

# Faslün Fî Usûli'l-İmân Adlı Risale ve Maturidi'ye Aidiyeti

Ahmet AK\*

## Abstract

*In this article, a treatise “entitled “fasl fi usul al-iman” that shows some similarities to to the Maturidite views will be dealt with as to whether it belongs to al-Maturidi or not. Therefore, the views put forth in the treatise have been compared with that of Kitâb al-Tawhîd and Ta’wîlât al-Qur’ân. As a result, it hasa been concluded that the terms used in the treatise such as al-irâda al-juz’iyya, al-irâda al-kulliyya and al-ba’th ba’d al-mawt have not been used by al-Maturidi in his works. Thus, it has been argued that the treatise in question was written by a Maturidite school long after the date of Maturidi. Besides, it has been emphasized that this treatise sets an example for the fact that the Asharite views had found their places in the Maturidite sources.*

**Key Words:** *al-Mâturîdî, Mâturidsim, Asharism, faith, deeds, Kitâb al-Tawhîd, al-İrada al-juziyya*

## Giriş

Asıl nüshası Kahire Üniversitesi Kütüphanesi yazmalar bölümünde 19495 numaralı yerde bulunan *Faslün fî Usûli'l-İman* adlı risale, toplam iki varaktan oluşmaktadır.<sup>1</sup> Başında “Kâle sâhibü'l-akâid Ebû'l-Mansûr el-Mâturîdî rahmetüllahi aleyh” şeklinde bir ifade bulunan<sup>2</sup> bu risaledeki bazı fikirler ile Mâturîdînin eserlerindeki fikirler arasında benzerlik bulunmaktadır.<sup>3</sup> Bu durum söz konusu eserin, Ebû Mansûr el-Mâturîdî

\* Dr., İnönü Üniversitesi İlahiyat Fakültesi, e-posta: aak@inonu.edu.tr.

<sup>1</sup> *Faslün fî Usûli'l-İman ve bihi* (Kahire Üniversitesi Kütüphanesi yazmalar bölümü Nu: 19495; Biz bu eserin aynı yerden alınan fotokopi nüshasından yararlandık. Söz konusu nüsha Ankara Üniversitesi Öğretim Üyelerinden Prof. Dr. Sönmez KUTLU'nun özel kütüphanesinde bulunmaktadır. Çalışmamızın her aşamasında yardımlarını esirgemeyen hocama teşekkür ederim.

<sup>2</sup> *Faslün fî Usûli'l-İman*, v.1a.

<sup>3</sup> Bkz. Kutlu, Sönmez, Ebû Mansûr el-Mâturîdî ve Mâturîdî Kültür Çevresiyle İlgili Bibliyografya, (*İmam Mâturîdî ve Mâturîdîlik*, adlı kitabın içinde) Ankara 2003, 398.

(333(944)'ye ait olabileceğine işaret etmekle birlikte, kesin olarak ona ait olduğunu göstermez. Nitekim, Mâturîdî ve Mâturîdîlik konusunda geniş bir literatür hazırlayan Sönmez Kutlu, bu eseri "Mâturîdî'ye Aidiyeti Şüpheli Olan Eserler" başlığı altında vermektedir<sup>4</sup>.

Maturidi'nin hayatı, görüşleri ve eserleri hakkında en geniş ve en orijinal bilgileri veren Ebû'l-Muin en-Neseî (508/1114) *Tabsiratü'l-Edille*'sinde Mâturîdî'ye ait bazı kitapların adını verirken, ismini vermediği başka eserlerinin de olduğunu söylemektedir.<sup>5</sup> Ayrıca Mâturîdî'nin uzun süre ihmal edildiği<sup>6</sup> ve onun *Kitâbü't-Tevhid* ve *Tevlâtü'l-Kur'an*'ı dışındaki eserlerinin çeşitli sebeplerden dolayı günümüze kadar gelmediği de bilinmektedir.<sup>7</sup> Bütün bunlar, Mâturîdî'ye ait diğer bazı eserlerin olabileceğini göstermektedir.

