'Arabiyyah.
- Sayyid Quṭb İbrāhīm. 1412. *Fī Zīlāl Al-Qur`ān*. 17th ed. Cairo: Dār Al-Shurūq.
- Şuhayb 'Abd Al-Jabbār. *Al-Jāmi' Al-Şaḥīh Li Al-Sunan wa Al-Masānīd*. 2014. Kitap: Al-'Aqīdah Al-Thānī.
- Sulaymān bin Aḥmad Bin Ayyūb bin Maṭīr Al-Lakhmī Al-Shāmī, Abū Al-Qāsim Al-Ṭabrānī. 1985/1405. *Al-Rawḍ Al-Dānī (Al-Mu'jam Al-Saghīr)*. Taḥqīq: Muḥammad Shakūr Maḥmūd Al-Hajj Amrī. Bayrūt: Al-Maktab Al-Islāmī.
- Taqī Al-Dīn Abū Al-'Abbās Aḥmad bin 'Abd Al-Ḥalīm bin 'Abd Al-Salām bin 'Abd Allah bin Abī Al-Qāsim bin Muḥammad İbn Taymiyyah Al-Ḥanbalī Al-Dimashqī. 1418. *Al-Siyāsat Al-Shar'iyah Fī İşlāh Al-Rā'ī wa Al-Ra'yah*. 1st ed. Saudi: Wizārat Al-Shu'ūn Al-Islāmiyyah wa Al-Awqāf wa Al-Da'wah wa Al-Irsyād.
- 'Uthmān Jum'ah Ḍamiriyyah. 2007. *Al-Nizām Al-Siyāsī wa al-Dustūrī fī Al-Islām*: Dirāsāt Muqāranah. 1st ed. Al-İmārāt Al-'Arabiyyah Al-Muttaḥidah: Al-Shāriqah, Jāmi'ah Al-Shāriqah.
- Yūsuf Al-Qarḍāwī. 1997/1417. *Min Fiqh Al-Dawlah Fī Al-Islām*. 1st ed. Cairo: Dār Al-Shurūq.
- Zayn Al-Dīn Abū 'Abd Allah Muḥammad bin Abī Bakr Bin 'Abd Al-Qādir Al-Ḥanafī Al-Rāzī. 1999/1420. *Mukhtār Al-Siḥḥāh*. Taḥqīq: Yūsuf Al-Shayk Muḥammad. 5th ed. Bayrut: Al-Maktabat Al-'Aşriyyah Al-Namūdżajiyah