*Faslün fî Usûli'l-İman* adlı risalenin "Akâid sahibi Ebû Mansûr el-Mâturîdî rahmetullahi aleyh dedi ki" şeklinde başlamış olması, eserin ona aidiyeti konusunda, ilk bakışta akla birtakım ihtimaller getirmektedir. Bunlardan birincisi, Mâturîdî'nin bizzat kendisine ait olmasıdır. Çünkü onun *Kitâbü't-Tevhid*'indeki ifadeler muhaliflere cevap maksadıyla yazıldığı için çok geniş ve herkesin kolayca anlayamayacağı kadar zor ifadelerdir.<sup>8</sup> Muhtemelen Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhid*'de bulunan zor ifadeleri herkesin kolayca anlayabilmesi için sade bir şekilde yazmış olabilir. İkinci ihtimal ise, bu bölümün Mâturîdî'den çok sonra, onun *Kitâbü't-Tevhid*'inden yararlanan Hanefî-Mâturîdî bir alim tarafından yazılmış olmasıdır.

Bu çalışmada *Faslün fî Usûli'l-İman* adlı risalede geçen fikirler ile Mâturîdî'ye aidiyeti kesin olan<sup>9</sup> *Kitâbü't-Tevhid* ve *Tevlâtü'l-Kur'an*'da ki

- 
- 4 Kutlu, Ebû Mansûr el-Mâturîdî ve Mâturîdî Kültür Çevresiyle İlgili Bibliyografya, 397.  
 5 en-Neseî, Ebû'l-Muin Meymun b. Muhammed (508/1114), thk. Hüseyin Atay, *Tabsiratü'l-Edille*, Ankara 2004, I/471 vd.  
 6 et-Tancı, Muhammed b. Tavit, "Ebu Mansur Mâturîdî", *AÜİFD* IV(1955), sayı:1-2, s.1; Fethullah Huleyî, *Kitâbü't-Tevhid Mukaddimesi*, 7-10; Fehullah Huleyî, "Mâturîdî ve Eşari Mezhepleri Hakkında Bir Tetkik", çev. Mustafa Öz, *Diyanet Dergisi*, XIV (1975), sayı 2, s. 102 vd; Yeprem M. Saim, *İrâde Hürriyeti ve İmâm Mâturîdî*, İstanbul 1984, 252-255; Kutlu, Sönmez, "Bilinen ve Bilinmeyen Yönleriyle Mâturîdî, (*İmâm Mâturîdî ve Mâturîdîlik*, adlı kitabın içinde) Ankara 2003, 48-51.  
 7 Geniş bilgi için bkz. Kutlu, "Ebû Mansûr Maturîdî ve Mâturîdî Kültür Çevresiyle İlgili Bibliyografya", *İmâm Mâturîdî ve Mâturîdîlik*, Ankara 2003, 394; krş. Topaloğlu, *Kitâbü't-Tevhid Tercümesi*, XXIV-XXXIV.  
 8 el-Pezdevî, Ebû Yüsr Muhammed b. Muhammed b. Hüseyin (493/1099), *Ehl-i Sünnet Akaidi*, çev. Şerafettin Gölcük, İstanbul 1994, 3.  
 9 Bkz. Kutlu, Sönmez, Ebû Mansûr el-Mâturîdî ve Mâturîdî Kültür Çevresiyle İlgili Bibliyografya, 398; krş. Topaloğlu, *Kitâbü't-Tevhid Tercümesi*, XXIV-XXXV; Özervarlı, Sait, *The Authenticity of the Manuscript of Mâturîdî's Kitâb al-Tawhid: A Re-examination*,

fikirlerin karşılaştırılması ve değerlendirilmesi yapılarak, bu risaledeki fikirlerin Mâtürîdî'ye ait olup olmadığı tespit edilmeye çalışılmaktadır. Risalede ele alınan konular ve kullanılan kavramlar ile Mâtürîdî'nin eserlerindeki ilgili konular ve kavramlar karşılaştırılmaktadır. Amacımız bu risalenin Mâtürîdî'ye ait olup olmadığını açıklığa kavuşturarak, Mâtürîdî ve Mâtürîdîlik hakkındaki sis perdesinin aralanmasına katkı sağlamaktır.

## 1. Eserde Ele Alınan Konular

Eserde, Allah'a, O'nun meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine, ahiret gününe, hayır ve şerrin Allah'ın takdiriyle olduğuna ve öldükten sonra dirilmeye inanmak ve bu konuların sırayla açıklamaları yer almaktadır.<sup>10</sup>

Risalenin *Faslün fi Usûli'l-İman* şeklinde isimlendirilmesi, onun, imanın asılları hakkında yazıldığına işaret etmektedir. Fakat imanın asılları, söz konusu risalede ve Mâtürîdî'nin eserlerinde farklı şekillerde ele alınmaktadır. Örneğin Mâtürîdî, imanın aslını kalben tasdik etmek olarak belirtmesine ve bu konuya çok büyük önem vermesine rağmen, bu risalede kalben tasdik konusuna hiç temas edilmemektedir.<sup>11</sup> Yine *Kitabü't-Tevhid*<sup>12</sup> ve *Te'vilâtü'l-Kur'an*'da, iman amel ayrımına gidilerek, amelin imandan cüz olmadığı ısrarla aklî ve naklî delillerle geniş bir şekilde ele alınmasına<sup>13</sup> rağmen, söz konusu risalede bunların hiç birine yer verilmemektedir.<sup>14</sup>

*İslam Araştırmaları Dergisi*, Sayı 1, İstanbul 1997, 29. Ak, *Mâtürîdî Kaynaklarda Mâtürîdî ve Mâtürîdîlik*, Ankara 2006, 5-9. (Basılmamış Doktora Tezi).

10 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a-2b.

11 Mâtürîdî, *Kitâbü't-Tevhîd*, 601-642; Mâtürîdî'nin *Te'vilâtü Ehli's-Sünnet* adlı eserinde konuyla ilgili bazı yerler için bkz. Ebû Mansûr el-Mâtürîdî, Muhammed b. Muhammed b. Mahmud, *Te'vilâtü Ehli's-Sünnet*, thk. Fâtıma Yusuf el-Hiyemî, Beyrut 2004, I/15, 16, 216, 241, 346, 505, II/39, 87, 88, 331, III/122 IV/108, 549, V/117; Yörükân, Yusuf Ziya, *el-Mütünü'l-Kadîme fi'l-Akâid, Risâle fi'l-Akâid li's-Şeyh el-İmam Ebî Mansur el-Mâtürîdî*, İstanbul 1953, 15; Ak, *Mâtürîdî Kaynaklarda Mâtürîdî ve Mâtürîdîlik*, 54-65.

12 Bkz. Kutlu, "Ebû Mansûr el-Mâtürîdî ve Mâtürîdî Kültür Çevresiyle İlgili Bibliyografya", 398; Topaloğlu, *Kitâbü't-Tevhîd Tercümesi*, XXIV-XXXV; Özervarlı, *The Authenticity of the Manuscript of Mâtürîdî's Kitâb al-Tawhîd: A Re-examination*, *İslam Araştırmaları Dergisi*, Sayı 1, 29; Ak, *Mâtürîdî Kaynaklarda Mâtürîdî ve Mâtürîdîlik*, 5-9.

13 Mâtürîdî, *Kitâbü't-Tevhîd*, 601-642; *Te'vilâtü Ehli's-Sünnet* adlı eserinde konuyla ilgili bazı yerler için bkz. Mâtürîdî, *Te'vilâtü Ehli's-Sünnet*, I/15, 16, 216, 241, 346, 505, II/39, 87, 88, 331, III/122 IV/108, 549, V/117 ; Ak, *Mâtürîdî Kaynaklarda Mâtürîdî ve Mâtürîdîlik*, 54-65.

14 Mâtürîdî, *Kitâbu't-Tevhîd*, 631; Mâtürîdî, Cibril hadisini beş ayrı yerde bu konudaki görüşüne delil olarak kullanmaktadır. Bkz. Mâtürîdî, *Kitâbu't-Tevhîd*, 488, 550, 635, 636, 641.

Allah'ın zatı ve sıfatları konusu, *Kitâbü't-Tevhid* ve *Te'vîlâtü'l-Kur'an*'da daha çok tevhid kavramı içerisinde aklı ve nakli deliller ışığında ve muhaliflere cevap şeklinde ele alınmasına rağmen söz konusu risalede her hangi bir delil gösterilmeden ve ayrıntıya girmeden çok kısa bir şekilde verilmektedir.<sup>15</sup> Risalede bu konu şöyle anlatılmaktadır :

“Allah'a iman etmek sözü şu anlama gelmektedir: Her Müslüman'ın Allah Teâla'nın birliğine, şeriki, benzeri, mekanı olmadığına ve O'nun her şeye kadir olduğuna, O'nun zıttının olmadığına, O'nun başlangıcı olmaksızın ilklerin ilki, sonu olmaksızın sonların sonu olduğuna, O'nun ulûhiyetinde daima kayyûm olduğuna inanması gerekir. O, mahlukatın yaratıcısıdır. O, hayat sıfatıyla “hayy”, ilim sıfatıyla “âlim”, semî sıfatıyla semî' (işitici), basar sıfatıyla “basîr”, iradesiyle “mürîd”, kudretiyle “kâdir”, kelam sıfatıyla harf ve sese ihtiyaç duymaksızın “mütekellim”dir”.<sup>16</sup> Halbuki Mâturîdî tevhid konusuna eserlerinde büyük önem vermiştir. O, özellikle *Kitâbü't-Tevhid*'in neredeyse tamamını bu konuya ayırmıştır. Onun bu konuya verdiği önem, söz konusu eserini *Kitâbü't-Tevhid* olarak isimlendirmesinden de anlaşılmaktadır.<sup>17</sup>

Peygamberlik konusu, *Kitâbü't-Tevhid* ve *Te'vîlâtü'l-Kur'an*'da akli ve nakli deliller ile ispatlandıktan sonra Hz Muhammed (s.a.s.)'in son peygamber oluşuna ve onun mucizelerine geniş bir şekilde işlenmektedir.<sup>18</sup> Söz konusu risalede ise, bu konulara hiç temas edilmeden Hz. Ademin ilk peygamber, Hz. Muhammed (s.a.s.)'in son peygamber olduğundan ve Hz. Muhammed'ten önceki peygamberlerin şeriatlerinin sona erdiğinden ve peygamberlerin emin ve tebliğ sıfatlarında bahsedilmektedir.<sup>19</sup>

Risale'de ayrıca meleklerle ve kitaplara iman konusu,<sup>20</sup> ahiret gününe, hayır ve şerrin Allah'ın takdiriyle olduğuna, öldükten sonra dirilmeye ve kadere inanmak konularına yer verilmektedir.<sup>21</sup>

15 Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhid*, 25-313 sayfaları arası; Mâturîdî'nin konuyla ilgili bazı yorumlar için bkz. Mâturîdî, *Te'vîlâtü'l-Kuran*, I/114, 211, 530, II/57, 102, 405, 582,624, III/37,38, 79, 91,158, 256, 323, 351, 352, 371, 415, IV/217, 254, 282, 292, 336, 364, 396-398, V/189, 190; *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a.

16 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a.

17 Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhid*, 25-313 sayfaları arası; Mâturîdî'nin konuyla ilgili bazı yorumlar için bkz. Mâturîdî, *Te'vîlât*, I/114, 211, 530, II/57, 102, 405, 582,624, III/37,38, 79, 91,158, 256, 323, 351, 352, 371, 415, IV/217, 254, 282, 292, 336, 364, 396-398, V/189, 190.

18 Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhid*, 271-343 sayfaları arası tamamen nübüvve ve onun ispatına ayrılmıştır. Krş. Mâturîdî, *Te'vîlât*, I/56.60, 337.

19 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1b.

20 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a, 1b; krş. Mâturîdî, *Te'vîlât*, I/284.

21 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v. 2a, 2b.

Risalenin sonunda genelde imanın şartları olarak bilinen 6 madde, “imanın sıfatları” başlığı altında şu şekilde sıralanmaktadır:

1. Yüce Allah’ın vahdaniyetine hakkıyla inanmaktır.
2. Yüce Allah’ın bütün meleklerine inanmaktır. Onların hepsi Allah’a kulluktadırlar.
3. Yüce Allah’ın bütün kitaplarına inanmaktır.
4. Yüce Allah’ın bütün resullerine inanmaktır.
5. Ahiret gününün ahvaline inanmaktır.
6. Hayır ve şerrin Allah’ın takdiriyle olduğuna, mukadder olarak levh-i mahfuzda yazılı olduğuna inanmaktır ki, Allah onları (hayır ve şerleri) önce ve sonra değil, kulun fiili anında yaratır.<sup>22</sup>

## 2. Eserde Kullanılan Kavramlar

*Faslün fi Usûli’l-İman*’da -tespit edebildiğimiz kadarıyla- Mâturîdî’nin eserlerinde bulunmayan iki kavram bulunmaktadır. Bunlardan birisi, *irade-i cüziye* ve *irade-i külliye*; diğeri ise *ve’l-ba’sü ba’de’l-mevt* kavramıdır.

**a) İrade-i cüziye ve irade-i külliye:** Mâturîdî, *efâl-i ibâd* ve *kazakader* başlıkları altında insanın özgür bir iradeye sahip olduğunu geniş bir şekilde ele almaktadır.<sup>23</sup> Ona göre insanın fiilinde hem Allah’ın hem de insanın iradesi söz konusudur. İnsan fiili, hür iradesi doğrultusunda Allah’ın yaratmasıyla gerçekleşmektedir. Bu nedenle kul kâsib Allah Hâlık’tır.<sup>24</sup> Mâturîdî’nin eserlerinde geçen bu tür ifadeler, şüphesiz *irade-i cüziye* ve *irade-i külliye*’ye işaret etmektedir. Fakat tespit edebildiğimiz kadarıyla onun eserlerinde söz konusu kavramlar bulunmamaktadır. Bu durum onu otorite kabul eden Ebu’l-Yüsr el-Pezdevî’nin *Ehl-i Sünnet Akâid*’i Ebu’l-Muin en-Neseffî’nin *Tabsiratü’l-Edille*’si, Ömer en-Neseffî (537/1142)’nin *Akâidü’n-Neseffî*’si ve Sadüddin Mesut b. Ömer el-Taftazânî (797/1395)’nin *Şerhu’l-Akâid*’i gibi ilk dönem Mâturîdî eserleri için de geçerli-

22 *Faslün fi Usûli’l-İman*, v. 2b.

23 Mâturîdî, *Kitâbü’t-Tevhîd*, 343-514.

24 Mâturîdî’nin *Tevilâü’l-Kuran* ve *Kitâbü’t-Tevhid*’inde, irade-i cüziyeye işaret eden pek çok ifade bulunmaktadır. Ancak bu konu ayrı bir çalışmayı gerektirdiği için burada geniş şekilde ele alınmamıştır. Mâturîdî, kulun fiilinde hem Allah’ın hem de insanın iradesini kabul eder ve insanın iradesini “ihtiyar” olarak tanımlar. Ona göre kul kâsib Allah Hâliktir. Bkz. Mâturîdî, *Kitâbü’t-Tevhid*, 365, 380, 381; Mâturîdî, *Tevlât*, I/336. Bu konuda geniş bilgi için bkz Mâturîdî, *Kitâbü’t-Tevhîd*, 343-509; el-Mâturîdî, *Tevlât*, II/45, 115, 173, 174, 189, 190, 371, 372, IV/88, krş. Yeprem, *İrade Hürriyeti ve İman Mâturîdî*, 275-334; Yazıcıoğlu, M. Sait, *Mâturîdî ve Ebu’l-Muin en-Neseffî’ye Göre İrade Hürriyeti*, 57-6, 102-105.

dir.<sup>25</sup> Bütün bunlar, *İrade-i cüziye* ve *irade-i külliye* kavramının, Mâturîdî'nin fikirleri doğrultusunda onun vefatından asırlar sonra kullanıldığını göstermektedir.<sup>26</sup>

**b) Ve'l-ba'sü ba'de'l-mevt:** Mâturîdî öldükten sonraya inanmayı ahirete iman konusu içerisinde değerlendirmektedir. *Faslün fi Usûli'l-İman'* da ise, durum bundan farklıdır. Nitekim söz konusu risalede ve Mâturîdî'nin *Kitâbü't-Tevhîd*'inde Hz. Peygamberden nakledilen Cibril hadisine<sup>27</sup> yer verilmesine rağmen, risaledeki rivayette *ve'l-ba'sü ba'de'l-mevt* kavramı yer alırken, *Kitâbü't-Tevhîd*'te ki rivayette yer almamaktadır.<sup>28</sup> Konuyla ilgili ifade, *Kitâbü't-Tevhîd*'te şöyle geçmektedir:

“Cibril kıssasında rivayet edildiği üzere Cebrâil, Rasûlullah'a iman sorunca o, şöyle buyurdu: İman, Allah'a, meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine, ahiret gününe, kadere; hayır ve şerrin Allah'ın yaratmasıyla olduğuna inanmaktır”.<sup>29</sup>

Bu konu, *Faslün fi'l-imân*'da ise şöyle geçmektedir: “Akâid sahibi Ebû Mansûr el-Mâturîdî rahmetullahi aleyh dedi ki, Peygamber sallallahu aleyhi ve sellem iman sorulunca şöyle buyurmuştur: İman, Allah'a, meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine, ahiret gününe, kadere; hayır ve şerrin Allah'ın yaratmasıyla olduğuna ve öldükten sonra dirilmeye inanmaktır (*ve'l-ba'sü ba'de'l-mevt*)”.<sup>30</sup>

Risalede öldükten sonra dirilmeye inanmak şu şekilde açıklanmaktadır: “Öldükten sonra dirilmeye inanmak, ahiret gününe inanmayı açıklayıp, haşrin muhakkak gerçekleşeceğini tekit etmektedir. İnsanlar dünya hayatındaki bedeninin bütün kısımlarıyla ve öldüğü andaki şekliyle kabirde haşr olunacaktır. Bu tefsir ve tekid dalalet ehline cevaptır. Çünkü onların bir kısmı cehennem azabını, bir kısmı kabir sualini, haşr sualini ve mizanı inkar ederler”.<sup>31</sup>

25 Bkz. Pezdevi, *Ehl-i Sünnet Akâidi*, 61-77; Neseffî, Ebû'l-Muîn, *Tabıratü'l-Edille*, 490-504; Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed en-Neseffî (537/1142), *Akaidü'n-Neseffî*, İstanbul 1972, 4,5; Sadüddin Mesut b. Ömer el-Taftazânî (797/1395)'nin *Şerhu'l-Akâid*, İstanbul 1973, 114-124.

26 Krş. Yeprem, *İrade Hürriyeti ve İmam Mâturîdî*, 300.

27 Bekir Tatlı'ya göre, Cibril hadisinin bütün rivayetlerinin ortak metni şöyledir: “İman, Allah'a, Meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine, ahiret gününe (Cennet-Cehennem, mizan, hesap... vs) ve kadere inanmaktır”. geniş bilgi için bkz. Tatlı, Bekir, “Buhârî (v.256) Öncesi Dönemde Cibril Hadisi ve Metin Tahlili”, *Dini Araştırmalar*, Cilt:8, s. 22, 237.

28 Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhîd*, 631; Krş. *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a.

29 Bkz. Mâturîdî, *Kitâbü't-Tevhîd*, 631; Krş. Topaloğlu, *Kitâbü't-Tevhîd Tercümesi*, 511.

30 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a.

31 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.2a vd.

Yukarıdaki açıklamalardan, “öldükten sonra dirilmeye inanmak” anlamına gelen *ve'l-ba'sü ba'de'l-mevt* kavramının, ahirete iman etmeyi inkar edenlere cevap maksadıyla ve öldükten sonra dirilmeye inanmayı pekiştirmek için sonradan eklendiği anlaşılmaktadır.

### 3. Sonuç

*Faslün fi Usûli'l-İman* adlı eserde Mâtürîdî'nin imanın şartları ile ilgili fikirleri özet olarak verilmekle birlikte, Mâtürîdî'nin iman anlayışını tamamen yansıtmamaktadır. Bu nedenle *Faslün fi Usûli'l-İman* adlı risale için Mâtürîdî'nin iman konusundaki görüşünün eksik bir özeti olduğu anlaşılmaktadır.

İmanın şartları, risalenin başında<sup>32</sup> imanın asılları; sonunda ise<sup>33</sup> imanın sıfatları olarak isimlendirilmektedir. Bu şekildeki bir isimlendirmeyle asıllar ile sıfatların birbirine karıştırıldığı anlaşılmaktadır. Ayrıca Mâtürîdî'nin iman anlayışından bahsedilmesine rağmen, imanın kalp ile tasdik etmek olduğundan hiç söz edilmeyişi, risalenin iyi bir alim tarafından yazılmadığına işaret kabul edilebilir.

Eserde, aklî hiçbir delile yer verilmemesi, Mâtürîdî'nin vefatından asırlar sonra kavramlaşan *irâde-i cüziye* ve *irade-i külliye*'den bahsedilmesi, iman risalesi olmasına rağmen imanın kalp ile tasdik şeklindeki tanımına ve iman amel ayırımına hiç temas edilmemesi gibi hususlar dikkate alındığında, bu risalenin Mâtürîdî'nin vefatından asırlar sonra aynı çizgi-deki bir alim tarafından imanın şartlarını öğretmek amacıyla yazıldığı söylenebilir.

Mâtürîdî eserlerinde, ele aldığı konuları ana hatlarıyla koyduktan sonra, görüşlerini aklî ve naklî delillerle desteklediği gibi muhalif fikirleri de yine aklî ve naklî delillerle çürütmeye çalışmaktadır. Mâtürîdî'nin fikirleri tamamen aklî ve naklî delillere dayanmaktadır. Risalede ise buna uymayan bir yöntem kullanılmıştır. Bununla yeni Müslüman olanların İslamı kolay anlamaları amaçlanmış olabilir. Ancak bu risalede olduğu gibi Mâtürîdî fikirlerin akli ve nakli deliller ortaya konulmadan aktarılması, zamanla onun akılcı, araştırmacı ve sorgulayıcı anlayışının unutulmasına ve terk edilmesine zemin hazırladığı söylenebilir.

Risaledeki fikirlerin Mâtürîdî'ye isnat edilmesine rağmen, onun çok önem verdiği imanın kalp ile tasdik şeklindeki tanımı, iman-amel ayırımı

32 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.1a.

33 *Faslün fi Usûli'l-İman*, v.2b.

ve özellikle de aklî hiçbir delile yer verilmemiş olması, Mâturîdîliğin içi- nin Eş'arilik ile doldurulmaya başlandığına bir örnek kabul edilebilir. Zira hicri II. Asırdan itibaren Rey taraftarlarının aksine Hadis taraftarlarının nüfuzunun giderek arttığı ve Hadis taraftarlarının Ehl-i Sünnet'i derin- den etkilediği bilinmektedir.<sup>34</sup>

### Ek: 1

#### FASLÜN Fİ USŪL'L-İMÂN ADLI ESERİN TERCÜMESİ

Rahman ve rahîm olan Allah'ın ismiyle başlarız.

Akâid sahibi Ebû Mansûr el-Mâturîdî rahmetüllahi aleyh dedi ki: Pey- gamber (s.a.s.)'e imandan sorulunca o şöyle cevap verdi: "İman, Allah'a, meleklerine, kitaplarına, peygamberlerine, ahiret gününe, hayır olsun şer olsun her şeyin Allah'ın takdiri ile olduğuna ve ölümden sonra dirilişe inan- maktır". Bu sebeple her Müslim ve Müslime'ye Allah'ın şu beyanı üzere O'nun vahdaniyetine inanması gerekir: "Ey Allah'a iman edenler...".

Allah'a iman etmek sözü şu anlama gelmektedir: Her müslümanın Allah Teâlâ'nın birliğine, şeriki, benzeri, mekanı olmadığına ve O'nun her şeye kadir olduğuna, O'nun zıttının olmadığına, O'nun başlangıcı olmak- sızın ilklerin ilki, sonu olmaksızın sonların sonu olduğuna, O'nun ulûhiy- yetinde daima kayyûm olduğuna inanması gerekir. O, mahlukatın yaratı- cısıdır. O, hayat sıfatıyla "hayy", ilim sıfatıyla "âlm", semi' sıfatıyla semi'- (işitici), basar sıfatıyla "basîr", iradesiyle "mürîd", kudretiyle "kâdir", ke- lam sıfatıyla harf ve sese ihtiyaç duymaksızın "mütekellim"dir.

"Melâiketihî" sözü şu anlama gelir: Her müslümanın Allah Teâlâ'nın bütün meleklerinin O'nun kulları olduğuna ve onların Allah'a kullukların- da göz açıp kapayıncaya kadar bile isyan etmeyeceklerine, hepsinin yeme- den, içmeden ve evlilikten uzak olduklarına inanması gerekir. Yaratıkları koruyan ve onların iyilik ve kötülüklerini yazan Hafaza (melekleri) bu meleklerdendir. Cebrâil, Mikâil, İsrâfil ve Azrâil'den müteşekkil olan mu- karrabûn onlardandır. Onlar, Allah'ın mahlukât ile ilgili işlerini görürler.

"Kütübihî" sözü şu anlamdadır: Her müslümanın Allah'ın peygamber- lere indirdiği bütün kitaplara inanması gerekir. Allah Teâlâ, Adem (a.s.)'a 10 sayfa, Şit (a.s.)'a 50 sayfa, İdris (a.s.)'a 30 sayfa, İbrahim (a.s.)'a 10 sayfa, Davud (a.s.)'a Zebûr'u, Musa (a.s.)'a Tevrat'ı, İsa (a.s.)'a İncil'i ve Muhammed (s.a.s.)'e Kur'an'ı indirmiştir. Kur'an, kitapların en üstünü-

34 Sönmez Kutlu, *İslam Düşüncesinde İlk Gelenekçiler*, Ankara 2002, 5, 75, 191.



dür. Çünkü Allah Teâlâ onunla İslam'ı kemale erdirmiş ve onun hükmü ile kendisinden önce inen bütün kitapların hükmünü ortadan kaldırmıştır.

“Birâsûlihî” sözü şu anlama gelir: Her müslümanın Allah'ın bütün peygamberlerine, onların ilkinin Adem (a.s.), sonuncusunun Muhammed habibullah (s.a.s.) olduğuna ve onun peygamberlerin sonuncusu olduğuna ve diğer peygamberlerin şeraitlerine inanması gerekir. Bununla birlikte diğer peygamberlerin şeraitleri yeni bir kitap ininceye kadar ve kendi dönemlerinde sona ermiştir. Fakat Muhammed'in şeriatı kıyamet kopana kadar devam edecektir. Şüphesiz bütün peygamberler yalandan emindirler ve onlar tebliğ görevlerini tam olarak.

“Ve'l-yevmi'l-âhiri” sözünün anlamı şudur: Her müslümanın ahiret gününe inanması gerekir. Bundan maksat, kabir suâli, ahvâl-i haşr, amel kitaplarını okuma durumu, mizan, cehennem ve cennet ahvalidir.

“Bi'l-kaderi hayrihî ve şerrihî” sözünün anlamı, her müslümanın iyi ve kötü her şeyin Allah'ın takdiri ve kulun kesbi ile olduğuna inanmasıdır. Yani Yüce Allah, kulların bütün fiillerini ezeli ilminde takdir etmiştir. Allah'ın iradesi dışında hiçbir şey meydana gelmez. Önce Allah murad eder sonra O'nun kudretinin kalemiyle genel olarak (icmalen) kulunun durumunu “levh-i mahfuz” a yazar. O, yaratmadığı halde. İşte bu, kaza-i irâdî'dir. Sonra Allah kullarının kalbine cüzî iradeyi koyar ve kulların fiillerini onların istekleri doğrultusunda yaratır. Ondandır önce de sonra da yaratmaz. (eğer bu konuda bir soru sorulursa) şöyle cevap verilir: İradî teklif sadece ezeli ilmin takdiriyle caiz olmaz. Çünkü akıllar onu anlamada yetersizdir. Ezeli ilmin takdirini anlamaktan acizdir. Levh-i mahfuz'da herhangi bir değişikliğin olması caiz değildir. İlm-i ezeli konusu da aynen böyledir.

“Ve'l-ba'sü ba'de'l-mevt” sözü, “ve'l-yevmi'l-âhiri” ifadesini tefsir ve haşr'ın olacağını desteklemektedir. İnsanoğlu, dünya hayatındaki durumuna göre bedeninin bütün kısımlarıyla ve öldüğü andaki şekliyle kabirde haşr olunacaktır. Bu tefsir ve tekid, dalalet ehline cevaptır. Çünkü onların bir kısmı cehennem azabını, bir kısmı kabir sualini, haşr sualini ve mizanı inkar ederek, haşrı inkar ederler. Gerçekten de mümin, iyilik veya kötülükle karşılaşınca, onu sadece kendinden bilmesi doğru olmaz. Aksine o fiil, Allah'ın takdiri, yaratması ve kendisinin kesbiyle gerçekleşmiştir. Çünkü Mutezile, iyiliği Allah'tan kötülüğü kendinden bilir. Cebriye (Haberiyye) iyiliği kendinden, kötülüğü Allah'tan bilir. Ehl-i Hidayet ise, ikisinin ortasında yürür.

İyi bil ki, mukaddimedede beyan ettiğimiz şekilde imanın sıfatları altıdır.

1. Yüce Allah'ın vahdaniyetine hakkıyla inanmaktır.
2. Yüce Allah'ın bütün meleklerine inanmaktır ki onların hepsi Allah'a kulluktadırlar.
3. Yüce Allah'ın bütün kitaplarına inanmaktır.
4. Yüce Allah'ın bütün resullerine inanmaktır.
5. Ahiret gününün ahvaline inanmaktır.
6. Hayır ve şerrin Allah'ın takdiriyle olduğuna, mukadder olduğuna, levh-i mahfuzda yazılı olduğuna inanmaktır ki, Allah, onları (hayır ve şerleri) önce ve sonra değil, kulun fiili anında yaratır.